

وسائل وفناوی فی

التفسير والمديث والأصول والمقائدوالآءاب والأحكام والصونية وقف على تصحيحه وخوج أحاديثه وعلق حواشيه ونشره في مجلده

> المنجهانسالها والمالية المالية

وحنوق الطبع عنه محاوظة له الطبعة الإولى في سنة ١٤٣٩

المنتالات





﴿ الجاره الاول ﴾

رسائل وفتاوي في

التفسير والحديث والأصول والمقائدوالآداب والأحكام والصوفية وقف على تصحيحه وخرج أحاديثه وعلى حواشيه ونشره في مجلته

> السَّنَّة عَلَّالِينَ يَلْأَنِينَا مَثِينَ عِلَائِنَا تَدَ

وحقوق الطبع عنه محفوظة له الطبعة الاولى في منة ١٣٤١

مطبعة الميارمصز

﴿ فهرس رسائل وفتاوي شبيخ الاسلام أبن تيمية ﴾

٢٦ كثرة المبادة قد تجامع الكفر أو البدعة
 ٢٧ كفر الباطنية ودعوى تفضيل أهل الصفاية
 ٢٩ ٢٥ مباع المتصوفة
 ٢٩ أكاذب الصوفية في الاولياه
 ٢٤ ممنى الولي والولاية وشروطها
 ٣٤ الولاية لانفنض المصمة من الذنب
 ٣٤ الولاية لانفنض المصمة من الذنب
 ٣٤ و ٤٥ - ١٥ الاوتاد والإبدال

الرافعة والباطنية والمتصوفة
 الفلندرية والملامية

والنجباء والقوت ورجال الغبب

مرتكب الكفر وشرط تكفيه
 عربم اتخاذ الفيورم اجدوا عباداً
 عدم قائدة الندرشوكة والناذرلة والله
 به أصحاب الاحوال وجزاء عدواتهم

٨٥ المشاهد والقبور الشهورة
 ٨٥ مايشرع عند القبور وما إديشرع
 ٨٠٠ للماجد وتعظيمها

- (السالة الرابعة ص ١٦٠ - ١٧١)

في أبطال وحدة الوجود ١٩-٦٠ أهل الوحدة وشيء من أقوالهم وأشمار كبرا ثهم كابن عربي والحلاج ١٧ التبوت والوجود والاطلاق والتميين ١٨ و ١١٤ تناقض أهـــل الوحدة وتصحيحهم للشوك

١٩ معنى مباينة ألفاتما لى تفلوقاته
 ١٧ لل طارة والحلولية من الجهمية والمتصوفة
 ١٧ تحذير الجنيد من الحلول والوحدة
 ١٧ الاحتجاج بالقدر على المعاصي

﴿ الرسالة الاولى ص ٢ - ٩ ﴾
في الهجر الحيل والعبقح الحيل والعبر
الجميل وفيها مباحث
التقوى مع الصبر ، الحلق والامروالجمع
والفرق والشرع والقدروالحقيقتان الكوتية
والشرعية. أقسا مالناس في الصبر والتفوى
وأخلاق المؤمنين والكفار واقترانها

﴿ الرسالة الثانية ص ١٠ ـ ٢٤ ﴾ في الشفاعة الشرعية والتوسل الى

الله بالاعمال وبالاشخاص الشفاعة ما يسوغ منها وما مخطر

٢٧ استسقاء عمرومماوية والحجة في ذلك

مه و ۱۸ توسل الاعمى و تأويل حديثه

وواد الناس بعضهم ليعض

١٠ الاحفالة لاتكون إلا باد

١٦ الفيمة والحضور والحياة والوت

١٧ الجاف بالرسول ومذاهب العالم فيه

١٨ - أوال الموالاقمام بحق عليه عليه

٧١ حديث المؤال عاد الرسول موضوع ا

٣٧ دعاء غير الله تعالى وسؤالم

ولا تعظيم الوني سبب عبادة الاصنام

(الرسالة الثالثة ص ٢٥ - ٦٠)

فيأهلااصفةوالاباطيلةبهم وفي الاولياء ٣٧ بيان العسفة وأهلمسا وعددهم

والمهاجرين وأحكامهم

٢٩ أيوعبدالرجن السامي مصنف الصوفية

· الاكتساب وغري السؤال

٤٣ توحيدالر بو بية وحد الا ينني الكفر

هم التوحيد الذي جاءت مارسل

. .

مخاريق الطرقية وخوارقهم وضمهم أغلال المديدق أعناقهم 148 التعبد بالمياح وتشريع بحظور وكقر 140 المبادة والقرية مما ماشرعه الله 177 ضلال الطرقية بعبادتهم وخراقاتهم YYY راق اس تية واخار صدفي امره و بهيه AYE و١٣٣٠ عزمة على دخول النار 14. دعاوى الرفاعية وتلبساتهم 141 لا نتعبد يشرع من قبلنا 150 دعوى كون البأطن خلاف الظاهر 147 تمجزشيخ الاسلام اشيخ الرفاعية YTY شرط قبوله توبة دحاجلة الرفاعية 188 كلام وجاجاتهم في أشاء الصلاة 12. الإحوال الشيطا نيذلأهل الطريق 131 إترار أهو الذمة علىديتهم دون YEY أعل البدع دعوى الرقاعية القدرة على الإبداء 122 ﴿ الرِّسَالَةُ السَّادِمَةُ صَ ١٤٧ _ ١٢٠) ﴿ فِي لِناسِ الفتوة عندالصوفية ﴾ سندلياس الخرقة والحديث في سيبه VER شروط لباس خرقة الفتوة 10. لفظ الفتي والفتوة ومماهما 101 و الزعم ورأس الحرب و SOY TOP دم الشرع للنفرق وأموء بالوحدة خلق الني (ص) الخلق منه الناس 105 تفضيل خواص النشرعلي الملاثكة 100 منع الدلوق الرسول وما الخنص ناتله YOF أخوة الإعان . مؤاخاة الصحابة YOU الماع والاخاءعتدالصوفية وشرطه 104 الشروط غيرالشرعية 120

عصيان آدم وابلبس والفرق بينهيا المخاصمون تدفي القدر وخصومهم YO عدم تفرقتهم بين الحق والحلق YT تنافض ابن سيمين وابن عربي 44 الحلول المام والخاص وطلانهما YA عو رهم المع بين النفيضين AL ٢٨وه ١٠ العناء وأقسامه الثلاثة شمراين القارض في الأنحاد ÄŁ كذبهم على المسمح وي خلق أدم تثيام طهور الحق في الحلق 47 أمرالتشر بعهوالظاهروتيس فيدياطن AA و التكوين حتى الحاد AR محاجة آدم وموسى في القدر AA معنی آیة (وما رمیت آن رمیت) 40 ه د (انالدين يابحونك) KY الحلول الخاص AA لاري أحدريه في الدنيا 44 أقوال الناس في رؤ يقاعد تمالي الزنة 1 . . استحالة اتحاد الخلوق بالخالق تمالي 4 . 4 تفسير حديث تقرب المبدالي الرب 1-4 تجلى الله تعالى في الصور وقولم قيه Ast ٧٠٧ أمثال الحلولية من النصاري والصوفية آيات المسيحمن وعآبات الرسل 1.4 قولهم لايمرف التوحيد الا واحد 31. صفات اشقائمة ولاعيته ولاغيره 114 الفرق من العبدوالرب 114

۱۱۷ اتحاد الصوفية أشرمن كفر غيرم ۱۱۸ الاعتدارعنالاتحادية النا د بل لم (الرسالة الخامسة ص ۱۲۱ ـ ۱۶۱) في مناظرة شيخ الاسلام ابن تيمية للحجاجلة البطائحية الرفاعية

29972

١٩٧ مدهب القرامطة والجهمية في الصفات . . ٧ مواقة ة المقل لتصوص في الصفات

اضافر اشرع والعطرة على إنات علو الله تمالي على خاندلا فيه

ع. ب الجهل والحيرة لا مجبهما الله لما رأي واففة في الصفاف والردعامهم 4.0

كلام الامام مالك في الاستواء والملو 4.4 و اثبة الساف و و و YIY

٨- ١٢ نكار الجمعية وحده كون الله في السهاه صفةعلو الدعلى خلقه 44.

صفة الاستواء والبدين والنزول 411

كلام الاشمري في الاستواء 414 ٢١٣ الانفاق،على أن المدتمالي فوق العرش

صفة الاستواعوصفة الكلام

الرسالة الناسعة ص ٢١٧ _ ٢٣٢ ﴿ فَتَارِي فَقَهِيةً أَخَلَا فَيَهُ الصَّوْفِيةَ ﴾ ٧١٧ استلحاق من ولد استة أشهر ٢١٨ - ٢٢٣ مـ أله في الفقر والتصوف

المغ والممل لابد متهيا PAR

الفقر المحمود والمذموم شرعا YY

النصوف واحتراء ألام والنهي 445

قوائد الصبر TTO

شروط عمر (رض)على أهل الدمة YYY نحر بمالوقف علىمعابد أهل الكتاب TYS و مشاركة أهل الكتاب في أعيادهم

THE P و مشاجوتهم 177

التماون على البر والتقوي 4444

الرسالة السابعة ص ١٦١ سـ ١٨٣ ﴿ كتاب شيخ الإملام ابن تيميذالي

شيخ الصوفية شيخ تصرالمنبجي ﴾ ١٦٢ الحبة الإعانية والحبة عند الصوفية

سورة الفائحة بين المبدوريه

التوحيد وشوائب الشرك والقدر والإباحة فيه

طلب مقاومة المقدر غيرا لمشروع 175

ألتوحيد بنوعيه ومقاماته 177

أصحاب الاحوال والمكر MA

أخل الانحاد واندساسهم في الصوفية

رأى الشيخ ابن تيمية في ابن عربي W

الأنحاد والحلول المطاق والمين SYY

متحدة الصوفية فمعلى دبن فرعون **LV2**

الفرق بن ابن عربي والصدر الروي 147

والمقيف التلمماني وابن سبعين وابن العارض والبلباق

١٧٩ تكفيرشيوخ الصوفية لأهل الاتحاد

كفرة لماء الجهدية كالانحادية

الرالة الثاملة ص ١٨٦ _ ٢١٦

﴿ فِي صَمَّاتِ اللَّهُ لَمَّا لِي وَعَالِوهُ عَلَى خَلَقْهِ ﴾ ١٨٧ جملة الدن التصديق عاجاه بدالرسول

١٨٩ وجوب فهم الفرآن وتد بره ودم من

لإيقهمه والتداره

١٩١ أمباب الاختلاف في التفسير الما نود

١٩٤ الآيات والاحاديث في علوالله تعالى ١٩٦ التصوص في صفات المواغروج

عن دلالة طواهرها

المشتكي طالب يلسان الحال ، إما أزالة مايضره أو حصول ماينفعه، والعبد مأمور أن يسأل ربه دون خاته ، كما قال تعالى (فاذا فرغت فالصب = والى ر بك فارغب) وقال صلى الله عليه و للإس عياس «اذاساً الدفاسال مدَّء وذا استمنت قاسة ربالله» ولا بد اللانسان من شيئين طاعته بالمدل المأمور عوتوك المحظور ، وصعره على مايصيه من القصاء المقدور، قلاول هو القرى والمالي هو الصبر، قال تعالى (ياأيها الله بن آمنوا لانتمدوابطانة من دونكم لا ألونكم خالا) الى قوله (وال أصبروا وتنقوا الإبضركم كيدم شيئان الله عايمه ون محمط) وقال تعلى إن تصيروا وتنقو ويأتوكم و فورهم هذا عددكم ريكم مخمسة آلاف من الملائكة مسوَّمين) وقال تمالى (البيلوان في أموالكم وأننسكم ولتسمعن والذبن أونوا الكناب وقبلكم ومن الذبن أشركوا أَذَى كَثَيْرًا، وانْ تَصَبَّرُوا وَتَنْقُوا فَانْ ذَلِكُ مِنْ مَزَّمَ لا مُورٍ) وقد قال بوسف (أنابوسف وهـــذا أخي قد من الله عايا اله من يترو يدير فان الله لا يضيع أجر الحسين) ولهذا كان "شيخ عبد الله در وتحوه من الشاخ المستقيمين يوم ول في عامة كلامهم عدين الاصلين- المساوعة الى قمل المأسورة والتقاعد عن أمل الحقاورة والصبر والرضا بلامر المقدورة وذاك أن هذا الموضع غاط فيمه كثير من العاشة يل ومن السالكين، فتهم من شهد القدر فقط و شهد المفيقة الكونية، دوس الدينية، فيرى أن الله خالق كل عنى وريه ولا يدق بين مايمب ه الله و برضاه ، ويين ماسخطه ويبقضه وإن قدره وتضامه ولا تهزيين توحيد الأقوهية، وبين توحيد الربوبية، فيشهد الجمالذي بشترك فيمجم الملوةات معيدها وشقيهاس مشهدا لجم الذي (١) يشترك فيه المزمن والكافر ، وراة الحر، والتي الصادق ، والمتنهي الكاذب، وأهل الجنة وأهل النار، وأوليا. الله وأحداؤه، والملائكة المقرون والمردة الشَّاطين. قان هؤلاء كابم بشتركون في هذا لح. وهــذه الحقيقة الكونية ، وجو الله الله وجهم وخالقهم ومليكهم لا رب لهم غيره. ولا يشهد الفرق الذي فرق الله يين أوليائه وأعدائه، وبين لمؤسير والكافرين، ولا برار والفجار، أهل الجة والنَّار،

⁽١) لمل الاصل: فشيد اللم يتوك فيد الخ

وهوتوحيد الالوهية، وهو عبادته وحده لاشر بك له، وطاعته وطاعة رسوله، وفعل ما يحيه وبرضاد، وهو ما أمرالة به ورسوله أمرابجاب أو أمراستحباب، وترك ما لهي الله عنه ورسوله، وموالاة أوليائه، ومعاداة أعدائه، والامر بالمعروف والنهي عن المكري وجهاد الكفار والمنافقين بالقلب واليد واللمان . فمن لم يشهد هذه الحقيقة الدينية الفارقة بين هؤلا. وهؤلا. ويكون مع أعل المقيقــة للدينية والا قبو من جنس المشركين وهو شر من اليهود والتصاري ، فإن المشركين يقرون بالحقيقة الكوتية اذهم يقرون بأن الله رب كل شيء كا قال تعالى ﴿ وَابِنَ سَأَ لَتُهِم مِنْ خَاقَ السَّمُواتُ والارض ليقولن الله) وقال ثمالي (قل لمن الارض ومن قيها أن كنتم تملمون ا سيقولون الله قبل أفلا تذ كرون ? قبل من رب المموات السيع ورب العرش العظيم ؟ صيقولون: الله الله التقون القل من يده ملكوت كل شي. وهو يجبر ولا يجار عليه ان كتنم تعامون ? سيقولون الله قل فأنى تسمرون ?) ولهــــذا قال سيماته (وما يؤمن أ كَثَيرِهِ بِاللهِ الا وهِ مشركون) قال بعض السلف تــألهم من خلق السموات والارض/ فيقولون الله وهم مع هذا يعيدون غيره

من أقر بالقضاء والقدر دون الآمر والنهي الشرعيين فهو أكفر من اليهود والتصاري (١٠ قاناً ولتك يقرون بالملائكة والرسل الذين جاؤا بالامر والنهي الشرعيين الكن آمتوا يمض وكفروا يمض كا قال أمالي (ان الذبن يكفرون بالله ورسله وبريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن بيمض وتكفر بيمضوبر يدون أَنِ يَتَخَذُوا بِينَ ذَاكَ سِيلًا .أُولئكُ هُمُ الكَافُرُونَ حَمًّا ﴾

و ٩ ﴾ هذه قراءة ابي عمرو ويعقوب في الاّية وما بعدها وقرأ الباقون (نله)

وهي المشهورة عندنا (٢) الاصطلاح الشرى أن الكفر أذا أطلق الصرف ألى مايقابل الاسلام ويضاُره فالمراد هنا أن من السلمين جنسة اوادعاء من يكفر عمالل كثرتما يكفر يه لمل الكتاب, وإذا اطلق الكفر في عرف هذا المصر قالمراد به الالحاد والتعطيل الطلق ولا يدخل به اهل الكتاب كا هوظاهر

وأما الذي يشهد الحقيقة الكونية، وتوحيد الربوبية الشامل المخليقة، و بقر أن المعاد كلهم تحت القضا والقدر و يسائ هذه الحقيقة ، فلا بغرق بين المؤمنين والمنتين الملاحوا أمر الله الذي بعث به رسله، و بين من عدى الله ورسوله من الكفار والفجار ، فهؤلا ، أكفر من اليهود والنصارى ، لكن من الناس من قد لمحوأ الفوق في بعض الامور دون بعض ، بحيث بغرق بين المؤمن والكافر ، ولا يفرق بين البر والمناحر ، أو يغرق بين المخرى المناحر ، أو يغرق بين المؤمن والكافر ، ولا يفرق بين المخرى النباعا لفله وما بهواه ، فيكون ناقص الاعان بحب ماسوى بين الابرار والمجار ، ويكون ممه من الابرار والمجار ، ويكون ممه من الابرار والمجار ، ويكون الله تعالى المارة به بين الابرار والمجار ، ومن أقر بها وركان من القدر به كالمحرنة وغيرهم الذين هم عبوس هذه الامة ، فهؤلا ، يشهون الحبوس، وأولنك يشهون وغيرهم الذين هم عبوس هذه الامة ، فهؤلا ، يشهون الحبوس، وأولنك يشهون المشركين الذين هم شر من الحبوس - ومن أقر بهما وجمل الرب متناقضا، فهومن أقرابها وطاسه كا نقل ذاك عنه المناه ، أتباع الملس الذي اعترض على الرب سيحانه وخاصمه كا نقل ذاك عنه أتباع الملس الذي اعترض على الرب سياده وخاصمه كا نقل ذاك عنه

فهذا التقسيم من القول والاعتقاد . وكذلك هم في الاحوال والاقصال . قالصواب منها حالة المؤمن الذي يتقي الله فيفعل المأمور ، ويتمرك المفتلور ، ويصبر على ما يصيبه من المقدور ، فهو عند الامر والدين والشريمة ويسندين بالله على ذلك . كا قال تعالى (اياك نعبد واياك استعين) . وإذا أذنب استففر وتاب ، لا يحتج بالقدو على ما يفعله من السيئات ، ولا برى المغلوق حجة على رب الكائنات ، بل يؤمن بالتسدر ولا يحتج به كافي الحديث الصحيح الذي فيه سيد الاستففار أن يقول العبد « اللهم أنت ربي الاله الا أنت ، خلقتني وإنا عبدك ، وإنا عبدك ، وإنا عبدك ، وانا على عبدك ووعدكما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صحت ، أو ، اك بنعمتك على عبدك ووعدكما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صحت ، أو ، اك بنعمتك على عبدك ووعدكما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صحت ، أو ، اك بنعمتك على مواو ، وأو ، بذنوه ، من السيئات ويتوب منها ، كا قال بعضهم : أطعتك بغضك ، والمنة اك ، وعصيتك بعدك ، والحجة اك ، منها ، كا قال بعضهم : أطعتك بغضك ، والمنة اك ، وعصيتك بعدك ، والحجة اك ،

قَاْمِ اللهُ بوجوب حجمه على وانقطاع حجني ، الا ما غفرت لي . وفي الحديث الصحيح الالهي « با عبادي الها هي أعمالكم ، أحصيها له م ثم أوقيكم اياها ، فن وجد خبرا فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه ، وهذا له تحقيق مبسوط في غير هذا الموضم .

وآخرون قد يشهدون الامر فقط فنحدم بجهدون في الطاعة ، حسب الاستطاعة ، لكن ايس عنده من مشاهدة الدسر مايوجب لهم حقيقة الاستطاقة والتوكل والصبر ، وآخرون إشهدون الفلوقة لم فيكون عندهم من الاستطاقة والتوكل والصبر ما ليس عند أو لتك الكنهم لا يلتزمون أمرانته ورسوله واتباع شريعته و الذين ما جأه به الكتاب والسنة من الدين . فولا ، بستمينون الله ولا يعبدونه ، والذين من قلهم يريدون أن يعبدونه ولا يستمينون عبده و يستمينه

والقسم الرابع شر الاقسام وهو من لا يعبده ولا يستميته عقلا هومع الشريعة الامرية ولا معالقدر الكوني. وانقسامهم الى هذه الاقسام هو غيا يكون قبل وقوع المقدور من توكل واستمالة ونحو ذلك، وما يكون بعده من صعرور ضا و نحوذلك. فهم في التقوى وهي طاعة الامر الذبني ، والصعر على ما يقدر عليه من القدر الكوني ، أر بعة أقسام (أحدها) أهل التقوى والعسر وهم الذبن أنم الله عليهم من أهل السعادة في المدنيا والا خوة

(والثاني) الذين لهم نوع من التقوى بلا صبر ، مثل الذين يمتناون ماعليهم من الصلاة وتحوها و يتركون المحرمات لكن اذا أصيب أحدهم في بدنه بمرض وتحوه أو في ماله أو في عرضه أو ابتلي عدو بخيفه عظم جزعه، وظهر المه

(والثالث) قوم لهم نوع من الصبر بلا تقوى مثل الفجار الذين يصبرون على ما يصيبهم في مثل أهوائهم ما كالصوص والقطاع الدين يصبرون على الآلام في مثل ما يطلبونه من الفصب وأخذ الحرام، والكتاب وأهل الديوان الذين يصبرون على ذاك في طلب ما بحصل لهم من الاموال بالحيانة وغيرها . وكذلك طلاب الرياسة والماوعلى غيرهم يصبرون من ذلك على أنواع من الاذى التي لا يصبح عليها الكثر الناس، وكذلك أهل الحجة الصورالحرمة من أهل المشق وغيرهم يصبرون عليها الكثر الناس، وكذلك أهل الحجة الصورالحرمة من أهل المشق وغيرهم يصبرون

عيمثل مايهوو به من لمحرمات على أوع من لادى و لآلام وهؤلا هم الذين بريدون على غافي، ومن طلاب الامواله على في الارض أود د من طلاب الرياحة واحاو على لخافي، ومن طلاب الامواله ما يغي والعدول، والاستمتاع طاعمور المحرمة على أو مناشرة وغير ذلك، يصبحون على أوع من المكروهات و كن ايس فيم تقوى فيها الاكوه من المدور، وفعلوم من المحدور، وكدلاك قد يصبر رجل على ما يصبه من المصائب كالمرض والعقر وغير ذلك ولا يكون فيه القوى اذا قدر

(وأما لقسم ارانه) فهو شر الأفسام الأينفون دا قدرواء ولايصبر وان اقا تلوميل هم كما قال لله أمالي (بالانسان خان هم عاه الد مسه شر جروعاه والدُّا مسه الخير مرما) فيؤلاه بحدهم من طلم الرس وأحمرهم دا قدروا، ومن دل الماس وأحرعهم اداقيا والال قهرتهم دلوا الث وبافقو الوحابوك والترجموك ودخاوا فيا يدفعون به عن أعسيم من أنواع الكدب والدل وألفظيم المسؤل، والأقيروك كانوا من أطلا الدسو قساهمة. ، و قلهم وحمة وحمد ما وعمو عكا قد حربه المسلمون في كل من كان عن حقائق الاعال أله مثل الدار الدين قاالهم المسمون ومراث مهم ي كنير من أموره " وال كالمنظاهر المالس حدد لمدين وعيالهم ورهادهم وتعارهم جوصناعهم ، فالاعتبار بالحقالق، قان لله لا يدر لي صوركم ولا لي موا يح ، وأعما ينظر الى قلو كم وأع الكم & ش كال قلمه وعمله من حاس قلوب التتار واعمالهم كان شبيه لهم من هذ الوجه وكان ما ممه من الاسلام أو ما يطهره منه عترالة ما معهم من الأسلام وما بطهروته منه عالى بوحد في عبر التار القائيس من المظهرين للاسلام من هوأعظم ردة وأولى بالاحلاق احاهلية، وأحد عن الاخلاق الاسلامية ، من التاو وفي الصحيح عن السي صلى الله عليه وسم أنه كان يقول في حطمته ، خير الكلام كلام الله، وخير المدي هدي محد، وشر الاه ور محدثاته، وكل مدعة صلالة، واذا كان عم الكلام كلام لله وحبرالهدي هدي محدة فكل من كان الى ذلك أقرب وهو به أشبه ، (١) المار: قدطه رشعده الحقيقة يحرب البله ن والحرب الكيرى فكانت المسوة فيهما فظمية ليعداهلهما عنالاعلىوهدانة الممينح عليه السلام

كالدالى ككال فوساوهو بأحق ومن كالاعلاقال أبعدوشبهه بأصعف كالاعق الكمال أعدور ماصرأحق والكمل هومل كالالله طوع دوعي مريسيله صبره فكالم كالأتمع لميأمر الله به ويسوله وأعطمهمو ففهلله هبا محله والرصاف وصعراعبيء قدوه وقضاه کان کن و فصل و کارس قص عرفدس کان فه من مفتل محسب فالث وقدة كرينة بدلي عمره بتمري حميه في سير موضع من كر دو من أنه بنصر لعملا على عدوه " من كه عد اس مدهدان و منافقان و ييمن د مه من مسلمان ولصاحبه نكيل ماقه قد الله مان (اليم . بسترو أو تم والأمكاس فيا هياها المعادكم ومكم محبسة كلام من ١٠٠ كان مستعمل الوقال على مدفى المراكز أن في أموالسكم واعسكم و سيمن من على أو و كانت من أ يكم ومن الدين الركو أدي كثيراه و . تصبره والمداء الات من ما الأمو بالمات من (أ ما الامل كموالاسجدوا فألمة من دوكي لا أم كياحد لا ودواء بالبرديد برسا مساعم أفو هيه وه الحقي صدو ۾ العرباط ۽ الاراب تا اعر معامي ه ان ولاء محمونهم ولا - و کروؤد در ک سکه و د میکوار آ و د حو سه علیم الانملين مهذ فل موثو فره كم الانتهام الما عداراة المستكرجية السؤهم وال تصليكية في مرحد م مان شمر و أو ما لا شير كا رماعية أن الله ما العمالات محيط)وقال خوقيوسفاه (الكالانت بوسف اقال الله مساوهذا اخي قدم اللاعليناه اله مريش ريصره ل به لايسم حاجد سايرة قرن صبر الاجال عا حقهما

وه المملى على متصله على حداله للصر عدد الصالر على عدود لله وقوله المده المجار على عدود لله وقوله المده المجار على المدهد المجار على المدهد المجار على المدهد المجار على المجار المجا

وحصوصا فقال تعالى (و تبه ما يوجي البكار صعرحتي محكم الله وهو البير ها كمين وی کماح ما وحی ایه تقوی که عمدان حار بنه و دامه لاه و وقال مالی (وأقم الصلاة طرق عم او عد من بدل ب حسبات يدهس سرئات دلك ما تري للداكرس، واصبر فان مه لايصيم أحر تعمد الرا) وفال أمان (فضير النا وعلم فقه حتى و ستمعر به لك وصاح حيدر لك ، مثني و لا كما) وقال بدلى (فاصمر على مايقولون وسنح تحمد رابك قال طبوح الشمس وقبل عرومها ومن أنه الليل وقال تدلى (و سنعيم د عندر واعداد و مها كديره لا على خاشماس وقال مالي (استعربوا بالصبر و عملاه ال عدمة عبرين إلى فهمعمو فلمة أن فالم عملاه والصبر وقال الراحمة والصبر في مان فيه عالى (وراصه بالصار وأو صور الرحمة) . وقيالرحمة الاحسان الىالخلق ركة وغيرهافات لتسمة أيضا رباعية د مزالناصمين يصبر ولاترجم كاهل لقده والصادة وماليرمن ترجها ولأعسار كاهال عدمت والاس مثل کاپیر من سے ومن شاہر ہوتا ہے من لا بصبر اولا ترجہ کاہن قسمۃ را لھم . والمحاودهو لدي عامر ما ترجمة كره براء الها ما ولي ما ولي النيران يكون قوياً من فابرعنف، لينامل مير صدف ومتدمره مدي وريه برحم عو بالصبر يتصر الميدون التصر مم الصبرة وبالاحمة برجمه لله ألمالي كره بي الي سي لله با يعوسني الدارجية للممري، درا الحمامة وقال ٥ من لابرجم لا برجم ١٠ وقال الأثبرع ارجمة الا من شمي 🕟 🕓 حود يوحمهم (حمل، عمو من في لارض برجكم من ١٠٠٠ و مله عبر سهي



﴿ الشَّذَاءَةُ الشَّرَعَيَّةُ وَالنَّوْسُلِ أَنَّ اللَّهُ ﴾

بالاعمال، و بالدوات والاشخاص

يسم الله الرحمال الرحيم وسئل أندَ رحمه الله تعالى على يحور للانسان أن بتشفع بالربي صلى الله

وسئل أ ـــــــ رحمــه الله تمالى هل يحور اللانسان أن بآشفع عالم به صلى الله عليه وسلم في طلب حماحة أم لا 1

﴿ فأجابٍ ﴾

الحيد لله أجم المسدول على ال البي صلى الله عليه وسلم الشعع للحلق يوم القيامة دول أن يسأله الباس ذلك و نمد ان يأدن الله له في الشعاعة

ثم أهل السنة والحرعة متعقول على ما اتعقت عليه الصحربة واستعاصت يه السنن من أنه يشفع لاهل الكيائر من أمته ويشمع أيضًا حموم الحاق

وأما الوعيدية من لحوارج والممترلة فرعمو أن شفاعته النما هي المؤمنسيين حاصة في رفع لدرجات ومنهم من أكر الشدعة مطلقاً

وأجم أهل العلم على ن الصحابة كانوا بستشفهون به في حياته ، ويتوسلون غمرته ، كما انت في صحيح المحسوي عن أس ان عراين الحطاب كان اذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب رضي الله عنه فقال : اللهم الما كما تتوسل اليك الذينا فتسقينا والانتوسل ليك بعم نبيب فاسقاً فيسقون

وفي البحاري عن ابن عمر رضي الله علمه قال: ربما فَكُرَت قول شاعر والله أنظر الى وجه الذي صلى الله عايه وسلم كيستسقي فم يترل حتى يجيش كل ميراب

وأبيض 'يستسقى لفام بوجهه العال اليتامى عصمة اللاراسل فالاستسقاء هو من جنس الاستشفاع به وهو أن يطلب منه الدعاء والشفاعة و يطلب من الله أن بقبل دعاء وشفاعت فينا . وكذلك معاوية من أبي سفيان لما أجدب الناس في الشام استسقى معزيد بن الاسود الجرشي رضي الله تعالى عنه وقال اللهم إنا ستشفع وتتوسل ليك بخيره عن يزيدار فعريد يك عفرفع (يديه)ودعا ودعا الدس حتى سفوا ، ولهذا قال الدماه يستحب أن يستسفى بأهمل الله ين و عالاح وادا كا و سهمة المدية وهم من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحسن ، وفي سنن أبي داود وغيره ان رجمالا قال انا نستشفع بلك على الله واستشفع بالله عليك وسيم من أهل الله عليه وسلم حتى وزي دلك في وحوه أصحابه وقال «و محلك أندري ما الله الن لله لابساشهم به على أحد من حاقه، شأن الله أعظم من دلك ، وأمكر عليمه قوله الله أعظم من دلك ، وأمكر عليمه قوله الله الشعوع اليه أن يقصي حاجة الطالب ساشه ملى لابدأن أحدا من عاده أن يقصي حوالح خلقه وال كان المصل الشعوا ، ولأنه ملى لابدأن أحدا من عاده أن يقصي حوالح خلقه وال كان المصل الشعراف وكل الديمة عالمة في مثل قوله

شهيعي البك الله لا رب عدره وابس الى رد الشاهيع سايل هيذا كلام مكر لم يتكلم به عالم. وكدالت العض الاتحادية ذكر اله المشقع بلقه لى رسوله وكلاهم خط وضلال . بل هو سلحانه المسئول المدعو الدي إيساله من في السلوات والارس) وارسول صلى الله عليه وسلم أيساشفع به الى الله أي اطلب ماه أن سأل رام الشفاعة في الحلق أن يقصي الله بيهم ، وفي أن يدخلهم الحلة، ويشعم في أهل الكه ثر من أمته ويشفع في المضى من يستحق الدر أن للايد حاب ويشعع في دور دخله أن يخرج مها، ولا تراع بين جماهير الالمة الله مجوز أن يشقع المستحقين المؤوات ، وعسد الخوارج والمعتربة الله الايشام الكائر الذا أكمار عدم الاتفار ولا يحرحون من النار العد أن يدخلوها الإهل الكائر الذا أكمار عدم الاتفار ولا يحرحون من النار العد أن يدخلوها الإيشاعة ولا يقيرها

ومذهب أهل السنة والجاعة أنه يشفع في أهل الكاثر ولا يحلد أحدد في المار من أهل الكاثر ولا يحلد أحدد في المار من أهل الإعان أو مثقال ذرة. والاستشفاع به و يذيره هو طلب الدعاء منه وليس مساء الاقسام نه على الله والسؤال بذاته بحصوره. فاما في منهم أو نعد موته فالاقسام به على الله والسئوال

بقدته لم ينقل عن أحد من الصحابة والناحين كمل عمر سي الحطاب ومعاوية ومن كان بحصرهما من الصحابة والناحين لم أجدبو سنسقوا عن كان حياكا كالماس وكبريد بن الاسود رضى لله عهما ولم ينقل عامم أنهم في هدد الحابة ستشعمها بالدي صلى الله عليه وسلم عند قبره ولا سيره فلم يقسموا الحاوق على الله عر وجل ولاسألوه عندلوق بي ولا عيره أن عداو في حيارهم كاحدس وكبريد من لاسودة وكانوا يصاول عليه في دستهماء روي عن عمر رضي لله عنه له قال الما دوسيل اليك عم ابدا الحملو هد الدلا عن داله له تعذر عليهم أن يتوسلو اله على الوحه المشروع الذي كانوا يتعاونه

وقد كأن من المكان أن أو لى قدره فينه سده و قبلو السهود الله و الموالة في دع أبها في الصحراء . سألك و مسم عبيث أن الت أو مبيك أو يجاههم ومحو ذلك ، ولا نقل عنهم أن الهمه الشعور عبد قبره ولا في دع أبها في الصحراء وقد قال صلى الله عليه وسلم « الهما لا تجمل قبري وثما الله عليه معلم الله الهما لا تجمل قبري وثما الله عليه معلم عده قبل المام مناك في المنظم والياه وفي سنة أن و دواً مه قبل الا تتحدو فعري عبداً له وقال الله الله أو مدا حدوا قدم أمان الله عداله قبل دلك في مرض عبداً ها وقال الله على الله أو مدا حدوا قدم أمان الله الله والله الله ورسوله على عالم عالم الله ورسوله على عالم الله ورسوله على الله ورسوله على الله ورسوله على الله ورسوله على الله الله ورسوله على الله وقبل الله ورسوله على الله وقبل الله وقبل الله وقبل الله وقبل الله وقبل الله ورسوله على الله وقبل الله وقبل الله وقبل الله ورسوله على الله ورسوله الله ورسوله على الله ورسوله الله ورسوله الله ورسوله ورسوله الله ورسوله ورسوله الله ورسوله ورسول

وقد بوی المرسی حدرثا صحیحا عن این صنی الله عسا و سال به علم حلا (۱) عسرته می کامه سوس و وسایه الدی احتصرت منه هدد تدوی هکذا (فامل از این به به می جعموره آی می معامه أو تعدیمه مشان لافسام ادا به او معاره من اسیام و لمبؤال عس دوانهم لا ساء مهم فلیس هذا مشهور عمد الصحابة والتا بعین

(٧) كارا في لسحة في صفنا عها والهل الاصل أو يقوو الح حس أو حواق بقولوا فأمن (٣) هكذا ذكر أهي هذا الا بمعطوفا وهو يقتصي أقامل ولمن الاصل ولكن لم ينفن شهدم الهم توسلوا بدانه ولا على عنهم الح وهذا المواقع الذي صرح به في عدة مواضع من كنبه ورسائله

أن يدعو فيقول ٣ للهم لي أسألك وأتوسسل اليك معيك بنبي الرحمة ¿ محمد ياً وسول لله إلى أحدل لك الى ربي في عاجي لتقضى لي ، اللهم فشعمه في ◄ ووى الله.أي تمو هذا الدعاء - وفي الترمدي وابن ماحة عن عنهال بن حيعمه وضي الله عنه أن رحلاه بر بر النصر أن اللي صلى لله عليه وسلم فقان: أدع الله أن يم فيي، فقال ه ال شات دعوت وال شائت صبرت فهو خير لك » قال قادعـــه م فأدره أن يوف فيحسن لوضوع والدعو مهد الدعاء اللهم أبي أسألك وأكوحه بدرك ميالوحة بارسول الله الى توجهت من لى مي في حاصي هذه لتقضى. اللهم فشاهه هي قال المرمدي حالد ت حسن صحبح ﴿ وَرَوْهُ عَالَ بُنَّ عَالَ بُنَّ ح مان أعمى قال السهارية أدم الله في أن يكشمني على عاري قال « فالط**ن**ق مهم شرصل که س ثمر فل تا چال آلوجه اب بی این آل کشف عل بصري، به فشفهه ی» قالود یه وقد کاشف بله در اسم ه در الحد ثا فیه الموسل الی لله به في للدعاء ومن السرمين عمل ها المشتري حم النماسال الله معالم حا وميتا ومهم من قبل العدد قصة على وليس فيها الاالتوسل بدعائه وشفاعته لا اوسل بدايد کا د کر غير رد . نه عام آنهم کام شبه برايه د آخذ و تحريم عد مده با توسع عده من لاح ۱ شالاً بنه دو کان توسل به حيا وميثا مشروع لم بده عنه وهو أفيما لي حاق و كروب على رانه با بي عيره تمان الس ماريد فلم وللم عن هنا ورفيد فلم أسهم السنة، للأولان وهم عيراء الله ورسوله ه تحقیق شه و سوله ومارشر ع مان ناصاه وه رعم و وبالا شرح ولا، نام، و ما تکون أنهم والعيرد وهجرفي دنب سراراة ومحصه يصامان عراج كراب واليسار المسيرة و برا منه بر کار عالی داند علی با شد و با مان کوه دون بر کوه و ولما ١ هو حديث عرب كامرح الرمدين الفرد به الم حدير قال هو عير على ، وطه صدح برب تهدي يد لاصه معيور فه وصم له عدا حصا وم را على ١٠ تاله قله الرمد. ي أنه سار الحصالي و لا فهو علمي من الرازي لميمن ولكن هند صعبف حتى قان الن حان سفرد عن المئا هنز بالمناكيرا و محمله س اراهم عؤدن والس الفوى ماي منحديثه صحم

قركراله في كتبهم في الاستهام ماهموه دورما بركوه. وذلك أرانوسل بدجاهو الطلال السعالة وشفاعته وهو مرجنس معا بنه أن يدعوه في ل للمدون يسالونه أن يدعوله في حياته وأما عد مونه فلم كوالصح به يطالمون به دلك لاعدة بروي ولا عدد عيره كا معمله كاير من الراس عد قبور الصاير (١) والكر قد روي في ذلك حكايات مكذونه عن نعض المتأخر بن الراس المال لدعاء مشروع الكل في ذلك حكايات مكذونه عن نعض المتأخر بن لر طلب لدعاء مشروع الكل مؤمن من كل مؤمن الفتاء مشروع الكل من أم عمر أن يطلب من أو بس المرقي أن يسالو الله له لوسارة وال بصلو عله علم أن عام ردي الله علم أن المال من أو بس الكرم أمنه أن يسالو الله له لوسارة وال بصلو عله

وفي صحيح مدلم عام صلى الله عايه وسيم أنه قد الدامل جل يدعو لاخرم في ظاهر الحيث للدعوة لا وكل الله عام الحكاكا كيا دعا لاحيثه لدعوة قال لموكل له آمين والك مال الله في أنه عامل سالدسامن عمره و سال الحدها أن يكول سؤ ما كلى وحه الحاحة اليه فهذا عمراة أن يسأل المساهدات حواله والمائية بطالب ما الأدعاء المنتقد المداعي للدعائم له و ينتقع هو في عم لله هذا وهد المدلك المدعاكم يطالب من الخاوق ما تمدو المحاوق علياء و المحلوق قدر على دعاء الله ومسأ ما فصلت الدعائمة عريقدر (عليه الدمائلة تمدر ما لا لا فا فلا يحوق أن يطالب الا من الله ما لا من المائلة عمرة الا من الا من فيره ما لا يحوق أن يطالب الا من الله ما لا من المائلة المرافقة وعوداك الله الله ولا من فيره ما لا يجوق أن يطالب الا من الله ما لا من الله من الله من الله من الله من الله من الله المنافقة وعموداك من والمذا وي العامر الى في محمد المن يقول فيرالله العام الحقولة المنافقة المنافقة وعوداك من والمذا وي العامر الى في محمد المنافقة المنافقة المنافقة وعموداك من والمذا وي العامر الى في محمد المنافقة المنافقة على منافقة المنافقة وعموداك من والمذا وي العامر الى في محمد المنافقة المنا

الدعاء واشدعة منه الده يرعم الدس في زماء أنه لا فرق في طاب الدعاء واشدعة منه هذه و الدعاء واشدعة منه هذه من جالي الحياة والمات لأنه حي في قره ، وكانهم مدعون أنهم أعلم من الصحابة وسائر أنمة السلف داك فالصح لة رضي الله عهم فرقوا بين الحالين والامور التسدية لاشرع المقل ولا القياس عوالامور التسدية لاشرع المقل ولا القياس

 ⁽۲) الحدث في صحيح ملم عمتى ما دكر من حمديث أي الدرداء شلاته
 الفاط لبس هما منها عهم مدكور طامي و رواء أنو داود ، صا

أَنَّهُ كَانَ فِي رِمْنَ النَّبِي صَلَّى لللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمْ مَنَافَقَ أَرَّدِي النَّوْمَنِينَ فَقَالَ للصَّلَّمَاقِ رضي الله عنه فوموا أبنا تساميت ترسول الله صلى الله عليه وساير من هسد المسافق فعا ما يقدر عليه النشر فارس من هذا الساب ولهذ قال أما لي (م أساميثون رَبُّكُمْ فَسَنْجُوبَالِكُمْ ﴾ وفي دعا؛ مولني عليه الصلاة والسلام؛ و لت ألمه فنتُ وقال أبر يزيد البسطامي استفانة المملوق للماوق كاسماع المسجون بالمسجون وقدقال كمالي (قل ادءو لدين رعميم من دويه فلا يملكون كشف الصر عبكم ولا تحويلاً) وقال تدلى (ما كان مشر أن يؤتيه الله الكدبوالحكم و الوق) ُ الْكَاية فمين أن من انحد الندين أو الملائكة أو عيرهم أرديا فهوكافر وقال تعالى (قال هُ عَوْ اللَّاسُ رَعْمُمْ مِنْ قَوْنَ اللَّهُ لَا يُمْلَكُونَ مِنْهُ لَى قَرْدُ فِي السَّمَوِ مِنْ وَلَاقِي لأرض لى قوله - ولا عم اشدعة عدد لا من أدر أن) وقال أمال (من دا الذي يشهم عبده الأبادية. وقال أمالي (ما كر من دوية من ولي ولا شه م. وقال أمالي ﴿ وَيُصَدُّونَ مِنْ دُونَ لِنَا مَا لَا يَصَرُّهُمْ وَلَا يَعْمِهُمْ وَيَغُولُونَ هُؤُلا اللَّهُ وَدَ عَلَمَ الله ﴾ الآية وقال تعلى عن صاحب مسين ﴿ وَمَا لَى لا أَعَادَ الذِي قَعَارُ فِي وَا لَهُ ترجيون ه أأنحد من دوله آلحة أن بردن الرحمل عبر لا لمي سيء عنهم شاشه ولاينقذون) الآية وقال تعالى (ولا مع الشه له الالل أدن له اوف له لي يومند لا ينفع الشاعة لا من أدن له الرحن ورضيله قولاً) وقال تماين (ولا يشلمون الالل رتمي وهم من حشيته مشعقون)

القالشفاعة بوعان أحدهما الثعاعة التي أثنتها المشركون ودن فالعاهم موس

جهال هذه الامة وضلالهم وهي شرك

والديسة أن يشفع داشفيع وأن للشفع الدالي أثنتها الله أسداد والعاجين

(١) بل هم آخان والساهد في الناسة أطار وهي قوله سالي (ويه يأمركم أل تتحدوا الملائكة والسبي أرماا ، أيامركم بالاعر بعد اد التم مسلمون)

وهو الله أصل العبارة • والثانية أن نشيع الشميع بادن الشميع (مكمر الله •)
 وهو الله تمالى ، و•ي الشعاعة التي أ* إنها الله الح

ولهذا كان مبيد اشته ما أدا طاب منه لحنق الشدعة يدم قيامة بأني و يستجمله على الموس قبل هو هذا ربي محمد يفتحها على المحسب الآن دقال أي محمد الروم رأسك، وقال يسبح، وسل تعطه والتبع اشته ما دد أدرالله في اشتاعة شعع لمن أرد لله أن يشتع ها قال أصحب هد مول فلا يتحور أن يشرع دلك في مقيمه و مدموه، وهو معنى الادسم ما على لله و سنة ل لد ما دن يصح مة رصي لاه من ذل في حاله صلى لله عليه وسير بس في دلك ته ور والامتسادة، فا أحداً من الأن من ذل في حاله صلى الله محسود و ما ما هي أن الراء به ولوكان شركا صفي آخرا من سحد اله مهاه على المستحود له، وكا قال الراء به ولوكان شركا صفي آخرا من سحد اله مهاه على المستحود له، وكا قال المدور الما ما شاء الله وأن الله والراء الله والله والراء الله والله والراء الله والراء الله والراء الله والراء الله والراء الله والراء الله والله والراء الله والراء الله والراء الله والراء الله والراء الله والراء الله والرا

والما بهل مواله و لحاف الشه و لا بالله كا أشر بالله و له الروعيرهما وله كالت طلاه ال حرام ما مروعة الالله فيره من الله الوضارة الحامله في المسجد مشروعه الله إكل معال ما الالماوات الآلال فيره ما العدال

وفي صحيحه من در شه عني شدع رأن جياض بدع په وسيقب هم حدث في أمراً هذا ماليس مته فهورده قالا المن لاحد أن نجرم عمد مست مه سنده وجات به شراعه و آل مده الكناب و سند وكان منيه ماعت لادانه وما

⁽۱) هده به ره كام قد حام باسخ مه خداله أحداث في كال الموسل و بسيم سيجحم عده و بدل المهرال حواله الاحداث الواره في أنهى على المصلاة عدد واحد عدد - الله صلاة حدد (ص أو القرب هذه في حياته لم يكن خشى أن المصد دام المطلمه الموكون شهر كالأم عبر حاسة شد عال الواء السلاد الى قترة ولعسيمه بعد وعامة ويحثى منه المك وهناك منى عنه

عمه قال به وما لم يدهه أمسك عنه (ولا تقف ما بيس لك به علم) ولا تقل على الله مالا تممه

وقد اتمق العلم، على بهلا بمقد يمين بغير للدؤو حلف بالكصة أو بالملائكة أو بالانتياء عيهم الصلاة والسلام لم تمقد عينه ولا يشرع له ذلك عل ينهي عنه إمارهي أمحريم وإما نهي مريه فال اللهاء في دلك قوين والصحيح أنه تهي تحريم فعي الصحيح عناصلي لله عليه وسير ناقال همر كاناحا بماطيحات بالله أوبيصمت ؟ وفي المرمدي عنه أنه قال «مرحاف مير لله فقدأ شرك وفم يقل أحد من العلماء الله إلمقد اليمان بأحد من الأنبيء عليهم الصلاة والسلام، والناعل احسد في العقاد اليمين . بي صلى لله عليه وسير رو تهل كن الذي عليه جهور كالك والشافعي وأسي حايمة اله لاياملند لتمس له كاحدى الروائين عن أحمد وها ا هو الصحيح، ولا ستعاد أيصا بالمجاوقات الى مما يستعاد الخالق مالى وأميانه وصفاته ولهما احتج على ان كلام الله عبر محلوق القوله صلى الله عليمه وسلم (أعود بكايات الله المتمات مرشر ملحق ه فقد ستماديم والمحلوق لايستماذ به وفيالصحيح عنه صبى الله عليه وسلم انه قال « لأبأس ، رقى ما لم كن شركا » كالتي قيهما استعانة ملعن كا قال تممالي (وأنه كان رحال من لا سي يمه دون برحال من الحي فرادوهم رَهَةً ﴾ وهذا مثل المرئم والاقسام التي يفسم ما على الحن وقد لهيءن كل قسم وعرعة لايمرف مما هما بحيث أنْ يكون فيهما مالايحور من سؤال عيره .

فسر أل الله عير فقد ما أركول مقدي عليه والم أركون طادا بذلك لسلك الموسل الملائة في المراد في عليه والم الركون طادا بذلك السلك الموسل الملائة في المراد والمدعود والمدعود والمدعود عين المال إقساما على الله نفيره فهد الايحور و لكال عام ما مدفق الساب كالطلب منه مدعاء الصالحين و لاعال وصالحة فهذا يصح الان دعاء الصحين سند حصول مطلوبها الذي دعوا به وكدلك الاعمال الصاحة ساب لئوب الله ما و ما اذا لم نتوسل مدعائهم ولا بالاعمال كل متوسلين المه يوسينة بقى عدد . و ما اذا لم نتوسل مدعائهم ولا بالاعمال

الصلخة!! ولا ريب ان لهم عند لله من المبارل أمرأ يمود للعه عليهم ومحللتهم من ذلك باتباعنا لهم،ومحيناً لهم، و بدعائهم بناء فاذا توسيناً إلى لله باعاب بنهيسه ومحسته وموالاته وانساع سائه وتنحو دلك فيسلد من أعطم الوسائل، وأما بنس ذاته مع عدم الايمان يه، و(عدم)طاعته وعدم دعاله لـاءفلا يحوز. فانتوسل ذا لم يتوسل لأعامن(متوسل به ولابما منه ولا بما من الله فبأي شيء يتوسل (``والانسان أذا توسل الىغيره بوسيلة فاما أريطاب من الوسيلة الشفاعة له عند دلك(الغير) مال أن يقال لا بياارحلأو صديقه أو من يكرم عليه: النمع لناعندفلان(وام) أن يسأل . كايقال محياة ولدك فلان و نتر بةأ ياك، فلان و محرمة شيخك فلان ونحو ذلك. وقد علم ان الاقسام على لله نغيرالله لا يحور لـ لا يحوران يفسم بمحلوق على لله أصلا. وأما حذيث الاعي واله طلب من المي أن يدعو له كما طلب الصحابة رضي الله عنهم الاستسقاء مه صلى لله عليه وسلم وقوله ﴿ تُوحِهُ البِّكُ سِيلَتُ مُحَدِّهِ أَي بِدَعَالُهُ وشَمَاعَتُهُ لِي . ولهذا في تتأم الحديث؛ فشقعه في . فالذي في الحديث متفق على جواره و يسرهو ممانحي فيه. وقد قال تعلى(واتقو الله لذي تب لون به والارحام فعلى قراءة الجهور؟؟ التدينسا الون بالله وحددلا بالرحمءو تساؤلهم بالله متصمين إقسام بعظهم على بعض بائه و تماهدهمالله . وأما على قراءة الحمض فقد قالت طائمة من السلف : هو قولك أسألك «لله و بالرحم. فمعني قولك أسألك بالرحم ليس اقساما «ارحم «ان

(١) سقط من هدا الموضع حواب الد من بنجا مع شيء من شرطها والمعتى فدهر ومثله فى كتيب الاحرى و المن الإصل ١ وأنه اذا لم تتوسل الدعائمية ولا با لاعمال التعاجه التي نقمام اقتداء بهم ال توساما اليه وسائلاء مذوابهم أو جاههم عبده كما متوسلين ليه مامر أحبي ليس سما لاحادة سؤلما الح

ولا تما هو من المتوسل به كدعائمه ولا تما هو من المتوسل به كدعائمه ولا تما هو منه هو كممله الصالح والدنه — ولا تما هو من القدما ى كثرانه المصالح والدنة — ولا تما هو من القدمان كثرانه المقال المقدم والموسلة والوسيلة — وهي القد أمال القد — محصورة في هذه الثلاث التي هي أسبات الحابة السؤال والمطاء دون دوات الابياء والصالحين وصفاتهم وجاههماد هي إست من اشما لما ولا من اشما لممال (٣) هي نصب الارجام

القمم ما لا اشرع بكن نسب الرحم أي ان الرحم توحب لاصحابها بعصهم على يعض حقوق كسؤال (أصحاب المار) الثلاثة لله عراوحل باعدالهم الصاحة

ومن هذا - الحديث الذي رواء ابن ناحه عن أبي سعيد لحدري رضي الله عنه عن أبني صلى الله عليه وسلم في دعاء الحارج لى الصلاة، اللهم أني أسألك محق السأبير عايك ومحق ممشني هذا قابي لم أخرج أشرا ولا علوا ولا رياءا ولا صمعة ولكن حرجت تقه سعطك والنده مرصات. أن تنقدي من النار وأن تدخلني الحنة» فهذا الحديث (عل)عطية الموتي وقيه صعف أ " فال كال هذا كلام الري الله عليه وسلم فهو من هذا الوب لوحهين أحدهما أن فيه السؤال لله محق انسائلين عليه، و بحق المشين في طاعته، وحق السائلين أن بحيبهم، وحق لماشين أن يثيبهم، وهذا حتى أحقه على نفسه سنحانه والهصلية، وليس المحاوق أن يوحب على الخاق شیئا. ومنه قوله تعالی (کتب رکم علی علمه الرحمة) (وکان حقا علینا عصر المؤمنين ﴾ (وعداً عليه حق في النوراة والانحال والقرآن ﴾ وفي الصحيح من حديث معاد ۾ حق اللہ على عبادہ أن يصدرہ ولايشركوا به شيئہ وحقهم عليه ان معلوا دلك أن لا يعدمهم، هي السائلين والعالمان له هو الاثابة والاحابة فَقُلَاتُ سَوَّالَ لِهِ فِي أَفِمَالُهُ ٢٠ كَالاَسْتُمَادَةُ وَقُولُهُ لِهَ أَعْوِدَ مُرْسَاكُ مِنْ سَخَطَكُ و تَتَعَافَانَكُ من عقو بتك و لك ملك a فالاستعادة بالمعافية التي هي فعله كالسؤال با" بنه ال**ي** هىفەلە. وروى الطعر بى قىكتاب\لەعا عن\ايىي صلى الله عليه وسلم لاان الله يقول يا عبدي اتما هي ار لم واحدة لي وواحدة لك وواحدة بيلي وبينك وواحدة يبك و بين خلقي، فالتي هي لي تعبدني لاتشرك بي شيد، واللي هي لك اجز يك به أحوج ما تكون البه ، والتي رني وبيك ملك للمناه وعلى الاحابة ، والتي بيلك و ايرخلقي فائت الى ساس ما نحب أن يأنوه اليك » وانقسيمه في الحديث الى قوله واحدة لي وواحدة لك هو مثل تقسيمه فيحديث الدُّنحة يحيث يقول الله

تعالى ه قسمت الصلاة ببي و بس عدي تصدير بصمه لي و تصفها بعدي ولعبدي ماسأل » والمد يمود عبيه بعج البصهير و تله تعالى بحب البصمين بكل هو مسجابه يحب أن يعدد وما يعطيه العدد من الاعابة واهد به هو و سيلة الدلاك فائد مجيه لكونه طريقا الى عباديه، والعبد بطائب ما محدج البه أولا وهو محت جزلي الاعابة على العبادة والمدابة الى الصراط المستقمم و منت صل لى مددة لى عيم دلك مما يعول الكلام فها يتعالى دلك وإس هداء وصعه وال كل حرجا على المرد

الوجه الثأني اللاعاء له والعمل له سانب لحصول مقصود العامد فهو كالتوسل بدعاء الرسول والصالحين من امنه - وقد تقدم أن الدعاء اما أن يكون اقساما به أو تسبيه به قال قوله: بحق الصَّحَيْنِ إن كان إقد ما عنيه فلا يقسم على لله الأنصاء له. والكالمات فهو تساب لماجمه سنجابه سبه وهو دعاؤه وعيادته فهد كمديشيه بمضه بعضه وايس في شيء من دالك دعاء له بمحلوق ولا عمل صالح ما فاد قال القائل أسألك محق الاسياء والملاأكة والصالحين فالكان يتسم بدلك فيلا يحبررأن يقول وحق الملائكة وحق الاسياء وحق الصاحير. ولا يقول ميرهأ قسمت عليث بحق هؤلاء فادا لم بحر أن يحاف به ولا يقسره فكاف يفسم على لحالق به ۶ وان كان لا يقسم به فليس في دوات هؤلاء ساب يوحب حصول مقصوده لكن لا يد من سبب منه كالاعِل الا يا و لملاكة ع أو مهم كدعا ثيم له - لكن كثير من الناس تمودوا ذلك كم تعودوا الحلف سهر حتى غبل أحدهم . وحقت على الله وحق هده الشيئة على الله ﴿ وَفِي الْحَلَيْةِ لَا بِي عَبِيمَ أَنْ دَاوِدَ عَلَيْهِ السَّمَالَ قال: يارب بحق آمائي عليك الراهم والسعاق و يعقمك، وأوحى الله ايه ﴿ يَا دَاوِدُ أي حقلًا نائث علي? ٥ وهذا وال لم يكن من لادلة الشرعية فقد مصت نسبة أن الحي يطلب منه الدعاء كل يطلب منه سائر ما يقدر عايه . و ما العائب و لميت فلا يطلب منه شيء .

وتحقيق هذا الامر أن التوسل به والتوجه به و به عط فيه جمال واشترك محسبالاصطلاح، ثمماه في الله الصحابة أن إطلب منه للدعاء والشداعة فيكونون متوسلير ومتوحيان بدعاته وشعاعته ودعة دوشعاعته من أعظم لوسائل عدائة وأما في نفه كثير من اساس أن يسأل مد من و يقسم عيه غذلك والله تمالى الإقسم عليه بشيء من المحتوفات بل لا يقسم بها بحال فلا يقل أقسمت عليك بارب علا تشيئ من المحتوفات بل لا يقسم بها بحال فلا يقل أقسمت عليك بارب علا تكذبت وبحو دائ بل أنها يقسم بله وأسهائه وصعاته ويعال « أسألك من المت الحد ، الايله الاأست و الله أن نديع السموات والارس ودا الحلال والا كرام ياحى ياقيوم ، وأسألك و التأست و الله الاحسان مع المحتوفات والماسمة واماأل يسأل أحدواله أكل الم هو المسميت و هسك علام شكاح مت والسمة واماأل يسأل أحدواله أكل الم هو المسميت و هسك الحديث بلا وقوله و اللهم الياس المتعاقد القرم ورسات ومناه على المحام في دين الاسلام وقوله واللهم الياس المتعاقد مع أن في حوار الله عام المحل المعام في ورساله في ورساله وعيوه ومنع منه أبوح يمة وأمال والمحال المحلم والمحام والمحام والمحام المحلم والمحام الله المحلم والمحلم والمحلم والمحلم والمحلم وحسم والمحلم والمح

وأما ما يدكره العض الماءة من قوله صلى لله عليه وسلم « ادا كا ت الميكم الله حاحة فاسألوا الله بج هي فال حاهي عند لله سطيم » فيدا الحديث لم بروه أحد من أهل الملم ولا هو في شيء من كتب الحديث والمشروع لصلاة عليه في كل دعاء ، ولهدا دكو الدعاء في الاستسق ارسيره دكور الامر منصلاة عبه عولم يدكرو فيما يشرع المسامين في هذا حال تنوسل به كما لم يذكو أحد من المداء دعاء غير الله والاستفائة مه في حال من الاحول ، وال كان بيها فرق فدعاء غير الله كمر بخلاف قول القائل في أسائك بحده فلال الصالح فال هذا لم ينافذا عن أحد من الساف الله كان يدعو به

ورأيت في فتاوى الفقيه الشيخ أبي محداس عند سلام الله لا يحوز دلك في حق غير النبي صلى الله عليه وسلم ثم رأيت عن أبي حنيفة وأبي يوسف وغيرهما من العلماء الهم قالوا : لايحور الاقدام على أن أحد من الا مياء . ورأيت في كلام الامام احداثه في النبي صلى الله على احدى الامام احداثه في جواز الحلف به الورايتين عنه في جواز الحلف به

وأما الصلاة عليه فقد دل على دلك اكساب واسابة و لا جماع قال الله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على السبى . يا أب الدين آماو صلو عليه وسهوا تسليماً) وفي الصحيح عنه الاقال ه من صلى على مرة صبى لله عابه عشرا »

وفي المسد أن رجلا قال بارسول الله أجمل عليك ثبت صاو أي قال ه يكفيك الله ثلثي المرك » فقال . «أحمل عليك الله ثلثي أمرك » فقال أحمل صلائي كاما عابك فقال « « كميك الله ما أهمك من أمور دايك وآخرتك »

وقد ذكر الملا وأعة الدين الادعية مشروسة وأعرضوا عن الادعية الم<mark>بتدعة</mark> فينبغي انباع ذلك

(الثاني) أن يقال للعبت أوالماثب من لانبياء والصالحين: ادع الله لي وادع لنا

ويك ونحو ذلك فهدا عما لا يستر ساع لم أنه عبر جائر ، وأنه من البدع التي لم يفعلها حدمن سلف لامة وأشتها و باكان السلام على أهل القبور جائراً ومحاطبتهم جائزة كما كان صابى الله عليه وسم علم أصحابه ادا راروه القبور أن يقول قائمهم هالسلام عليكم أهل لديار من المؤسين، وإنا ان شاء الله يكم لاحقون ه وقال ابن عبد البراثات عن الذي صلى الله عليه وسلم أنه قال ها من رجل يمر يقدر رحل كان يعرفه فيسلم عليه الا رد الله سيه رجه حتى يرد عاية السلام ه

وفي سنر أبي د رد عن چي صلى مه عبه وسلم أنه قال«ما من رجل مسلم سلم علي الارد لله على ، وحي حتى أرد عابه السلام له لسكن بيس من المشروع أن يطالب من لاموت شيئة وفي لامام مالك" أن عند لله بن عمر رضي لله تعمالي عنها كان يقول . السلام عايث وسول لله الملام عايك ياأنا كم السلام عليك يا به، ثم عمرف وكماك أس بن ماك وعير، من الصحابة رضي الله عجم، نقل عنهم السلام على التي صلى لله عليه وسيرود أرادوا للدعام استقبلوا القبلة يدعون الله تمالي لا دعون وهم مستقمو المهر الشريف وان كان قد وقع في ذلك بدعن الطوائف من العقباء والمتصوفة ومن العالمة من لا اعتسار جماء له لم يذُّهب الى دلك رمام منهم في قوله ولا من له في الامة بسان صدق . ال قلا تمارع العماء في السلام على أ بي صلى لله عابه رسلم فقال أ بو حسيمة يستقبل القبلة ويستدبر التبر .وقال مالك واشامي ال يستقال ، تمر وعاند الدعاء يستقبل القالة ويستدبرانقبراء ويحمل لمبرعل يساره أواعيله وهو الصحيح أدلامحدوري دلك (الله ث) أن يقول أسألك محاء فلان عبدك أو محرمته وبحو ذلك . قهو الذي تقدم عن أبي محمد له أوني باله لا للحدر في سبر اللبي صلى لله عايه وسلم . واقتي أبوحنيمة وأبو يوسف وغيرهما انه لابحرر في حق أحد من لانبء فكيف بغيرهم ، وان كان مض المشابع المتدعير بعناج تدافرو به عن البي صلى لله عليه وسلمانه قال « اذا أعيكم لامورفعايكم أهل نسور » و قال « فاستفيئوا يأهل القبور » (١)كذا بالاصل ولعلها وفي (موطأ الإعام عالمت الح)

قبدًا الحديث كذب مفترى على رسول عنه صبى الله عليه وسلم المجاع الدرفين بحديثه لم مروه أحد من المدا ولا بوجد في شيء من كنب الحديث المعتمدة وقد قال تعالى (وقو كل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده) لا ية وهذا بما يعلم بالاضطرار في دبن الاسلام أنه غير مشروع ، وقد مهى البي صلى الله عليه وسلم عنا هو أقرب من ذلك من أعدد النمور مسلجلد ونحو ذلك والمن على ذلك من فعله تعذيراً من النتية ويهود فادلك هو أصل عنادة الاصام أيصا فان ود وسواعا و بغوث و يموق و دسرا كانوا قوه صاحين في قوم بوح عبه صلاة والسلام فيه ماتوا عكفوا على قورهم نم انحذو الاصام على صورهم كادكر دلك ابن عناس وعيره من المعاه ألما قاله وحده المنادة الاعامة المطانة الا الله وحده

وقد يستنمات بالمحلوق ويا يقسدر عليه وكدلك الاستعانة لا لكون لا «لله والتوكل لا يكون لا «لله والتوكل لا يكون لا على الله . وما للنصر الا من علم الله . والمصر لمطلق وهو سخلق ما يقلب يه العدو فلا يقدر عليه الا سيحانه . وفي هذا القدر كفاية لمن هداه الله تعلى والله وصحمه وسلم تساعل

(١) الأثر في سميح البخاري



أهل الصفين

(وأناصيل بعض المتصوفة فيهم وفي الاولياء وأصنافهم و لدعاوىفيهم) لشيخ الاسلام أحمد تقي الدين بن تيسية قدس سرم

بسم الله الرحمن الرحبم

(مألة) ما تقول سادة عنها أثبة لدس رضي الله عنهم في أهل الصفة كم كابو الا وهن كابوا تكه أو بالمدينة ، وأبن موضعهم لدي كابوا يقيمون مه ؟ وهل كابوا مقيمين بأجمعهم لا محرجون لا خروج حاجة أو كان منهم من يقعد بالصفة ومهم من يتساس في تقوس ا وما كان تسلمهم هل إحماون بأسانهم م بشجدون به حال ؟

وما قول المال، وفقهم الله تدلى فيمن المتقد أن أهل الصفة قاتلوا المؤمنين المتقد أن أهل الصفة قاتلوا المؤمنين مع المشركين وفيم المدان العلى المستهدة أفضل من أبير بكر وعمر وعلمان وعلى رضي الله عليم ومن السنة المدفين من العشرة وأفضل من جميع الصحافة الموهل كان أحد في ذلك المصر ينذر الأهل عصفة الموهل المواجدوا على دف أو شبالة أو كان أحد في ذلك المصر ينذر الأهل علمة أو على المارة والموادون المارة أو كان الهم حاد ينشد الحد أشمارا ويتحركون عليها بالتصدية و يتواحدون ا

ور قول على، في قوله ته لى (وصبر مسك مع الدين يدعون وبهم بالمعدة و عشي تر بدون وجهه) هل هي عامة أم محصوصة وهل الصغة رضي لله عهم وهل هد لحديث الذي ترويه كابير من الموام ويقولون إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاما من حم عة بحتيمون الا وفيهم ولي فله الا الناس تعرفه ولا الولي يعرف أنه ولي ه وهل تحمي حالة الاولياء أو طرقهم على أهل العلم أو عبره ؟ وماذا سمي الولي وليه وها عمر * الدين يستقون الاعتيام الى لحمة والفقراء الذي أوصى الله عبهم في كلامه ود كرهم خام أديد ته ورسته وسيد حلفه محد صلى الله ي وسيد حلفه محد صلى الله وسلم في سنة ؟ هل هم الدين الا علمكون كعابتهم أهل العاقة والحاجة أم

لا إواحديث لمروي في الاندال هل هوصحيح أم مقطوع إو هل الاندل محصوص ياشام أم حبث تكون شم ثر الاسلام قائمة بالسكساب والسنة يكون بها الاندال بانشام وعبره من الاقالم اوها صحيح أن غلي كون قعدا في حفاو يغيب حسده وما قول السادة العلي في هذه الانباء التي تسمى بها أقوام من المسوابين الى الذبن وانفصرية ويقوون عد عوث الاغوات وهذا قطب الاقطاب وهذا قطب العالم وهذا خطب السكير وهذا حاتم الاولياء ٢

وأيض فاقول المعاه في هؤلاء المالدية الدس يتعلقون ذقومهم ما هم ومن أي الطوائف بحسوب الوماقول على اعتقادهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أطعم شيخهم قدار عدا وكامه السسا المحم الوهل الحل لمسلم يؤه را بالله تعالى أن بدور في الأسواق و قرى و يقول من عنده شر الشيخ الال أو الامره الوهل يأتم من يساعده أم لا الوور ويدن فيول من عنده شر الست الهيسة هي الما لحوائج لى الله تعالى والم خدم قدم مرا مورة تداور فيدن يقول أن المصر المشائح دا قام لسباع المكلم والتصدية المحصرة وحال الغيب و يشق السقت و لحيص و مرل الملاكمة ترقص والتصدية المحصرة وحال الغيب و يشق السقت و لحيص و مرل الملاكمة ترقص معهم الوعليهم وفيهم من المتقد أن وسول الله صلى الله عليه وسلم المحصر معهم الوماذ الحب على من يعتقد هذا الاعتماد وما صفة رحال الميب وما قول من يقول الله من حداء المال الوهل يكون المثار حدراء أم لا وادا كانو فهل يقل يقلب حال الله من حداء المالي هي الله بالله وادا كانو فهل يقل عالى حال هؤلاء خفراء المسكمار كدل حدراء أمة الدي هي الله بالله وسلم

وهل هذه لمشاهد لمدية عاسم أمبر المؤملين علي وولده حدين رضي الله عنهما صحيحة أم مكذوبة أو أن الت قبر عني ان عمار سول الله ؛ والمسؤول من احسان عاماء الاصول كشف هذه الاعسادات والدعاوى والاحوان كشفاش فيا يكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم

والحالة هذه أُفتونا مأجورس (يكم الله أ أجاب: رضي الله عنه وأرضاه آمير.

الحدللة ربّ العالمين: أما عمقة "تي ياسب اليها أهن الصقة من أصحب

النبي صلى الله عنيه وسم فكات في مؤجر مسجد النبي صلى الله عنيه وسلم في شمال المسجد بالمدينة المنوانة كان يأوي النها من فقراء المستعين من اليس له اهل ولا مكان بأوي البه ودلك أن الله مسحله وتعلى لم أمر نعيه و لمؤمسين أن بها حروا لي عدينة لدوية حدر آمن به من آن من أكابر أعل إبدية من الاومن والحررج والايمهم بعه العقبة عندامني وصار عنوسيس دارعر ومتعة جمل لمؤمنون من أهل مكة وغيرهم بهاجرون الى مدينة وكان المؤسون الساندون بها صنفين المهاجر بن النس هاجرو أيو من اللاهمو لا عناء الدين هم أهل مدينة وكان من لم يهاجر من لاعراب وعيرهم من لمسمس لهم حكر آخر، وأحرون كانوا بمنوعين من الهجرة ، مع أ كابرهم لهم بالنبط والحنس، وآخرون كالوا مقيمين بين طهر في السكمار المسطمر ل علمهم وكل هذه الاصناف مذكورة في عَرآن وحكمهم ماق الى يوم القيامة في أشاههم و طرائهم قال لله تعالى ﴿ أَنَّ اللَّذِينَ آمُنُوا وَهَاحُرُوا وحاهدوا بأموالهم وأعسهم فيستبل نله ولدين آؤو ونصروا أواثك نعضهم أوبياء بمض و له ل آمنوا ولم مهجرو مالكم من ولايمهم من شيء حتى يهاجروا ون ستصروكم في الدل ده يكم الصر لا على قيم بيكر و المهم ميثاق والله عا تعماول نصيره والدين كفروا حديم أو.. حص لا تعملوه تكن فتبة في الارض وفساد كبيره والدر آم و وهاجر و وحمدو في سديل الله والذبن آووا ونصر وا أو ئاك هم المؤمنون حد لهم مفعرة و رق كريم) فهذا في السائقين

ثم ذكر من التعهم الى يدم المديمة فعال (ولذين آمدوا من بعد وهاجروا وجاهدو معكم فأو نك مبكم وأولو الارحام العصبه أولى للعض في كتاب الله نالة اكل شيء عليم)وقال تعلى (والسائقون الأوون من المهاجرين والالصار والدين البعو هما حسان ضي لله عليه ورضو عه) الآية ودكوفي سورة الاعراب المؤمنين ودكر المافدين من هن لمدية وتحمل حوله وقال تعلى (الدن تتوفاهم الملائكة طالمي أنفسهم قالوا الم تكم أوض عام كمام فالو كما مستصعفين في الارض قالوا الم تمكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأو تك مأواهم جهم وسامت مصيرا ما الا المستضعفين

من الرجال والنماء و لولد ل لا يستطيعون حينة ولا بهندون سبيلا ، فأرائك عسى الله أن يعفو عليهم وكان الله عدور ارجها)

قدا كان المؤسون بهاحرون الى لمدينة النبوية كان فيهم من يهرل على الا مصاو يأهله أو بدير أهله أو بدير أهله المنابعة كاست على أن يؤووهم و يواسوهم وكان الدي صلى الله الاوقات اذا قدم المهاجر القترع الا لصار على من يهرل ما يهم وكان الدي صلى الله عليه وسلم قد حالف بين الهاجر بن والا نصار وآخى بينهم، ثم صار مهاجر ون يكثرون بعد ذلك شيث يعدشي، من الاسلام صار ينشر واندس يدخلون فيه وادبي صلى الله عليه وسلم يعزو الكهار تارة مفسه وتارة بسر باه فيد يرخل خالى تارة ظاهرا وباط والرة عليه وسلم يعزو الكهار تارة مفسه وتارة بسر باه فيد يرخل خالى تارة ظاهرا وباط والمواب ، فكان من لم يتيسر له مكان يأوي انبه يأوي لى تلك العملة التي في والمزاب ، فكان من لم يتيسر له مكان يأوي انبه يأوي لى تلك العملة التي في المسجد ، ولم يكن حميم أهن العملة يختممون في وقت واحد مل منهم من يأهل المسجد ، ولم يكن حميم أهن العملة يختممون في وقت واحد مل منهم من يأهل أو يستقل الى مكان كوبون عشر من وثلاثين و كثير ومارة يكونون عشر من وثلاثين و كثير ومارة يكونون عشر من وثلاثين و كثير ونارة يكونون ستين وسبمين

وأما جلة من آوى الى الصعة مع تعرقهم فقدد قبل كانو محو أرامالة من الصحابة وقد قبل كانوا كثيرمر دلك جمع أسياءهم الشبيح أبوعد الرجم السلمي ولم يد ف كلراحد منهم في كتاب الرمح أهل المسعة (١) وكان معتقبا مجمع أخاو النساك والصوفية والآثر التي يستندون بها و حكليات للأثورة عنهم وجمع أحبار زهاد السلف وأخبار جميع مر بنفه به كان من أهل الصعة وكم المو والصوفية المستأخرون بعد القرون الثلاثة (١) وحمع أسا في الابو بمثل حقائق والمناسير ومثل أبواب التصوف احاربة على أبواب العقه ومثل كلامهم في الموحيد والمدرفة والمحمة ومثل كلامهم في الموحيد والمدرفة والمحمة ومثل كلامهم في الموحيد

⁽١) هذا التاريخ لابي عد الرحمن محداصامي المدكور التوفى سنة ١٦٣

وفي جمعه فو أند كثيرة وما فع حديد وعوافي نفسه رحل من أهل الحير و للدين والصلاح وانفضل - وما يرويه من الآ * رافيه من الصحيح شيء كثير و يروي أحياد آثارا ضايفة بن موضوعة يعلم عها كلب

وقد تركام العض حد ط حديث في سباعه وكان السبه في اذ روى عنه يقول حدث أبوع لد برحمن من أصل مناسه ومد اطل به و المشاله ان شاء الله همال المسلك السكة با كان عدم حفظ و لا عال يلاحل عليهم لحظاً في الرواية فان مساك والمساد منهم من عوصق في حديث مثل ثابت الدان والمعديل رعباض وأمثالهم ومنهم من قد يقع في معض حديثه عنظ وضعف مشل مالك بن ديار و قرقد السنجي وتحوها

وكدلك ما يؤثره أبو عد الرجم عن مض لمتكامين في الطريق أو ينتصر له من الأقوال والاحوال فيه من الهدى و العلم شيء كشير . وفيه أحيادا من الخطأ أشياء و سخن ذلك يكون عن حتهاد سائم و سعمه ، طن قطعا مصدره مثل مالأكو في حقائق التفسير قطعة كبرة عن حمقر الصادق وسيره من لآار لموضوعة ودكو عن سعض طائمة أبواعا من الاشارات التي بقضها أمثال حسنة واستدلالات مناسبة و نقصه من وع الدفيل و للعو و لدي جمعه الشيخ توعيد الرحن في تاريخ أهل لصفة و حمار رهاد سلف وطبقات الصوفية يستفاده به فو لدجايلة و يحتمب ما فيه من ابوه التاليات ومن أهل لآره والافراق من عقها والزهاد والمتكلمة من أهل الروايات ومن أهل لآره والافراق من عقها والزهاد والمتكلمة من أهل الروايات ومن أهل لآره والافراق من عقها والزهاد والمتكلمة من أهل الروايات ومن أهل لآره والافراق من عقها والزهاد والمتكلمة وغيرهم يؤحد فيا يأثرو به عن قايم وفي بدكرونه معتقدين له شيء كثير وأمر

⁽۱) الدار د كرالحافظ في ان المبران الدامي هذا ووصفه ما به شيخ الصوفية وصاحب ثار محهم وطنقاتهم ونفسرهم وابه عني الحديث ورحاله وقال تكلموا فيه ويس معدة إلى قال ابن العطان : كان نصع الاحد مثالصوفية وأن الحاكم قال كان كثير السباع والحديث متنها فيه من ببت الحديث والرهد والتصوف . (قال) وقال السراح مثله أن شاء الله لا يتعمد الكدب ونسبه إلى الوهم .

عظم من الهدى ودس احق للمو عشد الله به رسوله و يهجد أحياد عدهم من جس الآرا والادوق ه سده أو للحمية شير كثير، ومن له من لامة اسان صدق عام بحيث يشى عليه و محمد في حردير أجناس الامة فهؤلا هم أثمة الهدى ومصابيح اللحجى وعلميم قلي من السلم من صواب وعامله من موارد الاحتراد التي يعسرون بها وهم لدين مبعولا علم وحدل فيه عد معن احمل و علم وعن الما الطن وما تهوى الأنفس

(فصل وأماحال أهر الصعة) هروسه هيدر فترا المدسير (مدس) لم كوروا في الصعة أو كا وا يكونون بها سعس الاوفات افتح وصعيد الله تدى في كد به حيث ابن مستحقي الصدفة مهم واستحقي الهيء . فعال إلى تبدو الصدقات فتم الهي و إن تخفوها و تؤتوه المقر ، فهو حير اللكي و يكدر عليم من سيئاتكم والله به تعملون حير) لى قواو العمر الله ل المعمل الموقيد سياهم الا يستطيعون فسره في الارض بحسيم احتفل أعبياء من المعمل الموقيد سياهم الا ياتون الناس إلحاق) وقال في أهن الهي القتر السيم حريل الذي أحرجو من ديارهم وأموالهم يتنمون فصالا من له ورشو الناس عمرون الدي أحرجو من ديارهم وكان فقر المسلمين من أهل السامة و مرهم كالدين عدد مكان الاكتمال وكان فقر المسلمين من أو أحب لى الله من الكانت وأما ادا أحصروا في سديل الله عن الكليب في الوجب أو أحب لى الله من الكانت وأما ادا أحصروا في سديل الله عن الكليب في الكليب

وكان اهل الصفة صيف الأسلام المثنائسها الي صلى الله سيه وسلم بمدا يكون عنده فال الهالم اكان سبهم الحاجه لا الموم ما الفدره براعبيه من الكسف مما يحتاجون اليه من الرزق

واما لمسأنة فكانوفيها كأدمهم البي صلى شديه وسلم حرمها على المستغني عمها وأداح مم أن يسأن إجل حقه مثن أن سأن دا السلطان أن يعطيه حقه من مال الله أو يسأل اد كان لا مد سائلا الصحيل لموسرين ادا حدج الى ذلك ونهي خواص أصحامه عن لمسألة مصف حلى كان السوط يسقط من يدأحدهم

فلايقول لاحدة والتي اياه، وهد السب فيه أحديث وتقصيل وكلاماله عادلا يسعه هذا الكتاب مثل قوله (س) جمر براخطت، صيابته عنه هما أباك من هذا المال وأنت عبرسائل له ولا مشرف شمه ومالا فلا تنعه الهسك(١). ومش قوله : من يستعن يقه بقه ومن يتصبر يصبره بقه ما أعطى يستعن يقه بقه ومن يتصبر يصبره بقه ما أعطى أحد عطاء خيرا أوسع من بصبر (٣) ومثل قوله من أن السولة ما يقيه حامت مسأنته خدوشا أو حوث وكدوش في وحيه (٣) وقوله الان يأخذا حدكم حبره مسأنته خدوشا أو حوث وكدوش في وحيه (٣) وقوله الان يأخذا حدكم حبره فيذهب ويحتمد حبرله مران يدأن السراعطوه المعمودة (٤) لى سير ذلك من الاحاديث

و ما الحار مها ثال ما حد الله عروحل عن مواي و لخضر أنهم أتيا اهل قرالة استطما الهمها الومال فوله الأنتول المدألة الا الذي الما موجع أو سرم معطع او فقر مدقع ، ومال قوله عما عمله الرائح الله الملائي الا فليصة لا تتحل المسألة الا اللائمة عار حسل السامته حالجة الحداجات ماله أفسأل حتى يتحد الله أنا من عيش و قواد من عرش تما يمدات ما ورجع المحمل حملة فو أل حتى يجد حمالته تم عملك

(۱) لمبار الحديث في الصحيحين وغيره، ولنعد المحاري في كتاب الاحكام: عن عبد لله س عمر فال سمعت عمر يقول كان رسول الله (ص) يعطيني المطاء عاقول اعظه أفتر ابه مني ، حتى عشاني مرة فقلت اعطه من هو افقر اليه منى فقال ه حده فتموله و صدق به شده شدا لمل والتغير مشرف ولا شائل خده و مالا فلا بقيمه مست الوله في كتر بال بركاة : اذا حامك بعل ها حامك ولعدا ولعظ مسلم الحده فتموله أو تصدق به وما حاملة الله ورد في آخره قال سالم في حن دلك كان إن عمر لا يسأل احدا شيئا ولا يرد شيئا اعطيه

(٣) هو ي المحيحين أيضا على احتلاف في العاطة وأولة لامايكون عندي من مال فسأدخره عسكم ومسيستمعم المنقة الله الحرام) رواه أحمد وأصحاب السين وفيه ريادة تحدد النبي محمسين درها وفي سنده حكيم بن حبير صميف وتكلم فيه شممة من أجن هد الحديث، ومعنى الحوش والخدوش و لكدوش واحد (٤) روياه أيضاو اللهط للبحاري وما سوي دلك من لمسأله دى هو سحت كه صاحبه سحت (٠)

ولم يكن في الصداية لا هن صفة ولا غيرهم من يتحدمسألة لناس والالحاف في المسألة لالكدية والمشاحذة لالمراسيل ولاعير منصباعة وحرنة محيث لايلتمي الرزق الا لذلك . كالم كن في الصحالة ايصا أهل فصول من الأموال يزكون لا يؤدون الركاة ولا ينفقون موالهم في سايل لله ولا يعطون. في حوالت ل هدان الصامان الطامان أعمر ياعلى أخيرا طأهر من ماسي الحقوق الواحيــة والممتدين حدود الله في حذ مواب ساس كانا ممدومين في الصحابة المثنىعليهم (فصل) من تهاهم أن أحد من صحابة أهل اصفة أو عيرهم أو التا بِمين أو تامع التدمين قائل مع الكامد أو قديرا مع التي صلى الله عليه وسلم أو صحابه أو الهم كانوا يد تنجلون دلك أو أنه نحور دلك فهدا عان عاو بل كافر يحسأن يستناب من دلك فان تأب والا قتال (ومن يئه أتى برسول من عداما "بين له الهدى ويقع غير سايل المؤمين لوله ما وي راصله حريم وسامت مصير)

بل كان حل الصعة ومحوه كا در الدين قاب أا ي صلى الله عليه وسلم يدعوعي قتلهمهم من أعطه الصحابة الدا وجمادا ممرسول للتصبي عليه وسلورتصرا لله ورسوله كاأحبرالله علهم عوله (للنمراء لمهجرين لدين خرجوامن فيارهموامو لهم يشنون فصلا من الله ورصوانا و إعمر ون لله و رسوله أو ثلثهم الصادقون) وقال (محمد رصولالله والدين ممه أشداء عني الكمار رجاء بريهم تراهم ركما سجدا يلتقول قصلًا من الله و رضوانا سجاهر في وحو ههممن أثر السحود ذلك مثنهم في النوار قا ومثلهم في الأنجلل كزرع أحرج شطاه فآ واره فاستقلط فاستوى على سوقه يعجب الرواع ليعبط مهم الكفار، وقال ("يها بدين منو من يرتد منكم عن ديه قسوف

(١) لفط الحديث في صحيح مسير ﴿ يَافْسِيمُهُ الْأَبْالُمُ لَا تَحْلُ الْآلَالُاحِدُ ثلاثة . رحل تحمل حمالة عجلت له لمُسألة حتى يصممها ثم محملت ، ورجل أصابته حائجة احتاجت مانه خلت له المسأنه حتى يصرب قوامامن عيس وفال سداهامي عيش – ورحل أصابته فافة خلت له مسألة حتى يصيب تواما من عيش ـ أوقال سدادا من عيش ـ فما سواهن من المسألة عاقبيصة سحت بأكلها صاحبها سحتا » رآتي الله لقوم بحموم وبيحنونه أدلة على مؤملين أسرة على المكافر إس محاهدون في سبيل الله ولا يجافون لومة لائم)

وقد غرا النبي صلى فله عديه وسلا غروت متعددة مركان اصال مم في تسع مدار مثل مدر ، وأحد ، واحدق ، وخدر، وحدير ، و مكسر لمسلمون ، وم حد وتهرموا ثم عادوا يو محدير و ، مرهم فله سدر وهم أداف وحصہ وا في لحمدق حتى دفع فله عنهم وشك لاعد ، وفي حجيه المو ص (كان) كان لمؤمنوں من هن الصعة وابر هم مع ، بي صلى فله علمه وسلا م تما به مع المكه و قط

(و تقدم الثان) من يشاهله و . سقالله عدلى لداده التي عمت جمع للرايا ويطن أن دين عله الموطقه القدر سواء كان اقت عددة الأوثان واتحاد مشركاء والشفطاء من دوله وسواء كان قيه الايمان تكذه وارسله والاعراض عمهم والكفر يهم ومؤلاء يسوون ابن الذين آسوا وعملو عند عات و امر لمسديل في الارض و بين المتقين واغجار، وبمعلون المسلمين كالمحر مين ومجعلون لايمان والتقوي والممل الصالح عبرنة السكنعر والمسوق والعصرين وأهل الحبة كاهلء راوأولياء لله كاعاماء الله، ورعا جملو عدًا من رب الرص القضاء و ابما جملود التوحيدو حقيقة، بذرا على أنه توحيد بربوبية لدي يقرنه المشركون وأنه لحدقة الكوية الوهؤلا. يا يدون الله على حرف قال أصابهم حير علمأمو مه وال أصابتهم قشة القدو على وحوههم خسر وا الديا والآخرة ارعالتهم يتوسمون في دنك حلى محملو قنال الكهارقة ل الله وحتى يحملوا أعيل الكنار والعجار والاوان من لمس الله وذاتاء والتولول ما في الوحرد عيره ولا سه مه يمعني ل الحلوق هو احراق و صاوع هو الصائم ، وقد يقولون (لو شاء لله مـ "شركا ولا آمل ولا حرم، من شي.) ويقولون (أ علم من يو يشاء الله أطعمه) لي محو دلك من لاقرال و لافعال التي هي شرامي مقالات اليهود و الصاري ل وان مة لات المشركين والحوس وسائر الكمار من حنس مقالة موعون والدحال ويموهم بمن مكر العديم لح والدري، رب العالمين أو تمولون إنه هو أو إنه حل فيه

وهؤلاء كمار بأصل الاسلام، وهو شهادة أن لا به لا الله وأن محدا وسول الله ، قال النوحيد الواحب أن همد لله وحده لا "شرك به شيا" فلا يجمل له لما في أتوهيته ولاشريكاولا شابيعا فأما توجيد لرءونية وهو لاقرر أبه حابقكل شيء فهذا قداق، الماسركون لذبن قال الله فايم (وما يؤمن كالمرهم بالله الا وهم مشرکون) قال این عباس آسآلهم مال خلق السموات و لارض ا فیقولول «الله» وهم يصدون غيره وقال تعالى (والراسا تهم من حاق السموات و لارض ايتوال الله) (قُلُلُ)لارض من فيها لكسم تمون اسيقولون له قل أهلاند كرون اقل من رب السموات السبع ورب العرش مطيع صيقولو رهة قل فلاتتقون ه قل من بيده ما سكوت كلشيء وهو بحير ولا مجار عابه ان كستم تعلمون ? سيقو لون لله الى الد حرون) فا كفار المشركون مقرون أن منه حاق السموات و لارص وليس في جمع الكف من حال منه شريكا ما اويه له في د مه رصعاته و فعاله، هذا لم يقله أحد قط لا من الحيوس شوية ولا من أعل التأليث ولا من الصابئه المشركين الدين يعدون الكواك و لملائكه ولا من عاد لامية والصالمين ولا من عاد عائيل والمسوكين مشوعين في عدد عائيل والمسور وحيرهم فان حمع هؤلاء وان كاموا كمارا مشركين مشوعين في المشركة فهم هرون الرب الحق الدي ايس له مثل في د ته وصفاته وجميع أفماله ولكمهم مع هذا مشركون مه في الوهيته أن يعيدوا معه كمة أحرى يتحدونها شركاه أو شعاء أو في را مسته يان يحملوا عيره وب كانسات دوله مع اعتر فهم بامه وب ذلك الرب وخالق ذلك الحالق

وقد أرسل الله حميه الرسل وأثرل جمع الكنب بالتوحيد الذي هو عبادة الله وحلى الله وحلى الله وحلى الله وحلى الله الأرب أن وعدول لا أن وعدول لا أن وعدول) وقال ما لى (و سأل من أرسلنا من قديث من رسدا أجعد من دول برحم آلحة العدول) وقال أه في (و قد المثنا في كل أمة رسولا أن اعدو الله و حميم من حقت عليه العملالة) من اعدو الله و جميوا علموت المهم من حدى الله و منهم من حقت عليه العملالة) وقال تعالى (يأربا لرسل كاوا من الطيدات واعماد صدالحة في بما تعماون عليم هوان هفاه أمشكم أمة واحدة وأنا ويكم و تقول)

وقد قال لرسل كله مال أوح رهود وصلح وابرهم (أن عندوا اللهو تقوه وأطيعون) فلكل لوسل دوا لى عندوا اللهو تقوه وأطيعون) فلكل لوسل دوا لى عندة الله وحده الاشر يك له و في طاعتهم والاعان الوسل هو الاصل الذي من أصبي الاسلام فمن لم يؤمن أن هذا (١) رسول الله الى جميع العالمين واله يحت على جميع الحاق منا مته وال حالال ماأحله والمرام ما حرمه و لدين ما شرعه قهو كافر مثل هؤلاء المدفق من ونحوم من يجوز ألمخروج عن دينه وشريعته وطاعته الما محوما والمجود عامة الكمار والمحار على افساد ديمه وشرعته ويجود عالمة الكمار والمهم قالو تحق مع الله من كال

⁽١) الماسب ان يقال: بان عدا (ص)

مع لله ك معه ار بدول بدلك - تبيقة كونيه دول لامر و لحقيقة الدينية ويجزيج يمثل هذا من ينصر أنكفا والعجار وتحفرهم مهمته وقدته وتوجهه من فوي المقرء ويد قدون مع الما تهم من وا الله والالخروج عن الشريعة المحمدية مالع لهم، وكلهما صلال والصرو باكان لاصحابه زهد وعبادة فهما في لصادة مثل أواء أيهم في لاح اد، قال مرا على ديل حديده والمر معاً حل هكند قال التي صبى الله عليه وسلم وقد حمل لله المؤمين مصم وير عض والكافر أن لاصهم أولياء بعص، وأند أمر ، بي صلى الله عليه وسلم تمان المرقين من الاسلام الع عددتهم العصيمة الدي قال فيهم لا يحقر أحدكم صلابه مع صلابهم وصيمه مم صرامهم وقر أنه مع قر منهم يقر ول لترآن لا عمر مدحرهم يمرقون من الاسلام كا يمرق السرم من الرمية أِمَا اللَّهِ: وهر فافتاوهم قان في قتلهم اجسر عسانا ألله لمن قتامهم ايوم القيامة الثن أهركتهم القلدم قتل عاداته وعؤلاء قالهم أمير المؤمس على بن أبي طاات مما خرجو عن شريعة رمول الله صلى لله عليه وسلم وسلما ودرقوا حماعة المسلمان، فكيف من يعتقد أن أرمنين كاوا إالون النبي صلى أمه اليه وسلم

ومثل هداما روية بمض هؤلاء عاترين ل هل أصفة سمموا ماحانب الله له وصولة إيلة لممراح والالله أمراء أل لايعلم به أحدامل أصبيع واحدهم يتحدثون هافأبكو فالكافقان الله أن أو إنك أن لا علم به حدا كل أنه الله أعملتهم. الى ما لهامة الاكادب الي هيمن عظم لكنر وهيكدت وضح ف اهل الصعة لميكونو الا بالحبية ولم يكن عكة هل صه و لمعرج به كان من مكة كا قال سحانه وتعالى (سمحل الذي أسرى مده إلام السحد الحرام بالمسجد لاقصى الدي مركما حوله) وممارشته هذا مربعص الوجود روابة بعظهم عن عمر رضي الله عبه الدقال كان المبي صلى الله عليه وصلم يتحدث هو وأنبو لكر وكست كالزمحس بإينهها . وهذا من الأفت المختلق، ثم إنهم مع هذا يخ لون ضو الذي صمع كلام حتى صلي الله عليه وسلم وصديقه وهو أفصل الحنبي حد الصداق لم يفهم دلك الكلام بلكان كارنجي ويدعون أبهم عمسموه وعرفوه ثم كل منهم يفسره عديدعيه مي الصلالات

السكامرية التي بزعم أما على الاسرار واحدًا تى إما الاتحاد و إما تسطيل الشرائع وتحوداك مثلا ما يسعى أسعيه ية والاسهاعلية و قر مطاق الصيبة التي فالسها وغيرهم من من الصلالات الحالمة للنهن الاسلام مايسبيده لى على بن أبي طالب أو حدة الصادق أو عيرهما من أهل بلات كالمطاقة و هدت والحدول والحغر وملحمة من عقب وعبر دلك من الاكاديب لمائرة بالعاق حديم أهل المعرفة وكل هذا باطل. في ما لكان لآل رسول الله صلى الله عليه وسير به تصال المساواة والقرامة ع وللاولي والصالحين منهم ومن سيرهم به الصال لموالاة والمتنابعة عمال كثير عن يحاف دينه وشر منه وسنته عود مطله و الأخرفه بديا تأثريه على أهن بهته وأهل موالا به ومت هذه وصار كثير من الس خدر ماي قوم من هؤلاء أو من هؤلاء حتى يتحده الحدة أو يقدم ما صاف يهم على الرابعة النبي صلى الله عليه وسلم وساته وحتى نحابه الكان الله وسلم بسوله وما المن عليه السف الطيب من أهن عليه الما لموالاة اله و لمنا مة وهذا كثار في أهل بصلال

وقد ثات في قصل البدريين ما يمبر وا له على عبرهم وهؤلا. لدبن فضلهم

للله ورسوله شهم من هو من اهرائصفة. رالعشرة لم يكن قيهم من هو من اهل الصفة لا سعد سأبي و قاص فقد قبل الله اقد بالصفة مرقة و ما اكابر المهاجرين والانصار مثل لحف الاربعة ومثل سعد من معاذ واسند بن الحصير وء اد بن بشر وافي ايوب لا نصاري ومعاذ بن حلو في بن كف و محوهم لم يكونوا من الطفقة الما عام الصفة الما كانو من فقراء المهاجرين، و لا نصار كانو في ديارهم ولم يكن حد يند و لاهل الصفة ولا لغيرهم

و فصل) واما ساع لمكاه والتصديه وهو الاحباع المهدائد قرماية سوا كان مكام او مقصيت او دف وكان مع دلك شبية فهد لم يعمله الحد من الصحافلا من اهل الصفة ولا من عيرهم ولا من بيس لل لعرون الثلاثة المعصلة التي قال فيها بني صلى الله عليه وسم الحبر القرون القرل الذي بعثت فيهم ثم الدين بلوتهم ثم الدين يعتمون عبه من ولا عير من ولا حرسان ولا مقرت والما كان السباع القيل الشم ولا يو عبر ولا ي عبر ق ولا مصر ولا حرسان ولا مقرت والما كان السباع القيل يجتمعون عبه من القرآن وهو الدي كان صحابة من أهل الصفة وغيرهم مجتمعون عليه وسكان أصحاب محد د احتمعو أمروا واحدا منهم يقرأ ولد قي يسمعون وقد روي أن من صلى الله عبه وسلم خرج عبي أهل الصفة وغيرم قري، يقرأ على مهرم وكان عرس لخطات يقول لاي عي أهل الصفة وغيرم قري، يقرأ على مهرم وكان عرس لخطات يقول لاي عومي يأيا موسى فأيا موسى ذكرة أو الهم ما قو ثيابهم أو أن قائدا أشده

قد اسعت حية الهوى كدي والاطلب لهب ولا راقي الا الطايب الذي شفعت به فعنده رقيتي وترياقي

أو أن النبي صلى لله عليه وسلم لما قال 8 ن الفقراء يدخلون الحمة قبل الاعتياء المصف يوم 8 أنشدوا شعرا وتواجدوا عليه فسكل هذا وأمثاله كذب معترى وكدب مختلق لاعلق أهل الا وق من أهل العلم وأهل الايمان لا ينازع في دلك إ

الا حاهل ظال وان كان قد دكر في بعض الكتب شيء مردئك فمكاه كد**ب** ياتعاق أهل العلم والايمان

﴿ فصل ﴾ وأما قوله (و صبر المسات مع الد ن يدعون رابهم ما الداقو عشي

بر يدون وحبه) فهي عامة فيمن تناوله هذا الوصف مثل بدين يصاون لفجو
والعصر في حماعة فاتهم مدعون رابيم ما لهداة والمشي بريدون وحه سواء كانوا
من اهل الصفة أو عبره أمراسه عبه ما صبر مع عبد لله الصاحبين الدين رايدون
وجهه وأن لا تعدو عيناه عنهم (تريد رابه الحياة الدني) برهده الآبة في سكيف
وهي سورة مكبة وكدفك لآبه الني هي في سورة الا مم (ولا تعلود الدين
يدعون رامم بالقداة والعشى المعدون وحبه ما عليك من حسابهم من شي، وما
من حسابك عليهم من أي العلم فتكون من الطعين)

وقدروي أن هاتين الآيتين برتا في لؤمين مستصدمان ما طالب المستكبرون أن يدمدهم السي حكى الله الهواسم فلها، المه تعالى عن طرد من يرالد و حهاو ال كان مستصمه ثم أمراد بالصائر مم لم وكان داك قبل الهجرة لى المدينة وقدن و حود الصمة كن هي متناولة الكل م كان مهد الوداف من اهل الصفه و عيرهم

والمقصود بذلك أن يكون مع المؤسر المتنين الذين هم اوليا، الله والسركالو فقراء فقراء شعفا، فلا بتقدم حدد ملا بتقدم حدد سد عد أنه لى سلطانه ود أد ولا عدله وققره واعا يتقدم عدد بالايمان بالعمل الصالح و فدهى شسخانه و أد لى أن يطاع (١) هل لو أعلم والمال الدين ير دون العاد من كان صعيد أو فعمرا و أمره أن لا يطرد من كان منهم ير مد و حهه و أن يصمر نصه معهم في الجاعة التي أمر فيها بالاجتماع بهم كصلاة المحد والعصر ولا يطبع أمر القادس عن دكر الله المتدمين الاهوا فهم

 ⁽۱) لس الاصل : مبهى الله سنحامه وتعالى ببيه ان يطبع النج بدليل ماعطف عليه من قوله : وامره الح

﴿فَصَانِ﴾ وأَم خدرِث لمروي «مامن حمامة يجنمعون الاوقيهم وليالله (١) فمن الأكاديب ليس في دوارين الاسلام وابمت والجماعه قد تكون كفارا وفساق بموتون على دلك

و تولي من لولي (٢) وهو القرص كان بالدور من العدو موهو بد فولي لله من والأه بالموافقة له في محبوبالله ومرضياته وتقرب اليه بما امر به من طاعاته وقد ذكر سي صلى الله عبه وسلم في هد حديث الصحيح الصنفين المقتصدون اصحاب اليمين وهم لمنقر بون الى الله أمالى ، واحات والد تمون المقر ون وهم المنقر بون اليمين وهم المنقر بون وهم المنقر بون ولا هو بدري بالمسه قال على العاري في موضوعاته وهو كلام باطل

(٣) الولي بورن فلسُ القرب قاله في المصاح

بالموافل منذ الواجات . ود كرهم شه في سورة قاصر و لواقعة و لا سان والمطعفين وأحبران الشراب الذي يروى له المقر ون نشريهم آياه يمرج لاصحاب العين. والولي المطلق هو من مات على ذلك هم إن قام به الاعان والتقوى وكان في علم الله تعالى انه برند عن ذلك فهل يكون فيحد ابنانه وتقواء ونبا لله أو يقال لم يكن وأيا لله قط لمل الله بعاقبة هدايته? قولان العلماء

وكذلك عندهم الاعان الدي يعقبه البكفر هل هو إيمال صحيح ثم ينطل يمترلة ما يجعل من الاعمال سد كاله ? أو هو ايدن باطل يمترلة من أعطر قبل غروب الشمس فيصيامه ومن أحدث قبل السلام في صلاته ايضا ؛ فيه قولان للفقهاء المشكلمين والصوفية والبرع في دلك بين أعل السنةوالحديث من أصحا**ب**

الامام احمد وغيرهم ،

وكذلك يوحد البراع فيه إن أصحاب مالك والشاهمي وغيرهم . لـكن أ كثر أصحاب الي حيمة لا يشترطون سلامة الماقبة، وكثير من أصحاب مالك والشافعي شرطسلامة العاصة، وهو قول كثير من متكامي أهل الحديث كالاشمري ومن متكامى|الشيمة ويستون علىهد المراع هل وئي تنه نصير عدو الله? و بالعكس! ومن أحبه لله ورضي عنه هل نعصه لله وسحط عليه في وقت ما ≀ و بالعكس 1 ومن أبعمه لله وسحط عليه هل أحله لله ورضي عنه في وقت ما على القو لين والتحقيق وهوا لجم بين العواين فالعلم الله القديم الاركي وما يذهه من محيته ورضاه والغضه وسحطه واولايته وعداوته لايتذبراء فاراعلي للدمله انه إيواقي حين موته بالايمان والتقوى فقد تطفت به محلة الله وولايته ورضاه عنه ارلا وابدا

وكذلك من على الله منه انه يوافي حين موته الكالهر فقد تعلق به يمض الله وعدواته وسعطه أولا وأبدا لكن مع ذلك ف الله يبعض ماقام الأول موت كفر وفسوق قبل موته ، وقد يقال ٢٠ ينفصه وعدته على دلك كما يبهاد عن **دلك** وهو سنحانه وتعالى يأمر بما فعله الثابي من الانمان و لتنقوى و يحب ما يأمر به و برصاه . وقد يقال انه توليه حينئذ على ذلك والدليل على دلك اتفاق الامة على ان من كان مؤماً نم ارتد فانه لا يحكم بان إعامه لاول كان فاسدا عمراة من أفسد الصلاة والعبيام والحج قبل الاكال وانحا يقال كما قال الله تسالى (ومن يكفر الايسان فقد حبط عمله) وقال (لأن أشركت ليحسطن عملك) وقال (ولو اشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) ولو كان فاسدا في نفسه لوجب ان يحكم يفساد انكحته المتقدمة وتحريم ذيائحه وبطلان عباداته حميمها حتى لوكان قد حج عن غيره كان حجه باطلاء ولو ملى مدة بقوم ثم ارتد كان لهم أن يعيدوا صلائهم حلقه ، ولو شهد أو حكم تم ارتد أن تعسد شهادته وحكمه وبحو دنك وكذلك ايضا الكافر اذا تاب من كفره ولو كان محمو ما فله وليا له في حال كمره لوجب ان يقضى اعدم احكام ذلك الكافر وهذه كام حلاف ماثبت بالكناب والدنة والاجماع

والكلام في هذه المسألة الهابر الكلام في الآجال والارواق ونحو داك وهي ايضا على قاعدة الصعات العملية وهي قاعدة كبرة وعلى هذا يحرج جواب السائل. هن قال ان وفي الله لا يكون لا من واقام حين الموت بالايمان والتقوى قالعلم بذاك أصعب عليه وعلى عبره ، ومن قال قد يكون ولي الله من كان مؤمنا تقيا وان يعلم عاقبته فالعلم بدلك أسهل ومع هذا يمكن العلم بدلك تاوني بفسه ولفيره والكنه قلبل ولا يجور التهجم بالقمع على ذاك. هن ثبت ولا يتعلق النص واله من أهل الحنة كالعشرة وغيرهم فعامة أهل السمة بشهدون له بماشهد له بدلك عليه قهل يشهد من شاع له لسان صدق من الامة بحيث اتعقت الامة على انشاء عليه قهل يشهد له بذاك عاهدة فهل يشهد الامر العام

وأماخواص الساس فقد يعلمون عواقب اقوام بما يكشفه الله لهم . لكن ليس هذا مما محب النصديق العام يه در كثيرا مما يطن مه اله حصل له هدا الكشف يكون ظاما في ذلك طبالا ينتني من الحق شيئا ، واهل المكاشفات والمحاطبات يصيبون تارة ويخطئون أخرى كاهل البطر والاستدلال في موارد

الاجتهاد ولهذا وجب عليهم جميعهم ان يعتصموا بكتاب الله وسنة رسوله وارت يزنوا مواحبدهم ومشاهداتهم وآراءهم ومعقولاتهم بكتاب آلثه وسنة رسوله لا يكتفوا بمجرددتكء فاناسيد المعدثين المخاطبين المهدين من هذه الامة هو عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ، وقد كان تتم له وقائع برده عليه رسول الله **صلى** الله عليه وبالم وصديقه التابع له الآخذ عنه الذي هو اكن من لمحدث لذي يحدث نفسه عن رابه ولهذا و حب على جميع لخلق اتساع إر سول صبى الله عايه وسلم وطاعته في جميع امورهم الباصة والطاهرة، ولو كان احد يأتيه من الله ما لا يحتاج الياعرف على البكتاب والدمة لككان مستعب عن الرسول في بعض ديه، وهذا من اقوال المارقين الدين علمون أن من الماس من يكو ن مع لرسول كالخصر مع موسيي ومن قال هذا قهو كافر . وقد قال تعالى (وما ارست من قبلك من رسول و لا بي الا اذا تمني ألقى الشيطان في امنيته فيسم الله ما بلقي الشيطان ثم يحكم الله وَ باته والله عليم حكيم) فقد ضمن الله لارسول ولاني ان يدخ ما يلقي الشيطان في الهايمته ولم يصمن ذلك المحدث ولهد كان في الحرف الآحر الدي كان يقرأ مه ابن عباس وعيره: وما ارسابا من قبلك من رسول ولا سي ولامحدث لا ﴿ وَا تَمْنَى القي الشيطان في امنياه

و يحتمل و الله أعلم أن يكون هذا الحرف مناوا حيث لم يصمن بسخ ماالقي الشيطان فاما ندخ ما القي الشيطان فليس الا بلاسياء و المرسلين اذ هم معصومون فيا يسادون عن الله تعالى أن يستقر فيه شيء من القاء الشيطان، وغيرهم لا بجب عصمته من ذلك وان كان من واباء الله المتقير، فليس من شرط أولياء الله المتقين أن لا يكونوا محطئين في بعض الاشيساء خطأ معفورا لهم مل ولا من شرطهم ترك الصفائر مطلقا، بل ولا من شرطهم ترك الكبائر أو الكفر الذي تعقيمه للو بة وقد قال الله تعالى (والدى جا، بالصدق وصدق به او بنك هم المتقون ه المهمايشاؤن عندومهم ذلك جز اء المحسنين الكيكوانة عنهم أسوأ الذي عماد و يحربهم المجماية الذي عماد و يحربهم المتمان بانهم هم المتقون أحرهم بأحسن الذي كانوا يصماون) فقد وصعهم الله تعالى بانهم هم المتقون

والمتقول هم أوليا، الله ومع هذا ماحراله ويكفر عبهم أسو، الذي عملوه (١) وهذا أمر متعق عليه بس أهل العلم والايجان ، وعا بحاف في داك الفالية من الرافضة واشره لرافضة من الفالية في حص لمشابح ومن يعتقدون انه من الاولياء ، فارافضة ارغم أن الاثنى عشر معصومون من لحظاه والذيب ، وبرون هدفا من أصول ديبهم ، والفالية في لمشاخ قد يقولون إن الولي محموط والذي محموم ، وكثير مبهم لم قبل دلك على مدهوم ، وكثير مبهم لم قبل دلك على مدهوم الله أن إحمال المسرى أن الشبخ أو الولي لا بحملي ، ولا يدس ، وقد يدم العام ما طاه فيه حال من برى أن الشبخ أو الولي فيه بحارلة الدين أو أفصل منه ، و ن رادوا الامر حملو له نوعاً من الالهية ، وكل فيه بحارلة الدين أو أفصل منه ، و ن رادوا الامر حملو له نوعاً من الالهية ، وكل هذا من العملالات المصرية في المراك عبرة الفاوي المسبح والرهان و لاح از مادمهم لله عليه في القرآن وحمل ذلك عبرة لنا الثلا سلك سابلهم وله هذا قال سيدولد أدم و لا تعارفي كما أطرت المصارى عند يش ورسوله ه

(فصل) وأما عقر * لدين دكوهم لله تصلى في كنامه فهم صنعات فستحقو انصدقات فقد ذكرهم الله في قوله (من تبدوا الصدقات فع هي وال تحفوها وتؤثوها العقوا، فهو حبر لكم) وفي قوله (من تبدوا الصدقات فع هي وال تحفوها وتؤثوها العقوا، فهو حبر لكم) وفي قوله (اعا الصدقات للعقوا، والحد كين) واذ دكو في القرآن المم المسكين وحده أو الفتير وحده كدوله (أو اطعام عشرة مساكين) فعا شي* وحده واذا ذكوا جيما فعا صنعان

والمقصود بها أهل لحاحة وهم الدين لا محدون كما يهم لا من مسألة ولا من كسب يقدرون عليه على كان كدلك من لمسلمين استحق الاختلامن صدقات المسلمين المفروضة والموقوفة والمنذورة والموضى بها عوابين الفقهاء نزاع في نعض مروع هذه لمسائل ممروفة عند أهل العلم

م «١٥ كدا في الاصل وهو مح ف والممي الذي يدل عليه السياق الهم مع هدا يسيئون ولكن الله يكفرعهم أسوأ الذي عملوا أي لعلمة احسانهم على سيئامهم وضد هؤلا، الاغباء الدس تحرم عليه الصدقة ثم هم توعان أوع تجب عليه الزكاة وان كانت الركاة تحب على من قد تساحله عند جهور الدلماء عونوع لا تجب على من قد تساحله عند جهور الدلماء عونوع لا تجب على من هناته الواحية وهم الذين قال الله فيهم عليه وكل منها قد يكون له فصل عن هناته الواحية وهم الذين قال الله فيهم (ويسألو الك ماذ ينفقون قل المقو) وقد لا يكون له قصل و هؤلاء الدين ررقهم قوت وكماف فهم أعنيا واعتبار عناهم عن الماس، وهم فقراء عامتمان الهابس لهم فصول يتصدقون به عواله والموال المتعارف على محارجها ومصارف في الحية سصف يوم لعدم فطول الزكاة التي يحده بون على محارجها ومصارف في يكن من اهل الزكاة

ثم ار باب الفضول ف كانوا محسنين في قصول الموالهم فقد يكونون بعد دخول الحدة ارقع درحة من كثير من الفقراء الذين سبقوهم كما يقدم اعبياء الاببياء والصديقين عن انسابقين وعبرهم على الفقراء الذين دونهم ، ومن هنا قال المقراء. ذهب الحل الدثور بالاجور لموقيل لما صواهم الاغنياء في السادات المدنية و امتار واعتهم بالسادات المالية ذلك فصل الله يؤنيه من يشاء ، فهدا هو الفقير في عرف المكتاب والسئة

وقد يكون الفقر السابقين ، وقد يكونون مفتصدين ويكونون ظالي أنفسهم كالاعبياء . وفي كلا علم لفتين المؤمن الصديق ، والمدفق الزنديق

وأما المستأخر ون دافقير في عرفهم عبارة عن السالك الى الله تعالى كما هو الصوفي في عرفهم أيضا ، ثم منهم من برحج مسمى الصوفي لانه عنده الذي قطع العلائق كاما ولم يتفيد في الظاهر بعبر الامور الواحبة ، وهذه متارعات المطلة اصطلاحية ، والتحقيق ال المراد المحمود بهدين الاسمين داخل في مسمى الصديق الوالوئي والصالح وتحو ذلك من الاسماء مي جامبها الكتاب والسنة فن حيث دخل في الاسماء البوية أثر تب عليه من الحكم ما حامت به الرسالة

وَأَمَّا مَا تَمِيرَ بِهِ ثَمَا يَعِدُهُ صَاحِبٌ فَصَلًا وَلِيسَ يَفْصِلُ أَوْثِمَا يُوالِي عَلَيْهِ صاحبُ عَيْرِهُ وَنُحُو ذَلِكَ مِنَ الأمورِ التَّي يَتَرَبِّب عَنِيهَا ﴿ بِأَدَةُ الدَرِحَةَ فِي الدَّبِهِ فهي أمور مهدرة في اشريه الا ادا جعلت من المباحات من الامور المستحبات (١) وأما ما يفترن لذلك مرالامور المكروه في دين الله من أمواع البدع والفجور فبحد الدهي عه كما جاءت به الشربعة

﴿ قَصَلَ ﴾ وأما الاسهام الله ثرة على ألسة كثير من النسالة والعامة مثل الموث الذي يكون بمكة والاوتاد الاراءية والاقطاب السيمة والابدال الاربعين والنحباء الثلاثمائة فهده الامهام ليست موحودة في كتاب الله ولا هي أيضاً مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا باستناد صحيح ولا صميف محتمل الا العط الابدل قفد روي فيهم حديث شامي منقطع الاسناد عن علي بن أبي طالب مرقوعا الى التي صلى الله عليه وسلم به قال الذفيرم — يعلي أهل الشام — الابدال أر بعين رحلا كا، مات رجل بدل الله مكأنه رحلاً » ولا توجد هذه الإسها. في كلام السلف كاهي على هذا الرئيب، ولاهيم، ورة على هذا الترتيب والمماني عن المشائخ المقبولين عند الامة قبولا عاماً وانما توجد على هذه الصورة عن بعض المتوسطين من المثنا يتموقدقالها اما أثراً لهاءنءيره أو دكوا . وهذا الحنسونجوه من العلم الذي قد النبس على "كثر المتأخرين حقه بباطله ، فصار قيه من الحق ما يوجب قيوله ومن الباطل ما يوحب رده . وصار كثير من ا باس فيه على طرقي نقيص قوم كذِّيوا به كله لما وجدوا فيه من الباطل ، وقوم صدَّقوا به كله لما وحدوا فيه من الحق ، واعا الصواب التصديق بالحق والتكذيب بالباطل ، وهذا تحقيق يما أخبر به الدي صلى لله عليه وسلم من ركوب هذه الامة سنن من كان قبلها حذر القذة بالقذة ، قان أهل الكتابين السوا الحق بالباطل ، وهذا هو التبديل

 ⁽١) كذا في سخنا ولا يطهر له مدى حيى شير كلف ولدل اصلا الجعلت المباحات عما دكر من المستحمات بالنية الصالحة كالسياحة الاصل فيها الإماحــة وقد تكون مستحدة ادا بوي مها امر مستحب شرعا كتحصيل الملوم والفدون الناقمة غير الواجمة شرعا كما تكون واجمة ودون المساعات التي تتوقف عليها المصالح الماشية والحربية من فروض الكهايات

والنحويف الذي وقع في ديم و وله دا يعتبر (١) الدس التبديل ترة و بالنسخ خوى وهذا الدين لا ينسح أبدا لكن بكون فيه من يدخل فيه من التحريف والتبديل والكذب و الكيان ما يلاس به الحق ما باطل ولامد أن يقيم الله فيه من تقوم به الحجة حاما عن الرسل و فيمهون عنه نحريف العالين ، وانتحال لميطلين، وتأويل الخاهلين (٣) ، ايحق الله الحقو ينظن الباطل ولوكر والمشركون وبالكتب المعرلة من السياء و لا ترمن العلوم المأثورة عن الاسيام يميز الله الحق من الداطل ويهم يعن الناس فيا اختلفوا فيه ،

و بذلك بنيس أن هذه الاسماء على هذا الددد و لترتيب والطنقات ايست حقا في كل رمان مل مجب القطع بأن هذا على عمومه و اصلاقه باطل، عن الرمس يقلون ثارة و يكثرون أخرى ويقل فيهم السابقون المقر بون تارة و يكثرون أخرى ويقل فيهم السابقون المقر بون تارة ويكثرون أخرى ومن ويقادن في الامكمة ، ايس من شرط أو بياء الله أهل الاعان والمقوى ومن يعد عل منهم في السابقين المقريين اروم مكان واحد في جميع الارمية ،

وقد بعث الله رسوله بالحق وآمن معه بمكة بغر قبيل كابوا أقل من سبعة ثم أقل من أردين ثم أقل من سنعين ثم أقل من ثلاثمائة فيدلم أنه لم يكرفيهم هده الأعداد، ومن المشع أن يكون مهم من كان في الكفار

ثم هاجر هو وأصحانه الى المدينة وكانت هي دار الهجوة والسنة والنصرة ، ومستمتر النبوة وموضع خلافة النبوة ، ويها المقدت بيعة الحلفاء الراشدين أي بكو وعمان وعمر وعلي وان كان (علي) قد خرج منها لمد أن لوبع له فيها . ومن المهتمان يكون أقضل منهم

ثم أن الاسلام التشر في مشارق الارض ومفارسها وكان في المؤمنين فيكل وقت من أولياء الله المتعين عل من الصديقين السائفين المقربين من لا يمحصي عدده الارب العالمين لا يمحصون بثلاثمائة ولا شلائه آلاف ، ولما المرصت القرون

و ١ ﴾ المنار • لعل الإصل : يتمير ـــ بدل : يعتبر .

و ٢ ﴾ هذا حديث أوله ٦ بحمل هذا العبر من كل خلف عدوله سعون عندالح

الثلاثة الفاضلة كان ايضا في القرون الحالية من اولياء الله المتنبين مل من السابقين من جمل لهم عددا محصورا لارما فهو من لمتظارير(٤)عمدا أو خطأ

وأما عنط الغوث والغياث فلا يستحقه الااقه تعالى فهوع إث المستقيئين لا يجور لاحد الاستفائة بديره لا بملك مقرب، ولا نبي مرسل. ومن زعم أن أهل الارض يرفعون حواثجهم التي يطلبون بها كشف نضر عنهم،وتزول الرحمة بهم، الى النلاغاثة والثلاثمائه لحالسمين والسبمين الى الاربمين والاربمين الحالسبعة والسبعة الى الاربعة والاربعة الى الموث فهوكادب طال مشرك فقد كان لمشركون كما أحمر الله عنهم يقوله (وادا مسكم الصر في البحر ضل من تدعون الا اياء) وقال (أمن يجبب المضطر اذا دعاه) فكبف يكون المؤمنون يرفمون اليه حو النجهم بعدة وسالط من الحجاب وهو القائل تمالي(وادا سالك عبادي على قالي قريب أحيب دعوة الداعي اذا دعائي فايستجيموا لي وليؤمنوا بي لملهم برشدون) وقال لحديل عليه الـــــلام داءيًا لاهل مكة (ربنا اللي أسكمت من ذريعي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم رسا لبقيموا تصلاة فاحمل أقتدة من لماس مهوي اليهم وارزقهم من الثمرات لعاهم يشكرون هرات إلك تعلم ما تحلي وما على الكبر اسماعيل والمحاق ال ربي لسميع للمعا.) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه لمرفعوا أصوتهم دانلبية ﴿ أَبِّهَا النَّاسُ أَرْبِعُوا عَلَى أَنْفُسُكُمُ قَالَتُكُمُ لا تدعون أصم ولا عائبًا وانما تدعول سميعاً قريد أن الذي تدعونه أقرب الى أحدكم من عنق راحته ۽

وهذا باب واسع وقد علم السلمون كامم الله لم بكن عامة المسلمين ولامشابحهم الممر وفون ترفعون لى الله حو الجهم لا ظاهرا ولا ماطنا بهذه الوسائط والمجاب فتمالى الله عن تشبيه بالخلوتين من المولة وسائر ما يقرله الطلمون علوا كبيراً وهذا من حاس دعوى الرافصة أنه لا بد في كل زمان من المام منصوم يكون حجة الله على المكلفين لا بنم الابمان لا به ثم مع هذا يقولون اله كان

صبياً دخل السردات من أكثر من اربعائة اوأر ماين سنة ولايمر**ف له عبن** ولا أثر ولا يدرك له حس ولا حبر

وهؤلاء الذين يدعون هذه المرائب فيهم معناها الراقضة من بمض الوحوه بل هذا الترتيب والاعتداد رشبه من عص الوحود رئيب لاساعيبية والنصيرية ومحوم في السابق والتي والناصق والاساس واحد وعير ذلك من الترتيب الدي ما أمرل الله به من سنطان ، والد الاوباد فقد يوجد في كلام بعضهم أنه يقول فلان من الاوتاد ومعى ذلك أن الله يشت به من الدي والايمان في قبوب من يهديهم الله به كايشت الارض ياونادها وهذا المهى ثانت لكل من كان بهديهم الشه به كايشت الارض ياونادها وهذا المهى ثانت لكل من كان بمزلة بهذه الصفة فلكل من حصل به تشبت العلم والايمان في حهور الناس كان بمزلة الاوتاد لعطيمة والحد بالمكبرة عومن كان دوله كان عسمه واليس دلك محصورا في رابعة ولا أقل ولا كثير على حمل هؤلاء أو بعد مصاهاة القول لمجمين في أرابعة ولا أقل ولا كثير على حمل هؤلاء أو بعد مصاهاة القول لمجمين في أوتاد الارش

و فصل) وأما المعلى وبوحدي كلامهم أبد : فلان من الأطاب و فلان فعلى وأما المعلى وبوحدي كلامهم أبد : فلان من أوطاهرا فهو قطب فعلى من ومداره سه م كان لدا أر عبه أمر داره أو قرية أو مدية أمر دينها أو دياها باطه أو طاهرا ، ولا خنصاص لهذا لمهى بسمة ولا قل ولاأكثر مكن الممدوح من ذلك من كان مدراً الصلاح الدين دول محرد صلاح الدين وهد هو القطب في عرفهم ، وقد ينهق في عصر آخر أن يتكاو أنان أو أثلاثة في المصل عبد الله ولا يحب أن يكون في كارمان شحص واحد هو أفضل الحلق عند الله مطلقا

وكدناك لفظ الدلس في كلاء كثير مهم فما الحديث المرفوع فالاشبه أنه ليس من كلام السي صلى لله عليه وسلم فال الايمال كان بالحجاز والتمن قبل فتوح اشام وكانت الشام والعرق داركم ثم في خلافة على قد ثبت عن السي صلى الله عليه وسلم أنه قال الايمرق مارقة على حبر فرقة من المسلمين يقتابهم أولى الطائفة بن بالحق 4 فكان على وأصحامه أولى باحق عمن فاتلهم من أهل الشام الطائفة بن بالحق 4 فكان على وأصحامه أولى باحق عمن فاتلهم من أهل الشام

ومعلوم أن الدين كانوا مع علي من الصحابة مثل عمار وسهل بن حتيف و نحوهما كانوا أفضل من الذين مع معساوية وان كان سعد بن أبي وقاص ومحوه من الفاعدين أفضل ممن كان معجماء فكيف يعتقد مع هذا ان الاندال حميعهم الذين هم أفضل الحلق كانوا في أهل اشام ? هذا باطل قطماء وان كان قد ورد في الشام وأهله قصائل معروفة فقد حعل الله كان شيء قدرا

والمكلام يجب أن يكون بالديم و بالقسط فمن "كلم في الدين بقيرعم دخل في قوله (وأن تقولو على الله مالا في قوله (وأن تقولو على الله مالا تعلمون) ومن لم يشكلم بقسط وعسدل خرج مرةوله (يه أجها الدين آمهوا كونوا قوامين بالقسط شهد، لله) ومن قوله (واذ قائم فعدلوا) ومن قوله (القد أرسف رسد بالديات و كزما معهم الكتاب واميران ليقوم الباس بالقسط)

والدس تبكاءوا باسم البدل أفردوه عمان منها أنهم الدال (١) ومنها الهم كلما مات منهم رحن أندل الله مكانه رحلاء ومنها أنهم أندلوا السبئات من أحلاقهم وأعم لهمروعة أندهم بالحسنات ءاوهده الصعات كلم لا أتحاص باريمين ولا يأقل ولاً؛ كثرًا، ولا تحصر باهل نقمة من الارضَّ ، و لهذا التحرير اليطهر المعنى باسم المحدام فالعرض ان هذه لاسه تدرة تعسر بمعان باطالة بالكتاب و اسنة والجماع السلف منسال تفسير العصهم الل المواث عنو الذي يقيث للله إله أهل الارض من رزقهم ونصرهم . فان هذا تطير ما تقوله النصاري في الناب وهو ممدوم أخين والاثر، وتشبه بحال المنتظر الذي دخل السردات مراج تجو أربعائة وأربعين سنة ، وكذلك من فسنر الارتمان الاندال بان أساساتما يتصرون ومروقون بهم فدلك ناطل بل لنصر والرزق يحصل باسباب من وكدها هعاء المسلمين لمؤمنين وصلاتهم و حلاصهم ولا ينقيد ذلك لا نارسين ولا تأقل ولا اكثركما في لحدث المعروف ان سعد بن ابي وقاص قال بارسول الله الرجل يكون حامية الشوم ايسهم له مثل ما يسهم تضعفتهم ? فقال «ياسعد وهل تنصر ون وتررقون الا يصمعائكم عدعاتهم وصلاتهم واخلاصهم» وقدد يكون للنصر و لرزق أسباب أخر قان الكفار ايصا و عجار ينصر ون ويرزقون . وقد () كذا وقد سقط منه المعاف اليه وأندكر أنهم قالوا ابدال الانبياء

بمجدب الله الارض على لمؤمنين و محيفهم من عسدوهم . ليتيموا البه ويتوبرا من ذ ثوبهم، وبجمع لهم بين عفر الدانوب، وتفريج لكروب، وقديملي للكدارو يرسل المهاء عليهم مدرارا ويمدهم بأموال وينين ويستدر حهم سحيث لايعلمون إماليأخذهمي الدنيا أخذ عربز مقتدره واماليصمفعايهم المداسي الأخرة وفليس كلامدم كرامة ولاكل المتحان عقو بة قال شاتمالي(فأما الانسان ادا ما تتلامر به فأ كرمه وبعمه فيقول بر بي أكرمن ﴿ وأما اداما ، سلاه فقدر عليه ررقه فيقول إلى أهاس كلا ﴾ ﴿ قَصَلَ ﴾ وليس في أوديه الله المثنين ال ولا انسياء في ولا المرسلين من كان عائب الحسد دائمًا عن أبصار الناس بن هم من حتس قول القائل بان عليا في السحاب وان محد بن العمية في مال وطوى ، وأن محدين الحسن في سرداب صامرا ، وان الحاكم في حال مصر ، و لا لا ما رحال المباب في حمل بهان . فكراهذا ومحومين قول أهل الافك والبهتان يسرفد أبحرق المادقتي حتي الشحص فيعيب تارة عن أعمار - باس اما لدفع عدو عنه و إما شير ذلك . و أما أمه يكو**ن** هكذا طول عمره قباطل ، نهم يكون نور قبه وهدى قواده ومافيه من أسرار الله وأمانته وأدواره ومدرفته عيدعن الدس، ويكون صلاحهوولايته عبد عن أكثر الناس، فهذا هو الواقع. وأسرارالحق بينه ونين و يائه وآكثر لناس لا يعلمون ﴿ فَصَلَّ ﴾ وقد بيت عن علمان اسم العوث مطلقاً وأندرج في ذلك غوث المرب والمجم ومكة والغوث السابع، وكادلك لفظ خاتم الاوليم عط باطل لا أصل له عواول من ذكره محمد س عني ألحسكيم الترمدي ، وقد انتجله طائعة كل مهم بدعي انه خائم الاوليا، كابن حمويه وأبَّن لمر في وغيرها وكل منهم بدعي امه أقضلمن النبي صلى الله عليه وسلم من بمض الوحوه الى غير ذلك من الكمعو والبهتان وكل طمعا (١) في رياسة حانم الانب

وقد علطوا فان خاتم الاساء أعلى كان أفصابهم للادنة الدالة على ذلك ،
وليس كشلك للاولي، فان أفضل اولياءهده الامة لسابقون الاولون من المهاجرين
والانصار رحير هذه الامة يعسد سبها أبو بكر ثم عمر وحير قرونها القرن الذي
بعث فيهم النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم الذي يلونهم ثم الذي يلونهم ، وخاتم

الاولياء في الحقيقة هو آخر مؤس تقي يكون من الساس ، وبيس ذلك مخير الاولياء ولا أفضلهم بل خيرهم وأفصلهم أ و لكر ثم عمر اللدن ما طلمت الشمس وما عرابت على أحد بعد السيين والمرساين أفض منهما

﴿ فَصَلَ ﴾ وأما هؤلاً القلمدرية المحلقين المحي فمن أهل عملالة والحهالة وأكثرهم كاقرون بالله ورسوله لا برون وجوب الصلاة والصيام ولا بحرمون ما حرم الله ورسوله ، ولا يديه ن د ل الحق ، بل كثير منهم أكفر عن اليهود والنصاري، وهم ليسوا من أهل لملة ولا من أهل السبة ، وقد يكون فيهم من هو مسلم الكن مبندع ضال أو قاسق فاجر الرمن قال ان قائدر كان موجودا في زُمن السي صلى الله عليه وسلم فقد كدب واقترى ﴿ لَ قَدَ قَبِلَ أَصَلُ هَذَا الصَّمْفُ أنهم كانوا قومامن بساك نهرس يدورون على ماقيه راحة قلومهم صد اداء الفرائض واجتماب المحرمات، هكدا فسرهم التبيح أبو حقص السيروردي في عوارفه . ثم إنهم بعد دلك تركو الواحدات وفعاد المحرمات عَمْزَلَةُ الملامية الدين كأو يخفون حسائهم ويظهرون بالايطل صاحبه الصلاح مناري الاغتياء ولنس العامة ، همذا قريب وصاحبه مأحور على بيته ، ثم حدث قوم فدحلوا في أمور مكروهة في الشريمة ثم زاد لامر فعمل قوم المحرمات مر_ العواحش والمكرات، وترك امر تصوالواجبات، وزهوا الدلك دخول مهم في الملامبات. ولقد صدقوا في استحقاقهم الأوم والـدم والمقاب من الله في لديا والآخرة . وتجبءة و نتهم جميعهم ومنعهم من هذا الشمار المعمون كما يجب ذلك في كل معين ببدعة أو فجور وليس ذلك محتصا بهم ال كل من كان من المتنسكة والمتغمية والمتميدة والمتفقرةوالمتزهدة والمتكامة والمنفلسفة ومراوافقهم من الموك والاغميام والكتاب والحساب والاطباء وأهل لديوان والمامة حرجاعن الهدي وديرالحق الذي بعث الله به رسوله باطباً وظاهرا مال من يعتقد ان شبحه يرزقه و ينصره أو يهديه أو يعيثه ، أو كان يعيد شيحه ويدعوه و يسجد له ، أو كان يمصله على السي ملى الله عليه وسلم تمصيلا مطلقا أو مقيدا في شيء من الفصل الذي يقرب الي فله تعالى ، أو كان يري انه هو وشيحه مستفن عن متابعة الرصول، فحكل

هؤلاء كمار أن أظهروا ، ومنافقون ن الطبو ، وهؤلاء لاحاس وأن كالوا قد كُبْرُوا فِي هَذُهُ الْأَرْسَانَ، فَتَمَالَةُ هُنَّاءُ اللَّهِ وَالْأَعَانَ، وَقُدْرُ رَأَ أَرْ الرَّسَالَةُ فِي أَ كُبُرُ البلدا**ن، وأكثر هؤلاء** ليس عدم من آثار الرسلة وميراث السوة ما يعرفون إله الهدى وكشير ماهم لم يناههم ذلك . وفي أوفات العتر ت وأمكنة المترات يئاب الرحل على م معه من الانمال غلبيل و إممر لله ديه من لم يقم الحجة عليه ما لا يقفر به لمن قامت الحجة عليه كا في الحديث عمره ف في في على الماس رمان لا يمرقون فيه صلاة ولاصياما ولاحجاولا عرة الاستبخ الكبير والعجوز الكبيرة ويقو لون ادرك. آباء ما وهم يقو لون لا له لا أنه ﴿ فَقَرْلُ لَمَدْيِفَةَ بِنِ الْجَانُ مَا تَنْتَى علهم لا إله لا لله ? فق ل تبجيهم من النار : يحمهم من النار تنجيهم من أمار وأصل ذلك ان المقلة التي هيكام ماكناب أو السلة أو الاحاع يقال هي كفر قولا يطلق كما دل على ذلك أله ال الشرعي من لا بمان من الاحكام المناقاة عن الله ورسوله ايس دالك تم محكم فيه . س يطابونهم وأحو انهم ولا يحب ان مِحكم في كل شخص قال ذلك أنه كافر حتى : ت في حته شر وطالتكفير وتمعى موانمه ، مثل من قال أن الحر أو اربا حلال نقرب عهده بالاسلام أو باشوئه في بادية بعيدة، أوسمع كلاما(١) أمكره ولم متقد المس القوار ولااته من أحاديث وسول الله صلى أنه عليه وسلم كما كان نعص السلف إنكر أشياء حتى يثدت عنده ان النبي صلى الله عليه وسلم قالها وكما كان الصحابة بشكون في شهاء مثل رؤية الله وغير دلك حتى بِسألوا عن ذاك رسول لله صلى لله عليه وسلمومثل لدي قان دا آما مشافاسحةوآيوردروأي في سم دلي صلء رالله ونحو د لكاس، هؤلاء لا يكافرون حتى تقوم عليهم الحمجة بالرسالة كي قال الله ته لى (الثلا يكون للـ اس على الله حجمة بمدالرسل) وقد عنا الله لهذه لامة عن لحطا والسيان وقد شامت الكلام في القواعد التي فيهذا الحواسافي ماكها والعتوى لانحتمل البسط أكثر من هذا ﴿ فَصَلَ ﴾ واما عنذر للقبور أو لسكال النبور أو العاكمين على التبور سواء كانت قبور الابنيا^{م أ}و الصاعين فهو بدر حرام باطل يشبه النذر الاوثا**ن** (۱) سله سفط من هما وصف هذا «به « من کلام الله "و رسوله (ص)»

سواه كان مذر زيت أو شمع أوعبر دلك، قدر البي صلى الله عليه وسلم الله والله و الله و الله و الله و الله و الله و و الله و

وقد انفق المه لدير على اله لا يشرع الساحد على التمور عولا أن المعاقب الساحد على التمور عولا أن المعاقب الدير على الما الله المستحق المعاقب الستور عولا الله يمرف في مصاح المسلمين الدلم يكل لها مستحق معين، وبحب هدم كل مسجد الله على (وقيم الا در أ المنكم ولاتذرن ودا أسباب عبادة الاونان كا قال تم لى (وقيم الا در أ المنكم ولاتذرن ودا ولا سواعا والايفوث ويموق سر وقد أصوا كثير) وقال طائعة من السلف هذه أسيا، قوم صاحبي لما ما ما عكم، على قوره تم مددوه ، ومن مدولها مذرا لم يجوله لود ما شت في صحب على قوره تم مددوه ، ومن مدولها مذرا لم يجوله لود منا شت في صحب على جوس الله عده وسلم الله قال لا من مذران بطيم الله فالم ومن الدرق مصية و كم رمه كم رة بمين ()

ومن العلماء من لا يوحب عليه لا الاستعمار والنوابة أومن الحسن اليصرف مامذره في تظيره من لمشر وع مثل أن يصرف للدهن الى تنواير المساجد والامقة

⁽۱) رواه أنو داوروالترمدي والـ "ي والماكم من حديث ابن عدس للفط زائرات وسنده شبيح ، و « لعن الله روارات الله و » حديث آخر شيا الله و «) و المنات المدل آخر لله الله و) رواه الشيخان وعبرها عن عائشة وفي العض الروايات العدل آخر لله الله و عبر تحذير المسلمين عن اسحد السور مساجد وهو قولى : ولولا دلك لأبر و قبره غير الدخشي أن يتخذ حسجدا

⁽٣) هذه حملة من حديث آخر لها في هذا الموصوع عندمسم وهنالك انفاط أخرى عمني واحد وصرحت «به (صور قددنك في مرحمة الاحيرقبل وفاته تحمسة أخرى عمني واحد وصرحت «به (صور أحد و محاري و صحاب السر الاريمة عن عائشة (٣) رواه احمد و أصحب أستر عنه أيضا وهو صحبح

آلى صائحة فقراء المؤمنين و ن كا و من قراب الشبح وتجو ذلك وهذا الحكم عام فى قبر نفيسة ومن هو كبر من نفيسة من الصحابة مثل قبر طابحة و لؤ بيبر وغيرهما بالمصرة وقبر سلمان المارسي وسيره بالمراق و لمشاهد المسوبة الى علي رضي الله عنه والحسين وموسى وجامر وقبر مثل ممووف الكرخي واحد بن حنبل وغيرهم وضى الله عنهم

ومن اعتقد أن بالندور له عنه أو أحراً ما فهو صال حاهل. فقد ثابت في الصحبح أن النبي صلى فله علمه وسلم نهى عن الدَّمَر وقال هـ به لا يأتي مخبر وأنما يستخرج به من لمحيل 4(١)و في رو ية ﴿ الله بِلْقِي سَ آدَمُ الْحَالَةُ لَمْ عَالَمُهُ كَانَ هَذَا فِي مَارَ الطَاعَةِ وَهُمُكُ فِي لَذَا الْمُصَابِهُ } فَيَمْتُقَدُونَ أَنْهِ إِلَّكَ الْحُواثِجُ الْ الله وأمها تنكشف الصر وتعتج الرزق وتحفظ مصرفهد كافر مشرك بجب قتله وكذالك من اعتقد دلك في عبره كالباس كال (قل دعو الذبن رعتم مل دومه فلا يملكون كشف الصر عبكم ولا تحويلا ه أونات لذال يدعون ينتغون لى ربهم الوسيلة أيهم أقرب والرحون خنه ومحاول عداله الرعذاب وللتكان محدوواه قل ادعوا الخين رعم تم من دون لله لا يمكون ١٦٠ ل درة في سموات ولا في الأرض وما لمم ويرد من شرع وما له ما ما طهر ﴿ وَلا تَاعِمُ اللَّهُ عَمَّا عنده الالمرأدرلة.. ﴿ بَنَّهُ الْذِي حَالَى صَمَّوَ تَ وَالْأَرْضُ وَمَا يَدِيهُمَا فِي سُمَّةً أَيَّام ثم استوى على المرش ، ما كم من دوله من وي ولا شد عمم أولا تنذكرون. وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين عنا هم إنه و حد دناى فارهمون • وله ما في السموات والارض وله الدين و صداء أصير لله تمديل ه وما يكم من معمة فين الله عاتم الحالم الصرقالية تحارون ه تم د كشف عمر عمكم ذا فريق مسكم ج بهم يشركون · ليكامرو ا عا أنيد ع وتمامو أ وسوف تعلمون)

و عَرَآنَ مِن أُولِهِ الى آخرة و حَبِع الكتاب و لراسل اعباً العثوا بأن يعبِه الله

وحده لاشريك له ، وأن لا مجملوا مع الله إلها آخر والاله من يألهـ له لقاب عبادة واستعانة وإحلالا و كراما وحوفاورجاء كما هو حال لمشركين في آلهم مه وان اعتقد المشرك ن ما يألهه محلوق مصوع كما كان المشركون بقولون في الميتهم: دبيك لاشر لك في عالا شريكا هو فك ، تملكه وماملك ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم لحصين الحرعي ه يه حصين كم نعد به في قال أعهد سبعة آلفة ، ستة في عليه وسلم لحصين الحرعي ه يه حصين كم نعد به في قال أعهد سبعة آلفة ، ستة في الارض وواحد في السبا قال ه في حد لدي نعده لم عبتك ورهبتك ، قال الله بهن به علما الله بهن به علما أله ي السباء قال ه ياحمين قاسلم حتى أعاملك كليات ينعمك الله بهن به علما ألماني وشدي وهي شر يمسي به

وهذه الانورله أسرار ومقائق لانشهده الانطلاب ماثر الاعارة والمشاهد

⁽١) ملكاه بالصم هو صدر العائر والنصدية الصوت لدي بجرى محرى الصدى ودو ما يرجع عن عيره بالاسكاس ودسم بالنصيق فال تعالى في الجاهلية (وماكان صلابهم عند البيت لا مكاه وتصدية) (٣)كدا في الاصل

الاية ية، والكرمرانع ناجات به شراعة ، وأعرض عرالمبل!! يُدعة، فقد حصلة لهدى رحير الدنيار لآخرة، وإن لم يعرف حقائق الأمور عمرلة من سلك ا لسايل الى مكة حاب الديل اله.دي قانه يصل الى مقصوده ويجمد الزاد والمــأ. في مواطنه ، و ن لم يعرف كيف يحصل دلك وسننيه ، ومن سلك خلف غير الدبيل الهادي كان ضالا عن العاراتي ، فاما أن بهلك ، ورسا أن يشلقي مدة ثم يمود لى الطريق، والذيل اله دي هو الرسول لذي نمثه لله الى ساس بشيرا لدير ، و د عيا الى الله بادانه وهاديا الى صرط مستقيم، صرط الله للمني له ملك السبوات والارض ، وأثارَ ﴿ عَالَ نَعْمُ عَلَى أَهُنَّ عَبَاعٍ الحَاهِلِيمِيْلُ الارباد والارعاد والصرخات لكرة ونحر ذلك ماعدون في موسهمون أوران مراه شيطان محسب صوت ، إما وحمد في لحوى، ذمه م و إما عصبوعدوان على من هو مطلوم ، وإما نظم وشتى أبات وصباح كصياح المحرون المحروم، الىغير فلك من ألاً ثارًا شيط ية التي تعتمري أهل الاحتياع على شرب الخر أدا سكروا بها فان السكر بالاصوات المعار له قد تصير من حسن لاسكار بالاشتر به المطرية فتصدم عن ذكر الله وعن أصلاة، وعالم قلولهم خلاوة القرآن وفهم معانيسه و آیاعه، فیصیرون مصارعین «دین یشترون لحو الحدیث بیضاوا س صلیل الله، واي قع يديم المشارة راجفضاء حي يقتل يعضهم نعصا بأحواله الفاصدة الشيطانية كا يقتل العدائن من أصابه رميمه ، ولهذا قال من فال من الماء : أن هؤلاء يجب عليهم القود أو الدية ادا عرف أنهم فتلوا بالاحوال لشبط بيلة الفاحدة لاتهم ظ لمون وهم انما يشمطون بمديمه ورمودهم أنحرمة كا يمشط الظامة المسلطون ومن هذه الحمس حال حفر م كافرين والمشدعين والطالمين فانهم قد يكون لهم زهد وعبادة وهمة كا يكون المشركين وأهبالي ادكة ب ، وكما كان للحوارج المارقين الأدبى قال فيهم النبي صلى لله عابه رسلم و يحقر أحدكم صلاته معصلاتهم وصيامه مع صيامهم وقراءته مع قرامهم عيقرؤن القرآن لايحاوز حمجرهم عيمرقون من الاسلام كا يمرق السهم من لرمية، أبيا لعيتموهم فاقبلوهم قان في قتلهم أحراً عمد الله لمن قتلهم يوم القيامة ﴾ وقد يكون لهم مع دلك أحوال باطنة كما يكون

لهم ماكمة ظاهرة فأن سنطان إطن مصاه استطال الطاهر والايكون من اولياء الله الأمن كان من الذين آ موا وكانوا يتقون . وما فعلوه من الأعانة على «ظلم فهم يستحقون العقب عليه لقدر المذلب و بات القدرة. والتمكن باطنا وطاهرا ليس مستازما لولاية الله تمالى بل قد يكون ولي الله متمكما دا ساطان وقد يكون مستصعفا لى أن ينصره الله، وقد يكون عدو الله ستصعفاوقد يكون سلطانا الى ان يتقرانه منه، فحمر ا- التمار في الباطن من حاس النتار في ظاهر ، هؤلا. في العباد، بمُبرلة هؤلاً في لاحناد . وأما غلب فان الله قد يديل الكاورين على المؤم بن ثارة كا يد ل المؤسين على الكامرين ، كا كان يكون لاصحاب جي صلى الله عليه وسلم مع عدوهم، كن العاصة العنقين .قان الله يقبل (١٠٠ لسصر رسانا واللهبن آبَدُوا فِي الحياة للديا وبوم يقوم لاشهاد) وادا كان في المسلمايين ضعف وكان مدو مستطم ا عاليهم كان دلك بساب ذاو مهم وحطاياهم اما النفر يطهم في اداء لواحداث 🗟 وظاهراً و ما مدو مهم تعدي الحدود الماً وطاهراءة ل الله تمالي (ان الحبين تولو منكم يوم التقي الجمان أنما استرلهم الشيطان العض ما كسوا) وقال العالي (أوله أصابتكم مصيبة قد أصلتم مثايها قشر الى هذا التمل هو من عند أَنْهُ سَكُمُ ﴾ وقد قال تعالى ﴿ وليمصر ن الله من يصره ان الله لقوي عزيز ﴿ الذَّبْنِ ان مكماهم في الادخل أقامه الصدلاة وآكوا الزكاة وأمووا بالممروف ولهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور)

(فصل) وأما هذه لمشاهد المشهورة شها ما هو كدب قطعا مثل المشهد الذي يظاهر دمشق الصاف الى أب بن كتب والمشهد الذي في ظاهرها المضاف الى أب بن كتب والمشهد الذي في ظاهرها المضاف الى أويس القرأي والمشهد الذي في سفح سان الصاف الى أوس عابه السلام والمشهد الذي عصر المصاف لى الحسين الله الى عير ذلك من المشاهد التي يطر ل شرحها با شام واحراق ومصر وسائر الامصار حتى قال طائمة من العلماء ممهم عبد العزيز الكنائي كل هذه القبور المصافة لى الابياد لا يصح فيها المقبر النبي عبد العزيز الكنائي كل هذه القبور المصافة لى الابياد الا يصح فيها المقبر النبي عبد العرب قبره بل قد قبل اله قبرا لمفيرة بن شعبة وذلك أنه انما فعامة العاماء على الله ليس قبره بل قد قبل اله قبرا لمفيرة بن شعبة وذلك أنه انما

طهر عد تحو ثلثانة سنة من موت على في المارة أي بويه وذكروا أن أصل ذلك حكاية بالمتهم عن الرشيد أنه أنى الى دلك المكان وجعل يعتذر الى من ويه مما جرى بينه و بين ذاية على ، وبمثل هذه الحكاية لا يتوم شيء فالرشسيد أيضا لاعلم له الذلك وامل هذه الحكاية إن صعت عنه فتدة بن لادلك كما قبل لعيره

وجههور أهلالمعرفة يقولون نءليا نما دفن في قصر الامارة أو قربيا منه وهذا هو السنة، قان حمل ميت من الكوعة الى مكان عيد اليس فيسه فضيلة أمر غير مشروع فلا يعلن باك على رضي الله عنهم أنهم فعلوا به ذلك . ولا يظن أيضًا ان ذلك حني على أهل بيته والمسلمين ثلاثمائة سنة حتى أظهره قوم من الأعاجم الحيال ذوي الأهواء ، وكذلك قبر مماوية الذي يظاهر دمشق قد قبل له ايس قبر معارية وان قبره محا"ط مسجددمشق لذي يقال انه قبرهود وأصل ذلك ان عامة هملمه الفهور والمشاعد مصطرب مختلف لا يكاد يوقف منه على على لا في قليل منها الديجث شديد وهذا لان معرفتها وبناء المساج، عابها ايس منشر يعة الاسلام، ولا ذلك من حكم لله كر الذي تكفل الله بمحفظه حيث قال (الما نحل عزب لدكر راه له لحفظون) مل قد لهمي المعي صلى الله عليهوسلم عما يقعله المبتدعون عبدها مثل قوله الدي رواممسلم فيصحبحه عن جندب بن عبد الله قال : سمعت النبي صلى لله عليه وسلم قبل ان يموت يخمس وهو يقول 5 ان س كان ة المكم كانوا يتحدون القبور مساحد قاني أنهاكم عن ذلك ، وقال ﴿ عن الله اليهو دوالنصاري تخدرًا قور أسيائهم مساحد، وقد العق الممة الاسلام على الله لا يشرع ماء هذه المشاهد أيعلى الغمور ولا يشرع أنحاذها مساحده ولا تشرع الصلاء عدها ، ولا يشرع قصدها لاجل النعبد عندها صلاة والتكاف أو استفالة و نتهال ومحو ذلك ، وكرهو ا الصلاة عدما ، ثم كثير مبهم قال - الصلاة باطلة لاحل المعي عبها

وانما السنة ذُار رقبر مسلم ميت اما بني أو رحل صلح أو غيرهما ان يسلم عليه ويدعو له يمرنة عملاة على حمارته كى جمع الله بين هدين حيث يقول في المدقلتين ٥ ولا تصل على أحدد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره ٠ فكان دليل الخطاب ان المؤمنين يصلى عليهم ويقام على قدورهم ، وفي السائن ان النبي صلى الله عليه وسلم ، كان حا دون الميت عن أصحابه يقوم على قبره ثم يقول « سلوا له التثبيت قانه الاك يستثل»

وفي الصحيح اله كان يدلم صحاله ان يقولو دا راروا القدور فالسلام عليكم أهل دار قوم مؤسين ، والا ان شاء الله لكم لاحتوال ، والرحم الله المستقادمين منا ولم كم والمستأخر بن، سأل لله دا والكم المافية، الايم لا تحرف أجرهم، ولا تعتام بعدهم، واغفر لنا ولهم ه

واعا دين لله تعالى تعظيم بيوت الله وحده الاشريك الهوهي لمساحدالتي تشرع فيها الصاوات حماعة وغير حماعة والاعتكاف وسائر مادت بدية و غلبية من القراءة و للدكر و للدعاء لله ق النالي (وان المدحد لله فلاتدعوا مع لله آحد) وقال تعالى (قل أمر ربي بالقسط و قيموا وحوهكم عبد كل مسجد وادعوه محاصين له الدين) وقال تعلى (ياني آدم حذوا بينكم عبد كل مسجد) وقال تعالى (أغايمم مساجدالله من آربالله و بوه الاكب و قام صلاة وآنى لزكاة ولم بحش الالله عمدي أوائلك البكو والمرا المهتدين) وقال تعلى (في جوت ذنالله النام عمدي أوائلك البكو والمرا المهتدين) وقال تعلى (في جوت ذنالله المنام ويد كر الله و قام الصلاقول الدائرة على عدد من يوما تنقلب فيه القوب و لا صارح على ذكر الله أحسن ما على ويزيدهم من قصله والله يرزق من يشاه بقير حساب) في المدين ال

وأما اتحاد القدور أوله ا فهو من دين المشركين، لذي تهى عنه ميد المرساين، والله تعالى يصلح حال حميع لمسدين، والحد لله رب المالين، وصلى لله على سيدنا محمد وعلى آله وصحنه وصلم تسلما كثيرا طيبا ماركا كما هو اهله

(تمت الرسالة)

(طبعت عن تسخة كتبت في بنداد بقلم محمد صالح المصطفى الوتار) ديها شيء من الفلط والتحريف هذا الله هذا وعنهه

ابطال وحدة الوجود

والرد على القائلين بيا

لشيخ الاسلام تمني الدين احمد ابن تيمية رضي الله عمه بسم الله الرحمن الرحيم

سئل شيخ الاسلام تقي الدين أبو المياس احمد بن تيمية رضي الله تعالى عنه عن كراس وجد بحط بمض الثقات قد ذكر فيها كلام جمامة من الناس فمها فيه

(قال) بعض السلف: أن الله نمالي الهاف دائه فسهاها حقاء وكشها مسهاها حلما ، قال الشيخ نحم الدين من اسر أثيل : إن الله طهر في الاشياء حقيقة واحتجب بها مجازاً ، فن كان من أهل الحق والجمع شهدهامظاهر وعالي ، ومن كان من اهن الحاز والفرق شهدها ستوراً وحجباً .

(قال) وقال في قصيدة له :

لقد حق لي رفض الوجود واهله وقد علقت كفاي جما بموجدي ثم بعد مدة غير الببت بقوله ه لقد حق لي عشق الوجود واهله ه فسألته عن دلك ففال : مقام البداية أن يرى الاكوال حجبا فير فضها ، ثم يراها مظاهر ومجالي فيحق له العشق لها ، كما قال بعصهم .

أَفَيْلُ ارضا سَارَ فَهَا رِحَالُهَا ﴿ فَكَايِفُ بِدَارَ دَارِ فَيَهَا جَمَالُهَا ﴿ فَالَّمِ اللَّهِ اللَّهِ ا (قال) وقال ابن عربي عقيب الشاد بيتي أبي نواس رقّ لزجاح وراقت الحمر ﴿ فَتَشَالُهُ فَتَشَالُهُ ۖ الْأَمْرِ

فكأى همر ولاقدح وكأعا قدح ولا خمس لبس صورة العالم فطاهره خلقه ، وبأط 4 حقه . وقال بعض السلف عینماتری ، ذات لاتری ، وذات لاتری ، عیرماتری ، الله فقط و الکثر ته وهم. قال الشيخ قطب الدين ابن سمين " ربُّ مالك ، وعبد هالك ، وأشم ذلك، الله فقط والكثرة وع

للشيخ محي الدين ابن عربي

ياصورة السسرها منائي مخلقت للامر تري لولائي ششك فأنشأ باك خامًا بشراً الشهديا في أكمل الاشيآء

وطلب بعص أولاد المثالغ للحرمايري من والده الحج(١)فقال له الشيخ طف يا ني بنيت ما درته الله طرفة عين

(وقال) قيل عن رابعة إلها حجت فقالت هذا الصنع الممود في الارض وإنه ما ولجه الله ولا خلامته . وفيه للحلاح

> سبحان من أظهر تاسوته 💎 سر سناه لاهوته الثاقب ثم بدأ مستتراً طاهماً فيصورة الاكلوالشارب قال وله

عقد الحلائق في الآلَه عَمَائداً ﴿ وَأَيَا اعْتَقَدْتَ جَمِيعِ مَا اعْتَقَدُوهِ وله أيضا

يني ويدك إلي تراجمي عارمع بحقك إسي من البين (قال) وقال الشيخ شهاب الدين المهروردي الحلبي المقتول: يهذه البقية (٢) التي طاب الحلاج رحما تصرف الاغيار في دمه . وكدلك قال

(١) كدا والبارة غير طاهرة فالهامجرفة (٧) لعلها الانية

السلف: لحلاح نصف رجل وذلك أنه لم ترفع له لابية بالمعنى فرفعت له صورة . قالوا لمحيي الدين بن المربي

والله ماهي الأحدرة طهرت وبي حامت وال المقدم الله تبارك وقال فيه : المدقول عن عيسى عديه السلام أنه قال . ان الله تبارك وثمالي اشتاق أن برى لا ته المقدسة فحق من نوره آدم عديمه السلام وجماله كالمرآة بعطر من فر ما لمقدسة ويها ، وأني أنا ذلك النور وآدم المرآة وجماله كالمرآة بالعارض في قصيدته (علم السلوك) :

وشاهداذ استجديت مسك من بغير مراء في المراة الصقيدلة أغيرك فيه لاح أم أنت اطر البك بها عسد العكاس لاشعة (قال) وقال ابن اسرائيل الاسرائران أمن واسطة وأمن بدير و سطة فالامر الدي الوسائط قبله من شاه الله ورده من شاه الله نمالي ، والامر نغير واسطة لا يمكن خلافه ، وهو قوله نمالي (انماأمره اذ أراد شيئ أن يمول له كن فيكون) فقال له فقير ان الله نمالي قال لآدم بلا واسطة لا تقرب اشعرة فقرب وأكل ، فقال صدقت وذلك أن آدم انسان كامل وكدلك قال شيعنا على الحريري آدم صفي الله نمالي كان توحيده طاعر وباطنا فقال فكان فوله نمالي والميس كان ظاهراً ، وكان أمره فكان بإطنا ، وكان فكر فكرة نمالي والميس كان توحيده طاهراً ، فامر بالسجود لا دم فرآه غيراً فلم بسجد فغير الله عليه توحيده طاهراً ، فامر بالسجود لا دم فرآه غيراً فلم بسجد فغير الله عايه وتال (اخرج منها) الآية

(قال) وقال شخص لسيدي حسن يا سيدي الميل كان الله يقول لنبيه (ليس لك من الامر شيء) ايش نكور نحن ? فقال سيدي ليس الامركما تظن ، قوله (ليس لك من الامر شيء) أيش غير الا باتلاني صلى الله عليه وسلم كقوله تع لى (وما رميت إذ رميت و لكن اللهر مي ه إن الدين يبايمونك إنما يبايمون الله بد الله فوق أيديهم)

وفيه لأوحر الدبن المكرماني

لاتحسب بالصلاة الصومتنال فارق طلم الطبع تكن متحدآ غيره للحلاج

اذا ملغ الصب الكمال من الهوي يشأهد حقاحين يثهده المموى

للشيخ مجم الدبن بن اسر اثبل المكون يناديك أما تسمعني أنطر اثراني منطرا معتبرا

ذرات وجودهي للحق شهود والسكوذ وارئ تكثرت عدته

برثر حماا ليثمن قولي وفعلي وماأنا فيطراز الكوزشيء للمفيف التلمساني

ماغبت عن القلب ولا عن عبنى ﴿ مَا بَيْكُمْ وَيِنْمَا ۚ مَنْ لَيْنِ

قربا ودنوا من جمال وجلال يالله والاكل دعواك محال

وعابء المدكور فيسطوة الذكر يأن صلاة العارفين من الكفر

> من ألف أشتاني ومن فرٌ في مافي ّسوي وجود من أوجد يي

أرانسلوجودسوىالحلقوجود مشه الى علاه يسدو ويعود

> ومن دنّي براءة مستقيل لآبي مثسل ظل مستحيل

أحر اليه وهو قابي وهل بُرى سواي أحو و جديحن لقبسه ويحبب طرفي عنه اده و ماظري وما بُمده الا لإفراط قربه قال بعض السلف: التوحيد لا نسان له والالسة كلما لسانه. (وفيه) لا يعرف التوحيد الا الواحد، ولا تصع المارة عن التوحيد، وذلك أنه لا يعبر عنه الا بغير، ومن أثنت غيراً فلا اوحيد له (وفيه) سمعت من الشيخ محد من بشر الدواوي أنه ورد سيدنا الشيخ علي الحربري الى جامع نوى قل الشيخ محمد فيات فقبلت الارص الشيخ علي الحربري الى جامع نوى قل الشيخ محمد فيات فقبلت الارص لان الحبة لا تكون الا من عبد لا يكون الا من عبد لرب ، لو أسف فوجدته كذلك لان التوحيد لا يكون الا من عبد لرب ، لو أسف فوجدته كذلك لان التوحيد لا يكون الا من عبد لرب ، لو أسف الناس ما وأواعداً ولا معبوداً

(وفيه) سمعت من الشيخ نجم الدين بن سر اثيل مما أسر اليأنه سمع من شيخنا الشيخ علي الحريري في النام لدي توفي ويه قال يا نجم رأيت لها في الفوقائية فوق السموات وحنكي نحت الارضين ، ونطق لسأني بلفظة لو سمعت مي ما وصل الى الارض من دي قطرة فدا كان بعد ذلك بمدة. قال شخص في حضرة سيدي الشيخ حس بن الحريري باسيدي حسن اما خاق الله أقل عقلا ممن ادعى أنه اله مثل فرعون يأسيدي حسن اما خاق الله أقل عقلا ممن ادعى أنه اله مثل فرعون ونمرود وأمثالها . فقات أما هذه المقالة ما بقولها الا اجهل خاق الله أول اعرف خاق الله . فقال صدقت وظلك انه سمعت من جدك يقول اعرف خاق الله . فقال صدقت وظلك انه سمعت من جدك يقول رايت كذا وكذا . فذكر ما روا نجم الدين عن الشيخ

(وقيه) قال بعض السلف أمن كال عينَ الحجاب على هـ • والا

حاجب ولا محجوب

(والمعاوب من السادة العلماء) ان يبينوا لنا هذه الاقوال وهل هي حق او باطلل إوما يعرف به معناها وما يعين الها حق أو باطل وهل الواجب الكارها او اقرارها او انتسايم لمن قالها اوهل لها وجه سائغ اوما حكم من اعتقد معناها إما هم المعرفة بحقيقتها اولها مع التأويل المجمل لمن قالها والمتكلمون ارادوا لها مدى صحيحا يوافق العقل والنقل وعكن أوبل ما يشكل منها وجلهاعلى ذلك المني اوهل الواجب بيان معناها وكشف منزاها ، اذا كان هناك ناس يؤمنون بها ، ولا يعرفون حقيقتها الماس يعطمونها ويؤمنون بها ، ولا

(وأجاب شيخ الاسلام) أبو العباس تقي لدين احمد ابن تيميــة قدس الله روحه و نور ضريحه :

الحدية رب العالمين. هذه الاقوال المدكورة تشتمل على اصلين عاطلين محالفين المسلمين والبهود والنصاري مخالفتهما للمقول والمقول (أحدهما) الحلول والاتحادوما يقارب ذلك كالقول بوحدة الوجود كالذين يقولون إن الوحود واحد فالوجود الواجب للخالق هو الوجود المكن للخاوق، كما يقول ذلك أهل الوحدة كابن عربي وصاحبه القونوي وابن الفارض صاحب القصيدة التائيسة (نظم السلوك) وعادر المح صيري السيولي الذي له قصيدة تناظر قصيدة ابن العارض

والتلمساني الذي شرح مواقف الخري (١) وله شرح الاسماء الحسني على طريقة هؤلاء وسعيد الفرعاني الدي شرح قصيدة ابن الفارض والششتري صاحب الارحال الذي هو تلميذ ابن سبعين وعبد الله البلباني و ابن أي منصور المصري صاحب (فك الازرار ، عن اعتاق الاسرار) وامتالهم منصور المصري صاحب (فك الازرار ، عن اعتاق الاسرار) وامتالهم في من هؤلاء من يقرق بين الوحود والشوت كا يقوله ابن عربي ويزعم أن الاعيان ثابتة في اله م غنية عن الله في الهماء ووجود الحق هو وجودها ، والخالق مقتقر الى الاعيال في طهور وجودها ، وهو مفتقرة اليه في حصول وجودها الدي هو نفس وجوده ، وقوله مركب من قول من قال المدوم شيء وقول من يقول وجود المحادق هو وجود الخالق، والوجود الخالق هو الوجود الخالق، والوجود الخالق موالوجود الخالق ، ويقول فالوجود الخالق ، والوجود الوجود ، والوجود الوجود ، والوجود ، وال

وفيهم من يفرق س الاطلاق والتدين كمايقوله تقونوي ونحوه فيقولون ان الواجب هو الموجود المطلق لا بشرط وهذا لا يوجد مطلقا إلا في الاذهان فما هو كلي في الادهان لا بكون في الاعيان إلا معينا ، وان قيل إن المطلق جزء من المعنى لرم أن يكون وجود لحالق جزءاً من وجود المحلوقات ، والجزء لايبدع الجميع ويخلقه ، فلا بكون الحالق موجوداً

ومن قال ان الباري هو الوحود المطلق بشرط الاطلاق كما يقوله

 ⁽١) هو الشيخ عمد ن عدد الجياد بن الحسن الدهري الصوى المتوفى سنة ٢٥٤ والتدمان شارحه عنيف الدين سليات بن عني الصوى الشاعر صاحب الديوان المشهور توفي سنة ٩٩٠

ابن سيماوأتباعه فقوله أشد فساداً عن لمطنق بشرط الاطلاق لايكون إلا في الاذهان لا لاعيان، فقول هؤلاء بموافقة من هؤلاء الذين ينزمهم التعطيل شر من قول الدين يشهون أهل الحلول

وَآخَرُوں﴾ ملوں او حودالو اجبوا و جودالممكن بمثرلة المادةوالصورة يقولها (١) المتماسمة أو قريب من دلك كيا يقوله ابن سيمين وامثاله

وهؤلاء اقوالهم فيهاتما فصاوفساده وهيلا تحرج عن وحدة الوجود أو الحلولأو الاتحاد وهم يقولون بالحلول المطلق والوحدة المطلقة والانحاد المطلق ، مجلاف من يقول بالمعي كالتصاري والعالية من الشيعة الذين يقولون بالاهبة على أو الحاك أو الحلاح أو يو نس القيني أو غير هؤلا. يمن ادعيت فيه الالهية ۽ فان هؤلاء قد يقولون بالحلول المقيد الخاص ، وأواتك يقولون بالاطلاق والتعمم وولهدا يقولون النصاري أعاكان خطأهم للتحصيص ، وكدلك يقولون عن المشركين عياد الاصبام أنما كان خطأع لانهم اقتصروا على عبادة بعض الصاهر دون بمض، وهم يجوزون الشرك وعبادة الاصنام مصلقاً على وجه الإطلاق والعموم، ولا ربب إن في تولُّمؤلاء من الكبر و اصلال ما هو أعظم من اليهودوالنصاري، وهذا المذهب كثير في كثير من سأحرين وكان طوائف من الجهمية يقولونه وكالرم الناعريي (فصوص الحكم) وغير. (٢)وكلام ابن سبعين وصاحبه الششتري وقصيدة ابن العارض (نظم السلوك)وقصيدة عامر البصريوكلام العفيف التلساني وعبد القالبلىاليو الصدر القونوي وكشير

 ⁽١) لمل أصله التي يتمولها النخ «٧» قوله وكلام ابن عربي منتدأ حيره مع ما
 عطف عليه قوله بعد : وهو مبني علي هذا المذهب

من شعر السرائيل (ابر) وما ينقل عن شيخه الحويري، وكدلك يوجده نحو منه في كلام كثير من الناس غير هؤلاء هو مبني على هذا المذهب مذهب الحلول والانحاد ووحدة الوجود، وكثير من أهل السلوك الدين لا يمتقدون هذا المذهب يسمعون شعر ابن الفارص وغيره فلا يعرفون أن مقصوده هذا المذهب، فانهدا الداب و قع فيه من الاشباه والعنلال، ما حير كثيراً من الرجال

وأصل طلال هؤلاء أمهم لم يعرفوا مهاينة الله سبحانه للمخلوقات وعلوه طليها، وعلموا أنه موجود فطنوا أن وجوده لا يخرج عرف وجودها، يمنزلة من رأى شعاع الشمس قطن أنه الشمس نفسها

ولما ظهرت الجمهية المكرة لمباية الله وعلوه على خلقه افترق الدس في هذا الباب على أربعة أتموال. فالسلف واللائمة يقولون: إن الله فوق مهاواته على عرشه باش من خلقه (١) كما دل على ذلك السكتاب والسنة

(١) هذه السكامة المأثورة بالروايات الصحيحة المستدة الى أثرة السلف قد جمت في صفات الله تعالى بين قبول نصوص الكتاب والسنة وبين التنزيه المطلق الذي اراده الجهمية والممرلة ومعر نظار الاشعرية بتأويل النصوص بالتحكم والتكاف المؤدي الى تعطيلها وجعلها كالاخوحي لايدكروها في عقائده ويسمون من يذكرها على اطلاقها مشها - شبايعة الله تعالى لخلقه ابلع عايقال في تخريه عن مشاجتهم في شأن ما من شؤون الروبية والالوهية او مشاجته لهم في شأن ما من شؤون الروبية والالوهية او مشاجته لهم في شأن مامن شؤون الروبية والالوهية او مشاجته فوق جميع سياواته لايقتضي مع مادكر من المابعة الزيكون محمور أو معدودا أومندودا أومندودا بالمقول في نفسه المعادم مباينة لها الاكاد بعصها على مضرعان هداام إمدي لاحقيقة له في نفسه المعادم عداجيم الفلاسمة وعلاء المعقول في كل رمان إمدي لاحقيقة له في نفسه المعترف عهدا جميع الفلاسمة وعلاء المعقول في كل رمان

واجماع سلم الامة . وكما علم العلو والمباينة بالمفول الصريح الموافق للمنقول الصحيح، وكما فطر الله على ذلك خلقه في إفرارهم به وقصدهم لياه سبحانه وتعالى

والقول الثاني: قول معطلة الجهمية وتالهم وهم الذبن يقولون لا داخل العالم ولاخارجه، ولا مباين له ولا محايث له، فينمو ن الوصفين المتقابلين اللدين لا مجلوموجود عن أحدهما كما يقول دلك أكثر الممتزلة ومن وافقهم من غيرهم

والقول الثائد: قول حلولية الحهمية الذين يقولون أنه بذاته في كل مكال كما تقول ذلك النجارية أتباع حدين النجار وغيرهم من الجهمية وهؤلاء القائلون بالحلول والانحاد من جدس هؤلاء فان الحلول أغلب على عُيّاد الجهمية وصوفيتهم وعامتهم ، والني والتعطيسل أغلب على انطارهم ومتكلميهم كما قيل: متكلمة الجهمية لا يعبدون شيئا، ومتصوفة الجهمية يعبدون كل شيء، وذلك لان العبادة تتضمن القصد والطلب الجهمية يعبدون كل شيء، وذلك لان العبادة تتضمن القصد والطلب والارادة والحية وهذا لا يتعلق بحدوم، فان القلب يتطلب موجوداً فذا لم يطلب ما هو فيه

وأما الكلام والعلم والعظر فيتملق عوجود ومعدوم. فاذا كال أهل الكلام والنظر يصفون الرب بصعات السلب والنفي التي لا يوصف بها الا المعدوم لم يكن محرد العلم والكلام سافي عدم المعلوم المذكور بخلاف القصد والارادة والعبادة فانه ينافي عدم المعبود . ولهذا مجد الواحد من هؤلاء عند نظره وبحثه عميل الى النفي وعند عبادته وتصوفه عميسل الى الملول عند نظره وبحثه عميل الى النفي وعند عبادته وتصوفه عميل الى الملول واذا قبل هذا ينافي ذلك. قال ذاك مقتضى عقلي ونظري ، وهدام قتضى

ذوتمي ومعرفتي ومعلوم أن الدوق والوجدان لم يكن موافقا للعقــل والنظر وإلا لزم فسادهما أو مساد أحدهما

والقول الرابع : قول من يقول إن الله بذاته فوقالمالم وهو بذاته في كل مكان . وهـــذا قول طوائف من أهل الــكلام والتصوف كابي معاذ وأمثاله . وقد ذكر الاشعري في (القالات) هــــذا عن طوائف ويوجد في كلام السالمية كاني طالب المكي وأتباعه مثل أبي الحسكم ابن برجاز وأمثاله مايشير الى نحو من هذا كيايوجد في كلامهمما يناقضهذا وفي الجُمَاة عالقول بالحلول أو ما يناسبهو تم فيه كثير من مستأخري الصوفية . ولهمدا كان أعَّة القوم يحذرون منه كما في قول الجنيد لما سئل عن التوحيد فقال: التوحيد افراد المحدث عن القدم ، فبين أن التوحيد أَنْ تَمَيْرُ بِينَ القَدْمِ وَالْحَدَثُ. وقد أَنكر عليه ذلك ابن عربي صاحب الفصوص وادعىأن الجنيد وأمثاله ماتوا وماعرفوا التوحيد، لماأثبتوا الفرق بين العبد والرب،بناء على دعواء أن النوحيد ليس فيه فرق يين الرب والعبد، وزعم أنه لا عيز بين القديم والمحدث الا من يكون ليس بقديم ولا محدث. وهذا جهل فان المعرفة بأنهذا ليسخاك والتمييز بين هذا وذالثلا يقتضي أن يكون العارف المميز بين الشيئين ليسهو أحد الشيئين بل الانسان يملم أنه ليس هو ذاك الانسانالا خر مع أنه أحدهما فكيف لايملم أنه غير ربه وان كان هو أحدهما؟

الاصك الثاني

الاحتجاج بالقدر على الماصي على المأمور (١) وفعل المحطور فال القدر يجب الإيمان به ولا بجور الاحتجاج به على محالفة أمر القونهيه و وعده و وعيده والناس الدين صلوا فيالقدر ثلاثة اصناف قوم آمنوا بالامر والنهي والوعد والوعيد وكذبوا بالقدر وزعموا ان من الحوادث مالا يخلقه الله كالممتزلة وبحو ممءوقوم آمنوا بالقضاء والقدر ووافقوا أهلالسنة والحميمة على انه ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وان الله حالق كل شيء وربه ومبيكه، لكن عارضو بهذا الامر والنهي وسموا هدا حقيقة وجملوا ذلك معارضا للشريعة، وفيهم من يقول ان مشاهدة القدرة بي الملام والعقاب، وال العارف يستوي عنده هذا وهذا، وهيق دلك متناقضون مخالفون للشرع والعقل والنوق والوجد فانهملا يسوون بين من أحسن اليهم وبين منطلهم ولايسوورين العالم والجاهل والقادر والعاجز ولابين الطيب والخ يتولا بين العادل والطالم بل يعرقون بينهما (١)و يفرقون ايضاعوجب أهوائهم وأغراضهم لا بموجب الاس والنهي ، فلا يقفون لا مع القدر ولا مع الامر بل كما قال بعض العاساء أنت عند الطاعة قدري ، وعند المصية جبري ، أي مذهبوافق،ذهاك(٢)عذهمتبه فلا يوجدأحد بالعلك(٢)في ترك الواجب وفعل المحرم ألا وهو متنافض لا يحمله حجة في مخالعة هواء بل يعادي من آذاه وال كان محقا و يجب من وافقه على غرضه وان كان عدوا لله، فيكون حبه وبفضهوموالاته ومعاداته بحسب هواه وغرضه وذوق نفسه ووجده ، لا محسب أمر الله ونهيسه ومحبته (١) لعله : أي ترك المامور (٢) لعله هواك أو غرضك

ويقظه وولايته وعد و ١٠ د الميكمة أن يحمل عمر حجه كل أحد فال ذلك مسمر م لعساد لدي لاص أح معه ولاثمر الدي لاحير فيه . الذلو حر أن محتج كل أحد ما عدر ما عواقب معسد ولا اقتص من باغ ولا أخد لمصوم من طالم ، و سعل كل أحد مارشتهه ، من غير معارض بعارضه فيه ، وهد فيه من عداد ، مالا ماه ، لارب هاد

في المعلوم با عمر ورة أل لاهم ل العدم عن منع له د وما يصرهم والله قد بعث رسوله صبى للتحديد وسيم أسرائه من معروف و يهده على المكر ويحل هم الديمات و يحرم عبيه الحباث، هي له يا بع شرع لله و دينه السع ضعوم ن المدعو لا هو العوالا و عدد من رمى لحد ما ماطن ايد حص له الحق لامن طب لا عماد عيه (١) مه أل يحمل كل من حرت عليه المقادير عمن أهل المعاذير ع

(و ن قال) ، عدر ، سر من شهده و سم أن بدّ في فده و شركه لامن عاب عن المشهود ، أو كان من أعل المحود (قيل) ، قال لك وشهود هذا و حجود هذا من الله و عدر ما بال شهودها و حجود هذا ، قال كان موجدا لهارق مع شهوا الدار لهما فيد جعب لعص الناس مجموداً وتعصيم مدموما مع شهوا الدار هما ، وهذا رجوع الى

⁽۱) العاهر أن يقال وارمه ما كفوله وكان احتجاجه عطما على قوله اشع صده ما الدي هو حواف شرلم يتمع شرع لله وديسه ولو قال والدم ضده باعظما على قوله الم يشع ما لكان دوله الزمه مح هو جواب الشرط ولم يصبح هطفه

الهرق، واعاصام بالامن والبهي، وحييثه فقد نقضت اصلكوتناقضت فيه . وهذا لارم لنكل من معك فيه. ثم معصاد هدا الاصل وتناقضه فهو قول باطل و بدعة مضلة ،

هي جعل الايمان بالقدر وشهوده عدراً في ترك الواجبات وفعل الحظورات(١) بن الايمان بالقدر حسنة من الحسنات ، وهذه لاتنهض مدفع حميع السيئات، فلو أشرك مشرك بالله كدب رسول الله صلى الله تما لی علیه وسلم عطر. آلی آن ذلک مقسدر علیسه لم یکن دلک غاهر ا لتكديبه ، ولا ماننا من تمديمه ، فان الله لاينفر أن يشرك به سواء كان المشركة مقرآ بالقدر والنصر الليه، أو مكدبا به أو عافلا عنه ، بل قد قال ابليس (فيما أعو ينني لا زيس لهم في الارض ولاغوينهم أجمين) فأصر واحتج بالقدر، فكان دلك زيادة في كفره، وسمبا لمزيد عدَّابه. وأما آدم عليه السلام دنه قال (ربناً صلما انفسنا و الله تسمر لنا وترجمنا للكوئن من الحاسرين) قال تمالي (متلقى آدم مرن ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب لرحم) فمن استذمره تابكان آدميا سعيداً ومن أصر واحتج بالقدر كان الميسيا شقيا . وقد قال تمالي لابليس (لاملان جهنم منك وممن تبعك منهم اجمين)

وهذا الموضع صرفيه كشيرمن المعائضين في الحقائق فالهم يسلكون الواعا من الحقائق التي بجدولها ويدوقولها ويحتجون بالقدر فيما خالفوا

⁽١) سقط من هما حواب عن حمل ـ والممنى من جمل الإيمان بالقدر عدرا لمن عمن الله واشرك به ـ لزمه كون هدا الايمان منكرا من المكرات وضلالة من الضلالات و وليس الامن كذلك — بل الايمان بالقدر حسنة من الحسنات الح

فيه الامر فيضاهون المشركين لدين كانوا ياتدعون دياً لم يشرعه الله ومحتجون بالقدر على مخالفة امر الله

(والصف الثالث) من الصالين في المدر من خاصر لرب في جمه بن القضاء والقدر والامر والبهي كما يدكر دلك على لسان ايسس، وهؤلاء خصهاء الله وأعداؤه وأما أهل الإعان فيؤمنون بالقصاءوالقدروالامر والنعي، ويفعلون المأمور، ويتركون المطور، ويصرون على المفدور، كما قال تمالي (مرن يتق ويصبر فان لله لايصيم أجر أعسس) فالتقوى تتباول فعل أمامور ، وترك المطور ، والصبر يتصمن الصبر على المتسور. وهؤلاء اذا أصابتهم مصيبه في الارص أو في النسهم عدو ا أن ذلك في كتاب، وأن ماأصابهم لم يكن الخطائهم ، وما احصاهم ع كن اليصبهم ، فسلموا الامر لله وصبروا عي ما التلاع به . و مَا ذَا حاء امر ألله ضهــم يسارعون في الحيرات، ويساهون الى الصاعات، ويدعون رجم رعبا ورهباء ويجتنبون محارمه وبحمطون حدودهاو يستممر وبالله ويتورون اليه من تقصيرهم فيما أمر و مسيهم لحدوده ، عياسهم أن الثولة أفرص على العبد دايًا واقتداء ببيهم حيث مولى الحديث لصحيح ﴿ أَيُّهَا النَّاسُ توبوا الى ربكم فوالذي نفسي بيده ابي لاسننفر اللهو توب اليه كشرمن سبعین مرة ۵ وآخر سورة برات علیه (دا جاء نصر بندوالنشح،ورآیت الناس يدخلون في دين الله افو اجا، فسبح بحمدر مثو استمفر ما به كال توارا)

واذا عرف هدان الاصلان فعليهما يني جواب مانى هد السؤال من الكلمات ۽ ويعرف مادخل في هده الامور من الصالات

بدء الحواب عن كليات أهل الوحدة

فتون تنقل أو ل به سأب ديه فساها مقاء وكشفها فسيها خلقا و هو من أبو ل أهن و حده والحلول والانحاد، وهو باطل فال اللهيف كان هو كانف فاحق هو حتق ولا باعد على ولا تكشيف. وهما وال كان له يت ير اكشيف فتم أب المرق بين المي و لحسي وهما هو حق وحمله فالحق لا كون حت فال يتصور أن دات الحق يكون عد بوجه م م حدود كم أن دات شاوق لاتكون دات الحاق يوجه من الوجوه

و لت قول الآخر طهر فالم حدثه و حجب علما مجارا فالهال كان الما هرغير الطاهر فالمائلة المرق بين الرب و المالم والمايكل أحدها عامر الآخر فلا تصور فيه و واحتجاب

أم قوله وهي كان أهى الحق شهدها وها هو وه الى وونكان من أهل عرق شهده سورا وحده وكارم غض عصه سطافه ال كان الوجود و خدا ، كن أحد الشهدين على الآخر ولم كن الشاهد عين المشهود ولهما فال بعص شد ح هؤلاء؛ من قال ال في الكونسوى الله فقد كساء فقال له آخر في باي كدال و قومه وهذا لا به دالم يكن موجود سوى الوحد بسه كال (هو) لدي يكدب ويعالم ويأكل ويامر ب وهكه اعسرت به أسه هؤلاء كالحول صحم عصوص وغيره به موصوف محسم صمات بده و محمو لدي يمرص و مضرب و قيميه لا فالدي يوصف و تصوب ما يساه عرائي كور له همم عيفات به موالدي يوصف

الذو تبة والسلمية سو عكامت محمودة عقلا وعرف وشرعا أو مذمومة عقلا وعرف وشرعا، وايس دلك إلا لمسمى الله حاصة وقال ألا ترى الحق يظهر بصفات المحدثات وقد احبر حالك عن نصه ونصفات المقص ونصفات الدم الا تربى لمحلوق بطهر بصمات احالى، فكنها حق له كما أن صفات المحلوق حق للخالق

وقول الفائل ه تقد حتى لي عشق الوجود واهدله ه يقتضي أن يعشق اللبس وفرعون وهامان وكل كافر ، ويعشق الكلاب والحجارير والبول والعثارة وكل خبيث ، مع انه بادن شرعا وعقداذ فهو كاذب في دبات متناقض فيه وقاله أوآداه مؤد آمه أماشد ما لا يغضب محرم شرع(١)

وما دكر عن مصهم من قوله م عين ماترى دات الاترى ، ودات الاترى عين ماترى، هو من كلام أن سمين وهومن أكابر أهن الالحاد، أهل الشراك والسحر أو الاتحاد، وكان من أه سهم وادكيائهم والخبره بالفلسفة وتصوف المتفاسفة

وقول الزعربي صهر محمه ؛ وناطبه حقه الهوقول أهل الحلول وهو متنافض في دبك فاله يقول ناوحدة علا يكون همك موجودان أحدهما ياطن والآخر طاهر ، والمفريق بين الوجود والعين ، تعريق لاحقيقة له الل هو من اقوال أهن اكدب والمين

وقول ابنسمیں: «ربُّ هالك.وعبد مالك، وأنهم دلك، للهُ فقط والكثرة وهم، موافق لاصابه لنالمد في أن وجود المحلوق وجود الخالق

 ⁽١) كذا - وقد صقطمنه حواب لوآداه لح والمملى امتسم ن يعشقه طبعا.
 ولا بد من سقوط كلام آخر بمهم منه القدل من لا بعصب اداعصي المصوم شرها

ولهذا قال: واتم دلك، عالم جعل لعبد ها كا أي لا وجود له فلم يبق إلا وجود الرب ، فقال وانتم ذلك، وكدلك قال: الله وقط والكثرة وهم. عانه على قوله لا موجود إلا الله ، ولهدا كان يقول هو واصحابه في دكرهم ليس إلا الله بعل قول المسلمين لا إله إلا الله وكان يسميهم الشيخ قطب الدين ابن القسطلاني الليسية ويقول احذروا هؤلاء الليسية، ولهذا قال الكثرة وهم ، وهذا تناقض ، فإن قوله وهم يقتصي متوهما فإن كان المتوهم هو الوهم فيكون الله هم الداعل، الوهم فقد تعدد الوهم فيكون الله هم الداعل، الوجود، وكذلك، إن كان المتوهم هو الله فقد وصف الله بالوهم الداعل، وهذا مع انه كفر فإنه بالوهم قوله الوجود واحد، وان كان المتوهم عيره فقد اثبت غير الرمت الكثرة وهذا يناقض اصله، ثم متى اثبت غيرا لرمت الكثرة فلا تكون حقا

والبيتان المذكوران عن ان عربي مع تناقضهما مبديان على هذا الاصل فان قوله ه ياصورة السر سرها معنائي ه خطاب على لسان الحق يقول لعمورة الانسان يا صورة نس سرها معنائي . أن هي الصورة واما معناها. وهذا يقتصي أن المعني عير الصورة وهو يقتصي التعددوالنمريق بين المعني والصورة هن كان وجود المعنى هو وحود الصورة كما يصرح به فلا تعدد، وان كان وجود هذا غير وحود هذا تنافض وقوله هما خلقك للاسر ترى لولائي ه كلام مجمل يمكن أن براد به معني صحيح أي لولا الخاق لما وجد المكافون ولاخلق لاسر الله. لكن قد عرف الهلايقول الخاق لما والاتحاد، ولهذا قال مهدا، فان مراده الوحدة والحلول والاتحاد، ولهذا قال مشاك ه مثأ ماك خلقا نشر الله كي تشهدنافي اكمل لاشياء

فين أن العبيد يشهدونه في اكل الاشياء وهي الصورة الانسابية وهذا يشير الى الحبول وهو حلول الحق في احلق لكنه متناقص في كلامه عانه لا يرضى بالحلول ولا يشت موجودين حل أحدهما في الآحر بل عنده وجود الحال هو عين وجود الحل مكمه يقول بالحلول بين الثبوت والوجودة فوجود الحق حل في شوت المكنات وثبوتها حل في وجوده وهدا الكلام لاحقيقة له في نفس الامر فامه لا فرق بين هذا وهذا. لكنه هو مذهبه المتنافض في نفسه

وأما الرجل الذي طنب من والده الحج فأمره أن يطوف بنفس الاب: فقال طف بديت مافارقه الله طرفة عيى قط .. فهذا كفر باجماع المسديل . فان الطواف بالبيت الحنيق عما أمر الله يه ورسوله . وأما الطواني بالانتياء والصالحين ، فحرام باجساع المسلمين. ومن اعتقد ذلك ديما فهو كافر سواء صاف ببدنه أو بقبره، وقوله مافارتمه ألله طرفة عين قط ان أراد به الحاول المطلق المام قهومم بطلامه متنافض فانه حينتذ لا فرق مين الطائف والمطوف 4. طم يكن طواف هذا بهذا اولى موت المكسء بلهدا يستدمأنه يصاف بالكلاب والحدوير والكفار والنجاسات والاقذار وكل خبيث وكل ملمون لان الحلول والاتحاد العام يتباول هذا كله . وقد قال مرة شيخهم الشير ازي لشيخه التلمساني وقدمر بكاب اجرب ميت: هذا أيضمن ذات لله. فقال: وتُمخارج عنه ? ومر التمساتي ومعه شخص فاجتارا بكاب فركضه لآخر برجله فقال لاتركضه فانه منه . وهذا مم أنه من أعطم الكمر والكذب الباطل في المقل والدين فانه متنافض فان الراكض والمركوض واحد، وكذلك الناهي والمنهي،

فيبس شيء من دلك دوى بالأمر والنهي من شيء دولاً يعقل مع الوحدة تمددوادا قبل مصاهر و محاليء قبل أن كان لها وجودعير وجود نظاهر المتجلىفقد ثبت التنددو طانت لوحدة وان كاناوجودهما هو وجود هدا لم ین این انظاهر و انظیر والمنعنی فیه (۱) فرق ، و ب آر د یقوله ما فارقه الله طرقة سين الحالول الحاص. كا أول الصدري في المسيحالوم ال يكون هذا الجلول ثابنا له من حين خين كما يقوله النصاري في السيح فلا يكون دلك حاصلا له عمرفته وعبادته ومحليقه وعرفانه وحبيثما فلا یکوں فرق بیسه و بن عیرہ من الآ دمین صادًا یکوں الحلول ثابہ لہ دون غیره ا وهدا شر من قول انتصاری فن انتصاری ادعوا دیك فی المسيح لكونه حلق من عير أب والشيوح لم ياصلوا في عس التعليق وأنما فصلوا بالمنادة والمعرفة والبحة تي والتوحيد وهدا امر حص لهم بعد أن لم يكن فادا كان هذا هو سبب لحاول وحب أن يكول الحاول فيهم حادثا لامقارنا لحلقهم وحيائدفتولهم أن الرب مافارق الدانهم أو قلومهم طرفة عين قط كلام اص كيف ماقدر

اليه وبحج دون عيره من الروت،

(وقول الفائل) ماولج نقه فيه كالام صعيبه وأناه به ما خلاميه هال أراد أن دانه حالة فيه أو ما بشنه هذا من فيو صل وعوالم على القولة ماولج فيه وال أراد به أن الاعدام (رماية ما حادثه والحوم يول غير حال فيه وبهدا مع الله كاعر وباص الوحد أر الايكار المايية من عيره من الدوب المالوحود الكام بسدة كال

وأما البينال مدمونان الواح

فرده فه من به خبر با خاص کی آند که مسار یا سی و کاب أبو عدد الله الن خبرف الله بری فال آل مانع من مدانه أمر الداح یدب عده فلم الشد هدین مداین فال من الله من فال هد الو به

عمدالخ "تى فى دله عمالما وأ، الانمات جام ما عامد.

مهدا البيت بدر ف لا بن عربي في كان وسيله به بدالا مو ود عن هو به فأصافيه بي الحلاج في من من كان وسيل به في من في در سيسان في الاعتمادي عايم سياد و عصيال لما فصيال باسب و لاعلى عربي وجه برم من صدق احداهم كتب الاحرى لا يكن احم سيم هؤلاء يزعمون أنه شنت عده في لكنا من ما يا عص صدي من و به مولول بي المجم بي النقيصان و الن صدين و أن من الملك صراحه بي من و به مولول بي المنافق و الله ولي النقيصان و الن صدين و أن من الملك صراحه بي من ما منه و مولول والمنافق و النقول و النام عليهم سلام اعتمامان فسده فالما و د باباء حالى ما بعجز أن عام اعتمامان فسده فالما و د باباء حالى ما بعجز أن عام اعتمامان فسده فالما و د باباء حالى ما بعجز أن عام اعتمامان فسده فالما و د باباء حالى ما بعجز أن عام اعتمامان فسده فالما و د باباء حالى ما بعجز أن المعجز المنافق المنافق

العقول عن معرفه ولم بحاوا عالم المقول بصافه فيم بحرون بمحارات العقول الابتحالات عقول ، وهؤلاء الاحدة بدعول أن محافظ العمول صحيحه ، وأل ماحافظ صريم العمول صحيح ، وأل ماحافظ صريم العمول وصحيح المنقول صحيح ، ولا ربب أبهم أصحاب خيال و وهام يتخياون في الموسيم أموراً تع اونها ويتوهمونها فيظنوم الماقي الحارج والماه عي من حالا بهم و حالا العلل بتصور فيه مالا حقيقة له ولهذا والماه عي من حالا بهم و حالا العلل بتصور فيه مالا حقيقة له ولهذا وهما محكول حكاله دكرها سعد المرعني شارح قصيدة من المارض وكان من شيوخهم وأما قوله

بيني وبينك إي تراحى ورقع عدد إبني من قبل فلا عدد الكلام عدر عدن الانه غوله الراحيق وره هدا الكلام عدر عدن الانه غوله الراحيق وجود الحق فلا ولا مراحه و رقع شوب باسه حتى غال بال وجود همو وجود الحق والديم عني بيه لحق والراحية الله عير الله ولا سوى ولحدا قال ساف هؤلاء الاحد لل حلال ساف رحن دلك أنه لم رقمله لا بية المعى فرقعت له صوره، فيل وهذا المول مع معيه من الكفر والالحد وبو مثنا في موسية عنيل وهذا المول مع معيه من الكفر والالحد وبو مثنا في تراحي في خطاب مير مواثمات بيه مه و يمرد له وهذه البات المورثلاثة وكدلك بقول هفار في عنات الله المدا المات لامورثلاثة عنات عن من عرد عد من من من من وهو عد عن وجود السوى فان هد فيه صدر وعم لا ينة وهود المون وجود السوى فان هد فيه صدر وعم لا ينة وعود عدا عد عن وجود السوى فان السوى وهاء عن شهو دالسوى وهده عناده لسوي فالا ول هو فلاء أهل السوى وهاء عن شهو دالسوى وهده عن عناده لسوي فالا ول هو فلاء أهل السوى وهاء عن شهو دالسوى وهده عن عناده لسوي فالا ول هو فلاء أهل

وسائل وفتاوي شيخ الاسلام

J

التفسير والحديث والاصول والمعائد والآداب والاحكام

﴿ احزه الأول ﴾

فالججه والتي حدثته أشراء

البنية محارسانوكا

فالمن المنتخب المنت

وحانوق اأد له عمه شموديه أله

المنعة لأولى بمصعة لمنار بمصر سنه ١٣٤١



الهجر الجميل و عنه اجس والعبد الجمل والعبد الجمل والصار وأقسام الناس في التقوى والصار المرحم الرحم المرحم م

سئل الشنح الاماء ، العالم عامل ، اعام الكامل، شايع الاسلام، والمحمد الانام ، تقي للدين الل تبدية أيده الله وزاده من فصاله العصم عالى الصاحم الحيل ، والصفح الحال ، والمحر لحيل، وما أقسام القوى والصفر الذي عليه النام فأجاب وحمد الله م - -

الحديث أما بمدادن الله أمراب بالمجرالج ليء والصابح الجينء والمحاه الجبل، فطحر الجبال هجر بلا أدى، والصفح الحال صفح بلا عباب بوالإصار الجل ، بهر ملا شكوى ، قال بمقوب عاله الصلاة والسلام (الله أشكو أبي وحرثي الى الله) مم قوله (فصمر جميل ، والله لم شمال على ماتصمول) فالشكه ف الى الله لاد الي الصبر الحيل، و بر ي عرمو بي عده الصلاة و السلام اله كان عَولِه اللهم فاك الحداء والبك المشتكي ، وأنت المداندي، والمثنا المسانات، ومالت التكلان ومن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اا اللهم ايك أشكو صمف قوفي م وقلة حيلتي ، وهذاتي على الناس ، أنت رب المستصممين و أنت رقيء اللهم الحر أمن تكاني ! أإلى ميد يتحدثي، أم الى عدو ملكنه أمري؛ اللكن التعصب على ظلا ألي، عبر أرز عادمك هي أوسع لي أعود دور وحرك لدي أعانت الطمات له ، وصاح عليه أمر الديب و لآخرة، أن يَلزل في سحمك، أو يُحلُّ عَلَى غضائ ، لك النبي حتى ترضى » ، وكان عمر ال الحطاب رمني الله عنه يقرأ في **ملاة الف**حو (اعد أشكو بني وحوف الى فله) و يكي حتى يسمع نشيحه من ^{حو} الصغوف بخاهف الشكوي إلى المعلوق . قوى- على لاسم احسد في مرض موته ان مالمميّاكم أبن المرفض وقال دانه شكري. فيما أنَّ حتى من وفاله فه

الوحدة الملاحدة كاصراء الهكاه حائج وهو ليعس أوحود وحودا والجداوأمالاتي وهو الماء على تبود سوى وإماعواسي يعرس اكثيره بي السالكين كالمحكى عن الجيريد وأمثله وهومه م لاصطلاء وهو أربعب عوجو دمعي واحواده والمعاوا دمعي عبادته والاشهواده سائه بادته والماكوارماس دکره، فیطن سلم یکن و سقی من در د، و هد کی شکی ان رح ۲ کان محب آحر فألقى لمحبوب عسه في الداه أسي المحرر المسه حسه فساراً مو قعت فيروقعت أتت اومان: علت لمصفى، وهذات أحدالي وبداحات من عصوع على شيء من المحلوقات اداشهد قده و حوداح في وهو أمر سرص - شة من الما كان ومن الناسمن مجملهم من السعوا ومهمن محمله عالة لساولا حي يحملو الفيةهوا عباقي وحيدار والجدوم مربوراس مأموروالمح أورم والمحبوب والكروه وعدا سفا تصير سناوا فه شهود عمر واحكام الروية عنشهو دالشرع والامراوا اهي وعده متوحده وصابه رسوله فمن طلب وقد البته بهذا الاستار ميكل محمود عال هداو اكال فديكو ومعمورا وأما النوع الثالث وهو أنماء عن عامة السوى فهدا حال المدين وأتباعهم وهو أن يمني تصادة الله عن عنادة ما سواد ، وبحمه عن حب ما سواه، و محشيته عن خشية ما سواه و د لو كل سبه عن البوكل على ما سواه فهدا تحتيق توحيد الله وحده لأشربك له وهو لحييمه ملة ابراهيم ويدخل في هدا أن بفي عن الناح هو اله طاعه الله ولا يحب الالله ، ولا يبغض الالله ، ولا يمم الالله ، ولا يسم الالله . فهدا هو النماء الدبتي الشرعى آلذي بعث الله به رسبه وأثرل به كاله ومن قال یه فارفع نحفت این س جن ۵ حتی ب رفع هوی

هسه ۱۰ پتدم هو د و د شوکل چی سسه وجوله وقوله ای یکوی عمله لله لاهواه وعمه بسدر شويه لا بحوله وتو ته كا فالم له له إياث سدو إياك سندر) جها من محود وهما كا محكي عن أي زيه له قال رأبت رب مرمد مدهشت م در (۱) كنف اطر ي يك قال اترك عداء ما أي الرائم عصوك والاعتباد على عدت فيكون مملك شوات شانه كادل (دعدد وتوكل عد)

ب مرا د کی عراض مر بی در ویی حسب وار القسیم الله د هو أبسام إرارة مكم حمل عسه حامة عامه و وجعل حاف هو الله فهم الناساء حلوق له كما تمولون أرسل من السلامل علمه رسو ١ عمله ديه ١٠٠١ و عرس ايه و لرسول و كا فال ال الفارض في قصيدته. نظم الساوك:

وأثهد فالوشهدان صات معيسه باخم في كل سجدة طاني ميري وأد كلركمة

ولا وق س د نیلہ ٹی حت وقار عهاعن ورقةا عرق رقعتي ه ردعیت کا ساخیب و لیا کی میادی آخات می دعای و ست

د حدو ي معالم فيمود كلا مر واحساحدلي وه ريصلي سو يوا کن الى أن قال:

وي رت لوه د پتي د بري وقد رفعت عاطات المنا

ہ ما المقول عالیہ بن مرجم صلو کے للہ علیہ فہو گلا**ت علیہ** وهم كالمرمنج كادب وصعه عي لمسيح وهما م يقله عليه مسهم ولا ١) حداث عبر حا المم الحلام أعارسية وأن به الى المتكلم أي إلهي

الصر بي . فايه لا يو على عول عد إي توبه ر الله مماق أن بري دالله الشَّاسة فَقَق مِن تُورِهُ آدِه ﴿ حَمِيلُهُ كَالرُّ وَ مِنْ إِنَّ دَالَهُ الْقَدْسَةُ فِيهَا وافي أن دلك موره كم شرك عبد كالامه، وله من الكمو والالحدد مشاقص ودلك أن بله سلح له بري شمه كا يسمد كالرم نفسه، وهما رسول لله صلى لله ما له و ما وهو ما محاوى لله فال لاصحابه ه لمبي أو كم من ور أي كا أناكم من من من ددا كان ملوق قد يرى ما حديه وهو أسمون رؤية ساله فاعدين أسي كيب لا بري مسهم وأبيمًا من شوعه لي رؤيه عسه - العلق تم تشفي أنه لم يكن في الازل بری امسه حتی حتی آرہ، تُم درت شوق کال و عاکال بابغی أن يعردلك في الارل و ما كان تا تا و الم حر سلم المتصي حدوثه، مع أمه قدية ل اشرق أيصا صله النص وها لداء بثبت دلك في حق نقانها لي و مدروي اطال شوق لا ير را ي له في وا يا اي الهامهم أشوق» وهورحديث ضيف

وقوله: خبل من بوره آدم و حديه كالرآد و أما ذب الدور وآدم هو لمرآد و به ذبي الدور وآدم هو لمراج و سيح حلق من مرج ومرج من درية آم فكالم ركول آدم محلوق من شراة أو ل قبل المسيح هو نور مه مهما أو ل و ركال من حاس قول الدياري فهو شر من قول الدياري الله ميال عام و ل المسيح هو الداسوت و الاهوت الدي هو الكلمة هي حوهر الاس عام في يقولول الأنجاد أياد الاهوت و مسوت متحدد حل حلق من المسيح الا يقولون أن آدم خاق من المديح إذا مسيح عد عالم المراهوت والناسوت والناسوت عداد على المراهوة والناسوت أن آدم خاق من المديح الا يقولون أن المسيح عداد على المراهوة والناسوت أن آدم خاق من المديح الإسماح عداد على المراهوة والناسوت و المراه و المراه

جيعاً وذلك عِتتع أن مِحلق منه آدم؛ وأيضا فهم لا يقولون ان آدم خلق من لاهوت المسيح

وأيضا فعول الفائل ال آدم حلق من نور الله الذي هو المسيح الدي هو قام بنفسه إذ يمتنع أن يكول العائم مصله صقة الميره ، وال أراد دوره ما هو نور منفصل عنه فعلوه أن المسلح لم يكل شيئا موجوداً منفصلا فبل خاق آدم فامسع على كل تقدير أن يكول آدم محلوق من بور الله الدي هو المسيح ، وأحد فذا كان دم كامرآه وهو ينصر الى د له المعاسة فيها زم أن يكول الطاهر في آده هو مثل د له لا أن آدم هو دانه ولا مثال أن يكول الطاهر في آده هو مثل د له لا أن آدم يمو دانه ولا مثال فايد ولا مثال الماء ولا كذانه ، وحيشه في آدم دل سالى يعرف عسه فكال المثال المعي ادا فيرى مثال ذاته العلمي في آدم دل سالى يعرف عسه فكال المثال المعي ادا أمكن رؤيته كانت رؤيته للعلم المعام قد القائم بدائه أولى من رؤيته للعلم المعام قل المراد عسه سأل الله فلا يكول آدم هو المرآة على يكول آدم في المراد أن آدم عسه سأل الله فلا يكول آدم هو المرآة على يكول آدم في المرآة على يكول المرآة على يكول آدم في المرآة على يكول آدم في المرآة على المرآة على على يكول آدم في المرآة على المرآة على المرآة على على يكول آدم في المرآة على المرآة على المرآة على المرآة على المرآة على يكول المرآة على المرآة على يكول المرآة على المرآة على يكول المرآة على على المرآة على على يكول المرآة على المرآة على يكول المرآة على على المرآة على المرآة على يكول المرآة على المرآة على يكول المرآة على المرآة على المرآة على المرآة على المرآة على يكول المراد أن المرا

وأيصا فتخصيص المسيح تكونه دلك النور هو قوب النصاري الدين يحصونه بأنه الله، وهؤلاء الاعاديه صموا الى قول النصاري قولهم يعموم الاتحاد حيث جعلوا في غير المسيح من جاس ما تقوله النصاري في المسيع وأما قول إن الفارض:

. وشاهداذااستجاب ذا نكس ترى بعير مراه في المراة الصقيسلة أغيرك فيهما لاح أم أنت ناصر البك بها عنمد العكاس الاشمة فهدا تمثيل فلمد ودلث أن الماصر في المرآة مثال نفسه فيرى نفسه وكدا المرآة لا رى نصه الا واسدعة فتولهم توجود باطل وبتعدير صحته ليسهدا مصافة له وأيصافهؤلاء يقولون نعموم الوحدة والاتحاد والحبول في كل شيء فتخصيصهم بعد هد آدم أو المسبح ساقض قولهم بالعموم واء بحص عسبح ونحوه من يقول بالانح د الحاص كالتصارى والفالية من الشيعة وحهال عسان ونحوه ، وأيضا فلو قدر أن الانسان يرى تقسه في المرآة فامرآه سرجة عن عسه فرأى نفسه أو مثال نقسه في عيره والكون عدم ليس فيه عير ولا سوى فليس هناك معامر مقاير قامراً

وهي يقولون ان الكون عطهر حق (هن قلوا) المطاهر غير العاهر أزم التمدد و للسبت الوحدة عون قلوا المساهر هي الطاهر لم يكن تمد صهر شيء في شيء و لا تجبي شيء في شيء و لا صهر شيء لشيء و كان قوله هو شاهد د استحليت للسائث أن ترى ه ، كلاما متناقضا لان هذا محارضيا و عداضا و مرآة المتحروبين الدت وبده ثلاثه أعنان هان كان الوجود والحد كامين لطان هذا الكلام وكل كامة يقولونها تنقض أصلهم

فصل

وأماما دكره من عول بن سرائين الامر أمران أمر توانسطة وأمر بذيرواسطة الى آخره فضمونه أن الامرالذي تواسطة هوالامر الشرعي الديني و لذى ثلا و سطة هو الامر القدري الكوني وجعمله أحد الامرير تواسطه و لآخر نمير و سطة كلام باطن قار الامرالديمي يكون نو سطة وبديرواسطة فالله كلم موسى وأصره بلا واسطة وكملك

كلم محمد صلى الله سيه وسلم وأمره ينة سعر ح وكديث كلم آدموأمره بلا و سعة وهي أو امر ديدة شرعه ه أما لامر فكوفي فقول القائل : أبه لا الواسلطة حدة أن الله عالى حلم الأأبياء لعصها للعص وأمر التكوس ليس هو حطاء يسمعه مكول طبوق فال هد ممسم ولهمج قیران کان هد حداد له مد و دودهٔ یکی قد کور(۴) بن کان قدکون قال الحصاب وأن قال حصاله الرواج والدافيات المعاوم تمشع وقدقين في حواب هد مه حصاب مصوم عسوره في العلم والكان معدوم في العين وأما ما دكره الممير فها - را ورد لارب و ماما ذكره عن شيخه من أدم على أو يده ماهر م عده حك فوله الانسراة صهرآ و کار مرحه کل ، دره یک در یکو به فاکل مسأ به آمر ه بدلك في الد ص أمر شد ما دي فهم كه ب كمر وال كال أواد أبه حقق دلك و فدره و كوله ديد الدراء من السار آهمو عن سائر المحاوفات فاعه أمره اذا أر د تا حسال مه مه كن فكون فكل ما كان من المكونات فهواد حرافي هند الأمرا أواكل أدم من أشجرة وعبر دلانه من لحوادث داخة تحت ما الأحواء آباء فليس أكل دم هو اللاخل تحت هذا لامركا دحل ّده وقول باش به قال لاّ دم في سطن كل مثل قوله آنه فالله كافر كار وباء الى فساق دو فله لا أمر بالمحشاء، ولا بحب بسار، ولا يرضي عبده كار ولا توجدميه خطأب ياص ولاط هن لكنير والساق و عصاله عنان كلفر و نسوق والعصيال، وال كال ديك و معا تشرَّشُته - صر به وحليه و مرم لكو لي لـ فالأمر الكوني ليس هو أمراً الصدار عمل دن لامر بل هو أمر تكوين لدلك التعرفي علم أو أمر تكوس كلوب عند حرفها حدد فهو سلحانه هوالدي حيق الاسان هيونه ۾ اصله شراح ويد ه ۾ را ميه ڪير منوعاء مهو الدي حين عمل معمل كافل حيل ورعو حميم مسلمین لک ومن دریک آمه و سمه بات) درو سال به معال مداد علی الاحوال بي حديد عديد في و أو ه له من م كوس من به هد هم كونوا كلمهافكونون المهات كارفان منداك كما عامر بكوين لأفرق عله الراح موساء وهمار "راق عم أمارمال ما ولأ قسرته الكن المدين موه مين مين حديد كا مير مرب للمارق أحوال غيرمه ، يسلم إداب عالم له أن الله أمر دافي المارع تحاف فاأمره فافي شاهيه بأمره بالمعادية دهر فهم معرا مصلة باطاوط هركبوقة صابكمان فتحام المامة مامساته باصابا عالم كوحامي الميدوج م أخرا مد و سعر و اكور درب و له اكل در الممراكة وليس في النامر حجه ماني أسم ما عمر الناس ما ولا أيحتط فالها والحاط فالمصراف بالمللل والأفا المداوس عافار الفطراب كان حجة وعدراً لام أن لا إلام حد ولا ووال ولا يقس منه وحييئه فهدأ غليم والمربرمة بالصمرق ننسه ومانه وعرابه أحرمته أن لا يدصر من أصاء ولا لمصاعبه ولا يمانه وهدا أس ممتمع في الطبعة لا عكن حد ل مد يه فهو عمسه صده عرمشر عا

ولو کارالدر حجه وعد که کمر ایا می معرف مد ور ور فرعول وقوم لوح عد ادر روع شومی کار دلا کر حیا ہے از الراگا ولا إقامة حدود حائر کا قصم اساری و داخہ بر پیار دارجمہ والا قش القاتل ولاعقوله مفتد وجهمر أوجود ونأكال لأختجاج بالعمر بأطالا في فطراحاتي وعاوضه م تدهب به أمه من لانم أ ولا هو ما هب أحدمن مقلاء لدى ساردور فوظه فاله لا سنتم علمه مصبحه أحد لافي ديياه ولا آخر به ولاجال المائير السلمة واحدة ال م يكن أحدهم ويبريانهم وأحربونه أراع الأشرع بوالتكن راسه وعدله ال عباده کن شرائم موع و ره نو به الله من عدد من کا حاصله ارس وتارملا کو رکدنات م بره در دو مير کي مير هن يک د شر شوه وطره لا علا ولاتمان و را حل السج و عدرا والا دار الممل ما الدر فيه م ح م م م م م م م م م م م م م م ا م م ومه بعد د هو م و دو ۱۰ م م م م کول له مدلم عس اليمل ومصلحته المعالمي با ركم فال شمر ول أو شاء لله ما شهر كما ولا الوُّلُ ولا حرمه من اي د مي راك ويك ك من الدين من قبلهم حراد قوا باسا فالاهال ماكم من بالرفاجر حواد سا إسائلمون إلا على وإن أمم لا تحرضون في مدينه المعصورة وهد كم جميل) فيل مهم يس عمد قي ، ديو مداد م بدي وأعا ممول الطنيء وأعوم لم يكونو ممل في حكل أحد الاحتجاء عمر فاله لو خرب أحدالبكمة أو ثابر برعهم حبيس أوطع في درانهم مادوم وآذوه کیف و قد عادو ۱ سی صلی لله برا ۶ و سهر کی ما جاء به می الدین وما فعله هو أنصاء والسدور فلوك لاحتجاج لاسا حجة الكارسي صلی الله تعالی عام اسر و تعالی د کر کا با خدت فی لو جو داوه

مقدره فامحق والبطل يشتركان في الاحتجاج بالقدر أن كان الاحتجاج به صعيعا و كان كاو المتمدول على ما يعتما وبه من جلس ديمهم وهم في ذبك يسعول الطن السلم به عمر ال شريح صول

وموسى لمان م آد. د أحر حساه بيسك من لحية ? فقال آدم عليه الم المفيرة. موسى منومي ش مرقد ومندس فين رأحلق أربعس عاما إ عيم آرم مه بي لم يكن آرم مر م م الله على عدالمدر وما كاردوسي تما الدجامية بالمثارات بمان أحاد مؤملين لا يقعل مثل ه ادارت مهمو ی و آرم و است در واجتاه ر به وهدی عوموسی علم بالله من . الوحمل هم ، ولا بي سيء من الساملة فكيف بشي من ألا بلياه؟ الم ملم مد كان مد دخه م الله المراجاح نام حرم حمد من المعقومة دلائه و عال . . حرف كال المن ما موكد الماموسي مع به أم كان عمر حديد من من من المراث من العيمقة مسره که وه فار و را د د د رای) با قار (قاسر الله ما عاو ت د موم)، عد الد مكالوم موسى لا دمين أحل عدم بي- ما به و م أعل ما جماعه عال الذا أخر مثناً والدساك م احلة الموملاء إنسيه إحساء ما ما تابوع والموم لاحن الداب مدياه وحق اللدواء آخره ف الله مادمان الصدا بمحتى تضروبتوه وأحدوا للوموله لأحرما لحالهم المرمكر لفدا كاومه لأخل كوله أداب والعبد مأمور أن يصبرعلي القدور؛ وي - المأمور، وادا أذنب استغفركما قال تعالى (فاصير أن وعد للمحق واستمير لله) وقال تعالى (ماأصاب من مصيبة إلا بانذ الله ومن يا س . ت قلبه) غال طا مفة من السلف

هو لرس طبه عصا أخمر أن من سا أندُ فيرجي ويسلم فراحتهم علامهار على أوالم الممور مه حرع من حصوب ما كرهه من الله، وراء فعلا عكس الأسال و مين وصور من حرب سجدي لم فتين و وهدا طال اعتيجين الدرافي احداث والسالة العالمة عصها حرالية وقل فليتراه فالأ بطري مدرول لمراهدواد ديد المديحة باعدروالاسم الممو اود دراد عطو لا سه تر الو ، و معى مع هد اله من کیار آنا باد نبدنات با و نام عالمان بوجود به وایا هو من عداه الله البح مي وحريد فأن يمم وها في كالسائك وعلا ماسعور لحيرو ماري والدراجي أبرائه لحم يديل والأراد والتاب يحتيها علواتاء وأدل المرادق ومطهجرة وهياكم حربة السرمن لاحزاب النعياء عن لاغدر باللك ساء قديد من صاف بالسءوالمؤمل فاقلو عدرو حسر و ورود - حدد و خدد و هو ف فصدية الى ئى مى رسي سراء، أى الحديث مدد وصده لمه منه السه ، رش ، ت صحم روما وليسوا عبازيما اذا نيلوا و أن ما المرك من شيء من أمه الدي ما الله أله في علمه وحيرف المستمين المسارين المسار وأرياع وموقدقان بالي وقالوا ألت من وسد قل بوست معد حرود من لله عبيد المن يتن ويصام في المذلا عدم حر عسيس اوقال لدي (ويل تصارو و" موا دا عبر كم يرمم شيًّا) وفيا حي (بن أصاروا و تقعواوياً توكم مر في هره در ك كاحد له لادر م الا تكة مسومين) وقال تعلی ال ساز از او در دالت می سرما مور) فعالی تصلیر

والتقوى في هذه المواصم لاربة فالسر ما حل فيه الدام عي المصورة والتفوى يدخره ما فعل لمأمور شرارق هدا وهد فبد حمرله لحبير، مخلاف من حكس فالريشي الله الريتراه صامه ورعاً لهواه وبحد بالتمري ولا يصبر الد شي ولا مصر حمله الى له ره دل هم حال الاشقياء كما قال بعض العماء: أنت عبد الساعة فدري وعبد المعصلة حبري أي ملاهب وافق هو شاتندها ساله العالم أسال أصبت جبات عساك ك مع عاصلت وتدى سمة تله عدت كي (١) له - عدت عايم له و د عصابت ع أُمَثَرُفَ مَا مِنْ فَمَلَتُ الدَّارِ فَلْ حَمَلُ لِلهِ مِنْ مَالِلَةٍ تَحْ وَرَاعَايَهُ مُوْ فَ مراده و اعراك لا والا اراده ما لا قدرة المرواك موكارع خدا وقدة كر أو صالب الكي عن سال س عدا عله الصدي أله فعاء اله عمل المدد حسبة فعال أي ربي ، فعات هذه الدينة وقال له و ١١٠ يسر تشها وأو أستشاعهم عارون أراث أسرعه والوسراني لمنهقالله ربه . "ت عمام الأحد عال الأفال اليون ت قدرت على هذه له في ١٠٠ أب كالم تها، عدات ورها قال أي ربي في أريب هذا الناب وأنا أو بالمه وأناه و له : أما تعدرته عبيات وأنا عفر فلات وهام بالبء ساواط في عير هذا موضع

وقدكائر فيكثير من مصيل برانشيجه والمصوف شهود أسمر فقط من غير شهود الاصر والمجيء لاساءد المهي ترك الأموروفعل المحاور، وهذا أعظه الصلاب ومن طردها أالمولو البرام وارمه كالأكامر من أيهود والمصاري والمشركين لكن أكثر من مدحل في دلك مناقص، لا يعارد قوله

۱۵ افي الاصل ولعل صواله ه في ٥ وحدوه ولى

وقولهد القائرهو مرهدا الب دبوله أسمكان مرد الكاراصا فأكل وابليس كان توحيده صاهر فأمس سيجود لآرم و آه مير كيرسجد المير الله عليه و قال (احرج سم) لآيه فارهما معم هه من لا لحاد كس على ادم والليس فادم عترف أنه هوا ماع للحصائم بعمو عام لمسه رتاب من ذلك وم أن الله صملي ولا رالله أمر بي في الباص الاكل. قال أما بي (فتلفي آدم من ربه کلمات فتاب عابه انه عام شواب (منهم) و ف آم لي (ما لا وينا طلمنا أنفسناوان لم يعمر لدو ترجما بكوس من الحسر م)، الدساد سر واحتج اعدرهال(رئيماعو تبيلا سلمق لادب ولاعبه بأحمس) وأماعوله رآه عيرآ فلم يسجد عهدا تنزمن الأحمج بالمدرفان هذا قول أهل الوحدة المحدين وهو كيب عن اسس في المس لم عتم من السحود لكو ته شيراً بن = (أ، حبر مسه على من بر وحلفته من طين) ولم تؤمر الم "كه ، سجو د كون آ. . پس مرآ بل المعابرة بين اللائكة وآدم "ا ته مه وه م من من رعل الم الم كلهائم عرصهم عي الملاكة فال الثولي الماعمة لاء ل النياح دام « قالوا سيحانك لا عير أما لا ما علمت المت أب مريم الحكمير) و كات لملائكة وآدم معترفين أن الله مناين لهم وهم مديره باله وهبد عام ا دعوه دعا العسد ربه فا دريقول (رياضيا عسر) و للالكه عول لاعلم لها لا ما علمتها) وتقول (رما وسعت كل شيء رحمه و مي فرسم الدين تابوا واثنعوا سبيلك وقهم عدات حجم) الا يه وقد قال تبالي (ُفَعْبِرِ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَحِدُ بُهِ لَحَاهَاوِرَ ﴾ قال عالى أعبر الله أنجده بيا فاطر السموات والأرض وهو أيضه وله أينامه) وقل فعيرالله أسمي حكى وهد المدي أرب بكم كتاب مصدا) علوم يكن هماك غيره لم يكن المشركون أمروه مسادة سراسه ولا تحاف مير تشوي ولاحك فلم يكونوا وستحقوب الاختراس أكره بهم دلت دل على شوت عير يمكن عبادته والمحدمة يوحكن والمعلى فعل دلت دلهو مشرك بالله كما قال تعالى (ولا تدع مع الله حد آخر فاكون من المدين) وقال (لا تجعل مع الله إلها آخر فالمددة وفا) وأمانان دلك

و أما الول المال الم الولم إلى عند من الأمن شي،) عين الاثبات للدي صلى الله عليه و سيم كادوله (وها راويت الدرميت ولدكان الله رامي الدالله إلى المامو على ما موال الله إلى أله الله أنها الماماء على قول أهل الوحدة والداع داء وحدل من قوله (السائك من الأمرشي،) الي وملك ها فال الله علم المام يرة وها للا أل عصم من وجوه

(احده) دوله (س ات من لامرشيء) ترل في سياق قوله (ليه طع طره من ما سي كه روا او كسهم و معليوا خاتين ه ليس لك من الامرشيء أو غو ساء بها ورهم به فالهم ساول) وقد تست في الصحيح الدالمي صلى نه عده وسلم كالموسعة على قوم من الكفار و يعتنهم في الشوت في الراحد هم ه لا أو الما كالموسعة على قوم من الكفار و يعتنهم في الشوت في الراحد هم ه لا أو الما عدم اللام والله ليس ميره من الكفرون شاء من عدم عدى فقع صوفا من الكفرون شاء كشهم فاشاء المراون شاء كشهم فاشاء المراون لا أمان على من الكفرون الما أمان المناه المتولوكينت المناه عدم وما من اللاما شاء المتولوكينت أعم عدم سكثرت من احدر وما مسى السوء) ومحو ذلك قوله تعالى (يعوون و كان لنا من الامرشيء ما فيما ههذا قل الذالامر كله لله)

﴿ وحه شدي ﴾ ق موله (ومارم شاد رميب و يكن علله رمي) أمرد به أن قمل حبد هو قدر الله أعالي كما عنه صائمة من العاطين قال ذلك لوكان صحيح كان يسعي نا يعال لكل أحد حتى غال لها أي مامشيت إد شات و كل الله عني ، و مال مراكب وما ركبت إذ ركبت و لكن لله رك ، و ، المنكار ٠٠ كامت ،د كامت ولكن الله تكلم ويقال مثل دلك الآكل و اشارب والتعالم والمصلى وتحو ذلك وطرد د اك يستبرم ن أذَا با يا راماكمر ت كمرات وكمالة كمار . و قال للكاذب ماكد ساندكد ب، كان عند كدب ومن قال مثل هداهمو ملحد حارج عن أخفن و حاين ع كان جعى الآية إلى الذي معلى الله عليه وحالم يوم بدر ر هر ۱۰ کی ق دار بدان توصل لری ای خمیمهم فایه ذا را اهم بالبرات وفارشهب وحددول كرفيء رتدان وصلد التابيم كالهم فالله مسار أوصل ذلك لربي بهم الربعة الوالوه أبوصات وحدمت ولكن الله أوص التعرمي الذي " تهله بيس هو الرمي لدي فامعيه وهو الايصال والنبيه وأثبت لهاحدف والاسته كمثب ادارمي سهها فوصاها بقدرته والوحه عا ش) به و در سرآن امر د نهده الآ به بالله ما ق سال العباد فيلها المني حتى وقد قال الحرال الما و احملنا مسمان لك) فالله هو الذي جمل المسلم مسلما

وقال عال (لم. ` ـ ـ ما حال همول بدأ مسه أشر جروعا و د مسه الحبر مول) و مر هو بدي حاله هاوع كن يس في هدا أن الله هو المدولاً أن وحول لح تى هو وحود عام ق، لا أن لله حال في العبد، فاغول بأن لله حالى أحال المنادحق والقول بأن الخاتى حال في

أبحلوش أو وجوده وجود أمحلوق نأطل وهؤلاء ينتقلون من القول يتوحيد الربوبية لي القول بالحلول والاتحاد وهذاعين الضلال والالحاد (الوجه الراسم) إذ قوله تمالى (إن الذين يبايمو نك إنما يبايمون الله) لم يو ه به المث أسالله وانما أرادانك أنت رسول الله وملم أمره ونهيه فمن بايمك فند بابع الله كما أن من أطاعك فند أطاع الله ولم برديد لك أن الرسول هواقله وككرالرسول أمر بماأمرانة به فرأطاعه فقدأطاع الله، كما قالـالـبي صلى الله عليه و سلم ه من أطاعي فقد أطاع الله، ومن أطاع أ. يري فقد أطالبي، ومن فصاني فقد عصى الله، ومن عصى أميري فقد عصائي، ومملوم أن أميره ليسهو أياه ومن طن في قوله (إن الذين ينايعو نك إنما يايمون الله) أن المراديه أن فيلك هوميل الله أو المراد أن الله حال فيك ونحوذلك فهومع حهله وضلاله بلكمره والحاده قد سلب الرسول خاصيته وجعله مثل غيره، وذلك أنه لوكان المر د به أن خالق لفعلك لكان همنا قدر مشترك ببنــه وبينـــائرالحان، وكان من بايع أباجهل فقد بايع الله ومن بايم مسيلمة فقد بإيمانتو من بابع قادة الاحزاب فقدبايم اللهموعلى هذا التقدير فالمبارم هوالله أيضا فيكون اقله تدبايع الله إذ الله خالق لهداولهذا، وكذلك اذاقيل بمذهب أهل الحلول والوحدة والاكارعاء عام عندهم فيهذا وهدا فيكونالله قد بايعالله وهذا يقوله كشير منشيوخ هؤلاءالحلوليةحتي إن أحدهم ، ذا أمر بِقَتَالُـ العدو يقول أَهْ بَلَ اللَّهُ * مَا أَنْدَرَأُنْ ۚ قَاتِلَ اللَّهُ وَنَحُوهُذَا الكلام الذي سممناه من شيوخيم ويننا فساده لهم وضلالهم غير مرة وأما الحاول الخاص فابس هو قول هؤلاه بل هو قول النصاري

ومن وافقهم من الفالية (١) وهو باطل أيصا عان الله سبحانه قال له (ليس لكمن الامرشي،) وقال (وانه لما قام عبدالله يدءوه) وقال (سبحان الذي أسرى دمده ليلا) وقال (وإن كنتم في ريب مماز لنه على عبدنا) وقال (نقد رضى الله عن المؤمنين اذيبا يمو نك تحت الشجرة فعلم ما في قاويهم فأزل السكينة عايهم وأثابهم فتحا قريبا ه ومناتم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزاً حكما)

فقوله (غد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) يبين قوله(ان الذين يبايمو اك اعا ببايمون الله) ولهدا قال (يد الله فوق آيديهم) ومعلوم ان يدالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت مع أيديهم كانوايصاغونه ويصفقون على يده فيالبيعة، فعلم ان يد الله التي فوق آيديهم لبست هي يدالسي صلى الله عليه وسلم ولكن الرسول عبدالله ورسوله فبايمهم عن الله وعاهدهم وعاة ه عن الله، فالذين بايمو مايموا الله الذي أرسله وأمره ببيعتهم، الاترى أن كل من وكل شخصا بدقيد مم الوكيل كان ذلك عقــداً مع الموكل ومن وكل نائبا له في معاهدة قوم فللمدغ عن مستنيبه كالوا معاهدين لمستنيبه ومن وكل رجلا في الكاح او تزوج كان الموكل هو الزوج الذي وقع له العقد ٢ وقد قال تعالى (ان اللهَاءُ بَرَى مِن المُرْمَنِينَ الفِسهِمِ وأَمُوالْهُمْ إِنَّ لِلْمَمْ الْجِبَّةُ ﴾ الآية ولهذا قال في تمام الآية (ومن اوفي بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجراً عظما) فتبين أن قول ذلك الففير هو القول الصحح وان الله ادا كان قد قال لنبيه (ليس لك من الامر شيء) فايش نكون نحن؟ وقدثبت عمه

ه ٢ ، عمرون الباطنية وآخرهم البهائية

صلى الله تمالى عليه وسلم فى الصحيح أنه قال « لا تطروني كما أطرت النصارىالمسيح بن مرجم فاعاأ ماعبد فقولوا عبد ألله ور-وله » وأما قول القائل

ما غبت عن القلب ولا عن عبنى ما يبدكم و بينا من بين فهذا القول مبي على قول هؤلاء وهو باطل مشاقض فان مقتضاه أنه يرى لله بعينه وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم اله قال د واعلموا أن أحدا منكم لن يرمي ربه حتى يموت ، وقد اتفق أثمة المسلمين على أن أحداً من المؤمنين لا يرى لله بعينه في الدنيا ولم يتنازعوا الا في النبي صلى لله تعالى عليه وسلم مع أن حماهير الائمة على انه لم يره بعينه في الدنيا وعلى هذا دلت الآثار الصحيحة الثابتة عن النبي صلى الله تعالى عليه والمم المارين

ولم بتبت عن ابن عباس ولا عن الامام احد وامدها انهم قالوا رأى به بعينه مل الثانت عنهم إما اطلاق لرؤية وإما تقييدها بالعؤاد وليس في شيء من أحديث المراح الثابتة انه رآه بعينه وقوله وأثاني البارحة وبي في احسرصورة عالمديث الذي رواه الترمذي وغيره أعا كان بالمدينة في المسرصورة عالمديث الماطهيل وحديث ابن عباس وغيرها مما فيه رؤية ربه إعا كان بالدينة كما جاء مفسرا في الاحاديث والممراح كان عكم كما قال (سبحاد لدى اسرى بعبده ليلامن المسجد والمرام الى المسجد الاقصى) وقد بسط الدكلام على هذا في غير هذا الموصع، وقد ثبت بنص القرآت ان موسى قيل له (الن تراني) وأن رؤية الموصع، وقد ثبت بنص القرآت ان موسى قيل له (الن تراني) وأن رؤية الموصع، وقد ثبت بنص القرآت ان موسى قيل له (الن تراني) وأن رؤية الموصع، وقد ثبت بنص القرآت ان موسى قيل له (الن تراني) وأن رؤية الموصع، وقد ثبت بنص القرآت ان موسى قيل له (الن تراني) وأن رؤية الموصع، وقد ثبت بنص القرآت الناموسى قيل له (الن تراني) وأن رؤية المؤلم من الناس يراه الناس يراه الناس يراه الموصي القرآت الناس يراه الناس يراه المؤلم المؤلم الناس يراه المؤلم المؤلم الناس يراه المؤلم المؤلم المؤلم الناس يراه المؤلم الناس يراه المؤلم المؤلم المؤلم المؤلم المؤلم المؤلم المؤلم المؤلم الناس يراه المؤلم المؤل

فقه درعم انه اعظم من موسى بن عمران ودعواه أعظم من دعوى من ادعى از الله انزل عليه كتابا من السماء

المسلمون في رؤية الله على ثلاثة اقوال فالصحابة والتابعون والدة المسلمين على أن التديري في الاحرة بالابصار عيانا وأن احدا لايراه في الدنيا بعينه لكن برى في المام وبحصل للقلوب في المكاشفات والمشاهدات ما يناسب حالها . ومن الناس من تقوى مشاهدة قلبه حتى يطن انه رأى ذلك بمينه وهو غالط ، ومشاهدات القلوب تحصل محسب إعان المدومع فته في صورة منالية كن قد بسط في غير هذا الموضع محسب إعان المدومع فته في صورة منالية كن قد بسط في غير هذا الموضع (والقول الثاني) تول غاة الجهمية أنه لا يرى في الدنيا و لا في الآخرة (والثالث) تول من يزعم أنه يرى في الديا و الآخرة

وحلولية الجهمية يجمُّون بين الني و لاثبات فيقولون أنه لا يرى في الدنيا ولا في الآخرة وأنه يرى في الدنيا والآخرة وهذا قول ابن هر بى صاحب الفصوص وأمثاله لازالوجود المطلقالساري فيالسكائـات لا يرى وهو وجود الحق عندهم

أم من أثبت الذات قال برى متحليا فيها ومن فرق بين المطلق و المعين قال لا يرى الا مقيدا بصورة وهؤلاء قولهم دائر بين أمرين الكار رؤية الله واثبات رؤية المحلوقات و يجعلون المحلوق هو الخالق أو يجملون الخالق اللاعيان الثابت في يجملون الخالق حالا في المحوق والا فتفريقهم بين الاعيان الثابت في الخارج وبين وجودها هو قول من يقول أن المعدوم شيء في الخارج وهو قول باطل وقد ضموا الهاهم جعلوا نفس وجود المحلوق هو وجود الخالق وأما التفريق بين المطلق والمسين معان المحال لا يكون هو في الخالق وأما التفريق بين المطلق والمسين معان المحال لا يكون هو في

الخارج مطلفا يقتضي أن يكون لرب مندوما وهد هو جعود لرب وتعطيله، و ن جعلوه ثابتا في الخارج جعلوه جزء من الموجود تـ فيكون الْمُالَق جِزْءًا مِن الْحَدُوقَ أَوْ عَرْضًا قَاعًا بِالْحَدُوقَ. وَكُلُّ هَذَا ثَمَا يُعْلَمُ فَسَادُهُ بالضرورة، وقد بسط هذا في غير هدا الموضم

وأماكناقضه فقوله

ما غبت من القلب ولا عن عبي للما يسكم ولينسأ من بين يقتضي المفايرة وأن المحاطب نتير المحايطب وأن المحاطب له عبن قسب لا يغيب عنها الخاكلب بل يشهده القاب والعين والشاهد غير المشهود

وقوله ه ما بينكم وبيتنا من بين ه فيه النات ضبير المتكلم وضبير المحاطب وهدا أثبات لاثمين ، وأن قالوا مصاهر و مم لي فيل قال كانت المظاهر والمحالى غير الطاهر المتحلي فتد ثبات الشية وبطل التعدد ي وان كان هو أياها فقدنطات لوحدةه لجمع يرجما تناقض وقول القائل

هارق طلم الطام وكن متحدا بالله والاكل دءو أله عمال

ان أراد الاتحاد المطلق فالمارق هو المارق وهو الطبع وطرالطمع وهو محاطب بقوله و وكن متحدا بالله الوهو المحاطب بقوله لاكل دعواك محال ، وهو القائل همذا النُّول ، وفي ذاك من اشافض ما لا يحمى . وان أزاد الاتحاد المقيد فهو تمتمع لان الحدق واعدوق ادا اتحدا فانا بعد الأتحاد أثنين كما كان قبل الأنحاد فدلك تندد وليس بأنحاد عوان كاما استحالا الى شيء تالت كما يتحد ماء واللس والبار والحديد ونحو فلك مما يشبه التصاري بقولهم في لأنحاد لزم من ذلك أن يكون الحالق قد استحال ولبدات حقيقته كسائر مايتحد مععيره غانه لابد أن يستحيل وهذا ممتمع على الله يعزم ألله عن ذلك ، لان الاستحالة تقتصي عدم ما كان موجود اوالرب تدالى واجب لوجود بداته وصفاته اللارمة له يمتنع المدم على شيء من دلك، ولان صفات الرب الازرة له صفات كال فعدم شيء منها نقص تعالى الله عنه ولان صفات الرب الحلوق بالله ق يقتصي أن العبد متصف منها نقص تعالى الله عنه ولان أنحاد المحلوق بالله ق يقتصي أن العبد متصف بالصفات القديمة اللازمة لذات لرب و ذلك ممتنع على العبد المحدث المحلوق فان العبد بلرمه الحدوث والافتقار والدل وصفات الرب دمالى اللازمة القدم والله في والعزة ودو سمحانه قديم غنى عزير بنفسه يستحيل عليه نقيض فلك فاتحاد أحدهما بالآخرية في أن يمكون الرب متصف بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعرب وكل ذلك متنع و سبط هدا يطول

ولهذا سئل الجدد عن النوحيد فقال التوحيد افراد الحدوث عن القدم. فدين أنه لا يد من تمبير المحدث عن العديم

ولهذا انفق أغة المداي على اللهائ بأن عن مخدواته ليس في مخلوفاته شيء من دانه ولا في ذانه شيء من مخطوفاته بل الرب رب والعبد عبد (إن كل من في السموات و لارس الا آفي الرجمن عبدا ه الله أحصاهم وعده عدا هو كلهم آنية نوم الفيامة فردا) و ن كان المتكام سنا البيت أراد الاتحاد الوصفي وهو أن يحب العبد مايحه الله . وينفض ما يبغضه الله ويرضى عايرضي الله . وينفض الما ينفض الله . ويأمر بحا يأمر الله . ويدهى عما يعلى الله عنه . ويوالي من يراليه الله . ويأمر بحا يأمر الله . ويحب لله ويبغض الله ويراضى عالم الله عنه . ويوالي من يراليه الله . ويعام كرن يعاديه الله . ويحب لله ويبغض الله ويراضى الله عنه . ويوالي من يراليه الله . ويعام كرن يعاديه الله . ويحب لله ويبغض الله عنه . ويوالي من يراليه الله . ويحب لله ويبغض الله ويسطى لله . وعنم لله . بحيث كرن المدين موافقا لربه تعالى فهذا المعنى حق وهو حقيقة الإيمان وكاله وفي الحديث

الذي رواه المخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عديه وسلم أنه قال هية وراه المخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عدي الله وما تقر ب الحياء حتى بعثل اداء ما افتر ضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب الى بالوافل حتى أحيه هدا أحبيته كنت سممه لدى يسمع به وبصره الذي يصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يشي بها في يسمع وي بصر ويي بطش وبي بعثل به ين يسمع وين بصر ويي بطش وبي بعثي ، و ين سألي لاعظيه و وشأسته اذبي لاعيذته ، وما ترددت عن شيء اله فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن راكره الموت واكره مساءته ولا بدله منه ع

وهذا الحديث يحتج به أهل اوحدة وهو حجة عليهم من وجوه كثيرة (منه) مه قاده من عادى لي واليا فقد ناروني بانجارية، فأثبت أمسه ووليه ومعادي وليه وهؤلاء ثلاثة، ثم قال: وما تقرب الي عبدي بثل اداء ما افترضت عليه ولا يزال عادي يتقرب الي بالموافل حتى أحبه، فاثبت عبيدا يتقرب البع بالفرائض تم بالبوافسل والله لايرال يتقوب بالدوافل حتى يحيده فادا أحنه كان السد يسمع به ويبصر به ويبطش به ويمشي به، وهؤلاه هو عندهم قبل أن يتقرب بالنواط وبعده هو عين العبدوعين غيره مناعلوقات فهو يطمو فخذه لايخصرن ذلك بالاعضاء الاربعة المذكورة في الحديث فالحديث مخصوص بحال مقيد وهم يقولون بالاطلاق والتميم قابن هدا من هدا ?وكذلك، يحتجون بماتي الحديث الصحيح ان. الله يتجلى لهم يوم القيامة ثم يأتيهم في صورة غير الصورة التي رأوه فيها أول مرة فيقول أباربكم فيقولون نسوذ باللهمنك همذا مكانا حي يأتينا ربنا فاداجا وبنا عرفناه ثم يأتيهم في الصورة

التي . أمه هيها في أول مره فلتول در كم همولون الت رينا ۾ فيجملون هد حجه مولهم به بری فی لد با فی کلصورة بل هو کل صورة وهدا الحديث ححة مليم سفي هدا سأيصا فاته لافر قاعمدهمين الدنياو لأأخرة وهوعمدهم في الآخرة المكرون(١) الذبن قالوا لمود الدّمنك حتى يأتينا وبناه هؤلاء المسلاحدة يقولون ارالمارف يمرقه في كل صورة قان الذين أنكروه يوم القيامة في بعص الصور كان المصور معرفتهم وهدا جهــل منهم فان لدين مكروه يوء المبيامة ثم عرفوه لم تحبي لهم في الصورة التي رأوه فيها أول مرة فم لانبياء والمؤمنون وكان الكارع بمما حمدهم سبحانه ومعالى عليه فانه متحمهم أدلك حتى لايتسعوا عير الرب الذي هبدومعهما قال فيالحديث وهويسالهم ويثبتهمه وقد نادى المبادي ليتبع كلتومماكانر ايبدون

تم يقال لمؤلاء الملاحدة ادا كان عندهم هو الظاهر في كل صورة فهو الملكير وهو المكركما قال بعض هؤلاء لا خر من قال لك. ان في الكُور سوى لله فقدك ب،وقال له الآخر في هو الذي كدب أوذكر ا ن عربيانه دخل عي مريدله في لحدوة وقد حاه العائط فقال ماأبصر

⁽ ١) هيئا تحريف صاهم فارقوله : وهو عندهم فيالاّ حوة المنكرون... لامعني له فقد سقط من الناسخ كلام لاسديل الى معرفته والمعروف عن ابني هرقيأي فتوحاته يدل عليهوممه الرالرباتماني يتحلي لكلاحد يحسب معرفته فالقاصر المقيد برأي أو مذهب معين لايمرقه لا دا تجليله في سورة اعتقاده واما العارف المطلق من حجر القيود فانه يعرفه في كل شيء ويراء في التحلي بكل صورة، لأنه في اعتقاده كل شيء (تمالى الله عما يقولون). قاله مجمد رشيد

غيره أبول عليه و فعال له شيخه و مدى مجرح من بطنك من أبن هو و قال فرجت عي و من شيخال مبهم التنمسائى هد والشير اري على كاب أجرب ميت فقال نشير اري المندمسائى هد ايضامل ذاته و و ل (النه عاني) هل تم شيء خارج عهم وكان النلمسائى قد أصل شيخاز اهدا عابدا بييت المقدم يقال له أبو بعقوب المعربي المنتلى حتى كال يقول و حود واحد و وهو الله و لا او كان الواحد و واحد الا و قول من الكاب والسائة بنتوية الوحود واوحود واحد لا تنوية و به م بحال هدد الكلام له تسبيحا يناوه كا بناو التسبيع

واءا قول الشاعر

اذا للغ الصب الكمال من الهوى وعبعن الدكور في سطوة الدكر فشاهــد حقاحين يشهده الهوى بال صبلاة المبارفين من المكمر

فهذا البكلام مع اله كفر هو كلام حاهل لا يتصور ما يول فات الفناء والفيب هو أن يعيب عالمد كور عن لدكر و الممروف عن المعرفة وبالمعبود عن العادة حتى يفي من لم يكن و سقى من لم يرل ، و هدا مقام العناء الذي يعرض لكثير من الما لكبن المجرع عن كال الشهود المطابق للحقيقة عبحلاف الصاء الشرعي فمصدو به العناء بعمادته عن عبادة ماسواء ومجمه عن حب ماسواه ، ومخشيته عن خشة ماسواه ، ويطاعته عن طاعة ماسواه ، ويطاعته عن طاعة ماسواه ، والما عان هما تحقيق النوحيد والا بمان

وأما النوع الثالث) من الداه وهدو الداه عن وجود السوى عيث وجود السوى بحيث رى أن وجود الحاتى هو وحود الحاوق . فهدا هو قول هؤلام المسلاحدة هل الوحدة. والمعصود هما أن قوله يعيب عن المدكور كلام

جاهل دان هدما لابحده أصلا بن المحمود أن بعيب بالمدكور عن الذكر الابعيب عن المدكور في معمود أن بعيب بالمدكور في معمو ت الذكر اللهم الأن ير يدانه عاب عن المدكور فشهد المحلوق وشهد اله الحالق ولم يشهد الوحو دالاواحدا ومحو فلك من المشاهد الماسدة و دارا شهود أهل الالحاد الاشهود الموحسدين ولعمرى أن من شهد هد الشهود الاحادي في به يرى صلاة المارفين من الكفر ، وأما قول القائل

الكول ماديث مالسمه ي من أما أشة في ومن قرقي الطرائر في منظر منه من من أسوى وحودمن اوجدني

فهو من أمو به والمالك الحدة وأموالهم كفر مشاقص باطل في العقل والدين مع باطل في العقل والدين و مدالم بكل ديا المحود من أو حدم كار دلك لوجود هو الكون المبادي و هو الحاصب سادي و هو الاشمات المؤلمة المفرقة و هو المحاطب الذي قال أنه بر على وحيائد بكون لوجود الواجب الشديم المحاطب الذي عد أوجد عسه و مرمها و أحما عمدا حمد بين مقيضين

فالواحد هو ديرلاته ال دره مدم شيتم أن بكون الشي الواحد قابلا للمدم عبر قاس للمدم، والفراء هو الدي لا أول لوحوده والمحدث هو الدي له أول الوحوده والمحدث هو الدي له أول الوحود الدي خاته مرادهم سهدا القول لامكن لابراد عالت سري سوى لوجود الدي خاته من أوجدني، و كول إصافه لوجود لي شد اصافة الملك لكن قد علم اله لم يرد هذا ولان هذه سيا قرم أستعمل في هذا المدنى والما يراد بوجود الله وجود دانه لا وجود عمود به و هكدا عبول اله شار:

وله ذت وحود ! - كون لحق شهود

أنه ليس لوجو دسوى الحق وجود

مراده أروحود الكول هو نس وحود الحق وهدا هو قول أهل الوحدة والاطلو أردأن وحودكل موجودس عموقات هومن الحق تعالیهایس اشی و جود من اسم و عا و حوده من ربه و الاشیاء **باعتبار** أنفسهالا تستحق سوي المدم واي حصل هذا وحود من حاقها وبارئها فهي دالمة الافتقار اليه لا سنعي عمده لافي الساولا في الآخرة ــــ لكارقدآرادمه في صحيحا وهو الدي عليه آهل مقل و لدين من الاولين والآآخرين ، وهؤلاء عانون بالوحدة ترلهم مدالص ولهد يقولون الشيء وتقيصه والافتوله : منهوالي الام بندي ويديد م ينافض الوحدة فمن هو البادي والعائد منه وا په ذالم كن الا واحد . و توله

وما أنا في طرار كون ثبيء ﴿ لَا بِي مَنْ صِ مُستَحِلُ

يناقض أوحدة لاراعل معاير صاحب الطن فارشيه اعلوق بالظل لزم آثبات شیر کما ذاشهه بالشمام مان شماع الشمس لمس هو نقس قرص الشمس وكدبات اداشهه نصوء السراج وعميره والتصاري تشبه الحلول والأتحاد بهذا

(وقات)للحفار بي-مهم و كلم شيء من هما : فذا كلتم تشمون المحملوق؛ الشعاع الذي بالنمسء المار والعاق بالمار والشمس فلا فرق في هذا بين المسيح وشير دفال كل ماسوى الله على هذا هو عامرلة الشماع والضوء فما نفرق بين المسلح وبين تراهيم مموسى الرما الفرق يانته وبين سائر المحلومات على هذا؛ وحملت أرددع به هذا الكلام وكان في المدجد جماعة حي فوء، فجما جيداو بين له وللحاضر بن أن قولهم باطل لاحقيقة

له وان ما أمتو ملسيح إما ممتنع في حق كل أحد وإما مشترك بين السيح وغيره. وعلى النق برس فتخصيص السيح بذلك باطل (وذكرت له) أنه مامل آبة جاء مه المسيح الا وقد جاء موسى باعظم منها قال المسيح صلى الله عليه وسلم وان كال جاء باحياء الموتى هاوتى الذين أحياه الله على يد موسى اكثر كاذبن قالوا (الل قوس لك حتى نرى الله جهرة فأحذ بهم الساعقة) ثم أحياهم الله بعد موتهم، وقد جاء باحياء الموتى غير واحد من الانبياه، والنصاري بصدقوا بدلك. وأما جمل العصاحية فهذ أعظم من احياء الميت فان البت كانت فيه حياة فردت الحياة الى محل كانت فيمه الحياة وأما جمل العصى و لحيل فهذا ألمغ الحياة وأما جمل خشية باسة حيو أن تبتاع العصى و لحيل فهذا ألمغ في المياه والدر (١) قان لله يحيى الموتى و الا يحمل الخشب حياة في المياه والدر (١) قان لله يحيى الموتى و الا يحمل الخشب حياة

وأما ازال المائدة من المهاء فقد كال ينزل على عسكر موسى كل يوم من المن والسلوى وبديع لهم من الحجر س الماء ماهو أعظم من دلك فان الحاد أو اللحمدائيا هو أحل في نوعه وأعظم في قدره مما كان على المائدة من الزيتون والسمك وغيرها، وذكرت له نحوا من ذلك مما تدين الانحصيص المسبح بالانحاد ودعوى لالحية ليس له وجه، وان سائر ما يذكر فيه اما أن بكوز مشتركا بينه وبن غيره من الحادةت واما أن يكون مشتركا بينه وبن غيره من الانبياء والرسل مع ان بعض الرسل كابراهيم وموسى قد يكون أكل في ذلك مه، وأما خلقه من المرأة الرسل كابراهيم وموسى قد يكون أكل في ذلك مه، وأما خلقه من المرأة

 ⁽١) كد في الأصل وفيه تحريف ظاهر من حيل النساخ والمعنى ظاهر وهو أن آية لعم لموسى أعظم من احياء الميت لعيسى عليهما السلام وأدل على عدرة الله تعاديجا ذكر من الترق بين البشر والخشب

بلا رجل نشق حواء من رجل بلا امرأة أعجب من ذلك فاله خلق من بطن امرأة وهذا معتاد بخلاف الحلق من ضلع رجل فالذهذا الس بمناد فعا من أمر يذكر في المسيح صلى الله عليه وسلم الا وقد شركه فيه أو فيما هو أعظم منه غيره من بني آدم

فعلم قطعا ان تخصص المسيح باطن والرمايدي له ان كن ممكما فلا اختصاص له به وان كال ممنماً فلا وحود له فيه ولا في غيره ولهذا قال هؤلاء الاتحادية ان النصارى إنه كمرو المخصيص وهدا أيضا باطل فان الاتحاد عموم وخصوص و لمتصودهما ان تشبيه الاتحادية "حدهم بالظل المستحيل بناقص قولهم الوحدة وكم لك قول الاتحادية "حدهم

أُحن اليه وهو قلى وهل برى - سواى أحو وجد يحن لقلبسه ويحجب طرفيءنه إذ هو ناطري - وما نمده الا لافراط قربه

هومعما قصده ، مرالکفر والانحادکلام متناقض فات حلین الشیء الی ذاته متناقض و له دا قال و هار بُری آخو و جد یجن قامه ۶ و قوله و ما عده الا لا فراط قر به ، متناقض قانه لا قرب و لا بعد عند أهل الوحدة قاماتنتشي ان يقرب أحده ، منالاً حر والواحد لا يقرب من ذاته و يبعد من ذاته

و أما تول القائل: التوحيد لالسان له والالسنة كام لسامه فهذا أيضا من قول أهل لوحدة وهوم كفر وقول مناقض مه قديم بالاضطرار من دين الاسلام أن لسان الشرك لا يكون له لسان التوحيدو أن أقول المشركين الدين قالو (لا تدرك آلمتكم و لا نذر دودا ولاسو اعاولا يغوث ويعرق ويسر) والدين قالوا(ما بعيده يلاليقر بوط إلى المازاني) والذي قالوا (وما نحن بتاركي آهت، على قولا، وما محل لك عومنين، إن نقول إلا اعتراك بعض الهنتا بسوء) رالدي قالوا (حرقوه والصروا الهنكم) ونحوه ولا السان هذا هو لسان التوحيد

وأما تدوّس هدا غول على أصابهم فان الوجودان كان ، احداً كان المحالكات التمدد تدوساً عدا على القائل ، لوجود واحد، وقال الآخر اليس بواحد ل يتمدد ، كان هدال قوايل مساعضيل فيمتنع أن يكون أحدها هو لا خر وإذا على قائل لا حلة كانه المافقد صرح بالتمدد في قوله : الالسنة كانها ، وداك يقتصي ألى لا يكون هذا اللسان هوهذا الله ال فائم التعدد و نظت الوحدة ، كل كلام لحمؤ لاء والنبراج فاله ينقض قولهم فالهم مضطرون الى البات التعدد

فان قالوا : الوجود و حد يمى أن الموجودات اشتركت في مسمى الواحد لا الوجود فهدا صحيح مكل الموجودات المشتركات في مسمى الواحد لا يكون وحودهما (م) عن وحودهذا مهدا شتر لشق الاسم العام السكلي كلاشتراك في الاسماء الي يسميها المحاة مد الجس ، ويقسمها المحقيون الى جنس و نوع وقصل وحاسة وعرض عام ، فلاشتراك في هده الاسماء هومستار ماتيان الاعبان وكون أحد لمشتركين ليس هو الاخر وهذا بما مه يعم أن وحود احتى مباين للمخلوقات أعظم من مباينة ها الموجود المدة عود الدرة والمبعوضة فوحود الحق نمالي أعظم مباينة لوجود كل مخلوق من مباينة وجود داخل مباينا عالما لوجود الذرة والمبعوضة فوحود الحق نمالي أعظم مباينة لوحود كل مخلوق من مباينة وجود داخل الملوق المراد وحود الملاء مباينا الملوق أوجود علوق آخر .

وهستا وغيره ثما يبين بطلان قول ذلك الشمخ حيث قال لايعرف

التوحيد الا الواحد ولاتصبح المبارة عن البوحيد ودلك لايمبرعيه الايتمير ومن أُنبت غيراً قلا توحيدله - عال هذا الكلامم كمرمه: انض عال قوله: لا يعرف التوحيد الإواحد، يقتصي أن هنا " واحدا يعرفه والنفيره لا يعرفه علمه التمريق من من من الرقة ومن لا يعرفه ، والسابث " بن أحدهم يعرفه والآخر لايعرفه النائاللماءرة ايرس مرقه ومن لا يمرفه فقوله بعدهذا من أثنت غيرا فلانو حيدله، سقض هذا وقوله. ولا تصحالسارة عن التوحيد، كفر «هاع المداري، فان أنه قد عبر عن وحيد، ووسوله عبر عن توحيده والمرآن مملوء من ذكر الوحد لل الما رسل الله الرسل وأبرل الكتاب نالتوحيد وقد قال إلى إلى من أرسا من قبلك من وسلما أحملنا من دون الرحم آلمة إله ما إن قال بدي(ووا رسار من قبلك من رسول الا يو حي البه الله لا إله لا أنا فاعدول) ولو لم يكن هنه عبارة لما بعلق به أحد و فصدل ما حتى به أبا صلوب هو أأ راحيد كما قال الدي صلى الله تعالى عليه و سلم هأفض حكر لا ياء لا بتنوأفضل الدء ه الحمد لله ، وقاء دمن كان آخر كلامه لا أنه الألفاد هر الحدة . كن الموحدة الذي يشير اليه هؤلاء للاحدة وهو وحده لوحود أمر ممسدق تقسه لا يتصور تحققه في الحرم فان الوح ة العدة التحصية بديع في شركين المتعددين ولكن الوجود وأحبد في نوع توجود عني أب لايتم الموجود المرعام يتباول كل أحدكما أن المرالجيم والاسال وتحوهما يتباول كل . كل جسم وكل أمان وهد لحسم بس هو دالله وهما الانسال ليسهو فاك وكذلك هد الوجود ليس هو ذك

وقوله الإإصحالتمبير عنه لا بقيريثال أماأه لان سبيرعل لتوحيد

يكون بالدكلام والله يعبر عن التوحيد بكلام الله عكلام الله وعله وقدرته وغير ذلك من صفاته لا يصلق عليه عبد السلف و لاشة القول بالهالله ولا يطلق عليه بأنه غير الله لان لفط الغير قديراد به ما يبان غيره وصفة الله لاتباينه وبراد به ما بكن اياه اوصفة الله يست ياه في أحد الإصطلاحين يقال اله غير وفي الاصطلاح الآحر لا يقال انه غير فلهد لا يصل أحدهما الا مقرونا دين المراد غلا يقول المندع ادا كانت صبة الله غيره وكلامه كان غير الله فهو محلوق ويتوسل بدلك الى أر محل عمران وقدرته وكلامه ليس هو صفة قائمة به مل محمومة في غيره فان هدا فيه من مطير صفات المحافق وجحد كاله ما هو من عظم الالحاد وهو قول الحميمية الدين كفره السلف والاثمة تكفيرا مطاقا وال كان الواحد المدين لا يكفر الابعد السلف والاثمة تكفيرا مطاقا وال كان الواحد المدين لا يكفر الابعد فيام الحجة الني يكفر تاركها (١)

وأيصا فيقال لهؤلاء لملاحدة ال لم يكن في لوحود غير اوجه من الوحوه لترمأن يكون كلام الخاق وأكامم وشريهم و نكاحهم وزناهم كقرهم وشركهم وكل ما يفعلونه من قدا محهو عس وحود الله ومعلوم أن من جمل هذا صفة لله كان من أعصر الناس كفر وضلالا في قال الله عين وجود الله كان تحقيق وأضل فالصفات و لاعراص لا تكون عين الموحود القالم بنفسه والدة هؤلاء لملاحدة كان عربي يقول :

وكل كلام في الرجود كلامه ... سوءً عليها شر. ونظامه فيجملون كلام اتحاوقين من الكفر والكذب وغير ذلك كلاما لله

والماني السلف كفروا الحهمية سدعتهم في الالح دنسفات شواسكار كونها معالي وجودية قائمة بدائه ورعمهم أن كلامه أصوانا حلقها في حمع موسى وغيره

وأما هذا عجد (١) و حريدة لاء خدن كالمهم وعادتهم نفس جوده لم يجمل ذبك كلاماً به . عدا أر كول (٦) هذا كالامله علا يشت غيراً له وقد علم الكرار و الم أما لاهم على المالية الصرورية إلىات غيرالله المالي و كرام المالية الصرورية إلىات غيرالله المالي و كرام المالية المرام و الله غيرالله المالي و كرام المالية المالية و لا المنه المالية و المالية المالية و لا المنه المالية المالية و المالية المالية المالية و المالية المالية المالية و المالية و المالية المالية و المالية و المالية و المالية و المالية و المالية و الكتاب المفصلا) وقال المالية المالية الكتاب المفصلا)

وك بندر مدر ماتم موه حست مو حد عير ، صود لان الموحيد مايكون الا من سد لرسالو أصف من مر أ سد كولامعاودا - هو كلامهيه الا من الكفره الاحدو تعامله لا حيول كتاب و سنة و جاع المسلمين من الكفره الاحدو تعامله وخد عدل كتاب و سنة و جاع المسلمين أثارت محمة الله الساده مؤودس وخد عدله كدوله عدى (والدن آمسوا أشد حيالة) وقوله (حيمه منه و م) وقوله (أحب اليكم من الله وروله) وقوله إن لله عدم معين ه عدم عدم اليكم من الله وروله) وقال ان صلى الله عدم معين المحمد عدم المناه وجد المحدود اليكوم من كان مة ورسوله أحد منه مواهما ومن كان يحب المره عجم المراه المناه من كان يحب المره لاعده الانتوم كان يحب المره أن

ها» كد ي الأصر عن لم يكن تحرف فهو الصمير الأحد . اسم فاعل من ملد الثلاثي وهو عدي أخد ٢ ه٢٥ كدا في الأصل فيحر لفظا وممنى

یلتی فی المار به و تد أجمع ساه کامه و شمها علی ثبات مح به الله آلمانی لعاده المؤمنین و محبرتهم له و هدا أدال دین الحدی ادام الحداء عبد السلام، وأول من أظهر دلك فی الاسلام لجمد س در هم قصحی به خاد عد لله القسري يوم الاصحي و اسط قب أبه ساس محو به من لله صحاب كرفاني و شم طلحه بن در هم حدید، و و كلم و می كایما و تمالی الله عما یقول لحمد عبو كربرا ، ثم برا قد مه

وقوله • هنة ما كول لا من عبر لمبر ، وعير ما ثم كلام باطل من كل وجه فال فواه الا يكول لا من عار اليس المحيح فال الأنسال بحب تفسه وليس ع آخمه و لله نحب سنه ، وموله ما تم عير الباطل فان المحلوق عير الحاق والمؤسول غير لله وهج حدب ولدعوى باطلة فكل و حدة مومقدمتي العجم باصلة ... وله لا تكول لامن عيرالمير، وقوله , غير مائم—قال العير موجود و لهيه تكورمن المحبوب سفسه يحب نفسه ولهد كثير من لا محادية يد نصه في هداه يقول كا قار الن فارص(١) وكدلك فوله : التوحيد لا يكون لا من عبيد لوب ولو الصف الباسما رأوا عابداً ولا مدوراً حائلا لمدمتين للص فال التوحد يكول من الله ليمسه فا و بوحيد له عدمه كي فال عالي (شود بله له لا اله الا هو) والفرآل تماوه من أو حيد الله علمه فقد وحد الدمه يتقسه كقوله (واله كم له واحد) وتوله (وقب لله لا تتعمو اله ين اثنين أعا هو اله واحد عام علم أنه لا الله ، المثال ديمت وأما الثالية فقوله : ال الناسلو تصنوا مرأو عابدا ولاحدود أأسم به عاية فيالكفر والألحاد (١) لم يد كر عن ابن الفارش هنا شيئا

كلام متناقص فاله الألماكي عالم ولا مصوف بن الكل واحبد فنت هم الدين لا يسطفون أن 5 و أغرابة الله وكون لله بعو الذي لا ينصف وهو الدي. كلويشرب و كفر كيا لول لك كشر ميهمتصقال العضهمالشيخه: الفقير إد صح أكل ماسافة به لآجر الماسراذا صح كل لله وقدصرح ابڻ عربي وغير ماءن ٿاءِ جهم جاهر الديا يجاع والنطشء عراضويجو**ل** ويتكاج ويمكم وآنه موصوف كل أعلى عيب لان دلك هاو البكمال عندهم كما قال في النصوص عامني لنسه هو الذي كرون له الكمال الذي يسالصي للاجمع الامور توخودية النسب المدمية سوء كالت مجمودة عرفا وعقلا وشرعا أومدمومةعره ومقلاو شرعاوايس فالمثالالمسمىالله خاصة (وقال) لا ترى الحق طهر نصمات عدة ت، أحر بذلك عن نفسه ويصفات النقص والدم الاثران أعمون نسوراهما تالحا مرامعي كلهامن ولها الى آخرهات ت مد كي رص ب المده ين أوله الى صفات لله "مالى هذا المنكلم عشل هذا كلاء بدائص فيه عاله بتال له فا تالكامل في نفسك الذي لا تري عامداً ولا مصوداً يما الله عوجب مذ**هبك** فيصرب ويوجع ويهال ويتدام والخابر فمال فالمثال واشتكي أوصاح منه وبكي قيل له مائم مير ، لا عاب ولا معبود الم يفعل لك هذا غيرك بل الضارب هو الضرءب والشائم هو الشتوم والعالد هو المعسود فاق قال تعلم من نفسه و اشتكي من نسبه قبل له فتل أيصاعبد نفسه ؛ فاها أثبت ظالما ومصلوماوهم واحد فأنبت بالدآ ومملودآ وهما واحدرتم يقال له هذا الدي يضعث ويصرب هو عس الدي يدكي ويصبح وهدا الذي شبع وروى هو نفس هدا الذي حاع وعطش فان اعترف بانه غيره أثبت المعارة و ذا أنبت الماره بن هم وهم در م و همه در و مده در و القول من وال قال هو هو عومل معملة حس السرم علمه من همه القول من أقمع السفسعة فيقال فادا الله عوهو معلى م المثار سدك والشيء تقل نفسه وأهلك نفسه و لا نسان قد يسر نفسه بالذنوب فيقول (ربا ظلمنا أنابس) لكول غسه أمرته بالله عول الله والمنازة بالسوء لكن عهة أمرها ليست جهده فعالما في لا عدم وع أحدد أنه في لدات و م في لصفات ليست جهده فعالما في لا عدم و ع أحدد أنه في لدات و م في لصفات وكل أحد يعلم بالحس و لا سار الراب هم الراب المواحد في المخلوفين في المخلوفين من هما درات المواحدة في المخلوفين في المخلوفين الطالمان أعظم منازله للمحلوفين من هما حداد المنحدة و م في عما يقول الطالموق علوا كروا

ولولا أن اصحاب هذا الذه ل كثرون والمروا و عشره ا وها عد كثير من الماس سادات الادم ، ومشر مد لاد المروق هن الوجيد و التعقيق و وافضل أهل الطريق حريصه هرى لاده المداول و عاص هذا الدين ، لم يكن ساحاحة بي دار فد دالده لاحول و عاص هذا الضلال ، ولكن يقر ملات أن عملان لاحمله والله لا كروت () المقول ، لم يتق الصلاله الحدمة ولى وسمح لا من فراد في لوع الادان فيل منه من هو أفضل الملين ، وحمل منه به هو من شرار المعالم ، وكن من سيد ولي تشبيه هؤلاه بالا بياء و لا ويد ، كالمده با منه كدات ، سيد ولي الالباب ، هو الدي بوجد حم دهؤ لا عاسح دان لدم فسمون له يا و لدي والمين والمقتم و دهند دهند لا المدارة بشل التوبة عن المادم و المادم وبد مدم النائل المادم والمدارة بمن المدارة بشل التوبة عن والمادم والمادم وبد مدم المادم الملامة المال التوبة عن والمادم وبد مدم المادم الملامة وبد مدم المادم الملامة المال التوبة عن

عماده و حمو عن سشت به سه شه شد دا ب حن صحاب هذه المقالات و لله تد بر عد ب من سامه المقالات و لله تد بر عد ب من سامه المقالات و لله به بر عد ب عد بر عدت كله و لله سبحانه لا يد علمه داب أن عدره من سام المراك وغيره للنائمين كما قال لا يد علمه داب أن عدره من سام الله وغيره للنائمين كما قال له ملى قر يا حد بي الدين أسم عو من أن مه الأنها لله شهر وأما قوم (سنة ما من رحمة القرال لانها لله شهر وأما قوم (سنة ما من يشرك و يفقر ها دول ذلك المرك المراك علم الشرك المرك الشرك علم الشرك المراك علم دال علم الشرك وما دول الشرك عملى عشيئة الله تمالى

و لحد كابة و أدارة على المستراري المستراري و المسترار

⁽١) سقط من هما كلمة رف و أهم أو أفصل

فرعون، وكان عبد السيد لم يسم بعد، فسداً با لا أدع موسى و أذهب الى فرعون ، قال له ولا: قال لان موسى أغرق فرعون ، فالقطع فاحتج عليه بالنصر القدري الدى نصر الله موسى لا بكوله كان رسولا صادقا المت لعبد السيدواقر لك اله على قول فرعون قال مرا فلت في سمع إقرار الخصم لا يحتاج الى بيئة أنا كانت أريد أن أس الشأن قولهم هو أول فرعون فاذا كان قداً قرام ذا حصل لمتصود

فهذه المقالات وأمث لهامن أعظم الماطل وقد نبهنا على بعض ما به يعرف ممناها واله عاطل و لواجب إلكارها عال كارهما المكر الساري في كثير من المسلمين أولى من الكار در البهود و المصارى الدي لا يضل المالسمون لا سيما واقو ال هؤ لا عشر من قول البهودوا صارى ومن عرف معناها واعتقدها كان من المنافقين الذي أمرائة عهاده موله المال (حصد الكمار و المنافقين واغلط عليهم) والمعال إد عظم كارضاحه شرا من كمار أهل الكماب، وكان في الدرك الاسفل من المار

وليس لهده المقالات وجه سائع ولو قدر أن بعضما يحتمل في اللغة معنى صحيحا فان ما بحمل عليها الاح يعرف مقصود صاحبها (١) وهؤلاء قد عرف مقصوده كما عرف دين اليهود والمصاري و لرافضة ولهم في ذلك كتب مصلفة وأشعار مؤلفة وكلام يقسر نعصه بعصا وقد علم مقصوده بالضرورة عملا ينرع في ذلك الاجاهل لا يلتقت اليه .

المبار : في الكلام تحريف وسقط والمدنى المفهوم من انفريدة اشها ــ
 إنما يصح الرتحمل على معنى صحيح تحتمله اللمة د ثم يعرف مقصود صاحبها

وبجِب بيال معندها وكناف مفراه النَّ النَّ التن الصَّ لها أو خيف عليه أن محسن الظان بهاو ل يصل مال صرر هده على السلمين أعظم من ضرو السموم التي يأكلونها ولا يمرفون ما سموم، وأعفيه من صرر السراق والحولة الدين لاأسرفون الهما سراق وخوية مفت هؤلاءغاية ضررهمموت الانسان أو ذهاب مله وهذه مصر به في دنيا مالد تكون سساً لرحمته في الأخرة، وأه هؤلا الله قول الماس الراب الكفرو لالحادق آلية أسياه الله وأواياته، ويبسون ثياب اعلمدين في سدل الله وهم في الباطن من اصاربين لله ورسوله، ويصهر ون كلام الكابر والمافلين، فيقوالب أعاصاً ولياء الله العققين، فيدحل الرحل معهم عي أن يصير مؤمد و يباهة فيصير منافقاعدواً للة ، ولقد صربت لهم مرة منه " غوله الحدوا طائمة من الحاح ليعجوا بهم فَذَهُمُوا بَهُمُ أَلَى قَبْرُصُ فَقَالَ لِي بِعَضَ مِنْ كَانَ قَدَ أَنْكُشُفُ لَهُ صَلَّالُمُ مِنْ اتباعهم أو كأنوا يدهبون بمالي قرص الكانو انجعلو سا بصاري وهؤلاء بجعلوننا شرامل النصاري والامركا فالدهد الفاش

وقد رأيت وسمعت عن صه ولاء من واياه لله و أن كلامهم كلام العارفس المحتقين، عهو من اهن حير و لدين مالا احصرهم في هم من دخل في اتحاده و في موصار مهمه مسهم من أن قر بن الا يعرب و يمعلم مالا يقهم و ويصدق بالمجهولات و هؤ لاءهم أصبح اله والمسابط المين و هج مرأة من يعظم العداء الله مرسوله ولا يعنم الهم عداء لله ورسوله و يو لي المشركين، اهل الكتاب بساما ألهم من العرب الا يمار و أولي الا لماب به وقد دخل بسجب هؤلاء المجهول المعطمين لهم من المراس عن المسامين و مالا يحصيه على ورسوالها العالمين المالمين المالمين المالمين عمالا يحصيه على ورسوالها العالمين المالمين الما

وهدا الجواب، مع ٢٠٠٠ عام المسات، و لله أعلم.

﴿ أَنْتُمِتُ الرَّسَالَةِ ﴾

613

مذاظرة ابن بهميد العلنية برماعد العائمة بروعه

وهي من أعظم ما أعدى له وقام به شيخ الأسلام بقي الدين أحمد بن المدينة قدس بله روحه من إقامه فريضة الأمر بالمروف والدهي عن المكر وإحياء السنة، ومحاربه المدعة ، عدان عمل ديث الحكامالية وقطت المدعة المدينة والمدينة من أو حسائس العد الحجر فيكان رحمه الله من أعظم المجددين) قال

بسم الله الرحن لرحيم

الحدثة رسام عير وأشهد أسالة ما شارب نسمو ما والارسين، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله عالم الله ين ، صلى الله أند بي عليه وعلى آله وسلم تسلما دائما الل يوم الدين

(أما بعد) فقد كنت ما حصري دكر دفي ما بهد الكبير بقصر الامارة والمليدان بخصره خاص من لامواد و كانت والمعاه و عقراء العاملة وغيره في أمر النصائع بموما منت من هم عن الأول منه هم سالمشوف الهمم الي معرفة الله وحرص السرى ماص عام مه وسمل كان عائبا عن دلك قد يسمم لعص أمر ف او ومله وس شده ققد رأى وسمم مارأى مسم و ومن الاسم بين من محموراً من مسمع و ومن لا تشار هم المرأى من من مورك من مسمع و ومن المسلوقين مارك من المسلوقين من حرام عن دلك من المسلوقين الماس على متالمة المصيدة عاود حوال من مارك من حرام عن دلك من الماس على متالمة المسلوقين الماس على متالمة المسلوقين الماس على متالمة المسلوقين الماس على متالمة المسلوق و لاحوال الماس على المسلول عنالمة المسلوق والمحوال الماس على المسلول المسل

وقد كنبت في نبير هند الموضع صنة ما , هؤلاء لبط تحية وطريقهم وطريق الشيح أحمد بن لردعي رحه وما و منو منه لسمان وماحا أموهم ليتبيل مادخلوا فيه من دين لاسلام ولما حرجوا فيه عن دين لاسلام، **قان دنك بطول ودعه في هد الرصور له كالت هاما عبرى ذكره** من حکایة هذه و قعة المربورة في محرتهمومة عدم، دلك و كانت أعلم من صلم يدفد ذكرته في سير هذا الموصد وهو مد ل كاوا منتسيل الى الاسلام، طريقة القرا والسارة، ويوحد في بمصرم أتديد والتأنه والوجدو عبة والرهد والسراءااتو صرواين عدنه والملادمةفي المحاطبةوالماشرة واكشف والتصرو ونحوا ناف وجدا وإا بدايضافي بعصهم من اشرك وعير ممن توع كمر وومل ماو والسع في السلام والاعراض عن كثير مما ساء به لرسول والاستخاب شهر دبة لاسلام والكذب و تتلبس ، واطهر عرس (١) حمة وكل أمود الدس الناص والصدعن سبيل الله مايوجد

وقد تقدمت في معهم وفائع مدددة و رة في الل حصله بهم من غيرهم بعض مافهم من حق ورطن و وأحر للمرابي إلى والمراب والمراب وأحر اللمراب والمراب والم

ها» أصفوا امهم لمحرق و صريق عن خور ال ۱۰ مه الحرم المليس والشمودة وهي في أصل اللغة صرب من لعب السيان

لهم رحمون دهبر حی آن مه عواصههای دیک شرط تربه محتیقال لی شایع مهرم کار کار کار می ماه کار تر میس بعد بین لدعارضتهم باتی محل معکر مار می آن می از در هما لخیة وس احتری کان معلوم دی رأه در می آمسکو از درد

وحكى د ل د ل د ل د ل د ل د ل د المام مرده عبر المام كل وم ايسمى الم المدرسد على د الم ل المدرس المد المام كل وم ايسمى المرك و المدرس المدرك و المدرس المدرك و المدرس المدرس المدرس و المدرس و المدرس المدرس و المدرس المدرس و المدرس المدرس المدرس و المدرس المدرس المدرس المدرس المدرس و المدرس المدرس و المدرس المدر

و مساهم في " س آخر د قال أربه أن بطهر هذه الاشارات ؟ تات الر تحديدها علمه أو حمره راسالة به الدر وثر للصوفة لم يحسب لكم أو الاتراك أو الدمه أو حمره راسالة به الدر قر للصوفة لم يحسب لكم م (١) لعل ذلك الشيطان من شراه الاس كان أقل من الطعام في غعلة من ذلك الامير الخرافي ويوهمه إن اصم أكله عصليمة له في التلسيس عليه **ذلك في معه دهب ما أب به أي سوق أند إلى الى عبد الجهابدة الدين** يعرفون الدهب الحص من المشوش من الصدر بالأبدهب إلى عبد آهل الجبل الله عدم ال يا معاعه الأال كار اهمات ما (١) فعلت همي ليست ممكي ن ممر را الإمانع كي الكي تفصدور بذيب أيصال شريعة رسول للم ص له المان لله ٢٠ سيم ١ هـ و الما يَجَ قدرة هي صهار ذلك فافعلوا. فانقلبوا صاغرين

فها کال قبل ها د الو قبه عدد کال حال مدید جماعة مع شبع لهم من شيوح الله معاوم إ - أن خد مدفي معاويم ٢)، هو و الباعة معر وعوب بامور وکان محصر عناب مراء فنده مالی هی احسن امیادکر الباس مالطهرونه من الشعار المتدع بدي تديره ل به عن لمملين ، ويتحدوله عيادة وديا ، همول ما لا بن إن هذا لله سر من أسر رهم، و إنه سياء أهل الموهبة الاهبة 📖 كان طار بهمأع ياعرين ديث الشيخ وأثباعه خاطبته في ذلت بالمدج ﴿ ﴿ مَمْ وَمَاتَ عَمْمُ مُدَعَهُ مِنْشُرُ عَمَّا أَلَقُمْ مَا لَيْ وَلَا رسوله ولا فعل دلك أحر أن ساعت هذه الامة ولا من المشايح الدين يقىدى جهم(٣)ولا يحور مەمدىلە لا لىمرى بەلىياللە تىمالىلارغبادة الله بمالم يشرعه صالة عن أناس الحداث عني عير وحه التعايد قد كرهه من كرهمه من الماياء لنح بت المروي في ذلك و هو أن التي صبي لله المالي

⁽١) أراد لهد رشوة شايح الاسلام، عشاركته في هد الحاه الباطل على هله (ودوا لو تدهن فيدهنون)

[«]٢٧ رارب، مثل هؤ لاء في عسد من متصوفة الشرك « ٣ » اي يقندي بسعرتهم لمو ففتها للكرب والسنة كالحبيد

عليه و سلم رأى على و حل حدد من حدد و بد من أرى عدت حلية أهل مارة (١) و بد بر عدد الله من أهل بد أب في أسامهم الاسلال، فالذي به بأهل سار من مدكر ب رفال على بد أب في الصحيح عن أبي هربرة من الدي على بد ما بد بد بد بد بد بد و حدرت الرؤيا قال في الحرد الأحد بيد و كرد ما مد المال في المنام فكيف في البقظة (١)

فهد أصل عصم أدن مهراند ۴ و براه ۴ ۱۹ همو ان اداخات اعا تكون مباحه إد احمال ما مدت دسام الله ما دات أو مستحبات كان ذلك فاينا م بشرعه الله و حمل مالس م اللو حاب و مستحبات منها

ه ۲ ته رواه السالي وله اسعة

هو في الحديث في الصحيحة وهد أمند مدود عدد أها أ**دري هو ا** هو في الحديث أد قام أن سايل ها أي راويه على أي هريرة وفي رواية له استاده لي أني هريرة والس في روايه النجاري به شيء من الثائث المد **كور** وغيود أهل المترة ورماه ألم ق ونحو دلك من شرب رب بالمرم دلك على وجه الدين والطاعة نقد الاماكان و وطاعات من شرب بها في من ذلك على وجه الدين والطاعة نقد الاماكان و وطاعات من من من من الله على وجه الدين والطاعة نقد الاماكان و وطاعات من أمر من من من أمر من من المراكزة عند عالى من المراكزة عند عالى من المراكزة على وماعلى من المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة على وماعلى من المراكزة عن عمل وماعلى من المراكزة المركزة المراكزة المركزة ال

۱۱۵ بل حمله من الشرك أو الكهر متمدي لذي هو أصر من الشرك كا بيماه في تفسير (و ن تشركوا بالله مالم يتزل به سايد و ر تشولوا على الله مالا تعلمون) وغيره راحم ص ۱۹۹۸ - ۱۰۵ من حزه التفسير الشامن وكذا ص ۱۵۳ و ۱۵۳ من ۱۵۳ و ۱۵۳ منه

⁴⁷⁸ لعله سقط من هما طعة وعددة مه مه

﴿ فصل ﴾

ه م م م م على دات اصرو الموصه والطامة ومصت على ذلك مدة والناس بدكرون عوم ماصر رعل دالة الع في الدين، وأطهار المحالف شرعة المسلمان ، ورعام بالم ما مع مومو الطائم، المسلمان ، ورعام بالم ما مع مومو الطائم، وأحر فساسالي الرحصر (ذلك الشيح) لمسجد الجمع و كان الدكاس في كالمدكان ، و المدكان فيه حنجاج واعتدار، و المت

الا الد ساقص من الدسخ ومعناه أنهم يروق حوار جعله قربة وعبادة وهذا من الدر من الدرخ المحدثة ودكر في بعض علياء الارهر في هدم لا در من الرعال كالوار كلمون فيا يتكره الوهابية من بلاغ القرر بالدراء من الرعال مقدم ممكرا وا كمهم معمودا أن القرر بالدراء الدراء المحدد الرهر الاستاد أبو العصل الحراوي) هذا ها دراء الدراء على الاستاد أبو العصل الحراوي) هذا ها دراء الدراء على الاستاد أبو العصل الحراوي) به لا عي مدة عدا عدل شدخ عد يطال الدليل على الادق به لا عي مدة عدا الدراء على الادن

 و اطهار افتوله الدي بحيلوا (١) به عنى لردىء و ابر از مايد عو نه من الحال والمحا**ل،** الذي يسلمه اليهم من أضلو من الحهال

علما رأى لامير ذلكها لددلث المطر موسأل عنهم فقبل له عمشتكون، فقال لبدخل إعصوم ، فدخل شيخهم وأصرر من الشكوي على ودعوي الاعتداء مي عديه كلاما كبراً م بالمرحيمة ولكن حدثني من كان حاضراً ان الامير قال لهم فهذا لذي يتوله من عنده أريقوله عن لله ورسوله صلى الله عليه وسلم؛ فقانو على تقوله عن لله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، قال فأي شيء يقال له عفالو انحل ما أحو ال وطريق المال (٧) قال فصمم كلامه فَنْ كَانَ اللَّقِ مِنْهِ عَمْرِنَاهُ مِنْ فَا أَرْبِدُ أَنَّ اشْدُ مِنَّا مِ قَالِلْا وَلَكُنَّي أَشْدُمُنْ الحق سواء كالرمكم أومعه ، دوا ولاند من حصوره، قال لهم ،فكرر. ا دلك فأمر بأخر جهم، فأرسل ألى بعض حو صه مر... أهل الصندق والدينيمن يعرف صلالهمه عرفي اصوردا حال والله يريدكشف أمر هؤلاه قامه علمت دلك أعني في فني أن دلك لأمر يريده الله من طهار الدين، وكشف حال أهل عمال المتعلى، لا تتشاره في أقصار الارضين، وما أحبت المتيءنيهم والمدوانء ولالان أسلك ممهم الا أبلع مايمكن من الاحسار ، فأرسات ليهم من ترامم الصورة لحال ، وأي اذا حضرت

ه ا » كد ولمل أسله تجالو أي بحدوا لحبل وسيلة للحاه فساقتهم الى الردى . دلك بأن أعدالهم التي ازها ولناسهم و علالهم لهما تأثير عظيم في قلوب الموام وأسحاب الاوهام

٣ ٣ هده كلمة دسة قالها بعض الفقهاء لمقرورين بالدحل فأتحذها الدجاحلة أصلا شرعيا وحكم إلهيا

كان دلك عليكم من الوبال ، وكثر فيكم القيل والقال . وان من قعد أوقام قدام رمام أهل الإعان. فهو الذي أوقع نفسه في الهوان. فجاء الرسول وأخبر أنهم جتمعوا بشبوخهمالكبارء الدين يعرفون حقيقة الاسرارء وأشاروا عليهم بموافقه ما أمروا يهمن اتباع الشريبةء والخروج عما ينكر عليهم من البدع الشنيمة. وقال شيخهم الذي يسيح بأقطار الارض كبلاد الترك ومصر وغيرها : أحوالنا تطهر عنسدالتنار لا تطهر عنسد شرع محمد بن عبدالله . والهم برعوا الاعلال من الاعناق ، وأجابوا الي الوفاق ثم ذكر لي الله جاءهم سص أكابر علمان المطاع (١) ودكر الله لابد من حضورهم لموعد الاحتماع فاستخرت الله تعالى تلك الليلة واستعنتمه ، واستنصرته واستهديته ، وسلكت سبيل عبادالله في مثل هذه المسألك ، حتى ألتي في قلبي ان أدخل النار عنه الحاجة الي دلك وانها تكون برداً وسلامًا على مراتيع ملة الحليل ؛ وأنها تحرق أشياه الصالمة أهل الخروج عن هذه السليل. وقد كان يقاياً الصابئة اعداء لمراهسيم أمام الحلفاء بنو احي البطائح منصمين بي من يضاهمهم من تصاري الدهماه . وبي**ن** الصابئة ومن ضل من المبّاد المنسبين الى هذا الدين، تسب يعرفه من عرف الحقاللين، فالمالية من المرامطة والباطنية كالتصيرية والاسهاعيلية. يخرجون الى مشامة الصابئة الفلاسفة ثم الى الاشراك تمالىجمو دالحق تعالى ومنشركهم العلو في ابشر ، والابتداع في المباد ت، والخروج عن الشريعة له نصيب من دلك مجسب ماهو به لائق كالمنحدين مرت أهل الاتحاده والفالية من أصناف العباد

١) أس اصله الأمير المطاع

فلها أصبحنا ذهبت للميعاد ، وماأحبيت أن استصحب احداً للاسماد، لكن دهب أيضًا بعض من كان حاصر المن الاصحاب، والله هو السبب لجميع الاسباب. وباسي بعد ذلك أنهم طافو على عددهن اكابر الامراه، وقالوا انواعا بماحرت به عادمهم مؤالتلبيس والافترام، الذي استحوذوا به على كثر أهل الارض من الإكابر والرؤساء ، مثل زعمهمان لهمأ حوالا لا يقاومهم فيهاا حدمن الاولياء ، والنلم طريفا لا يعرفها أحد من العلماء . وان شبيحهم هوفي الشابح كالحليفة، و مهم بتقدمون على الخاق بهــذه الاخبار المنيقة، وأن الملكر عليهم ماهو آخديا شرع الظاهر ، عيرواصل اليالحة أق والسرائر. وأن لهم طريقا وله طريق وهم الواصلوب إلى كنه التحقيق، واشباه هـــذه الدعاويذات الزخر قــ والنزويق. وكانوا لفرط انتشارهم في البلادء واستحواذهم على الملوك والامراء والاجناده للفاء نور الاسلام، واستبدل أكثر الناس بالور الطسلام، وطاوس آثارالرسول في اكثر الامصار ، ودروس حقيقة لاسلام في دولة التتار ، لهم في القاوب موقع ها ثل ، ولهـم قيهم • ت الاعتفاد مالا تزول بقول قاثل

قال المخبر وندا أوائك الامراء الاكار ، وحطبو افيهم ناشب السلطان بتعظيم امرهم الباهر ، وذكر في انواعا من الخصاب ، والله تعالى أعلم بحقيقة الصواب ، و لامير مستشمر صوور الحق عند التحقيق ، فأعاد الرسول لي مرة ثانية فبانه أثنا في الطريق ، وكان آثير من اهل البدع الاضداد ، كطوالف من المعقبة والمتنقرة وانباع اهل لاتحاد ، مجدين في تصرع محسب مقدوره ، مجهرين لمن بعيد بهم في حضوره ، فاما حصرت وجدت النفوس في نماية الشوق الى هذا لا حدّه ع مسط مين الى ماسيكون طالبين الاصلاع ، فدكر لى ، أن السلطان وسيره من الامراء ، نمض ماذكروه من الافوال الما ملة على لافتر ، ، وقال الهم قالوا ، ث طلبت منهم الامتحان ، وأن يجموا الاطواق الراً ويبدوها فعلت هما من البهتان .

وهاأما دا أصف ماكان فات الأمير الحن لااستحل أن أمر أحداً إن يدخل الرآولا بحور طاعرة من إمر بدحول المار، وفي دلك الحديث الصحيح ، وهؤلاء يكسون في ذلك وغ كديون ماندعون قد الحدوا من أمر دين المدمن وداياه مالله به سم وذكرت تلبيسهم على طو أثف من الأمراء وأنهم للسوأ عي الأمر. المعر، ف بالأيد مرى وعلى تفجق الثب السلطية وعي غيرهما وقد السوا أيصاحي الملك البادل كتما في مكه وفي حالة ولاية حماه وعى أمير السلاح أحل أمير سيار مصر ، وصاق المجلس عن حكاية حميم تسيمهم فدكرت سيسهم على لا يدمري والهم كا وا يرسلون من النساء من يستحبر عن أحوال ايته الباطبة، ثم يحمرونه بها على طريق الكاشفة ، ووعدوه ، لماك ، والمهم وعدوه أن يروه رجل الغيب ، فصنعوا خشبا طوالا وجملواعليها من يتشي كهيئه لدي يلعب باكرالزجاج فجعلوا عشون على جبل المرآة ودائه پريمن بعيد قرمايطو فون على الجبل وهم يرتمون عن الارض وأحدوا منه ملا كثيراً ثم انكشف له امر هم قلت للامير وولده هو الذي في حلفة الحيش يعلم دلك وهو ممن حدثي بهده الفصة وأمانتجق فسهم المحلوا رحلا فيالقبر بكلم ولوهموم آ**ن** اللوثي تنكلم، وأنوا به يءة بر الب صعير الدرجن رعموه أنه لرجل الشهراني الدى مجل لبدن ولم يقربوه مده بل من يعبد لتمود عليه بركته وقالوا انه طلب مده جملة من المان ، فقال تفجق الشبح يكاشف وهو يعلم أن خرائي السن فيها هذا كله ، وتقرب تمجق منه وجذب الشهر فالقلم الجلد الذي ألصقوه على جلده من جلد الماعز ، فدكرت للامير هذا ، ولهدا قيل لمى إنه لما القصى المحلس والكشف حالم، للماس كتب اصحاب تفجق اليه كتابا وهو ما أب السلصة بحاه يخبره بصورة ماجرى

وذكرت للامير الهم مبتدءون بالواع من البدع مثل الاغلال وأنحوها والمالم بالهم عن البدع الحارجة عن الاسرامة فدكر الامير حديث البدعة وسألى عمه أقدكرت حديث المرائض بن سارية وحديث جابر ابن عبد الله وقد دكرتهما لعد دلك في حبس العام كما سأذكره

فلت اللامير أما ما استحت عؤلاء أكل هم يزعمون ان لهم احو لا يدخلون بها الناروأن أهل الشريمة لا يقدرون على دلك ويقولون لما هذه الاحوال التي يمحر عمها أهل الشرع فللسل لهم أن يعربا برعايما اليسلم البيا مأنحن عليه سواء وافن الشرع أو خاصه عواً، قد استخرت الله سحامه الهم أن دخلوا الدار ادخل أما وهم ومن احترق منا ومنهم فعليه لمنة الله وكان معموما عوذاك بعد أن بعسل جدومنا بالحل والماء الحار، فقال الامير ولم دلك قات الانهم يصاون حسومهم بادوية يصمونها من الحيل المعمومة على والماء الحار، هم المعمومة عوامن قشر الداريج وحجر الطاق وغير دلك من الحيل المعمومة على على والماء الحار بطات الحرافة لهم عوامل على على على مناهم الامير هجومي على الداروقال الحار بطات الحرافة وعير دلك من الحيل المار بطات الحرافة الله وصهر الملى، وستعرث الله في ذلك والقرافي قابي أن أهماه على دلك و فقات الحرافة في ذلك والقرافي قابي أن أهماه على المار بطات الحرافة المارة المار

ونحن لاترى هذا وامثاله ابتداء فان خوارق العادات إنما تكون لامة محمد صلى الله عليه وسلم المتدين له باطنا وطاهرآ لحجة أو حاجة مغالججة لاقامة دين الله، والحاجة لم لابد منه من النصر والرزق الدي به يقوم دن الله ، وهؤلاه اذا اطهروا مايسمو نه اشار اتهمو براهينهم التي يزعمون آنها تبطل دين الله وشرعه وجب علينا أن تنصر الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم و نقوم في تصر دين الله وشريعته عا نقدر عليهمن|وواحنا وجسومنا وامواليا ، فينا حينته أن تمارض مايطهرونه من هذه المحاريق عا يؤيدنا الله به من الآيات

وليطم أن هذا مثل ممارصة موسي للسجرة ما اطهروا سجرهم أيد الله موسى بالعصا التي ابتاءت سحرهم . فجمل الامير يحاطب من حضره من الامراء على السماط عدلك وقوح بذلك وكالمهم كانوا قد اوهموم أن هؤلا. لهم حال لا يقدر أحد على رده، وسمعته يجاطب لا. ير الكبير الذي قدم من مصر الحاج ہے در و آیا جاس یہ ہما علی رأس السماط بالتر کی مافهمته منه آنه قال اليوم تري حربا عطيما ولدل داك كان جوابا لمنكان خاطبه فيهم على ماقيل

وحضر شيوخهم لاكابر بجملوا يطلبون من الامير الاصلاح واطفا هذه القصبة ويترفقون ، فقال الامير أنما يكورالصلح بعد ظهور الحق ، وقما الى مقعد الامير تراوية القصر أنا وهو ويهادر فسمعته يذكر لهأيوب الحمال بمصر والمولهين وبحو ذلك فدل ذلك على انه كان عند هذاالامير لهم صورة سظمة، والله فيهم ظما حسناوالله ألم محقيقة الحال هاله ذكر لي ذلك وكان الامير أحب أن يشهد بهادر هذه الواقعة ليتبين له الحقةانه

من أكابر الامراء واقدمهم واعطمهم حرمة عنده وقد قدم الآن وهو يجب تأليمه واكرامه فأمر ببساط يبسط في الميدان ، وقد قدم البطائحية وهم جماعة كثيرون وقد اطهره الحوالهم الشيطانية من الازباد والارغاء وحركة الرءوس والاعضاء ، والطفر والحبو والنقلب ، وبحو ذلك من الاصوات المنكرات ، والحركات الحارجة عن العادات ، اعالفة لما أس به لقمان لابنه في قوله (واقصد في مشيك واغضض من صوتك)

فلها جسنا وقد حضر ختى عظيم من الامراء والكتاب والعلماء والفقواء والعامة وغيرهم وحصر شيحهم لاول المشتكي وشبح آخريسمى نفسه خليفة سيده احمد ويركب بعلمين وهم يسمونه عمد الله الكداب ولم اكن أعرف ذلك وكان من مدة قد قدم علي مهم شبخ بصورة لطيفة وأظهر ماجرت به مادلهم من المسائلة فاعطيته طلبته ولم أعطان لكدمه حتى فارقى فبقى فقدي فقدي أن هذا ختى على تلبيسه الى أن عاب وما يكار بخني علي تلبيس أحد بل ادركه في أول الامر فبقى ذلك في تعمي ولم أره قط الى حين ناطرته، ذكر لى أنه ذاك الدي كان اجتمع بى قديما فتعجبت من حسن صنع الله انه هتكه في أعظم مشهد يكون حيث كاتم تلبيسه بهى ويهمه

فعا حضروا ثكام منهم شيخ بقال له عائم كلام مضبو نه طلب الصلح والعفو عن الماضي والتوبة والما مجيبون الى ماطلب من ترك هذه الاغلال وغيرها من البدع ومتبعون للشريمة (فقلت) أما التوبة فقبولة قال الله تمالى (غافر الدنب وقابل التوب شديد المقاب) هذه الى جنب هده، وقال تعالى (نبئ عبادى الى الما الغفور الرحيم . وأن عداى هوالعذاب الالهم) فاخد شيخهم المشتكي ينتصر للبسهم الاطواق ودكر أن وهب

ابن منبه روى انه كان في أي اسرائيل عا سا وانه جمل في علقه طوقاً في حكاية من حكايات بي اسر "ثيل لا شبت (فقات) لهم لبس لسا أن شعبه في ديدًا بشيء من الاسر ثبيات عمالية اشر عناقدوويالاماماحد في مسنده عن جار بن عبدالله أن الني صلى الله تمالى عليه وسلم رأي بيد عمر بن الحصاب ورقة من النوراء فقال و أمهوكون باابن لحطاب الله جشكم بها بيصاء هية لو كان موسى حيائم اتبعتموه وتركتموني لسلائم ه وفي مراسيل ابي داود أن ال_{نبي} صلى الله نه لي عليه وسلم رأى مع بعض أصحابه شيئا من كانب أهل الكتاب فقال وكانمي يقومطاللة أن يتبعوا كتاباً غير كتابهم أنزل لي أي غير سهم ۽ وا زل الله أمالي (أو لم يكانهم الهُ أَثْرَلُهَا عَلَيْكُ الْكُمَابِ إِلَى عَلِيهِمْ ﴾ فنحن لايخورسا تباع موسى ولا عبسى فيما علمنا أنه أنزل عسهما من عمد لله ذا خالف شرصا واتما علينا أن مبع ماأ نزل علينا من رما و تمع الشرعة ولا والج الدي بعث لله به الينا رسولنا كما قال أمالي (وان أحكم بياهر عا أمرل الله ولا عذم أهواءهم ممه جاءك من الحق لكل حملنا مبكم شرعة ومنهاجاً) فكيف يجور عا أن لتربع عاد بني اسرائيل في حكايه لاتعلم صحتها وماعلها ونعباد بني اسرائيل (اللك أمة قد خلت لها ماكسات و كم ماكستهم ولا "سألور عما كانوا يعملون) هات ماق القرآل ومافي الاحديث الصحاح كالمخاري ومسلم وذكرت هذاوشبيه بكينية توية

فقال هذا الشنخ منهم بحاطب الامير نحن نريدأن تحمع لنا القضاة الارنعة والقاتهاء ونحن قوم شاهعة (فقلت) له هــذا عير مستحب ولا مشروع عند أحد من عداء المسلمين بل كابهم ينهى عن التعبد له ويعده

بدعة . وهذا الشبخ كمال لدين من الرمدكاني مفتى مشافعيةودعوته وقلت ياكمال الدين.ماتقول في هذا افقال هذا بدعة غير مستحبة مل مكروهةأو كما قال، وكان مع نعض اجماعة فتوى فيها خطوططائعة من العلماء مذلك (وقات) ليس لاحد الحروج عن شريعة محمد صلى الله تعلى عليه وسلم ولا الحروح عن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلموأشك هل الكامت هنافي قصة موسى و لحصر فال لكامت يكارم بعدهمدي له فانتدب ذلك الشيج عيدالله ورقع صوته وغالنحن لنا أحوال وأمور بإطلة لا يو تفعليها وودكر كلاما لم اضبط لفطه مثل امجالس والمدارس والباطن والظاهر ، ومضمونه أن لما الباطن ولغيرنا الظاهر ، وأن لنا أمرًا لايقف (١) عليه أهــل الطاهر فلا يكرونه عايبًا (فقات) له ورقعت صوتني وعضايت . الباطن والظاهر وأعنالسوالمدارسوالشرايعة والحقائق كل هذ مردود لى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ليس لاحد نحروج عن كساب لله وســة رسوله صلى الله عليه وسلم، لامن المشابح والعقراء، ولا من الماوك والامراء، ولامن العامو القضاة وغيرهم، بل جيم الحاقءليهم طاعةالقورسوله صلى القاعليه وسلم. وذكرت هذاونحوه

(فقال) ورفع صوته نحن ساالافو الوكدا وكذا وادعى الاحوال الخارقة كاانا روغيرها واختصاصهم بها وأنهـم يستحقون تسليم الحال اليهم لاجلها (فقات) ورفعت صوتى وغضبت الما أخاطب كل احمدي من مشرق الارض لي مغربها أي شيء فعلوه في العار فاعا أصنع مشل

د ١٠ وفي نسخة لايقدر

ماتصندون ، ومن احترق مهو مغلوب وربا قلت معليه اسة الله . ولكن بعد أن نفسل جسومنا بالخل والله الحار ، فسأتي الامراء والناسعن ده فقلت لان لهم حيلا في الاتصال بالنار يصنعونها من أشباء من ده الضفادع وقشر الناريج وحجر الصلق قضح الباس بدلك فاخذ يظهر القدرة على ذلك فقال انا وأنت نف في باربة بعد أن تطبي جسومنا بالكبريت (فقلت) فقم وأخذت أحرز (١) عليه في القياء الى ذلك قد يده يظهر خلع القييص ، (فقلت) لاحتى تفتسل في الماء الحار والحل فاطهر الوه على عادتهم (فقال) من كان بجب الاعير فليحضر حشياً ويقال حزمة حطب (فقلت) هذا تطويل وتفريق للحمع ولا بحصل به مقصود عبل قنديل بوقد وادخل أصمي وأصمات قيه بعد الفسل ومن احترقت بل قدديل بوقد وادخل أصمي وأصمات قيه بعد الفسل ومن احترقت أصمعه فعليه لعنه الله المؤمر ودلوذكر أوجهه اصغر .

ثم تلت لهم ومع هذا فلو دختتم المار وخرجتم منها سالمين حقيقة ولو طرتم في الهواء، ومشيتم على الماء، ولو فعاتم مافعاتم لم يكان في ذلك مايدل على صحة ماند و نه من محالصة الشرع ولاعلى إيصال الشرع قان اللاجال الاكبر يقول للسماء المطرى فتمطر، وللارض النبتي فتندت، وللخربة اخرجي كورك فتحرج كنوزها تدا، ويقتل رجلائم يمشي بين شقيه. ثم يقول له تم فيقوم (٣)، ومع هذا فهو دجال كذاب ملمون بين شقيه. ثم يقول له تم فيقوم (٣)، ومع هذا فهو دجال كذاب ملمون

[﴿] ١ ﴾ كَذَا فِي الْآمَلِ وَلَمَهُ أَصَرَ عَلَيْهُ فِي القَيَامُ

ه ۹۲۶ دما في لامل وفي رو به مدر في حديث الدجالة ال فيقول اتؤمن في قال فيقول أنت المسيح السكداب قال فيؤمر به فيؤشر المشارمن وقه حتى

لمنه الله . ورفعت صرقي الذاك فكان الدلك وقع عظيم في القلوب وذكرت قول ابي بريد البسطاسي بلو رأيتم لرحل يدير في له واء ويمشي على الماء فلا تمتر وابه حتى الظروا كيف وقوفه عند الاوامر والنواهي ودكرت عن يونس س عد الاعلى نه قل للشاهبي تدري القل صاحب بهي الليث بن سعد القل لو رأيت صاحب هوى بمثى على الماء فلا تدتر به فقال الشافعي نقد قصر الميث لو رأيت صاحب هوى يطير في الهواء فلا تدتر به وتكامت في هدذا ومحوه كلام دمد عهدي به . ومشايخهم الكبار يتضرعون عند الامير في طلب الصلح وجعلت أخطيه في اظهار الكبار يتضرعون عند الامير في طلب الصلح وجعلت أخطيه في اظهار ما دعو من النار مرة بد مرة وع الا يجدون وقد اجتمع عامة مشابحهم الدين في الداد والمقراء المولمون منهم وه عدد كثير والداس بضحوذ في الميدان و يتكامون باشهاء الأرضطها

فدكر بعض لحاضرين أن الدال قالو المالمضورة (فوقع الحقوراطل ماكالوا يعملون ، فعلبوا هنالك والقلموا صاغرين) ودكروا أيصا أن هذا الشيخ يسمى عدالة الكذاب ، وأنه الدى قصدك مرة فاعطيته الاثين درهما ، فقات طهر لى حين أخذ الدراع وذهب اله ملمس وكان قدحكي حكاية عن تدسه مضمو نها اله أدخل الدار في لحيته قسدام صاحب حماة ، ولما فارقى وقع في قايي أن لحيته مدهو تة وأنه دخل الروم واستحوذ عليهم فلما ظهر للحاضرين عجره وكذبهم وتعيسهم وتبين للامراء الذين

يقرق بين رحليه قال ثم عشي الدحال بين القطمتين ثم يقول له قم فيستوى قائل قال ثم يقول له أنوس في فيقول مدار ددت فيك الابصيرة قال ثم يقول وأنهه الناس اله لايقمل مدر يحجد من الناس الحديث الهامن حاشية الاصل

كانوا يشدون منهم الهم مبطاون فرجعوا ونحاطب لحج بهادر وعاثب السلطان وغيرهما بصورة الحال وعرفوا حقيقة المحال وقما الى داخدل ودخلنا وقد طلبوا التولة عما مصى وسأنى الاهير عما يطلب منهم فقلت متاحة الكتاب والسنة مثل أل يعتقد (١) أله لا يجب عليه تناعه بأوا ته سوغ لاحد لخروح من حكمهما ونحو دلك أو أنه بحوز تباع طريقة أمالف بعص حكمهما ونحو دلك من وجوم الحروح عن الكتاب والسنة التي توجب الكفر وقد توجب قتال الطائفة المتمة دون قتل الواحد القدور عليه

(فقاوا) محل ماتز و في الكتاب والسة "تنكر عليها غير الاطواق المحن نحامها (فقات) الاطواق وعير الاطواق بس المقصود شيئا ممينا واعا المعصود أل يكون جميع السامين تحت طاءة الله ورسوله صلى الله تمالى عليه وسلم، فقال الامير فاى شيء لدي يلزمهم من الكتاب والسنة؟ فقلت حكم الكتاب والسنة كثير لا يكن ذكره في هذ المجلس لمكن المقصود أن ياتزموا هذا التزاماعاماومن خرح عامضر ستعنقه وكرو ذلك وأشار بيده الى احبة الميدال – وكان المقصود أن بكول هذا حكما عاما في حق حميم الداس عان هذا مشهد عام شهور قد توفر ت الهم عليه فيتقرر عند المقاتلة واهل الديوان والعلماء والعباد وهؤلاء وولاة الإمور فيتقد من خرج عن الكاب والسنة ضربت عقه

الامثلة الثلاثة التي دكرها هي نمدم متابعة الكتاب والسنة لا لمتابعتها
المطلوبة فلملاقد سقط من هذا الموضوع جملة مصمولها . و لرجوع هما يخالفها
مثل كذا وكذا

(قات) ومن ذلك الصلوات احمى في وافيتها كا أمر الله ورسوله فال من هؤلاء من لا يصلي ومنهم من يتكام في صلاله حتى إمهم بالامس يعد أن اشتكو عبي في عصر لحمة جعل أحدهم بقول في صلب الصلاة باسيدي احمد شيء لله وهمدام أنه مبطل للصلاة عهو شرك بالله ودعاء لنيره في حال مناجاته التي أمرانا أن نقول ميها (إباك نعبد وإياك تستمين) وهدا قد ممل بالاستخار على عادتهم في صعير الدوب ولم يأمره بإعادة الصلاة وكذلك بالاستخار على عادتهم في صعير الدوب ولم يأمره بإعادة الصلاة وكذلك بالاستخار على عادتهم في صعير الدوب ولم يأمره بإعادة الصلاة وكذلك بالاستخار على عادتهم في صعير الدوب ولم يأمره بإعادة الصلاة

(فقال) هده يندب على أحده كا ينلب المطاس (فقات) لعطاس من الله والله يجب المطاس وبكره النه ؤب ولا يمنت أحده دفعه ، وأما هذا الصياح فهو من الشيصاب وهو باختيار هو اسكافهم ويقدرون على دفعه ، ولقد حدثى بعض الحدير بن مهم لعداعلس الهم يفعلون في الصلاة مالا تفعله اليهود والمصارى مثل قول أحده الما على بطل امرأة الامام وقول الآحر كدا وكذا من الامام ونحو ذلك من الاقوال الحبيثة ، وأنهم اذا أكر عديم المكر ترك الصلاة يصلون بالتوبة والما أعل أهم متولين (١) شياطيل لبدوا معلوبين على ذلك كا بقلب الرحل في بعض الاوقات على صيحة أو بكاء في الصلاة أو غيرها

ولها أصهروا الترام الكتاب والسنة وجوعهم بالميسدان باصوائهم وحركاتهم الشيطانية يظهرون أحوالهم (قنت) له أهدًا موافق للكتاب

⁽١) كذا في الاصل ومقتضى الاعراب متولون الا أن يكون حذف من الكلام ناميء فيه ماصب لقوله متولين

و السنة ? (فقال) هذا من الله حال و دعايهم (فقلت) هذا من الشيطان الرجيم لم يأمر الله و لارسوله صلى الله تدلى عديه وسلم ولا أحبه الله ولا رسوله (فَهْ لُ) مَا في السَّمُواتُ والأرضُ حركَةُ وَلَا كَذَا وَلَا كَذَا إِلَّا عشيشه وارادله(فقات) له هذا من باب القضاء والقدر وهكدا كل مافي المالم من كفر وفسوق وعصيمان هو بمشبثته ولمرادته وليس ذلك مجمجة لاحد في فعله بل ذلك مما ربنه الشيمان وسعطه الرحمن .

(فقال) قبأي شيء تمال هذه الاحوال (فقات) مهـذه السياط الشرعية فاعجب الامير وصحكوقال ايوالله بالسياط الشرعية، تبطل هذه لاحوال الشيطانية، كاند جرى مثل دلك لمير واحد ومن لمجب الى الدين بالسياط الشرعية فبالسيوف عمدية . وأسكمت سيف لامير وقات هذا نائب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلامه وهدا السيف سيف رسول الله صلى الله عليــه وسلم فمن خرج عن كتاب الله وسنة وسوله ضرناه يديف الله وأعاد لامير هذا الكلام وأحذبه طهم يقول ظاليهو د والتصاري ُيڤرَ^عُونَ ولا عَر نجل (وتَنت)اليهو دو النصاري ِقرون بالجزية علىدينهم المكنوم فيدورهم والمتدع لايقرعلى بدعته فالحموالدلك وحقيقة الامر أن من أطهر مسكراً في دار الاسلام لم يقر على ذلك فن هـ، الى مدعة وأطهرها لم يقر ولا يقر من أظهر الفجور وكذلك أهل الدُّمة لا يقرون على اظهار منكر ات دينهم، ومن سواهم فان كان مسلما أخذ بواجبات الاسلام وترك محرماته، وازلم يكن مسلما ولا ذميافهو إمامرته والها مشرك والما زنديق ظاهرا لرندتة. وذكرت دم المبتدعة فقلت روى مُسَلِّمُ فِي صَحِيحَهُ عَنْ جِنَّهُرُ بِنَ مُحْمَدُ الصَّادَقَ عَنْ أَبِيهِ أَبِي جِنْفُرُ البَّاقِر

عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في خطبته دان أصدق الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد وشرالامور رسول الله صلى لله عليه وسلم خطبة ذرفت منها العبول، ووجلت منها القلوب ، فقال قائل يارسول كان هذه موعطةمودع فماذا تمهد اليناءفقال هأوصيكم بالسمع والطالة قاله من يعش ملكم يعدي فسيرى الحتلاه كثيراً فعليكم بسنتي وسنة لخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا مها وعضوا عليها بالتواجدُ ،وإلاكم رمحدثات الا ور فان كل محدثة بدعة، وكل بدمة صْلالة عوفى رواية (٢) ﴿ وَكُلْ صَلالَة فِي الـار ﴿ وَقُـلَ } لِي البَّدَعَةُ مِثْلُ الرَّبَّا وَرُوى حديثاً في ذم أراً (فنلت) هداحديث موضوع على رسور الله صلى الله نمالي عليه وسلم و لرنا معصية والندعة شر من المعصية كما قال سفيان الثوري البدعة أحب الى ايليس موالمعصيةعات المصية بتاب منهاوالبدعه لايتاب قطع الطريق والسرقة وبحودلك (فذت) حالهم قال تتوبكم خيرمن حالهم بعد تنويبكم فانهم كانوا فساقا يعتندون تحريم ماه عليه ويرجون رحمة الله ويتوبوزاليه أوينووزالتولة، غه تموه لتتويكم ضالين اشركيزخارحين عن شريعة الاسلام، بحبون ما يمعه الله وينضون مايحيه الله، ونتبت أن هذه البدع التي هم وغيرهم تليها شر من المعاصي

۱۵ المدر : لعط مسام فان حير الحديث الثاني الله الح (۲) هذه الزيادة شاذة ليست في الدين فذار شرح الاسلام وحافظ السمة لحد غريب ، وكا به أراد بها زيادة الترهيب

(قلت) محاطبا للامير والحاضرين اما المعاصي فمثل ماروى البخاري في صحيحه عن عمر من الحطاب أن رجلا كان يدعى حمارا وكان يشرب لحمر وكان يضحك الدي صلى الله تعالى عديه وسلم وكان كايا أني به النبي صلى الله تعالى عليه وسنم جلده الحد، فامه رجل مرة وقال: لعنه الله ما اكثر مايؤتى به الى النبي صلى الله تعالى عليه وسنم على الله تعالى عليه وسنم هذا فلما كان صحيح الاعتقاد بحب الله ورسوله شهد له الدي صلى الله تعالى عليه وسنم بدلك و نهى عن العنه

وأما المبتدع فشل مأحرجا في الصحيحين عن على بن ابي طالب وعن ابي سعيد الحدري وغير هما_دحل حديث بعضهم في نعض_ أن النبي صلى الله تمالى عليه وسالم كان يقسم عناءه رجل ناتيء الجمين كث اللحية محلوق الرأس مين عينيه أثر السحود وقال ماقال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم «بخرج من صلضيء هدا توم يحتر "حدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم وقراءته مم تر عمهم غرؤن القرآب لايجاوز حناجرهم يمرقون من الأسلام كما يمرق السهم من الرمية لئن ادركتهم لاقتلنهم قتل عادة وفيرواية دلو بعلم الذين ينا الونهم مادا لهم على لسلا محمد لنكلوا عن العمل، وفيروابه وشرقتلي أنحت اديم السماء خير قتلي من فتلوه، قلت فهؤلاء مع ماثرة صلائهم وصيامهم وقراءتهم والهم عليه من العبادة والزهادة أمر النبي صلى الله العالى عليه وسالم تشهم وتنلهم على بن ابي طالبومن معه من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودلك لخر. جهم عن سنة النبي وشريمته وأطن أني ذكرت تول الشاضي:لان يبتلىالعبدبكل_ذنب

ما خلا الشرك بالله خير من أن يبتلي بشيءمن هذه الاهو اء.فلماظهر تبح البدع في الاسلام وانها أطم من الزناو السرقة وشرب الحُروأ نهم مبتدعون بدعا منكرة فيكون حالهم أسوأ من حال الزانيوالممارق وشارب الحمر أخذ شيحهم عبدالله يقول يامولانا لاتتمرض لهدا الجناب المزيز بعني أتباع احمد ابن الرهاعي — فقلت منكراً بكلام غليظو بحك أى شيء هو الجباب العزير وجناب مرن حالفه أولى بالعزبارو الرزحنة (١) تريدون أن تبطلوا دن الله ورسوله (فتال) يامولانا يحرقك الفقراء بقلوبهم (فقات) مثل ما احرقي الرفضة لما قصدت الصمود اليهم وصار جميع الناس يخوفوني منهم ومن شرهم ويقول أصحابهم ازلهم سرامع الله فنصر الله وأعان عليهم . وكان الاص اء الحاضرون قدعر فو ابركة مايسره الله في أمر غزو الرافضة بالجبل

وقلت لحمياشبه الرافضة بإبيت الكذب- فان فيهم من الغلو والشرك والمروق عن الشريمة ماشاركوا به الرافضة في بدص صفاتهم وفيهم من الكذب ماقد يقاربون به الرافضة في دلك أو يساوو نهم او يزيدون عليهم فانهم من أكذب الطوائف حتى قيل فيهم لانقولوا أكذب من اليهودعلي الله ولكن قولوا أكذب من الاحمدية على شيخهم، وقلت لمم انا كافر مكم وباحوالكم (فكيدوني جيماتم لاتنظرون)

ولما رددت عليهم الاحاديث المكذوبة أخذوا يطلبون مني كتبا صحيحة ليهتدوا بها فبذلت لهم ذلك ، وأعيد الكلام انه من خرج عن الكتاب والسنة ضريت عنقه، وأعادالامير هذا الكلامواستقرالكلام

(١) كذاني الاصل

١٤٩ معوى الرفاعية القدرة على الايذاء بقلوبهم وكيفيهم على شيخهم على دال ما و الحديثة الذي صدق و عده بو نصر عده بو هزم الاحز اب و حده .

9

هذا آخر ماجرى مع البطائحية لشيخ الاسلام وامامالائمة الاعلام . الشيخ تقي الدين احمد الشهير بابن تيمية قدس أند روحه ونور ضريحه ورضى عنه

(انتعى على الأصل البنداديكسابته)



لباس الفتولة والخرقة عند المتصوفة (ومسائل أخرى نفت فيهم) بسم الله الرحن الرحيم

﴿ مسئلة ﴾ سئلها الشيح الامام العالم العلامة ، امام الوقت ، فريد الدهر ، جوهر العلم ولب الإيمان، قطب لزمان، مفتى الفرق، شيخ الاسلام، تتى الدين أبو المباس أحد أبن الشيخ الأمام شهاب الدين عبد الحلم أبن الشيخ الامام الملامة مؤيد السنة عبد الدين عبد السلام أبن تيمية الحراني رضي الله عنه و نفعهه آمين : في جماعة بجتمعون في مجلس ويلبسوت لشخص منهم لباس الفتوة ويديرون بينهم في مجلسهم شربة فيها ملج وماهويشريونها ، ويرهمون أزهذاه ي الدين ، ويذكرون في مجلسهم ألفاطأ لاتليق بالمقل والدين فمنها أنهم يقولون إنارسول لله صلىالله عليهوسلم ألبس على بن أبي طالب رضى الله تعالى عسه لباس الفتوة ثم أمر. أن يلبس من شاه ، ويقولون ان اللباس انزل على الذي صلى الله تعالى عليه وسلم في صندوق ويستدلون عليه يقوله تمالي(بابني آدم قد انز اما عليكم لباسا بواري سوآ تركم) الآية ﴿ فَهَلَّهُو كَازُعُوا أَمْ كَذَّبِ مُخْتَلَقَ ﴿ وَهُلَّ هو من الدين أملا اواذا لم يكن من لدين فما مجب على من يفعل ذلك أويمين عليه ? ومنهم من ينسب ذلك الى الخليفة الناصر لدين الله الى عبد الجبار وبزعمأن ذلك من الدين؛ فهل لذلك أصل أم لا ﴿ وهل الاسماء التي يسمو ف بها بعضهم بمضامن اسم الفتوة ورءوس الاحزاب والزعماء فهل لهماها أصل أم لا؛ ويسمون المجلس الذي يجتمعون فيه دسكرة، ويقوم للقوم

نقيب الى الشخص الذي يلبسونه فيترعه اللياس الدي عليه بيده ويلبسه اللباس الدي يزعمون أعالباس النتوة بيده، فهلهدا جائز ام لا اواذاقيل لانجوز فمل دلك ولا الاعانة عليه فهل يجب على وبي الامر منعهم من **ذلك ا**وهلالفتوة أصل في الشريعة أم لا الواذا قبل لاأصل لها في الشريعة فهل مجب على عير ولي الامر أن يسكر عليهم ويمنعهم من ذلك أم لام مع أمكانه من الانكار (١)وهل أحد من الصحابة رضي الله تمالي عنهم أو من التابعين أو من بندهم من أعل العلم فعل هذه الفتوة المذكورة. أو امر بهما ام لا؛ وهل خلق الـبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الـور أم خلق من الاربع عناصر أممن غير ذلك ? وهل الحديث الذي يذكره يعض الناس: لولاك ماخلقاللةعرشا ولاكرسيا ولا ارضا ولاسماء ولاشمسا ولاقرا ولاغيرذلك صحيحهوأملاء وهلالاخوة التي بواخيها المشابخ ببىالفقراء في السماع وغيره يجور معلما في السماع وتحوه أم لا ? وهل آخي رسول الله صلى الله تمالى عليه وسلم مين المهاجرين والانصار أم بين كل مهاجري وأنصاري٬ وهل آخي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بن ابي طالب كرم الله وجهه أم لا ع بدوا الما ذلك بالتعليل والحجة المبينة وابسطوا لنا الجواب في ذلك بسطا شافيا مأجورين أنابكم الله تمالى

لباس خرقة الفتوة مبتدع

﴿ الجوابِ ﴾ الحمد لله أما ماذكر من إلباس لباس الفتوة السراو بل أو غيره واسقاء الملح والماء فهذا باطل لاأ صل له ولم بفعل هذا رسول الله

⁽١) الوجه أن يقال تمكمه بدل/مكانه فلعله عرف

صلى الله تعالى عليه وسلم ولا أحد من أصحابه لا على بن اليرطالب ولا عيره ولا من الثابمين لهم باحسان : والانساد لذي يذكرونه من طريق الخديمة الناصر اليعبد الجبارلي تمامة فهو اسناد لاتقوم بهحجة ،وفيه من لايعرف ولا يحوز لمسلم أن ينسب الى النبي صلى الله عليه وسلم عنل هماذا الاسناد الحِهُولُ الرَّجَالُ أَمْرًا مِنَ الْأَمُورُ الَّتِي لَا تَعْرَفَ عَمُعَكِيفٌ ﴿ ذَا نَسْبُ اللَّهِ ماييلم الله كذب و فتر المعليه، فإن الماذين بسنه وأحو له متفقو رعلي أن هذا من الكذب المحتلق عليه وعلى على بن ابي طااب رضي الله تمال عنه وما ذكروه من نزول هدا اللماس في صندوق هو من اطهر الكذب باتفاق المارقين بسنته، و لذاس الدي نواري السوءة هو كل ماستر الحورة من جميع أصناف اللباس المباح، الزّل الله تمالي هذه الآية لما كان المشركون يطوفون بالبيت عراة ويقولون: "ياب عصيما الله فيها لا نطوف فيها ما فاترل الله تمالي هذه الآبة والزل توله (خذوا زيا كيمعند كل مسجد) والكدب في هذا اطهر من الكذب فيما دكر من لماس الخرقة، وأن البي صلى لله تعالى عليه وسلم تواجد حتى سقطات المردةعن ردائه ، وانه فرق الحرق على أصحابه، والرجبريل اتاه وقال له الذربك يطلب نصيبه مرز. زيق الفقر، واقه علق ذلك بالمرش. فهذا أيضاكدب باتماق أهل الممر فقعان الني صلى الله تعالى عليه وسلم لم بحتمع هو وأصحابه على سهاع كف ولا سماع دفوق وشبالات ولا رقص، ولا سقطاعه توب س ثيانه ي ذلك ولا قسمه على اصحابه وكل مايروي من ذلك فهو كدب مختلق بأتفاق أهل المرقة بسنته

فصل

(شروط لباس خرقة الفتوة)

والشروط التي تشترطها شيو حالفتو قماكان منهايما أمرانة يعورسوله كصدق الحديث وأداء الامانة واداء الفرائض واجتناب المحارم ونصر المظلوم وصلة الارحم والوطاء بالعهد أوكانت مستحية كالعمو عن الطالم و حمّال الاذي وبدل المروف الذي محمه الله ورسوله وأن بجتمعوا على السنة ويفارق أحدهما الآخر اذاكان على بدعة ونحو ذلك فهذه يؤمل مها كل مسلم سوه شرطها شيو -الفتوة أو لم يشرطوها، وماكان منهامه مهي الله عنه ورسوله مثل النحاف الذي يكون بين أهل الجاهليـــة أن كلا منهما يصادق صديق الآخر في الحق والباطل، ويعادي عدو، في الحق والباطل،وينصره على كل من يعاديه سواء كان الحق ممه و كال مع خصمه، فهذه شروط تحلل الحرام وتحرم الجلال، وهي شروط لبست في كتاب الله(١) وفي الصحيح عنه نه صلى الله عليه و سير قال دما بال رجال بشتر طون شروطا ليست في كتاب الله أمن اشتر طشرطا بيس في كناب الله فهو باطل وان كالامائة شرط، كتاب الله أحق وشرط الله اوثق » رواه البحاري . وفي السين عنه أنه قال ه المسلمون عبد شروطهم إلا شرطا أحل حراما أو حرم ملالاً» وكلما كان من الشروط التي بين القيائل والملوك والشيوح والاحلاف وغير دلك هنها على هدا الحكم باتفاق عليه المسلمين، ما كان (١) (المنار) سقط من الاصل أول الحديث من هذا الى قوله كتاب الله فنقلناه من صحيح البخاري

من الامر المشروط الدي قد أمر الله به ورسوله هانه يؤمر به كما أمر الله به ورسوله . وان كان مما بهي الله عنــه ورسوله فانه ينهي عنه كما نهمي الله عنه ورسوله ، وليس لبي َّدم أن يتعاهدوا ولا يتعافدوا ولا يتحالفوا ولا ينشارطوا على خلاف ما أمر الله به ورسوله . بل عبي كل منهم ال يوفوا بالمقود والعبود التي عهــهـها الله الي لى آدم كما قال الله تعــالى (واوقوا بسهدي اوف سهدكم) وكدلك ماينقدم المرء على نقسه كعقد النذر أويعقدم الاثنان كعقد البيع والاحارة والهية وغيرهما والمايكون تارة من وحد وتارة من شس كعدد الرقف والرصية . فانه في جميم هذه العقود متى اشترط لعاقد شيئا تما بهي المدعنه ورسوله كال شرطه باطلا وفي الصحيح من عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ﴿ مَنْ نُدُرُ أَنْ يُطِّيمُ أَنَّهُ فَلَيْطُمُهُ ﴾ ومن تَذُرُ نَ يُعْضِي أَلَّلُهُ قلا يعصه » . والمقودالمجالفة لما مو الله به ورسوله هي من جدس دين الجاهلية وهي شعبة من دين المشركين وأهل الكتاب لدين عقدوا عقود أمروا فيها عالمهي الله عنه ورسوله، ولهو اديها عما امر الله بهورسوله. فهدا اصل عظيم يحب على كل مسلم أن يتحسبه

﴿ فصل ﴾

(الله والعثوة والزعيم والحرب والدسكرة وماقالوه فيها)

وأما لفظ الفتي فمناه في للعة الحدثكقوله تعالى (تهمفنية آمنوا برسهم) وقوله تمالي (قالوا سممنا فتي يذكرهم يقال له ابراهيم) ومنه قوله تمالي (واذ قال موسى لفتاه) لكن لما كانت اخلاق الاحداث اللين صار كشير من الشيوح يعبرون بلفظ القتوةعن مكارم الاخلاق كقول بعضهم طريقنانته في وليس ينقوى (٢) وقول مضهم الفتوة أن تقرب من يقصيك وتكرم من يؤذرك ،وتحسن الىمن يسيءاليك، سياحة لاكطها ، ومودة لامضارة . وقول بمضهم الفتوة لرك ما تهوى لما تخشي . وامثال هذه الكابات الني توصف فيها العثوة بصعات محمودة محبوبة سواء سميت فتوة أو لم تسم، وهي لم تستحق المدح في الكتابوالسنة إلا لدخولها فيها حمده الله ورسوله من لاسهاه كالبط الاحسان والرحمية والعقو والصفيح والحلم وكظم الميظ والبر والصدقة ولزكاة والخير ونحو ذلك من الاسماء الحسية التي تنضمن هذه المالي، فتكل اسم علق الله به المدح والثواب هياة كمتاب والسنة كان اهله ممدوحين هو كل اسم علق به الدم والع<mark>ماب</mark> فيالكتاب وانسة كان اهله مذمومين كافط الكدب والخيانة والفحور والطلم وأنفاحشة وتحو دلك

وأما أمط الزعيم فانه مثل لنظ البكفيل والقبيل والضمين قال تعالى (ولمن جاء به حمل بمير وأنا به زعيم) فمن تكفل بامر طألفة فانه يقال.هو رعیم فان کان تحد تکافل بخیر کان محموداً علی ذلك و ان کیان شراً کیان مدَّموما على ذلك .

وأما رأس الحزب دعه رأس الطائنمة التي تتحزبأي تصير حزيا هان كيانو ا محتمدين على ما أمر الله به ورسوله من غير زيادة ولا تقصان فهم مؤمنون لهم ما لهم وعليهم ماعليهم . وان كـانوا قد زادوا في ذلك ونقصوا مثل النعصب لمن دخل في حزمهم بالحق والباطل والاعراض عمن لم يدخل فيحزبهم سواء كان على الحق والباطل، فهذا من التفرق

لدي ذمه الله المانى ورسوله ف الله رسوله أمر بالجم عقو الاشلاف، ونهيا عن التعرقة والاختلاف . وأمرا بالتعاول عني لمر والتقوي ونهيا عن التعاون على الاثم والعدوان

وفي الصحيحين عن لبي صلى الله تدلي عليه وسلم أنه قال همثل المؤسيل في تواده و تراجمهم و تعاطمهم كمثل الحسد دا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الحسد باحمى واسهر ، وفي الصحيحين عنه صلى لله تعالى عليه وسلم ، مقول ه قوس المؤس كالمه بريشد مصه بعض » وشمك بن أصلحه . وفي الصحيح سه حدل ه المسم أخو المسلم لا يسمه ولا بحدله » وفي الصحيح عنه صلى الله ملى عده وسيم أنه قال . ه الصر خالك ضالما او مظلوما ، قبل يا رسول لله الصر ه معاوم، فكيف الصره طالما قال ه تممه من الظلم ده لك نصر شايه الما ومظلوما ، قبل يا رسول لله الصر ه معاوم، فكيف الصره طالما قال ه تممه الله ويسمته في المسلم على لمسلم . يسلم عبه ادا ضمه و ده ادا مرض ، ويسمته في عطس ، ويحيمه اذا دعاه ، ويشرمه اذ منت ، وفي الصحيح عنه صلى الله تم في الله قال ه والدي نصبي بيده لا وثمن احدكم حتى بحب تمه من الخير ما يحب لنفسه » .

فهذه الاحاديث واطلحا ديها أمر الله ورسوله عا امر به من حقوق الموامدين بعضهم على نعص وفي الصحيحين عن ديني صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال دلا تفاطعو ولا تحديدوا وكونوا عباد الله اخوانا ، وفي الصحيحين عنه صلى لله تعالى عليه وسلم المقال دان الله يرضى الم ثلاثا أن تعدوه ولا تشركوا به شيئه وال تعتصمو مجهل لله جيما ولا تفرقوا، وان تناصحوا من ولاه الله امركم ه

وفى استن عنه صبى فقد دلى عنيه إسلم انه قال و لا البئكم فافضل من هرجة الصلاة و الصيام، تصدية و لامر فلمروف والنهى عن المتكرم قالوا يلى يارسول الله قال فضلاح دات النس. هي الحاشة لأقول تحاق الشمر ولكن تحلق الدين، فهذه الأموار ثما نهى الذاء رسوله سها

وأما عط الدكره وبالمد من الالباط بني لها أصل في الشريمة ويتعاق مها حمد اوذه واكر عني في عرف عاس يعدر عام عن المجامع كما في حديث هرض اله جمم الروم في دسكرة، و قال الدج عاس على شرب الحمر المهم في دسكرة ، ولا تعلق بهد اله علا حمد ولا في . وهو في اللهم افرب لأن العالب في عرف المسام، المون الديث الاجتماع (١) على الفو حش والحمر والغناء

والامر بالمروف والنهى عن المكو فريس كلى كل مسلم لكن<mark>ه من</mark> فروضالكه يات فارقامهم من سائط به المرض من ولاة الامر أو غيرهم والاوچب على غيرهان يقوم من دلك بما يقدر عاله

﴿ فصل ﴾

م حلق الدي ص و تم تسع صل أعلو فات

والذي صلي الله أمالي عالم ما لمراح بي بما يجاق منه فاشتر ولم مجاق أحد من النشر من نور ان قد أسر في الصيابح عن الدي صلى الله تعالى عليه وسلم المه قال الله حلى الامكنة من وروحتى الميس من مارج من نار، وخلق ادم مما وصف سكم، واليس تفصيل بعض تصاوفات على بعض

(١) عله يريدعن الاجتماع لمد كرروبمكن ديكو او اتوسعوا فيه فأطلقوه
 على الاجتماع نفسه

باعتبار ماحلقت منه فقط ال فد إنحلن المؤمن من كافر و الكافر مرمؤمن كائن أوح منه وكابراهيم مرآ رز. آده حلله للمصطيره السواهو للعج فيه من روحه واسجدله ٤٠٠ كذه فصده نديم بتعليمه اسهاه كل شيء ، وبأن خنقه بیده ، امیر دلك درو و صطو در ته آفسان من لملائكم و إن كان هؤلاء يخلوقين من طبن وهؤ لاء من ثوره وهذه مسئلة كبيرة مبسوطة في غير هذا الموطع فان فصل يآدمهوا الساب يطول شرحها هنا والما يظهر اصلهم دا دخلو دار القرار (والما تكويدخلون عالهم الكل مات سلام عاريكم بما صدتم فيم على لدار) والآدمي حلق من صفة ثم من مضمة ثم من علقة ثم ا من من صعر الى كدر عمن در الى دار عالا بطهر فضله وهو في ابتداء أحواله والمارض فصله عاد كال أو له ، محلاف الملك الذي تشابه او ادره و آخره وس هم عاط من قصل لملالكم على لا مرء حيث غار لي أحوال لا ". . وه في المه لاحوال ، قسل أن يصلوا لي العدو له في لدر الاحرة ال مرود لم وت كمال

وقد صهر فصل مد على الاسكة في المراح الصار عستوى يسمع فيه صريف الافلام، وعلا على مدّمات الملاكة والتداسل المهرم عطيم قدرته وعجب حكمه من صالي الآده سرم لا الداء والاولية مالم يطهر مثله من الملائكة حيث جمع و بهما عرق في علوقت، في لد همن لارض وروحه من الملا الاسي ولهدا عليه و مد عسمير وهو يسحة المالم (لكير) ومحد سيدوله آدموا عمل احتق اكرمهم عيه ومن هما قال من قال ان الله خلق ساجله المالم أد إلى لو لا هم الماح في عرشا ولا كرسيا ولا سماء ولا الرضا ولا شهما ولا شراك الكير البس هدا حديث عن النبي صلى الله ولا الرضا ولا شهما ولا شراك الكير البس هدا حديث عن النبي صلى الله

تعالى عليه وسلملاصحيحا ولاضميد وميدله أحدمنأهن الملم بالحديث عن الذي صلى أنَّ لمالى عليه وسنم أن ولا يعرف عن أصحابة إلى هو كلام لابدري قائله.ويمكن ريمم بوحه صحبح كقوله (سغر لكم ماق الحمو ت وما في لارض و سنم عليكم معية طاهرة و «طبة) وقوله (١) (لله الذي خاتي السموات والارص والرلمن الماماه فاخرجهمن لنمر ترزقا ليكم وسخر لكم أعلك نتحري في الرحر بامره وسحر لكم لامهار * وسخر لكم الشمسوالقمرد ثبين وسخر اكم اله لروالمهار ه وآ ياكم منكل ماسألثموه ، والاتمدوا للمةاللة لاتحصوها) وامثال ديك من الآيت التي بيس فيها أنه خنق المحلوقات أدى آدم ومعلوم أن لله فيها حكها عطيمة غير دلك وأعظم من دلات، ولكن على التي آدم وافيها من لمسعة ووالسيم عليهم من المعمة ، فادا قبل فعل كد المكم المرتم على أن لا كنون فيه حكمة أحرى **وكدلك** قول الفائل لو لا كدا ماحاق كد الا له هني أن لايكون فيه حكم الخرمي عطيمه باس يقلصي اد كان افصل صالحي سي آدم و فصابه (٢) محمد وكناتت خلقته غاية مصلولة نوحكمة بالمة مقصودة من عير مبوصاركم الحنق ولهالية الكمال به حصل لمحمد صلى الله على مدمه وسير(١) والله خلق السموات والارضوما يبهما في ستة أيام . و كالآخر الخان يوم الحمعة وفيه حلق آدم وهو آخر ماحلق. خلق يوم خمة بعد مصر في آخر يوم الجمعة وسيد ولدآدم هو محمد صلى الله معالى عليه وسلم ّدم ثمن دو نه نحت لوائه قال صلی الله تعالی علیه وسلم و آنی عبد الله که دوب خانم النبدین و إن آدم

(١) كار قدسقط من الاصل آخر الآية اسا غاوأول الآية اللاحقة
 (٢) كادا في الاصل ولا يحاد من سقط وتحريف

لمنجدل في طينتمه » أي كنيت نبوني واظهرت لما خلق آدم قبل نفخ الروح فيه كما يكتب الله رزق العبد وأجله وعمله وشقى أو سعيد اذا خلق الجنين قبل نفخ الروح فيه. فاذا كان الانسان هو خاتم المخلوقات وآخرها وهو الحامع لما فيهاء وفاضله هو فاصل المحلوقات مطلقاء ومحمد ابدان هذا المين، وقطب هذه الرحي، واقسام هذ الحم كان كُمُّ بإعاية الغايات في المحلوقات ، فما يمكر أن يقال الله الاجله حلقت جميمها، وإ به لولا. لملحلةت، فذا فسر هذا الكلام ومحومها يدل عليه الكتاب والسنة قبل ذلك وأما أدا حصل في ذلك غلو من حلس غلو النصاري باشراك بعض المخاوقات في شيء من الربواية كان ذلك مردودًا غير مقبول فقد صم عنه صلی الله تعالی عایــه و ــلم أنه قال د لا تطروني کما اطرت النصاری عيسي بن مربم عأى أنا عسـ فقولوا عبد الله ورسوله ، وقد قال تعالى (يانفل الكتاب لاتفاوا في ديدكم ولا تقرلو على الله الأالحق الما المسيلح عيسي بن مرج رسول الله وكامنه ألنَّاها الى مرجم وروح منه ، فأَمَنُوا بالله ورسله ولا النولوا ثلاثة التهوا خيراً اكم ، اعا الله له و حد) والله قد جمل له حقاً لايشركه فيه محلوق فلا تصلح المبادة إلا له، ولاالدعاء إلا له ، ولا التوكل الاعليه ، ولا الرغبة الااليه ، ولا الرهبة الا منه ، ولا ملحاً ولا منجامته الااليه، ولا يأتي بالحسنات الاهو ،ولا يذهب السيئات الاهو ،ولاحول ولا قوة الا به(ولا تنفع الشفاعة عندمالالمن أذن له مه من ذا الدي يشمع عده الا باذنه ، ان كل من في السموات والارض

الا . آبي الرحمن عبداً ه مداحصاه وعدهم عده و كلهم آبيه بوم القياء ة قردا) وقال تعالى (ومن يطع أنه ورسوله ويحش الله و يتفه عو الله الله أرون) في الصاعة لله و للسول و جمل الحد أبوا الشوى لله و حدد و كدلك في قوله (ولو أهم رضوا ما آناهم لله ورسوله وقاع حسد الله سيؤ الهما لله من فضله ورسوله انا الى الله راعمول) فلا تاه أنه والرسول. وأما المتوكل فعلى الله وحده، والرغبة الى الله وحده

فصل

وأما المؤاخاة فان البي صلى الله عليه وسلم آحي بين المهاجرين والانصار لما قدم المدينة كيا آخي ين سايان مارسي و بين في الدرداءو بين عبد الرحمن بن عوف وسمند من لر له وكالو ايتوارثون بتلك المؤاجاة حتى أنزل الله تعالى (واولوا الارحام ينظيهم أولى سطن في كتتاب الله) قصاروا يتوارئون بالقرابة وفي ذلك الزل لله على (والذبن عقدت أيمانكم ها أنوهم تصيمهم) وهدا هو 🗢 نه وآخات العاماء هل أنموارث بمثل ذاك عندعدم المر به والولاء مجيرٌ و مصوح على تواير (أحاها) مَنْ دَلَكُ مَنْسُوخٌ وَهُو مُذَهِدَ مَاكُ وَالشَّافِيُّو حَمَّدُ فِي الشَّهِرِ لَوَارِينَ عنه ولما ثبت في صحيح مسلم عنه به قال « لاحف في الاسلام وما كان من حمد في الجاهب فلم برده الاسلام إلا شدة ۽ (والثاني) أن دلك محكم وهو مدهب أبي حنيفة و حمد في لرواية الاحرى عنه وأما المؤاحاة مين لمهجرين كاليفال اله آخى من أبي بكر وعمرواله

آحی علیاً ومحو ذلك فهذا كله باطل و ن كان بعض الناس ذكر انه معل

عكم وتعضهم ذكر أنه عمل الشدينسة ردات نقل ضعيف إما متقطع وألمما باسناد ضيف و لذي في الصحيح هو ماتقدم ومن تدبر الاحاديث الصحيحة والسيرة لنبوية شسة تيسأن دلككدب

وأما عقله الاحوة بين الماس في رمامه فان كان المقصود منهاالتزام الاخوة الايمانية التي اثبتم الله عن لمؤه عن بقوله (إعدا للؤمنين الحوة) وقول النبي صلى الله أمان عدة وسلم « المسلم أحو المسلم لا يسفه و لا يظمه » وقوله « لاينيم أحدكم على نيم أحيه . ولا يستم على سوم أخيه ۽ ولا محطب على خطبة أحيه ، وقوله ه و لدي نمسي بيده لا يؤمن أحدكم هتي يحب لاخيه من الخير مابحيه لنفسه له ونحو فللشمل الحقوق الإعانية التي تجب لهؤمن على المؤمن . فهذه الحتوق واجبة سفس الايمان ، والترامها بمنزلة النزام الصلاة والرئاة والصياء والحجء والمعاهدة عليها كالمعاهدة على مااوحب الله ورسوله . وهده تابتة لكل ؤمن على كل ومن ،وارلم محصل بينهماعقد مؤاس. . وأن كان المقصود منها "ثبات حكم خاص كما كان بين ألمهاجر بن والانصار . فوده فيها للمهاه قولان ساء على أن دلك مدسوح أم لاء فهن قال اله مدسوح - كالك والشامعي واحمد في المشهور صه سه قال ۱ إن دات غير مشروع .. ومن قال انه لم ينسج -- كما قال أبو حليفة و حمد في الوه ية الأحرى . قال الهمشره ع

وأما الشرهط الي بالزمم كثير من الناس في النابع وعيره مثل أن يقول: عي المشاركة في الحسنات، و أيناحاص يومالله مه دنص صاحبه ونحو ذلك .فهذه كابا شروط باطنة قال الامن يومئدلله ، هو (يوم لا تملك نفس لنفس شبئة)و كما قال تمانى (ولقد جاتمرنا فرادى كما خلفه كم أول مرة وتركتم ماخولها كم وراء طهوركم ، وما ترى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء ، نقد نقطع بيسكم وصل عنكم ماكستم تزعمون)

وكدنك يشترطون شروطا من لامورالديوية ولا يوفون بهاوما اعلم أحداً بمن دخل في هذه الشروط لزائدة على ماشرطه الله ورسوله وفي بها بل هو كلام يقولونه عند غلبة الحال لاحقيقة له في الما ل واسمه الله من قام بما اوجبه القورسوله فصلا عن أن يوجب على أفساز يادات على دلك وهده المسائل قد بسطت في غير هذا لموضع والله أعلم على دلك المحتال المسائل قد بسطت في غير هذا لموضع والله أعلم على دلك المحتال المحدين ثيمية الحراني)



كمتاب شيخ الاسلاء ابن تيمية

الى العارف بالقراشيج قصر المبهجى

(عال الراوي) كما سائمه الشيخ لامام وحيددهره، وقريدعمره علامة زمانه عصر الله مؤيدالشرامه شيخ لاسلام تفي لدين توالماساحمد براسمية الحرابي فسخ المهتمالي في مده وأعدعله امن برادته إلى لشيخ القدوه أبي المشح نصر المنبعي منة أربع وصبمنائة :

بسم الله الرحمن الرحيم

من حمد بن اليمية الى الشيخ المارف المسوة السالث الناسات أبي الفتح عسر ، فنح لله على ناطبه والدهرة مانتج له على قلوب اوليائه ، والصرة على شياطاس لا لل والحل في جهراء والحمائلة، وسهج له الطريقة لحمدية الموافقة شراعته وكسعت ه الحديثة لم ينية لمويزة ين خلقه وطاعته، والراحية وهبته لمحتى يظهر لدالس المراق النالكات الكولية والكلات لا ياية ، وابن المؤمس المنافقين، لا ياية ، وابن المؤمس المنافقين، كتابه وساله كا فرق الله ينهما في كتابه وساله

(أما يعد) قال الله عالى قد النم على الشيخ والنم له لعمة بإطلة وط هرة في لدين و لدنيا عبر حدل له عالد حاسه المسميل لدين لايريدون علواً في الارض ولا فسادا «لالة لدية » ومودة اليه لما منحمه الله تعالى يه من حسن المعرفة والقصاد ، قال العلم والارادة ، اصل الطريق المحسى والعبادة ، وقد بعث لله تحمداً صلى الله أنه لى عبيه وسلم باكمل محبة فى اكمل معرفة ، مخرج عجبة الله ورسوله اللي هي أصل لا عمال ، المحبة الله مداداً إثير لشرواجال ، كما قال أنه لى أوس الله سمال بعند من دول الله مداداً يحبونهم كحب لله ، والم ين أمنوا أشد حمالله) وقال م لى (قال لا كال ابوراكم و مدول أشد حمالله) وقال م لى (قال لا كال ابوراكم و مدول أخير الموا أشد حمالله) وقال م لى وقال و المنازة تموها و تحارة أحضوها أحب المربة عند ورسوله وجهادي سعيله ، وتراصوا حتى بأتي لله باصره)

ولهده كانت عدة الإيمانية هي الموجمة الدوق الإيماني والوجد الديني الصحيحين عن أسل فال قال رسول الله صلى الله تدلى عليه وسلم و اللات من كن فله وجد حلاوة الإيمال في قده ، من كان الله ورسوله أحب البه مما سواهي ، ومن كان بحب المراء لابحسه اللا الله ، ومن كان يكره أن برحم في الكرم أن القدم الله مدله كما يكره أن ياقي في الكرم أن برحم في الكرم أن عديه و سلم وحود حلاوة الايمان معلقا بمحبة الله ورسوله الماضاة و الاحمة فيه في الله وكراهة ضد الايمان

وى صحيح مسلم عن العباس قب قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اله ذاق طعم الايمال من رضي الله رباء وبالاسلام دينا، وبمحمد رسولا ، شمل ذوق صبرالا، ل مستقا بالرصي مده الاصول كاجمل الوحد معلقا المحمة ليمر ق صلى الله تسلى عليه وسلم ابن الدوق والوجد الذي هو اصل الاعمال العالم ة ونمرة الاعمال الباصلة، و بين مامر الله به ورسولة و بين عيره كا قال سهل ان عبدالله اند تراي كل وجدلا يشهد له الكتاب والسنة وبو باطل، اذ كان كل من أحب شيئة فله ذوق بحسب محبته والسنة ومو باطل، اذ كان كل من أحب شيئة فله ذوق بحسب محبته

ولهدا طالب بله تدلى عدى عبته نقوله (ان كنتم نحبون سده المدوق هجبه لم الله ورحق الم دنوكي) على لحسن الدصري دعى قوم على عهد رسول الله صلى الله معلى عده و منم اسم يحبوب الله فطرا بهم بهده الآية خلى عجبة لمبد لله موجبة الديمة رسوله و وحمل مثابمة رسوله موجبة لحمة لرب عده، وقد ذكر من العدس في قوله (فسوف يأتي الله قوم يحسم يحبونه أذلة عنى المؤم بن أعزة على الكامر من المجاهده ن في سبيل لله ولا يحافون لومة لائم) قدمت عبن عده بن بوصف الكهال الذي يعمل الله يه رسوله الحدم بن مي الحلال والحمل المرآق في المنتس قد (1) وهو الشدة والمؤه على عدم عن من الحلال والحمل المرآق في المنتس قد (1) وهو الشدة والمؤه على عدم على عدم الرحمة لاوا عالمة ورسوله عولهما وطهدا وهد الشدة والمؤه على عدم على الحال والحمل المرآق في المنتس كرائهم يوجد كثير عمى له وحد وحد يحمل مدن كم الرحم الدالوطن ه مدمد عرب الدكن ه بكي الدالول و لدمن ه يجوى و لا يدري أن

نعلد واياك نستمين) قال فولده الآيا ايني واين عندي نصفين ، ولعبدي ماسال عاذا قال (هدما الصد اط لمستقيم عاصر ط لدين العمت عليهم غير المصوب عليهم ولا الصابين) عنا فهؤلاء أميدي والديدي ماسال» ولهدروي أن لله أبرل مائة كتاب واردية كانب حم معانيها في القرآن ومعاني القرآر في لمفصل ومعاني المتصل في ام مكتاب ومعافي ام الكتاب في هاتين الكامتين (ياك نميه والك يستمين) وهذ المعي قد شاه لله في مثل قوله (فاعبده و توكل هذه) وفي م ال قوله (عديه توكات واليه باب) وقوله (الميه توكات واليه مناب) وكان أأسى صبى الله أمالي عليه وسلم يقول في حكم ﴿ للهِم هَمَّا مَنْ وَايَاتُ ﴾ ﴿ فَهُو سَاعَاتُهُ ۗ مستحق التوحيد لدي هو دماؤه والحلاص الدس له دعاء البراد بالحبة والاله قموالطاعة والاجلال والاكراء والحشية والرحاء ونحو فخاك من مماني أألهه وعنادته ودعاء المائلة والاستماله بالبوكل بايه والانتجاء اليه ، والسؤال له ، ونحو اداث عما يممل سمحانه تنقتصي رانو بيته ، وهو سبحانه الاول والآخر والباص والظاهن

وله دا حامت الشريمة الكاملة في الممادة باسم الله وفي السؤل ممم الرب فقول المصلي والداكر الله اكبر ، وسنجال الله ، والحمد لله و لا له الا الله ، وكلبت الاذن ، الله أكبر الله كبر الى آخرها ونحو ذك

وفى السؤال (ربها طعما المسنده رب الدر لى ولوالدى هرب بما العمت علي فين أكون طهيراً للمجرسين هارب طعت نفسي فقعرلى ه (ربها اغمر الماذنو بنا والسرافيا فى مرتاوثيت تعدامها « رب اعقر وارحم والت خير الراحمين) ونحو ذنك وكثيرمن المتوحبين السالكين يشهد ي

في سعوكه لربوبية والهيومية كانة الشامة اكل محلوق من الاعيين والصفات، وهذه الأمور قائمة بكايات الله الكونية لني كان خي صلى الله لعالى عليه و-لم نستعلم إلى فيتول و أعود كايات لله اللمات التي لايحاوزهن بر ولا فاچر من شر ما ماق ودراً و براً . ومن شر مايازل من السماء وما يمر ح فيها ، ومن شر مادراً في الأرضوما مخرج ممه ،ومن شر فتن اللهل و المم ر. ومن شر كل طارق إلا طارة إعار ق محمر بارحمن ۵ فيميب ويفيي يهد التوحيد لرباني عما هو مأمه رابه أيصا ومصلوبه وهو محبوب ألحق ومرضيه من التوحيد الإلهني لذي هو عنادله وحده لاشريك له بالوصاعسة وطامة رساله بالوالامر عاأمر يه بالوابلهي عما تهني عليه ، والحب فيه ، والمعلم فيه . ومن عرض عن هذا التوحية وأحدُ بالأملُ فهو إشابه حدرية الشركية لدن قالوا(الوشاءاللهمالشركيا و لا آلاؤ ،) ومن أحد «تناتي لا فن لاول فهو من العدرية الحاوسية الذين يزعمون أن الله م يحلى أفعال المددولا شاء حميع الكائبات كما عوال المآولة والرافضة ويقم في (كلام) كثير من الكالمة والتنقية. والاول\$هب اليه طو القيامن الانا فية المحدين عن لاو صرة الدواهي، وأعا يستعملون ذلك عساهو ثهم والافهولا يستمر وهو كثير فيانتأهه الحارجين عوالشريعة حقو المدور (١) وغيره هاي لهم رهادات وعادات فيها ما هو عير مأمور به فيفيدهم أحوالا فيها ما هو فاسد يشمون من نعض الوجوم أرهبال وعباد اليدود (١)

⁽ ۱) الطاهر أن البدود جمر «لا «نصم ودكرو أن جمه بددة و«بداد « ويوت بالفارسية الصلم

ولهدا قال الشيخ عبداللَّادر قدس الله روحه كامير من لرحال اذا **د**حلوا الى غطاء والمدر المسكوا وأنه المتحت لي ويسه روزنة فبارع**ت** أقدار احتى الحق للحق. والولي من يكون. رعاية، ولامن يكون موافقًا له وهذا لدي قاله الشبح تكار به على بدال المحمدية (١)أي والمسارم أمور آن عمل ما صرالله ۲. ویدهم ماری الله عسه ، و ق کالت أسبا 4 قد قدرت فيدمع قدرالله بقدر سدكاء عن الحديث الديرو المالطير أي في كتاب الدعاء عن النبي صلى الله أو لى عالمه والله الداللة وا بلاءًا لمتقبَّال مين السماء والارص، وفي المرمدي فيل يارسول الله الأرأيت ادوية تبداوي بهاء ورأتي أسترتني بها والى أنا اهل تردس مدر الأشانا العقال هعن من قدر الله ع (٧)و لي هذين المدين أنه الرالحديث مدى واداعام اليرأيصا عن أا بي صبى الله حالىءًا 4 وسلم 4 قال ﴿ وَقُولُ اللَّهُ بِأَا مُنْ أَدُمُ أَيَّا هُي اربم ، واحدة لي ، ، واحدة لك : وواحدة بي ويدك ، وواحدة يدك ولين حلقي (هما دي لي • فتعلم في لا آثار ك بي شائل. وأما التي لاك فعملك حر لك نه الموج ما كون اليه . وأما التي هي ناني و بليك فملك السفاء وعلى الاجهة . وأما التي ، لك و بين حلقي وأث الى الناس بما تحب أن يؤانوه البث »

ثم التوحيد الجامع لموحيد الالوهية بالراوية أو توحيد أحدها للعبد فله ثلاث مقامات (أحدها) مقاء الدرق والكثرة بالعامه (ا)من كثرة المحلوقات والأمورات (١١٠ في) مقاء الحميم الساء بحبث يقيب عشهوده

⁽١) كد وعل اصهالشريعة محمدية

⁽٢)ومنه أثر عمر في الطانون التمر من هذر لله الى قدر الله

عن شهوده ، وبمعموده على عباسه ، بموحمه على وحيسه ، وهم ورهان ذكره ، وبمعمويه على حده عهد وداع على ادراك الدوى وهو و عالما صريل وأما العناء الكامل المحمدي فهو الساء على عباده السوى و لاستمالة بالسوى وارادة وحه الدوى و وهداي المرجه الثالثه وعوش و د شرقة في الحمم والكثرة في و حدة و عدقه شهد علم الكامل مع مروم وهمه لله أملى وحده وروايه ، وبرى به ماس د به يلا ري آحد ، صيم هو ، على كل شيء وكيل ، واله رب معالمين ، و رقاوب الماه و تواصيهم يده ، لاحالتي غيره ولا نافع و لا صار ولا معلى ولا ما م ولا حقد و لا معرة ولا مدل سواه ، ويشهد ايصا فمن المدور المعملي ولا ما م ولاحد قد و لا معرة ولا مدل سواه ، ويشهد ايصا فمن المدور المعملي ولا ما م كثرتها ، ترك الشاعات (۱) مع سواه ، ويشهد ايصا فمن المدور المعملي ولا معملي كثرتها ، ترك الساعات (۱) مع كثرتها الله وحده لاشريك له

و مد هو الدي الجامع مدسى شرائه و الايم و الاسلام المام والايمان المام والايمان المام والايمان المام والايمان الدين ماوس الدين الوحية المثن وما وصيما به براهيم وموسى وعدى أن أقيمو الدين اوحية المثن وما وسيما به من ارساما من وسنت من رحمه أجمعه من دول الرحم آلمة يعسمون في و قوله نمالى (و للمأل و للمولة المالى (و للمناه في كل المقرسو الأن اعبدوا الله واجتمو اللها عوت) واحده ولهذا ترجم النجاري عدة الا إلى ماحاه أن دين الالده واحده

وقد قال تمالی (ان الدین آمنوا و بدین هادو و مصاری و الصائمین من آمن بالله و الآخر وعمل صحد قایم جرعم ساد رسهم و ولا خوف علیهم ولاهم محز و ب) فحم فی سن لارنم (سر آس الله و ایوم

٤١٥ لعلها المنبهات فانها أعم

الآخر وتمل صالحا) ودلك قبل الدسخ و شد ل وحص في أول الآية مؤمنين وهو لايمان حاص اشرعي نسى قال فيه (لككل جملها ملكم شرعة ومنهاجا) والشرعة هي الشريعة ، بالمبهاج هو الصريفة، والدين المامع هو الحقيقة الدينية وتوحيد را واية، هو الحقيقة كونية بالعقيقة المقصودة الدينية الموجودة الكومة متمل على لاند الوالمرسين

فام الشرعة والمهاج الاسلاميار الهو لامة محمص الله أم لى عليه وسلم (خير مة الخرجة بداس) وجا الرائد الساور المدنية اذ في المدينة النبو بة شرعت الشرائع وسات لساس و ترات لاحكاء والمرائص والحدود فهذا لموحيد هو لذى حاءت به الراسل و اراسا به لكتب واليه تشير مشائح الطريقة وعلهاء لديء لكن إمص اوى لاحوال فدبحص له في حال المناء بقاصر سكر و نربة عن السوى ، والسكر وجا الاعيام فقديقول في المان سبح في أوماق الحبه لاالدارات أو تحو ذلك من الكات الي تؤثر عن أبي يريد البسطاني أو عيره من الاصحاء وكايات لسكارال تطوي و لاحوار من عهدة أو وجه منهي عنه

فام، ذا كان السبب محطوراً لم يكن السكر في معدوراً ، لا فرق في ذالته بين السكر الجمياني والروحي فسكر لاجسام بالطامام واشتراب ، وسكر الارواح بالاصوات وفي مثل هد الحل علط من غلط يدعوى الاتحاد والحلول العيني في مثل دموى المصارى في المسيح ، ودعوى الغالية في على و هل البيت، ودعوى قوم من لجمال

الماليه في مثل الحاج أو الح كم عصر أو عيرهما ، ورعا اشتبه عليهم الاتحاد الموعي الحكمي الأتحاد المبني الذاتي

هالاول كما رواد مسم في صحيحه عن كي هر برة عني الدي صلى الله تمالى عديه وسلم قال « يقول لله عمدي مرصت فلم عدرٍ فيقول كيف أعوداً و نت رب العالمين فيقول أما عمت الله مرضعبدي فلاق فلو عدته لوحدي عده عدي حمث فلرطعمي، فيقولري كيف طعمك والت رب العامين ، و هول أما عدت أل عدى والأما صاع فالو اطعمته لوجدت دلك عدس ٥ فاسر مالكام به في هذا الحديث أن جوع عنده و محبوره لقوله ه او حدث ذاك، بدي . ١٠ يس و حدثي قد أكلته ولقوله « او جدای عدده ، ولم من او حد آل ایاه ودن لان اعب ینفق هو وتحدوله بحيث يرضي حدهما عايرضاه الأحر ويامرعا ياء ربهويبمص ما يمصه ويكردما يكرهه وينهي عما بهي عبه

وهؤلاء ه الدين برضي الحق رضام وبعضب لمصيهم ، والكامل المطلق في هؤلاء محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولهما قال تعالى فيه (ال الدين يبايعو المثاند بريسون الله) وقال (و للدور سوله أحقان يرصوه) وقال (مريطم الرسول فقد أطاع الله)

وقد جاء في الانحيل الذي بايدي النصاري كايات مجملة راصيح أن المسيحةالها فهدا معاها كقولة وأباوأي واحد مل رآبي فقدرأي أبيء ونحو ذلك مها صلت البصارى حات البعوا انتشابه كما ذكر الله علهم ف المرآن لم المدمو فدجر الرعى السي سبى الله له الى عليه وسلم الأطرو ه في السيح وقد حاء في الحديث الصحح الدىرواه البخاري عن أبي هريرة

قال قال رسول هد صبى شد انعالى عليه وسام ه من عدى اليام بيا فقد الارزاقي بالمحاربة وما تقرب الى عددي عشراً و عام فاترضت عليه والا يرال عددي يتقرب إليام موافل حتى أحده الهاد احدته كسب سمه لدى دسم المولصرة الدى يستمر اله و لده الى يسم وي الدى يتامل وي على يد ها حدر الراحة اللى غامي الما قبي يسمع وي يرهم وي بطائل وي على الا هاده و حدر الراحة اللى غامي الله الدال الموافق المارك الله المارك الله المارك الله المارك الم

و فد علط من رغم أن هذا فرب أن و فن وال قرب المرائص أن يكون هو الميم فان الله لا سال ١٠٥٪ على تؤارى الدريصة فيد القرب يجمع الفرائص والدو في فيدد المعاني مما المسهد هي، سهرا هاماها الطريقة الاسلامية أناع الانتباء والماسين

وقد سمي أن مص ماس دكر عدد دمكم خلامي . هم لا تحادية وكنت قد كست الله حدمتكم كاله المصي حامل عبر قصد أل اشرت فيه الشارة عيدمة الى حل هؤلاء وم ركل عصد به والله واحد مسه واعا الشيخ هو جمع المؤميل فعليم أن نصه في المرس و مديد عا هو للاثن به وأما هؤلاء الانحادية فعد ارسل الى الدعي من صلب كشف حقيقة امرهم وقد كست في ذلك كانها رعا برسل الى لشيخ وقد كتب سيدنا الشيخ عدد الدي في ذلك رسائل والله نديل بعم وكمى به عاجا لولا الي أرى دفع ضرو هؤلاء عن أهل صريق بله نعلى السالكيل اليه من اعظم الواحيات وهو شديه بدفع النتار عن المؤميل علم بكل امؤمله الله من ورسوله حاجمة ألى أن تكشف أسرار الصريق و نهتك استارها عولكن ورسوله حاجمة ألى أن تكشف أسرار الصريق و نهتك استارها عولكن

الشيخ احسن الله تعلى اليه علم أن مقصود لدعوة السويه بل لمتصود بحلق الخلق وأبرال الكتب وأرءان الرسل أن يكون أندين كاله لله هو دعوة الخلائق لي حالعهم عاقال تعلى رانا أرسناك شاهدً ومبشراً و ندير الله و داعياً لي لله باد نه وسر أحد مديراً) وقال سبحاله (ص هده سملي ادعو الي أندّ على صيرة أومن المدّي) وقال أنه لي (وإمث تهدي لي صراط مستقير ۾ صراط الله الدي له مافي السموات وما في الارص. ألا ان لله صبر لامور) معؤلاه موهوا على ــالكين التوحيد الذي نزل لله أمان له كتب، و مث له الرسال بالأتحاد الدي سموه توجيا وحديثه لعطال الصائم وجحود لحابي وأغاكبت قديما عمن محس السيام عربي و عصمه ، و ت في كميه من المو تده م كلامه في كثير من القتوسات و المنة و 🔄 الرابوط و لدره الماحر ة ومصالم عدد دو ديد م کن سد صداع حيد قد مقدوده ولم تصام اعصوس وعوه ، ك الختم مم أحو عافي الله نصاب الحق و قبمه و كاشف الليقة الدر بن فلم نبين الامر درفيا عن مارجب عليمًا فلها فدم من أدام ق مشاشاه ما روان و سألو عن حقيقة السراعة الأمملامية والدين الاسه مي وحدثمه حد هؤلاء وحد 💎 ل ما و ک لك كب اتيما من اصراف شام رجال ساكون أعل صدر وطاب أن اذكر النكت الجامعة حنيقة مقصوده و شبخ أره لله تمان مور قليه ودكاء ته. 4 وحتي قصده من تصعه بالسلام والدبه ولاحياله الساكين يقمن فيذلك ما يرجونه رضوال الله سنجانه ومعترته في الدنيا والأآخرة

هؤلاءالدين تكامو في هند الامر لم يعرف لهمخد من حين ظهرت

هولة التدر وإلا فكال لانجاد القديم هو لانجد معين ودات أن القسمة رباعية فال كل واحد من لانجاد و حلول اما معين في شخص و اما على أما الاتجاد والحلول المعين كقول النصارى والعالبة في لائمة من الرفضة وفي المثاني من جهال النقراء والصوفية هامم يقولون به في معي اما بالأنجاد كاتجاد الماء و للتن وهو قول اليمتونية وه السود ل ومن الحسشة والمنبط ، واما بالحلول وهو قول المسلورية، وما الانجار من وجه دون وجه وهو قول الملكانية

(وأما الحلول المصلى) وهو أن الله تدالى بداله حال في كل شي ه فهدا تحكيه أهل السنة والسنف عن قدماه لحيمية وكانوا بكام ومهم الذلك وأما ماجاء به هؤلاء من الاتحاد الماء في عامل حد سبههم اليه لا من أمكر وحود الصائع من فرعه لل بالقر مطة ، ودلك أل حديثة أمرهم أمم يرول أل عام به جود على هو سام وحدد الحال ، ال وحود دات الله على مما سواء الله حالى السنه ت والارس هي عس وجود عموه لما به عي مما سواء أل بكون لله حالى حلق عيره ولا العرب المناين ، لا أنه عني مما سواء وقير ، لكن تمرقوا على ثلاثة صرق و كثر من باطر في كلامهم لا يمهم حقيقة المراج لائه أمر مهم

(الاول) أن يقولوا من لدوات بأسد ها كاند تربه في العدم داتها أدية أرلية حتى ذو ت الحيوان وانسات والمددن و عركات واسكنات وأن وحود الحق وذو بها وخود الحق وضع على الله الدوات وحددها وحود الحق وذو بها ليست ذوات الحق، ويفرقور من الاحود واشوت، شكنت به في ثنم الكاظهرات به في وحود أن بنا المحود الحق وحودك وجودك وجولون إن بنا المحالة لم يمط أحداً شبئا ولا

أعلى أحدا ولا أسمده ولا أشقاه ولمء وجوده فاضعلى لذوات فلامحمد الا نفسك ولا تدم إلا نفسك، ويقولون الناهدا هو سر القدر وأن لله تعالى أعاعلم الاشياء من جمة رؤينه لها ثابتة في العدم حارجا عن شمه المقدسة ،و يقولوني أن الشاعاني لا يقدر أن يغير ذرة من العالم. والنهم قد يمهمون الاشياء،ن حرث عمرا لله سبحاله فبكون علمهم وعلم لله أحاف من معدن والحد، والهم يكولون أفصل من خايم الرسلمن تعضاه حوم لايهم أحدوره واللمدراندي حدمه الملك لدي يوحي 4 الرسل. و أبو **لون** المهم لم يسدوه غير الله ولا تصور أن يمسوا عير الله تمالي وله عاد لاصام ما عبدوا الانتَّة سيحانه، وأن قوله تمالي (وقضي ربك لا تعبدوا إلااه) معنى حكم لاممي أمر فما عبد غير الله في كل معبود قال الله عالى ماقصي بشيء لأومه، با تولور أن لدعوة إلى الله تعالى مكر بالمدعو فاله ماعدم من المداية وباعي بن علمه وان توم وح قاوا (لاندر'ن آلهتكرولا تدرن والد ولا ــواعا) لامه بوار كوه لتركوا من الحق قدر ماتركوا ممهمه لأن للعمل في كل معمود وحوا يمرقه من عرقه وينكره من ألكره و إن التفريق و كَاثرة كالاعصاءي الصورة المحسوسة، وكالقوى العنو له في الصورة الروحاية، وان العارف منهم يعرف من عندوفي أي ما ورعظير حتى عبد. فال الجهل بقدل هذا حجر وشجر، والعارف يقول هما محل الهي يسلى المطلمة فلايقاعا راء قال التصاري أعاكمرو الأمهم خصصواه وإلى عياد الاصام ماأحط و الامن حث اقتصاره على عددة لعض المظاهم، والمرف نعبد كل ثيء. و لله يصدأ يضاكل ثبي الارالاشيا غد ؤه بالاسهاء والاحكموهو عدؤها بالوحوده وهو فقير اليها وهينقيرة اليهم

وهو حايل كل ثنيء مهد الدي. وبجملون أسماء الله لحساني هي مجرد نسبة واصافة بين لوحودوالثبوت وليستامورآ عدمية، ويقولون همر أسمائه الحسى العلي عن ماذا وما ثم الا هو ? وعلى ماذ وما ثم غيره ? فالمسمى عدات وهي المية لدتهاو ليست الاهوء ومالكح سوى نفسه، وما ذيح سوى هسه . وأنتكام هوعير المستمع وأن موسى أعاعتب على هارون حيث بهاهاعن، ادة البحل اضلقه وعدم أسامه ، وال موسى كان أوسع في العلمون لم مهم لم منه و الله الله. والرأعي ماعند الهوي، ومن كل من أتحذ المه هو ما فاعلم لا لله و فرعوان كان عاماط أعظم المارفين وقد صدقه السحرة و دو ٨ أ ار كم لاعلى ، وفي قوله ما علمت لكم من له غيري ، وكيت العاطب بكشف أمرغ للمص المصلاه الصالين وأقول إن حقيته أمره هو حشيقة فودفرعون اسكر لوجود لحالق الصابع حتى حدثي هص من كاميرمن كارائهم الهم عترفون ويقولون محل على قول فرخور (٠) وهـ د الماني كام هي قول صاحب مصوص المدَّه في أعلم عا مات الرحاراء يماوالله يعفر الجيم المسمين والأسلمات والمؤملين والؤمنات، الاحيادميه، لاموات (رما أعمر أنا ولاحو أنه الدين سينو تا بالأيمان ولا تحمل في قلو ما علا الذين آمنوا رسا الله رموف رحم) والمقصود أن حقيقة مانضمته كتاب القصوص المصاف الىالاي

(١) كـدا في الأصل ويراحم في رسالة الله ل وحدة الوحود (ص١١٧)
 من مجموعه الرسائل والمسائل لشبح الاسلام

صى الله تعلى عليه وسلم أنه حاه يه وهو ما أد فهم مسلم الاصطرار (١) أن جميع الانبياء والمرسلين وجميع الأولناء والصالحين بل جميع عوام أهل المن الهمود والنصاري والصابئين يبرؤن لى منه تعالى من العصهدا القول فكيف منه كله و تعيم أن الشركين عباد الأوث واللهم أهل الكتاب يعترفون تو حود صابع لحالق تباريء المصور ما ما حق السموات والارس وجمل علمات والنور ما ريم ورب بالهم الأويان والايقول أحد منهم اله الناحاوة من الاعمل المصنوعات كالمرب ولا يقول أحد منهم اله الناحاوة من الاعمل المصنوعات كالمرب وهد مركب من أصلي

(أحدهم) أن مددوم شيء ثانت في المديركي يقوله البرس لمعبرلة والرافضة وهو مدهب باص نالحقل المو في لدكتاب والسبة و لا جماع وكثير من متكلمة أهل الاشات كالقاضي أبي كمر كامر من ياول مهذ واعا غلط هؤلاء من حيث لم يفرعوا بن علم المدلات عنبل كونها وانها مئية عنده في أم الكنتاب في اللوح التحدود و بن شوابر المدحود و حي شوابر المحدود و المائة المتاب و العالى ظلم الله تعالى متسبحا مه و العالى كرتب في اللوح المحدود أهل لسبه والحاعات متسبحا مه و العالى كرتب في اللوح المحدود العيني الحادث بحدثها في عرقون ابن الوجود العيني الحادجي

ولهذا كان أول مائزل عني رسول الله صلى الله لمالى عليه وسلم سورة

 (١) كدا في الأصل وقيه ماثرى والمدنى ن ما في كتاب العصوص من مثال ماد كريمهم كل مسلم أنه محالف لدين الله على ألسنة جهم وسلة و به عما يشهراً منه عوام جميع الملل (ورأ باسم ربك الذي خاق ه حنق الاندار من عنى ها قرأ وربك الاكرم ه الدي علم يا غلم ه علم الانسال مام يعلم) فدكر المرائب الاربع وهي لوجود العبي الدي خلفه ، والوحود الرسمي المطابق للمظي الدل على العلمي ، وين أن الله تعالى عدم ولهدا دكر آرا نمديم بالتم عده مسالم ما المرائب الثلاثة وهذا الدول الفي قول من يقول من يقول بال المعدوم شيء الدي في فسه حرج عن علم الله تعالى وال كان باصلا و دلائه و صحة لكمه قد التدع في الاسلام من محو ارتبائة سنة والى المربي و فق أصحابه وهو أحد أصلى مذهبه الذي في الفصوص

(والأصل الثاني) أن وجود مصاات لجموقات هو عبن وجود الحالق ابس عيره ولا سواه وهذا هو السياد، عه والهرد به عن هميع من المحامه من المشابع والعلماء. وهو قول شيه لا تحاد ما الكن ابن تعربي أون بم الى الاسلام وأحسرت كلاما في مواضع كثيره، ها هم علماء أمر الماهم، والشرائع على ما هي علماء أمر المساوكة بكثير مما أمر به المشابح من الاخلاق والعبادات، ولهد كثير من العباد بأحدون من كلامه ساوكهم فينتمون مالكوس كا والا عقهون من العباد بأحدون من كلامه ساوكهم فينتمون مالكوس كا والا عقهون من العباد بأحدون من كلامه ساوكهم فينتمون مالكوس كا والا عقهون من العباد بأحدون من كلامه ساوكهم فينتمون مالكوس كا والا عقهون من العباد بأحدون من فهمها منهم ووافقه فقد ابين قوله

(وأما) صاحبه الصدر الرومية به كال تعلما فهو أحدى الشريمة والاسلام، ولهدا كال الفاجر التلساني المعلم بالعميم يقول كال شيخي العديم منز وحيا متعلما والاكر فيسو فامار وحيال يعي صدر لرومي وله كال قد أحد عنمه ولم يدرك إلى سري في كتاب مقتاح غيب لجم

والوجود(١)رغيره يقول إناسة تعالى هو الوحود المطلق والمعين كأيفرق بين الحيوان المطاق والحيو ن لمينو لجميم المطلق والجسم المين.و لمطلق لايوجد لا في الخارج مطنة لايوحد لمطلق الافي الاعيان الخارجة. حُقيقة قوله أنه ليس لله سبحاله وجود أصلا ولا حقيقة ولا تبوت الا نفس لوجود القائم بإمحلوقات . ولها ايقول هو وشبخه أن الله تمالي لايرى أصلا، واله ليسله في لحنيثة سم، لا صنة. ويصر حون بأن ذات الكاب والخبزير والبول والمذرة عين وجوده — تعالى الله عما يقو**لون** ﴿ وَأَمَّا ﴾ الفَاجِرِ التَّمَسَانِ فَهُو أَخْبِتُ القَوْمِ وَأَعْمِقَهُمْ فِي الْكَفْرِ فَامِهُ لايفرق بين لوجود والشوث كما يفرق ان عربي. ولا يفرق بين المطاق والمعين كإيفرق الرومي، ولكن عنده مائم غير ولا ــوى بوجهمن الوجوه. واذالمبداغا يشهدالسوي مادام محجونا فأدا الكشف حجابه رأى لهماتم غير يبين له الاحر. ولهند كان يستحل حميع لمحرمات حتى حكى عنه الثقات أنه كان يقول المنت والام والاجسية شيء وأحد ليس في ذلك حر معليما و نما هؤلاء لمحجوبون فنو حرام فقدا حرم عليكم . وكان يقول المرآل كله شرك لبسفيه توحيد و عا التوحيدي كلامنا وكان يقول أمما أمسك شريمة و حدة .واذا أحـن القول يتولالقرآن يوصل الى الحنة ءوكلامنا يوصل الى الله نسلي .وشرح الاسماء لحسني على هذا الاصل الذي له. وله ديوان شمر قدصتم فيمه أشياه وشمره في صناعة الشمر جيد ولكنه

⁽١) قوله : في كتاب الح القطم غير متحه وكناب مقتاح غيب الجمم والوجود لصدر الدين الرومي القونوي هذ مراد شيح الاسلام نقل مشاهدمن كتاب هذا على شلالته

كما قيل (لحمخارير في طاق صاني)وصام للاصيرية عقيدة. وحقيفة أمرهم آن الحتى بمنزلة البحر وأحراء لموجودات بمنزلة أمواجه

(وأما)ابن سبمين فانه في البدو والاحاطه يقول أيصا بوحدة الوجود وانه ماثم غير عو تدلك إن المرض في آخر نظم السلوك لكن لم يصدح هل يقول عِنْن قول التمساني أو قول الرومي أو قول ابن العربي وهو الى كلام التفسائي قرب ، لكن ما ريت قيهم من كفر هذا الكنفر الذي ماكفره أحد قط مثل التله اليي وآحر يقال له البلبائي من مشايخ شيرازومن شعره

تدل على انه عينه وفي كل شيء له آية وأبضاد

وما أنت عير الكون بل انت عيـ 4 ويأبهم هذا السر من هو ذائقه وأيضا:

لاّي و التحقيق لست سواكم وتلتذ أن مرت على جدري يدي وأيضا :

وإلام ظلك لايني متنقلا ما بال عيــك لا يقر ترارها فلسوف تعلم أن سيرك لم يكن وانشاه

> ماالامر الا نسق وأحد وائما العادة قد خصصت

بإعادلي أنت تنهاني وتأمرنى فازأطمك وأعصالو جدعدتعمي

إلا اليك اذا بلفت المنزلا مانيه من حد ولاذم

والطبع والشارع فى الحكم

والوجد أصدق نهاء وأمار عن العياد الى أوهام أخب<mark>ار</mark>

فمين ماأنت تدعوني اليه اذا حمقته تره لمدهيً بإجارى وأبيضا:

وما البحر الا الموج لاثبيء غيره و ن فرقته كثرة المتعدد الى امثال هذه الاشعار، وفي الشر مالا محصى، ويوهمون الحيال أمهم مشايخ الاسلام وأثممة الهدي الدين جمل الله تمالي لهم لسان صدق في الامة مثل سعيد إن المسبب والحس البصري وعمر الناعيدالعزيزومالك ابن أنس والاوراعي وابراهيم بن ادهوسم ذالتوري والمضبل بن عياص وممروف لكرخي والشفعي ، بي سايان واحمد بن حدل ويشر الحافي وعبد الله من لمبارك وشقيق البخي ومن لا يحصى كثرة ـ الى مثل المتأخرين مثل الجنيد في محمد النواريزي وسهل في عبدالله التسيري وعمر في عمّال المكي ومن بمدهر الى أي طالب المحكى الممثل الشيح عبدالمادر الكيلاني والشيخ عدي و اشبح أي الميان والشيح أبي مدين والشبح عقيل والشيخ آبي الوقاء والشيخ رسلان والشمخ عند لرحم والشمخ عبدالله اليوتيمي والشيخ القرئبي وأمثال هؤلاه المشائح الذس كا وابالمجازوااتهم والعراق ومصر و لمغرب وخراسان من الاولين والا خرين.

كل هؤلاء متفقور على تكفير هؤلاء ومن هو أرجح منهم وأذالله سبحانه ليس هو حلقه ولا حزءاً مل حلقه ولا صفة لخلقه لل هو سبحانه وتعالى مميز بنفسه المدسة . بائن بداته المظمة على مخاوقاته ، وبدلك جاءت الكتب الاربعة الالهية من التوراة والأنجبل والرور والقرآن وعليه فطر الله تعالى عبده وعلى ذلك دلت العقول

وكثيراً ما كنت أطل أنظهور من «ولاء أكبرأسابطيور التنار

واندراس شريمة الاسلام وال هؤلاء مقدمة الدجال الاعور الكداب لذي يزعم أنه هو الله فال هؤلاء عندهم كل شيء هوالله ولكن بعض الاشباء أكبر من بعض وأعظم واما على رأى صاحب العصوص فان بعض المظاهر والمستجلبات بكون أعظم لعظم ذاته الثابتة في العدم وأما على رأى الوومي فال بعض المتعبات يكوب عكره فال نعض وأما على رأى الوومي فال بعض المتعبات يكوب عكره فال نعض جزئيات الكلي أكبر من بعض وأما على البقية فالكل اجزاء منه وبعض الجزء اكبر من بعض. فلدجال عدد هؤلاء مثل فرعون من كبار العارفين واكبر من الرسل بعد نبدا محمد صلى نه تعالى عليه وسلم وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فوسى قاتل فرعول الذي يدعي الراوبية عود العدل الله تعالى وهو بريء من ذلك على مديع العملالة الذي قال انه الله تعالى وهو بريء من ذلك على مديع العملالة الذي قال انه الله

ولهذا كان بدض الداس بمحب من كون الدي صلى الله تعالى عليه وسلم قال و نه أعور (١) ، وكونه قال « و اعلم و ا أن أحد منكمان برى و محتى عوت ، و إس الحطيب الكر أن يكون الدي صلى لله تعالى عليه و سلم قال هذا لان طهور دلاس احد وث والمقص على الدجال أبن من أن يستدل عليه بأنه أعور قالم رأبنا حقيقة قول هؤلاء الاتحادية و تدبر نا ماوقعت فيه النصارى و الحاولية طهر سبب دلالة الدي صلى الله تعالى عليه و سلم لامته بهذه العلامة فامه بعث رحمه للعالمين قادا كان كثير من خلق يجوز طهور

 ⁽١) تتمة الحديث « وان الله ليس بأعور » رواه الشيحان من حديث ابن عمر وهذا لعط المحاري وهذه الجملة هي عمل التمجب الذي حمل ان الحطيب وهو التعفر الراري على اعكار الحديث

الرب في البشر أو يقول انه هو البشر كان الاستدلال على ذلك بالمور دليلا على انتفاء الالهمية عنه

وقد خاطبي قديما شخص من خيار أصحابنا كان يميل الى الاتحادثم الب منه وذكر هذا الحديث فبينت له وجهه وجاء الينا شخص كان يقول انه خاتم الاولياء فزيم أن الحلاج لما قال أنا الحق كان الله تعالى هو المتكلم على لسانه كما يتكلم الجني على لسان المصروع وان الصحابة لما سمء واكلام الله تعالى من البي صلى الله تعالى عايه وسلم كان من هذا الباب. فبينت له فساد هذ وانه لو كان كدلك كان الصحابة بمبرلة موسى بن عمران وكان من خاطبه هؤلاء أعظم من موسى لان موسى سمع الكلام الالهي من الشجرة وهؤلاء يسممون من الجي الناعق. وهذا يقوله قوم من المحادية الكن أكثرهم جهال الا يفرقون بين الاتحاد العام الطاق الذي يدهب اليه الناجر التفسأني وذووه وبين الاتحاد المين الذي يدهب اليه النصارى والغالية

وقد كان سلف الامة وسادات الائمة يرون كفر الجهمية أعظم من كذر اليهود كما قال عبدالله بن المبارك والمخاري وغيرهما واعا كانوا يلوحون تلريحا وقل ان كانوا يصرحون بأن ذاته في مكان

وأما هؤلاء لانحادية فهم خبث واكفر من اولتك الجهمية ولكن السلف والاثمة أعلم بالاسلام ومحقائقه قال كثيراً من الناس قد لا يفهم تغليظهم في ذم المقالة حتى يتدبرها وبرزق مور الهدى فايا اطلع الساف على سرالة ول نفر وا منه، وهدا كاقال بمضالناس: متكلمة الجهمية لا يعبدون شيئا، ومتعبدة الجهمية بعبدون كل شيء وذلك لان متكلمهم ليس في قابه تأله ولا تعيد فنو يدغبارنه بصفات الندم والموات

وأما المتعبد فني قلبه نأله وتعبد والقلب لايقصد الا موجوداً لا معدوما فيحتاح أن يعبد لمخلوقات إما لوجود لمطلق اما بعض المظاهر كالشمس والقمر البشر والاوثان وغير دلك، قار قول الانحديه بجمع كل شرك في العالم، وهم لا يوحدون الله سبحانه وتعالى و عا يوحدون القدر للشترك بينه و بين المحلوقات فهم ترسهم يعدلون. ولهدا حدث الثقة أن شبعين كان يريد الذهاب الى الهند وقال ان ارض الاسلام لاتسعه، لان المند مشر كون يصدون كل شيء حتى السات والحيوان

وهداحقيقه تول الأنحا يه والرق ناسالهم أشتة للالفلسةةو كملام وقد الهواعي طرين هؤلاه الأعادية فادا أخذوا يصفودالرب سبحانه بالكلام قالو اليس كاراليس بكداو وصفوه بأنه ليسهو رب المخلوقات كإيقوله المسدون لكن يجحدون صمات الحالق التي حاعتها لرسل عليهم السلام هم اذا صار لاحدهم ذوق ووحد تأله وسلك طريق الاتحادية وقال انه هو الموحودات كلها فاذ تيل له اين ذاك النفي من هذا الاثبات ؟ قال : ذلك جدى ، معدا دوقي فيقال لهدا عنىل كل ذوق ووحدلا طاق لاعتقاد فأحدهما أوكلاهما باطل وأنماالاذه اق والمواجيد نتاثج لمعارف والاعتقادات فأنءلم الدلب وحاله متلارمان فعلى قدرالعل والمعرقة يكون الوجدوالمحبة والحال ولو سلك مؤلاء طريق الانبياء والمرساين عليهم السلام الذين امروا بمبادة لله عالى وحده لاشريك له ووصفوه عاوصف به نفسه وبما وصفته مرسله. واتبعوا طريق الساغين الاولين، لسلكو اطريق الحدى ووجدراً برد اليقين وقرة المين قال الامر كم قال بمض الماس ال الرسل

جاؤا بائباً مفسل و نفي تجمل، الصائة المعطة جاؤ المومقصل واثبات مجمل، فالقرآل مملوء مل موله تا لى في لا بات(إلى الله يكل شيء عليم . وعلى كلشيء قدير ، والله سميع اصير هوسع كل شي برعه ما يا)وفي سقي (ليس كمنله شيء ها لم يكن له كمواً حد همل عبرله سايه سنعال ربك وبالعزة مما يصامون وسلام تي عرسلس)

وهذ الكتاب مع بى قد اطلت فيه الكلام ع الشيخ الده الله تم بالاسلام و قمع المسميل الركة الماسه و حس الماصد م وقم ر قليه فال مافيه فكت مختصرة ، فلا يمكن شرح هذه الاشباء في كتاب، ولكن ذكرت للشيخ احسن الله تعالى اليه ما اقتصى الحال ال اذكره وحامل الكتاب مستوفر عجلال ، الما الله الما الله الما المطام الرياساح الرائلة الما المنام الرياساح الرائلة المالة المنام الرياساح الرائلة المالة المنام الرياساح الرائلة المالة المنام الرياساح الرائلة المالة المالة المنام الرياساح الرائلة المالة المنام الرياساح المالة المالة المنام المالة المالة المالة المنام المالة الما

طامتهم خاصنهم و وجديهم الى ما يقر بهم أن بحمل الشيخ من دعاة الحير الدين قال الله سنجاله فيهم (ولتكل منكم الله يدعون الى الخير ويأمرون بالمروف ويتهون عن المنكر واولئيك ع

الثعى



مسالة صفات الله تعالى وعلوة على خلقه ين النفي والدنيات

مبراب سؤال رفع الى شيخ الاسلام "تي الدين أحمر بعه تبمية

رحمه الله رحمة واسمة وجزاه خيراً

آمير



الطبعة الاولى

سته ۱۹۲۶ هـ -- ۱۹۲۶ م

مطبعة المياديمصر

المالي

(الدؤال) ما تقول السادة العقها عائمة الدين في رجاين تباحثا في مسألة الاثبات للصفات والجزم باثنات العلو، فقال أحدهما لا يجب على أحد ممر فة هذا عولا البحث عنه ، ويستقد أن الله واحد في ملكه ، وهورب كل شيء وخالقه ومليكه ومن شكلم في شيء من هذا فيو جسم حشوي . فهل هذا القائل لهذا الكلام مصيب أم محطي ، لا هذا كان مخطئا شي الدليل على أنه بجب على الناس أن يعتقدوا اثبات الصفات والعلوويمر فوه م ومام مني التجسيم والحشو مم افتونا وابسطوا القول في هذا ما حورين ان شاء الله تعالى

الجواب

الحمد لله رب العالمين بحب على الخلق الاقرار عاجاء به النبي صلى الله عليه وسلم ، فما جاء به الغرآن أوالسنة المعلومة وحدعا الحلق الاقرار يه جملة ، وتفصيلا عندالعلم بالمعصيل علا يكون لرجل مؤمنا حتى يقرعا جاء به النبي صلى الله عليمه وسلم ، وهو تحميق شهادة أرلالله بلا الله ، وأن محمداً رسول الله عليا عنداً نه رسول الله شهد أنه صادق فيما يحبر

به عن الله ، فإن هذا حقيقة الشهادةبالرسالة ، اذ الكاذب ليس برسول فيما يكذبه ، وقد قال الله تمالى (ولو تفوال عليما بمض لاقاويل ه لا خذنا منه بالتمين ه ثم لقطسا منه الواتين)

وفي الحملة فهدا معلوم بالاصطرار من دين الاسلام لا محتاج الى تقريره هنا وهو الاقرار عاجاه به النبي صلى الله عليه وسلم وهو ماجاه به من القرآن والسنة كما قال نعالى (لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يناو عليهم آياته ويركيهم ويعلمهم الكتاب و لحكمة) وقال تعالى (كما رسله فيكم رسولا مسكم يناو عليكم آياننا ويركيكم ويعلمكم الكتاب و الحكمة) وقال تعالى (واذكروا بعمة لله عليكم وما انرل عليكم من الكتاب و الحكمة يعظكم به) وقال نعالى وما (ارسلنا من وسول إلا ليطاع بادن الله) وقال نعالى (فلا ورنك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بيمهم نم لا يجدوا في أنهسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسلما الايما الدين آمنوا أطيموا الله و أطيموا الرسولواولي الامن منكم فان تنازعتم في شيء فردوه الى فنه والرسول)

ونما حاء به الرسول رصاد عن السانةين لاولين ، وعن من اتبعهم باحسان الى يوم الدين . كما قال (والسابقورت الاولون من المهاجرين و لانصار والدين البعوع باحساد رصي الله عنهم ورضوا عنه)

ومماجاء به الرسول اخياره بأنه نمائى قد اكس الدين يقوله (اليوم كملت لكم دينكم واتممت عليكم نماي ورضيت لكم الاسلام دينا). ومما جاء به الرسول امر الله له بالبلاغ المين كما قال نمالى (وما على الرسول إلاالبلاغ المين) وقال تمالى (وانزلنا اليك الذكر المين للناس مانزل اليهم) وقال

تعالى (ياأيها الرسول بلغ ماكزل اليك من ربك والالم تفس ثنا بلغت رسالته والله يعصمك من الياس)

ومعلوم أنه قد بلغ الرسالة كما أمر ولم يكتم منها شيئاء فان كتمان ماا رله الله اليه ينافض موجب الرسالة كما أن الكدب يناقض موجب الرسالة ، ومن الملوم في دين السلمين اله معصوم من الكرتمان اشيء من الرسالة كما انه ممصوم من الكذب فيها. والامة تشهد له أنه عالم الرسالة كما أمر ه 'لله، و مين مااترل اليه من ربه . وقد اخمر الله بأ مه قد أكل الدين، وإنما كمل بما بلمه اذ الدين لم يعرف إلا بتباييف فعلم أنه نلم جميع اللدين الذي شرعه الله لساده كما قال صلى الله عليه وسلم و ركتكم على السصاء ليلها كسهارها لايريم عنها بمدي الاهالك ۽ وقال «ماتركت من شيء يقربكم الى الجنة الاوقد حدثتكم به . وما منشىء سعدكم عن النار الاوقد حدثتكم به ، وقال أبو ذر لقد نوفي رسول الله صلى لله عليــــه وسلم وما طائر يةلب جناحيه في السماء الا دكر ما منه علما

الإذا تبين هذا فقد صح ووجب على كل مسلم تصديقه فيما أخبر به عن لله تمالي من أسياء الله وصفائه تما جاء في القرآن وفي السنة الثانتة عنه كاكان عليه السابقون الاولوزمن الماجرين والانصار والذيناتبموهم بإحسان ألذين رضي الله عمهم ورصوأ عنه فان هؤلاء الذين تلقوا عمه القرآن والسنة وكانوا يتلقون عنه مافي دلكمن الملروالممل كإقال وعيد الرحمن السلمي لقدحد ثنا الدين كانو ايقرؤ ننا القرآن كمثمار بن عفان وغيره ائهم كانوا إذا تعلموامن النبي صلى الله عليه وسلم عشر آيات لم يحاوزوها حتى يتماموا مافيها من العلم والعمل ، قالوا فتعامنا القرآل والعلم والعمل جميعاً ، وقد قام عند الله بن عمر وهو من أصاغر الصحابة في تعلم النقرة ثما بي سنين وانما ذلك لاجل الفهم والمعرفة وهذامعاوم من وجوء

أن العادة المطردة التي جمل الله عليها بي آدم توجب عنداء هم بالقرآن لمنزل عليهم لفظا وصنى ، بل أن يكون اعتناؤهم بالمعنى الوكد ، هانه قد علم أنه من قرأ كه الج في الطب او الحساب أو النحو أوالفقه أو غير ذلك هانه لابد أن يكون واغباً في فهمه وتصور معانيه ، هكيم من قرأ كه الله المبرل البهم لذي به هداهم هذا ونه عرفهم الحق والباطل والدير والشر والهدى والضلال والرشاد والني ?

من المعاوم أن رغبتهم في قهمه وتصور مما به اعظم الرغبات بل ادا سمع لمتعلم من العالم حديثا قامه برغب في فهمه فكيف بمن يسممون كلام الله من الملم عنه عبل ومن المعلوم أن رغبة الرسول صلى الله عليه وسلم في تعرفهم معاني لقرآن عظم من رغبته في تعرفهم حروفه ، قال معرفة الحروف بدون المعاني لا تحصل المقصود اذا الله ط انحا براد العمى واتاعه في غير موضع كما قال تعالى (كتاب أثراناه اليك مبارك ليدبروا أما يدبرو القول أما جاء عمالم يأت آباء على قلوب اقفالها) وقال تعالى (أفلا يدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه احتلافا كثيرا) يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه احتلافا كثيرا) فاذ كان قد حص الكهار والمنافقين على تدبره علم أن معاليمه مما يكن فهمها ومعرفتها الكهار والمنافقين على تدبره علم أن معاليمه مما يكن فهمها ومعرفتها

⁽١) كذا ولدل اصله عا عكنهم تديره

فكيف لا يكون ذلك للمؤمنين، وهدا تدين أن مما بيه كانت ممروفة بيمة لهم (الوجه الثالث) أنه قال صلى (اما الرائماه فر آنا عربها الملكم تمقلون) وقال تمالى (١٠١ جعلماه قرآما عرارا لعلكم تعقلون) فبين أنه الزله عربيالان يمقلوا ، والعقل لا يكون الا مع الملم عما بيه

(الوجه الرابع) انه ذم من لا يفقهه مقال تعلى (وادا قرأت الفرآن جعلما بدلت وبين الدين لا يؤمنون بالا حرة حجاما مستورا ه وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يعقبوه وفي الدجم وقرا) وقال تعالى (فما لحؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) فاو كان المؤمنون لا يعقبونه أيضا الكانوا مشاركين للكفار والمنافلين فها ذمهم الله تعالى به

(الوجه الخامس) الله دم من أم يكن حطه من السماع الاسماع المعموت دون فيم المدى و تباعه فقال تمالى (ومش الدين كا مروا كشل الذي يسمق عا الايسمع الا دعاء وساء صم يكم عمي فيم الاستقلون) وقال تمالى (أم تحسب أن كثره يسممون أو يعقبون ان الا الا كالا تمام من هم أصل سبيلا) وقال تمالى (ومنهم من يستمع المك حتى ادا حرجوامن عنداله قالوا الدين اواوا العلم مادا قال آنفاء اؤ نك الدين طع الله على قلوبهم واتبعوا هوامه) وأمثال ذلك . وهؤلاء المافقون سمعواصوت قلوبهم واتبعوا هوامه إله ملى الله عليه وسلم ولم يفهموا وقلوا ماداقال آنهاء أي الساعة ، قلومهم واتبعوا الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يفهموا وقلوا ماداقال آنهاء أي الساعة ، أهواءهم) في حمل السابقين الاولين من المهاجرين والايصار والتابدين أهواءهم باحداث غير عالمي عماني القرآن حملهم عمراة الكامار والمنافقين فيما ذمهم الله تمالى عليه

(الوجه السادس) أن الصحابة رضي الله عنهم قرؤا للتابعين القرآن كما قال مجاهد عرصت المصحف على ابن عباس من أوله الى الخرد أقف عند كل آبة منه واسأله عنها ولهد قال سفيان الثوري انا جا الثالثة سير عن محاهد شبيك به عوكان ابن مسمود وابن عباس بقاوا عنه (١) من التقسير مالا محصه الا الله والنقول بذلك عن الصحابة والتابعين ثابتة معروفة عند أهل العلم بها

أسناب الاختلاف فيالتمسير المأثور

قال قال قائل قد اختدموا في تفسير القرآن احتلافا كثيراً ولو كان ذلك مملوما عنده عرف الرسول صلى الله عليه وسلم لم يختلفوا فيقال الاختلاف الثانث عن الصحابة على وعن أثبة التا مبن في القر أن اكثره لا يخرج عن وجوه

(أحدها) أن يدر كل منهم عن مدى الاسم بعبارة غير عبارة صاحبه فلمسمى واحد وكل اسم بدل على مدى لا يدل عليه الاسم الاخر مع أن كلاهما حق عبرلة تسمية الله نعالى السمائه الحسى و تسمية الرسول صلى الله عليه وسلم اسمائه وتسميه القراق لمريز اسمائه فقال نعالى (قل ادعوا الله عليه و دعوا الرحم تا الله أو دعوا الرحم تا المدو فله لاسم الحسمى و حدسمائه وتعالى الرحيم الملك القدوس السلام فهي كلها أسماء لمسمى و حدسمائه وتعالى وال كل اسم يدن على اعت لله لا يدن علىه الاسم الاحر ومثال هدامن التقسير كلام العلماء في اعسير الصراط المستقيم ، فهذا يقول هو الاسلام التقسير كلام العلماء في اعسير الصراط المستقيم ، فهذا يقول هو الاسلام

 ⁽١) ينظر مرجم الصير في قوله «عنه» فهدان الصحابيان قدأ خذا عن ألني
 (س)ولادكر له قبله ولمل فيه حذفايدل عليه كالتصابة بعد عنه

وهذا يقول هو القرآن أي اتباع القرآن، وهذا يقول الدنة والجماعة وهذا يقول طريق العبودية ، وهذ يقول طاعة الله ورسوله. ومعلوم أن الصراط يوصف مهده الصفات كلها ويسمى بهده الاسماء كلها ، ولكن كل واحد منهم دل المخاطب على النعت الذي به يعرف الصراط وينتفع عمرفة ذلك النعت

(الوجه الثاني) أن يذكر كل منهم من تمسير الاسم لعض نواعه أو اعيانه على سبيل لتمثيل للمحاطب لاعلى الحصر والاحاطة كما لو ـــ ل اعجمي عن معي لفط الخيز فأري رغيفاو قيل هدا هو قد ك مثال للخبز واشارة الى جنسه لا الى ذلك الرغيف خاصة . ومن هذا ماجاء عنهم في قوله تمالي (فميهم ظالم لنصه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالحيرات) هالقول الجامع أن الظالم لنمسه : المفرط بترك مأسور أو فعل محتاور ، والمقتصد . (القائم) بأداء الواجبات و رك المحرمات ، والسابق بالحيرات بمبزلة المقرب الذي يتقرب الى لله بالنو عل لعد العرائض حتى يحبه الحق ثم ان كلا منهم يدكر نوعاً من هذا (فاذقال قاش)الطالم بلؤ حرالصلاة عن وقتها ، والمقتصد اللصلي لهما في وقتها ، والسابق اللصلي لهما في أول و قتها حيث يكون التقديم افضل ، وقال آخر السالم لىفسه هو البخيل الدى لا يصل رحمه و لا تمام (١) زكانه ، والمقتصد القائم عا بجب عايه من لزكاة وصلة الرحموة ري الضيف والاعطاء في النائبة ، والسابق الفاعل المستحب بعد الواجب كما فعل الصديق الاكبر حينجاء عاله كله . ولم يكن مع هدا يأخذمن أحدشيثا وقال اخر الطالم لنفسه الذي يصومعن الطعام لاعن

⁽۱) كِذَا الْأَصَلُ وَلَمُهُ وَلَا يُؤْدِى ثَمَامُ ذَكَاتُهُ

الآثام، و لمنتصد ندي يصوم عن الطّه م و لآثام. والسابق سي يصوم عن كل مالا يقربه الى الله ثمالى ــ وامثال ذلك ــ لم تكن الاقو ل (١) مشافية بل كل دكر ،و ـا تما تناولته الاله

(الوجه الثانث) أن يدكر أحدثم البرول الا يقسمها ويذكر الاخر سبدا خر لايدي الاول ، ومن الممكن برولها الاجن السدين جيما أو ترولها مراين مرة لهذا ومرة لهذا وأما ماصح عن الساسالهم احتلفوا فيه اختلاف الماقض ، فهذا فايل الدسمة في مام يحسبوا فيه كما الانتازعهم في نعض مسائل السنة كمص مسائل الصلاه و لا كاة والصيام والحج والفرائص والصلاق ونحو ذلك لاعم أن يكون أصن هدمالسان مأخوة عن النبي صلى لله عايه وسلم ، وجماع مرقولة عمه التواتر

وقد تدس أن القدامالي برل عليه لكتاب و لحكمه . و مر أزواح نديه صلى الله عليه و لم أن يعكر ن مايتلى في دو تكون من بيت الله و الحكمة . وقد قال عبر واحد من السلم أن الحسكمة هي السلمة وقد قال صبى الله عليه وسلم الآلا إلى او تعت الكتاب و مثله مسلم الألا ثلب عبه من السلمة فعلينا اثباعه سواء نين الله من العران ولم عهمه محن . أو تين ابس في القران ، كما أن ما المق عليه السابة و قادرو الذين اتبعوهم احسان و القران ، كما أن ما المق عليه السابة و قادرو الذين اتبعوهم احسان و القران ، كما أن ما المقادة على المناب والسلمة و المناب والسلم أو تين المه كان منصوصا في السنة و لم ببله الله أو تين المه كان منصوصا في السنة و لم ببله الله أو تين المه كان منصوصا في السنة و لم ببله الله أو تين المه كان منصوصا في السنة و الم ببله الله أو تين المه عما استمبطوه و استخر حواه باجتهاده من الكتاب والسلمة أو تين المه كان منه كان من الكتاب والسلمة المها المتبطوه و استخر حواه باجتهاده من الكتاب والسلمة المها دالمها المتبطوه و استخر حواه باجتهاده من الكتاب والسلمة المها دالمها المها المها

(انتبت المدمة)

[«]۱»جواب فان قال قال

فصل

وادًا لبين ذلك فوجوب أثبات المناو فله تمالي وتحوه يتمين من وجوم : ---

(أحدها) أن يقال إن القرآل والساس مستقيضة المتواثرة وكلام السابقين والتابعين مل وسائر القرون الثلاثة تملوء عاقيه أثدت الملو للة على عرشه بإنواع من الدلالات، ووحوه من الصفات، وأصاف من العبارات، تارة بخبر اله حلق السموات والارض في سنة أبام ثماستوي على المرش . وقد ذكر الاستواء على العرش في سمية مواصم ، وتا**رة** يحبر بمروح الاشياء وصعودها وارتعاعها اليه كقوله تعالى (بل رفعه الله اليه . إلى متوفيك ورافعك إلى . تمرح الملائكةو فروح ليه)وقوله (اليه يصمه الكلم الطيب والممل الصالح برقمه)وتارة يحار الزولها مته أو من عنده كمقوله تمالي (والدين آنيماهم الكمب يممون أنه منزل من ربك بالحق * قل نزله روح المدس من رمك بالحق * م، تربل الكماب من الرحمن الرحيم ه حم، تبريل من الله الدرير الحكام) وتارة يخبر بأنه الاعلى والملي كقوله تعالى (سنج اسمر بك الاعلى)وقوله (وهو العلي العطيم) وتارة يحمر أنه في السماء كقوله تمالي (أمنتهمن في السماء أن محسف بكم الارض ؛ أأمنتم من في اسماء أن يرسل عليكم حاصباً) فذكر السماء دون الارض ولم يماق إدلك ألوهيه أو غيرها كما ذكر في قوله تعالى (وهم لذي في الدماء الله وفي الارض اله) وقال تمالي (وهو الله في السموات وفي الارض) وكدلك قال النبي صلى الله عليمه وسلم « أ**لا**

تُمنو بي وأنا أمين من في السياء ? » وعال للجارية ﴿ ابن الله ؛ قالت في السياء » قال ﴿ اعتقبا عَامِها مؤمنة »

و قارة بجمل بمض الخلق عنده درت بعض ومجمر محمن عنده بالطاعة كقوله (ان الذين عند ريك لا يستكبرون عن عنافية ويسبحونه وله يسجدون) فلو كان موجب المايه ممي عاما كدحولهم تحت قدرته ومشبئته وأمثان ذلك ايكان كل محلوق عندم، ولم يكن أحد مستكبراً عن عبادته ﴿ مَنْ مُسْبَحَالُهُ سَاجِمَ ۖ وَقَدَ قَالَ أَمَالُي ﴿ أَنَّ الَّذِينَ يُسْتَكَّارُ وَنَّ عن عبادتي سيدخلون جهنم داحرين) وهو سبحانه وصف الملائكة لذلك رداً على الكفار والمستكبرين عن عبادته، وامثال هذا في القرآل لا بحصي الا بكلفة عوأما الاحاديث والاثارعن الصحابة والناسين فلابحصيها الااللة تعالى ولا يخلو امال يكون ما شتركت فيه هذه النصوص من اثنات على الله نفسه وعلى خلقههو الحق أوالحق قبضه اذ الحقلانجرجءن النقيضين واما أن يكون مسه فوق الخلق أو لايكون فوق الخلفكا تقول الجممية، ثم تارة يقولون لاه قيم ولا فيهم، ولا هاخل، ولا خارج، ولا مَمَانِنَ ، وَلَا مُحَايِثَ . وَتَارَمُ يَقُولُونَ هُو لَدَانَهُ فِي كُلُّ مَكَانَ ،وفياللَّمَالَتِين كلترجما يدفعون أن يكون هو عسه فوق خلقه

هما أن يكون الحق اثبات دلك أو نهيه عامل كال نني ذلك هو الحق، فعلوم أن القرآل لم يبين عدا عصا لا نصا ولا طاهرا، ولا لرسول ولا أحد عن الصحابة والدبعين وأثبة المسلمين ، لا اثنة المداهب الاربعة ولا عيره ، ولا يمكن أحد أن يعقل عن واحد من هؤلاء أنه نهى دلك أو احبر به : وأما ما نقل من الاثبات عن هؤلاء عاكثر من أن يحصى أو يحصر، هان كان الحق النفي دون الاثبات. والكتاب و نسبة والاحماع الما**دل على** الاثبات و م يدكر النتي اصلا ـازم أن يكون الرسول والمؤممون لم ينطقوا بالحق في هذا الباب ـ مل بطقوا بما بدل ما بصا والمطاهرا على الصلال والحصا المدقض للهدى والصواب

ومعلوم أن من اعتقد هد فی الرسول والمؤمنین فله او فر حطمن قوله تمالی (ومن بشافق الرسول من ندماتین له الهدی و یذیم غیر سبین ا ؤمنین وله ماتولی و نصله جهم و ساءت مصیر)

فار المال اذ في هذه الصوص ارد مها خلاف مديمهم ممها ، و حلاف مدلت علمه أو العالم إدائد تاعلو الشاسلة على حامه دواعا لرية بهاء، الكانه وبحو ديث كا مد نسطنا أكلام مي هدافي عير هذا الموضع، فيقالـ له فكان يحسِأن · سرائماس لحق الدي بجد التمه ، و (·) اصناو ظاهر ال و باین لهم ما بالهم علی أن هذا كلام لم يرد به متهومه ومقتضاه ، فان عامه ما يعدر له كام بالمحر العالف للحقيقة . والماص لمح الفاللهمي، ومملوم لأتماني المقلاء و المحاطب الممن دا تكام تعجار فلا بدأن يقرن محصله مديدل على ارادة لمعنى الحازيء فذ كالالرسول المدم المين الذي بين للماس مائزل اليهم نطم أن الراد بالكلام خلاق مدمومه ومقتضاه، كان عليه أن يقرن بحطه م صرف القلوب عن هم المي الذي لم يردلاسها اذًا كان ناطلًا لايجوز عتقاده في الله . فان عليه أن ينهاهم عن أن يعتقدوا في الله مالا بحوز اعتقاده اذا كان دلك مخوفا عليهم ، ولو لم يحاطهم بمايدل على ذلك . فكيف ادا كان خطامه هو الذي دلهم عنى دلك الاعتقادالذي تقول النماة هو اعتقاد باطل ? فاذا لم يكن في الكتاب ولا السنة ولا كلام أحد من السلف والاثمة مايد الله ولى التعاة اصلاء بل هم دائما لا يتكامون الا بالاثبات ، امتنع حياته أن الا يكون صهادهم الاثبات ، والم يكون المهادم الاثبات ، والم يكون المهي هو الذي يعتلموا به قط ولم يصهره ها، واعا طهر وا مايخ لمه ويناه له ، وها الكلم مبيل الانخلص الاحد عنه لكن للحهمية المتكلما ها كلام وبلحهما المتكلما

\$ 0

مذاهب متعلمه القرامطة في الصفات

أما المتقلسمة القراءعية فيقولون لراس كاموا حاق محلاف ماهو الحق وأطهروا لهم خلاف مارطنون ووراه إليونون تهم كدبوا لاجل مصلحة البامه فان مصلحه الما له لا غوم إلا ما بالاثبات. واق كافر في تفسى الأصر باطلا وهم ع ماد له م _ يدقه المئة والكفر الواضح قول متناقص في نفسه، علمه إن لو ال لا س كما تقولون و لرسل من جنس رؤسا تكم الكان خواص الرال إطاءون على ذلك ، ولكانوا يطامون حواصهم على هذا الامر ، فكان كارن البغي مذهب خاصة الامة والكميما عقلا وعلما ومعرفة ، والاماماك ماهان من تأمل كلام السلف والاثمة وجدأعم لامة عند الامة أبي بكر وعمر وعثمان وعلى وابن مسمود ومعاذ بن جبل وعند لله بن سلام وسلمان الفارسي وايي من كمت وأبي لموداء وعند الله بنء من عد لله من عمره عبدالله ابن عمرو وأمثالهم هم أعظم الخلق ثدتا ﴿ وَكَ. لَبُ أَفْصَالُ التَّابِعَيْنُ مِثْلُ سعيدان المسيب والمشاه والحسن اليصريء المثاله واللي ال الحسن والمثالة وأصحاب ابن مصعودوا صحاب الن عباس همن جي العين ، بل النقول عن هؤلاء في الاثبات محس على أصواره كثير من الداس موعلى دلك تأول محيى من محمار وصاحبه شبخ الاسلام أبو اسباعبل الانصاري مايروى أن من العلم كبيئة المكنون لايعرفه إلا أهل العلم بالله معاد، فكروه لم ينكره الا أهل الفرة بالله . تأولوا ذلك على ماجاء من الاثبات ملان ذلك ثابث عن رسول الله صلى الله مبيه وسلم والساعين والتابين لهم باحسان . محلاف النفي فاله لا يؤخد عمهم ولا يمكن حمله عابه

وقد جم عاماء الحديث من الدول عن السعن في الاثماث مالا يحصي عدده الارب السعوات ولم يقدر أحد أرث يأتي عنهم في الدفي بحرف واحد لا أن كون من الاحديث المحلقة التي ينقم أمن هو أبعد الناس عن معرفة كلامهم

ومن هؤلاه من يداف بعد التسميها بمضها كدب مصهاصدق، مش ما يقلونه عن عمر أنه قال كان النبي صلى للله عليه وسلم وثو نكر يشحد ثان وكنت كالزنجي به هاء قيد كدب بالفاق أهل النلم بالاثر، و متقدير صدقه فهو مجمل، قد قان أهل الاثنات كان ما يتكان فيه من هذا الباب لموافقته ما قبل عهما كان أولى من قول النه قاسما يتكان لهي ءو كدلائ حديث جرب أبي هن بره لما قال حقظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جرابين أما أحدهم فنثنته فيكم وأما الآخر قلو بثثته لقطمتم وسلم جرابين أما أحدهم فنثنته فيكم وأما الآخر قلو بثثته لقطمتم هذا البلموم — قال هذا حديث الملاحم والفتن، ولو قدر أن فيه ما يتعلق الجراب الآخر كان فيه ما يدل قلى النفي بل الثابت المحموط من أحاديث بالصفات فليس فيله ما يدل على النفي بل الثابت المحموط من أحاديث بالمحمود من أحاديث

أبي هريرة كعديث اتباله يوم العيامة وحديث النزدل والضعكوامثال ذلك كلها على الاثبات لولم ينقل عن أبي هريرة حرف واحد في النفي من جنس قول النفاة

مذهب الجهية في الصفات

وأما الجهمية المكلمة فيقولون ان نقرية الصارفة لهم عما دل علمه الحصاب هو العقل . فكنفي بالدلالة المعلية للوفقه لمدهب العالم ، فيقال لهم (أولا) خييئة ادا كان ما كلم م عا يفيده مجرد الصلال والحايستفيدون الهدي من عقولهم عكان الوسول قد نصب لهم أسباب الصلال، ولم يتصب لهم أسباب المدي، وأحلم في طعني عوسهم ، فيدم على قولهم ان تركهم في الجاهليسة خبر لهم من هذه الرسالة التي م تعمهم بل ضرفهم ، تركهم في الجاهليسة خبر لهم من هذه الرسالة التي م تعمهم بل ضرفهم .

ويقال لهم (نا يه) فال سول صلى الله عليه و الم قد يين الالبات الذي هو اطهر في العقل من قول المعاق مثل ذكر ملحق الدوقد رته و مشيئته و علمه ونحو ذلك من الامور التي ذملم بالعقل أعظم شما علم عني الحهدة ، وهو لم يتكلم عا يناقض هذا الاثبات مكيف مجيبهم على عرد عقل في النفي الذي هو اخفى وأدق وكلامه لم بدل عليه ردل على عرضه وضا دومن نسب. هذا الى الرسول صلى الله عليه وسلم فالله حديده على ما يقول

والمراتب اللاث ، اما أن يتكام بالهدى أو بالصلال أو يسكت عنهما .
ومعلوم أن السكوت عنهما حير من السكام بما يضل، وهما يعرف بالمقل ان
الاثبات لم يسكث عنه بل بينه ، وكان ما حاء به السمع مو اهما للمقل ، وكان
الواجب فيما يسميه المقل ، ان يتكام فيه باللهي كما فعل فيما يثبته المقل ، وأها
لم يفعل ذلك كان السكوت عنه اسلم للامة

اماً د تكام فيه ، الدن على ما ثبات با أر دممهم الالايعتبالدو الأ اللقي بالكون شرد سنوهم معرفهم به فاط فه هداماي لرسول صلى الله عليه وسلم من أعظم أج ب الرئدقة والنفاق

ويقال لهم (" شـ) من الدي الم لـ إلى المقل يوافق مذهب النفاة بل العقل الصريم إنه يوافق ما ثاته لر ول ، والسريب المعقول الصريم والمقول الصحيح عصر صلا . وقد بسطها هذا في مواضع بينافيها أن مايدگرور من الممول = الف لما جاء به الرسول صي الله عليـــه وسلم وإنحا هو حمل وصلا تسدمتا هروه عن ماشدميهم، وسمو ادلك عقليات، إنَّا هي حمِديات . ١٠٠ _ طلب من تحقيق ماقاله أثبة الضلال بالمهةول لم يرجم لا الى خراء أعاراهم، فهم يكاعرون باشترع وبحالفون العلل تقليداً لمن توهموا له عا اللهليات.وهم م ممتهم الملالكموم ورعون معه، سيث قال رفاس جف قومه فأطاعوم)قال تمالي عنه (فاستكبر هو وجنوده فيالارص امرا الحق وطلو اأسهم البيالا ترجعون فأحدثاه وجلوده فنبذناهم في البم فاطراً من كانعاقبه الظالمين ﴿ وجِمَانَاهُمُ أَنَّمَةُ يَدَعُونُ الَّيُّ البار ويومانقيا أذل صرون ، وأسما هي هذه الدنيالمة ووم القيامة عمن المقبوحين) ورعم ل هو المام النفاة ولهذا صرح محققوا النفاة أنهم على قوله، كايتسرح به الانحادية من لحمية من النماة عاذ هو الذي الكو العلو وگذب موسی فیه و 🔾 کار سلوسی قال ۱۰ لی (وقال فر عود یاهامان النالي صرحاعلي مع راسات م سباب السمه التوالاوض فاطلم الى اله موسى وأبي لاصه كا) و لله "سن قد اخير عن فرعون انه بكر الصابع وقال (وم، رب المسير) وطاب أن يصعد ليطام الى العموسي. فلو لم يكن موسى اخبره أن الهه فوق لم يقصدنك ، فاله هو لم يكن مقرآ به ، فادا لم يخبره موسى عليمه الصلاة يخبره موسى له لم يكن اثبات العلو لامنه ولا من موسى عليمه الصلاة والسلام. فلا يقصد الاطلاع ولا يحصل له ما قصده من التلييس على قومه، بأنه صمد الى اله موسى ، ولكان صموده اليه كالزوله الى لا يارو الإنهار، وكان ذلك الهون عليه ، فلا يحتاج الى تكاف الصرح

وأما نبياً صلى الله عليه وسلم قاله لما عراج له ليلة الاسراء ووجد في السماء الاولى آهم عليه السلام وفي الثانيـــة بحي وعيسي تم في الثالثة يوسف ثم فيالر المة ادريس ثم في الخامسة هارون نم و حدمو سي (١)ثم عرج الى ربه والرص عيه حميل صلاة ثم رحم الى موسى فقال له ارجم الى ربك فاسأل الحفيف لامنك فان امتك لانطبق دلك مقال و فرجعت الى ربي فسألته التخليف لامتي ۽ وذكر عه رجم الي موسي ثم رجع الي ربه مرارآ فصدق موسي في أن ربه فوق السمو ات وفر عون كدي موسي في ذلك والجهمية النفاة موافقون لاَ ل فرعون أنَّمة الصلال ، وأهل السنة والاثبات موافقون لآل ابراهيم أثبة الهدى وقال نساني (ووهبتاله اسحق ويعقوب نافلة وكلا جمدا صالحين ه وجمداهم أثمة يهدون يامرنأ وتوحينا اليهم فعل الخيرات و قام الصلاة وابناءالزكاة وكانوا لباخاشمين) وموسى ومحمد من آل ابراهيم بل ۾ سادات اَل ابراهيم صلوات الله عليهم أجمين

 ⁽١) الطاهر أنه سقط من هذا الموضع أنه وحد موسى في المهاءالسادسة وإبراهيم في السابعة

(الثالث) أن يقل كل من فيه أدبي محمه ينمير أو أدنى محبة للعمادة لابدأن يحطر بقلبه همدا الماب و فصد فيمه الحق وممرقة الحطأ من الصواب، فلا يتصور أن يكون الصعابه والله مون كلهم كالو معرطين عن هذا لا يسأ و في عنه، و لا يشتاهو ل الى مرفته، و لا تطلب قاوسهم الحق مته . وهم ليسلا وشهارا يتوجهون عاومهم البسهويدعونه تضرعا وخيمة ورغبا ورهبا، والقاوب عبولة معاورة على طلب المير. فيد وممرفة الحق قيه وهي مشتقة اليه أكثر من شوقها الى كثير من الامور ومم الاراهة الجارمة والقدرة يحب حصول الراد وعافدرون عيسؤل لرسول صلي لله عليه وسلم وسؤال بعصيم بعصاً، وقد سألوه عما هو دوزهد: سألوه هل نرى و نما يوم القيامة (وأحسمه ،وسأله أورزين أيصحك رسا (فقال نم: فقال : لن له مدم من رب يصحات حير ا. ثم نهم لما - أنو معن الرؤية قال و الكيسترون راكم كا ترون الشمس والقمر » قشمه الرؤية بالرؤيه ، والنعاة لا يقولون برى كما ترى لشمس والفمر ال قولهم الحقيق انه لايرى بح**ال**

ومن قال يرى موافقه لأهل الاتبات ومنافقة هيرفسر الرؤية عزيدعلم فلا تكون كرؤية الشمس والقمر

والمقصود هنا الهم لاند أن يسألوا عن ولهم الذي يعبدونه سـ ال كان ما أقوله الجميه حما - واذ سانوه فلا بدأن بحيمهم. ومن الملوم بالاضطرارأن ماتذوله الجهمية التعاقالم ينفله عمه أحدمن أهل التبليغ صه وأعل قلوا صهمايوائق توب أهل لاثباث

(الوجــه الوامم) إن قال إما أن يكون الله يحب منا ال العتقـــد قول النفاة أو نعتقدقول عن الاثنات اولا يعتقد و حد منهما. فانكان مطلوبه منااعتقاد فول الناءة وهواله لاداحل النام ولاخارجه والهليس فوق السمو ت رب ولاعبي البرش له . وأن محمدًا لم يمرح به الى الله وانما عرج به الى السموات فقط لاالى الله، قال الملائكة لاتعرج الى الله يل الى مدكموته، وأن للهلايمرلمية في ولا يصمداليه شيء ،وأمثال ذلك وان كا و المسروق عن ذب حارات مسدعة ديا احمل ولمهام والهام كقولهم يس يمتحدر ولا حسم ولا حوهر ، لا عو في حرة ولا مكان وامثل همده المارات اي تمهم مها الملم له بر له رب تعالى عن المقائص ، ومناصا ها ها به ليس فوق السموات رب ولا ملي المرش اله يميد ، ولا عر -بالرسول لي الله و ما لمفصود أنه أن كان الدي يحبه الله لله ان يعتقد هذا النقى فالصحا قوالتابيد بافضل منافقد كانوا يعقدون هدا النفي والرسول صلى الله عليه وسلم كان بعثة، ماواذًا كان للمورسوله يرضاه لما وهو إما واحب عليه ممستحب سا فلا بدأن يأمر با لرسول صلى الله عليه وسلم بما هو وأجب علب، ويدنيناالي ماهو مستحبالناء

ولا بدأن بظهر عنه وعن المؤمنين مافيه اثبات نحدوب الله ومرضاته ومايقرب اليه لاسيما مع قوله عر وجل (اليوم أ كمت لكم دينكم وأتمس عليكم نمستي)لاسيما والجهمية تجمل هدا أصل الدين وهو عندهم التوحيد الذي لا يخالفه الاشقي فكيف لايملم الرسول صلى الله عليه وسلم أمته التوحيد ? وكيف لا يكون التوحيد معروها عند الصحابة والتادمين ؛ والهلاسفة والممنزلة ومن اتبعهم يسمون مدهب النفاة التوحيد وقد سمى صاحب المرشدة أصحابه الموحدين اذ عندهم مذهب النفاة هو التوحيد وقد التوحيد ، واذا كان كدلك كان من المعلوم اله لا بدأن بعينه الرسول صلى الله عليه وسلم وقد عملم بالاضطرار أن الرسول صلى الله عليه وسلم وقد عملم بالاضطرار أن الرسول صلى الله عليه وسلم وأسحابه لم يتكلموا بمدهب النفاة . فعلم أنه ليس بواجب ولا مستحب بل علم أنه ليس من النوحيد الدي شرعه الله تعالى لعباده

وإن كان يجب منا مذهب الا بات وهو الذي أمر نا به فلا بد ايضاً ان بين ذلك لنا ومعلوم ان في الكتاب والسنة من اثبات العلو والصعات أعظم مما فيهما من إثبات الوضوه والتيمم والصيام و تحريم ذوات المحارم وخبيث المطاعم ونحو دك من الشرشم، فعلى قول أهل الاثبات يكون الدين كاملاء والرسول صلى الله عليه وسلم مبلغا مبينا والتوحيد عند السنف مشهوراً معروها والكتاب والسنة يصدق بعصه بعصاً والسلف خير هذه الامة ، وطريقهم أفضل الطرق ، والقرآن كله حق ليس فيه إضلال ، ولا دل على كفر و عالى بلهو الشفاء والمدى والنور ، وهذه كلها لوازم ما يزمة و نتائج مقبولة فقولهم و تلف غير مختلف ومقول غير مردود وان كان الذي بحبه الله الا نثبت ولا ننفي بل نبقى في الجهل وان كان الذي بحبه الله الا نثبت ولا ننفي بل نبقى في الجهل

البسيط وفي طليات بعضه دول عص لا نفرق الحق من الباطل ولا المدي من الصلام ولا الصدق من المدل في فضايل المثلثة والنعاة موقف لشاكين لحدى مديسين بردلد ، لي هؤلا، ولا الي هؤلام) لامصدقين ولا مكدين الزمين دلك أركم والأنحب ماعدم العلم عا حه 4 الرسول صلى الله عليه ، لم ، وعدم الملم على تحقه الله سيحاله وتعالى من الصفات البامات، وعدم العيرها لحق من " صوب، يحب منا الحيرة والشك، ومن المعلوم ل الله لاخب اجهل ولا الشائبولا الحير قولاالضلال واتفا يحب الدين والملم واليقيل , وقد دم لحير قاسوله ألم لي (قبل تدعو من دوف لله مالا دفيدا ولا يصرنا وتردعي اعقال بد أتعدان لله كالدي استهوته الشياطين في لارص حيران له اصحاب دعم ته لي المدى التما. فن إن هدي الله هو الهدي وأمرنا لنسلم لرب حاسين ه وأن اقيموا الصلاة والقوه وهو لدي ليه تحشرون)وقدأمر بالمدّ آمالي أن تتول (اهدفا الصراط المستقيم ه صد اطالدين المدت عليهم غار المصوب عليهمولا الصالين) وفي صحيح مسلم، نبره عن عائشة رطي الله علم الذالذي صلى الله هليه وسیم کال د فام مرل لا ل یصلی عول ۱۱ المهم رب جبریل و م**کائیل** واسرافيل عالم الميب والشهادة أنت تحكيبان عادك فيماكانوا فيه بختلفوف المدني لما ختلف فيه من لحق بادنث مث تهدي من تشاء الى صراط مستقيم ۽ فيو يسال ربه ان ساديما الصف فيه من الحق، فكي**ف يكون** عموب السّعدم المدى ومد أل خلاف و مدها سله (وقل ربرديعا) ومالذكره بعض الدم عله له قد ردي فيك تع ا كدب باتفاق أهل الملم محديثه مين هذا سؤل من هو حائر وقدساب لمريد من الحبرة ولا

مجوز لاحد أن بسأل و مدو مر مطور الدكار عاراً الهدى والدلم المحكم عن هو هدى الحق من الصلال والديم المراه عن من الشيوح الذين لا يقدى مهدى الديم المدعو المال عن المال الشيوح الذين لا يقدى مهدى المرافق عديم المكر على المال عليم المدعو العاطا ومعاني لا أصل له الله كال ولاى السه وأما مشتة اذا اقتصروا على السهوس وبس له لاسكار عدم معة لام الوقعه هي الناطن يوافقون المعاه أو قرومهم و عام وصون اسه عدم الهم أو وا أهل البدعة عواطادوا أهل السنة

(الثانی) در بقال عدم شهر عدر العرآن والحدث لس مما یجب الله ورسوله فهذا القول باطل

(الثالث) ال غال الشك ، احده ليست محمودة في عسم، الماق المسمين غاية ، في الدر أن من لم كن عده علم الدي و لا مبت يسكت فاما من علم احق بدينه مو على لدين رسوله صلى اله أعالى عليه وسلم فييس للو نف الماك الحائر من يكر على عالم المام المناب الماك الحائر من يكر على عالم المام المناب الماك الحائر من يكر على الماك الحائر من يكر على الماك الحائر من يكر على الماك الماك

الرام) ارتال مده كام أنكروا عنى العهمية النماة وقاوا بالاثبات وافصحوا به علامهم في لا توالا بحرعلى النفاة كثر من ال يمكن اثباته في هم الدكان وكلامالا تمة المشاهر مش مالك واشوري والاوزاعي وأي حسبه و حادين راء و حادين سلم و عاد الرحم بن مهدي ووكيم بن الجراح والشري الحدس حندن واسح في ن واهو به والى عبيدة واثبة اصحاب مالك و ي حبيتة والشافي واحدم وجود كثير لا محصيه احد

وجواب مثاقي منتصر شمن المشاسات سائل قالماله ياأ باعبدالله (الرحم على المرش السوى)كيف ستوى؛ فقال مالك: لاستواءممارم، والكيف مجهول، وفي عنظ: استو ۋەمەلوماو معمول، والكيف غيرمعقول والاغال به واجب، السؤال سه ندعة. فند خبر رضي الله عنه بإل تفس الاستواء معلوم، أن كينية الاستواء عبولة وهد عنه قول هل الاثبات واما النفاة فما يشنون اسم محتى تحسل كيميته ع عند هــــذا القائل الشاك و مثمه لي الاستواء عبول عبر معاومون كان الاستواء محهولا لم ديح الساد كيف مجه بالأسهار كالاستواء منفيا فالمتثني الممدوم لا كيمية ، حتى يتأل هي " و. لة ومعلا ، وكلام مالك صريع في إ" ات الاستوار و به معلوم وال له ك. له كان لذك الكيفية مجهولة له لا تعميها تحل، وهذا هاع السائل الذي سأنه عن هذه الكيفي**ة ، قال** السؤال أعد كمون من أمر معلوم ما وحن لابحلم كيفية استوائه وليس كل ما كان معلوما ونه كرمية اكول كلك كيسة معلومة دا يمين ذلك ان المالكية وعير الماكبه مثلو عن ماك الدهاء وعلمه فيكل مكان حتى ذكر د بك مكي في كتاب الندسير داري همه من كلام مالك ونقله أبوعمر والصمكي والوعمر صابد البراوان أبياريدفي المختصر وغير وأحد ولو كال ما ك من الواهية و النه ة لم يقل هذا الاشات. والقول الدي قاله مانت قانه دنه رسمة ب عبد الرحمن شيخه كما وواله عمة سفيان عييمة و قال عند العرار من عمداللة من أي سلمة الماحشوني كلاما طويلا يقرر مدهب لاثنات والردعي ساءوقد ذكر من عيرهذا ألموضم وكلام المالكية في ذم الجهسة استاة الشهور في كتبهم وكلام اثمة

المالكية وقدماتهم في الاثبات كثيره مهورلان مدعم حكوا المحاع أهل السنة والحاعة على أن الدّ مده وول عرف والرأى زيد المادكر ماذكره سائر أثمة السنة ولم كن من أثمة الماكبة من حالف بن في ريد في هد وهو اعا ذكر هذا في مقدمة الرسالة سمن جميع المسلمين لا يدعند أثمة السنة من الاعتقادات التي يلقيها كل أحد ولم يرد على الن في زيد في هدا الا من كان من الناع لحمية النعاة لم يعسد من حا معملى أنه بدعة ولا أنه عالف للكتاب و السه او كلى زخم من حالم بن اليي زيد وامثله اعا خالف كلمقل (١) وقالو إن بن في ريد م يكن بحسن الكادم الذي يعرف فيه ما يجوز على قاموم الا يحوز و لدى ألكرو على الن أي زيد وإمثاله من المتأخر بن تلقوا هذا الا يكار عن المتأخري الاشم بذك في لما يوأنبا عه وهؤلاء تلقوا هذا الا يكار عن المصول التي شركو فيها المعترلة ونحوه من الجهمية عالمهمية من المعترلة وغير هو أصل هذا الا يكار

وسلف الامة وأثناها متعقول على الامات و دول على الوالمة والنعاق مثل ما واله البهل وعيده على الاوراسي قال اكما - و للعول متوافرون - نقول الله تقول الله وقال رشه و وومن وردت به السنة من صفاته وقال أبو مطلم الملحى في كمات العقه الاكبر سألت أبا حنيقة عمن يقول الاأعرف ربي في المه وأو في الارس وقال كفر والال الله قول (الرحمن على الدي ستوى) وعرشه بول ساء أو في الارس و فقال اله يقول على العرش وسكن لا دري عراش في الماء أو في الارس و فقال اله إذا المناه المقال اله إذا العرش و المهاء كفر ولا أولى الارس و فقال اله إذا العراق و المهاء كفر ولا أولى الارس و فقال الله إذا العراق و المهاء كفر ولا أولى الارس و فقال الله إذا العراق المهاء كفر ولا أولى الارس و فقال الله إذا المناه المناه كفر ولا أولى الارس و فقال الله إذا الكرائه والله إلى المناه كفر ولا أولى الله والمه إلى والمها المناه كفر ولا الله المناه كفر ولا المناه كفر ولا المناه المناه

⁽١) كذا في لاصل وبي هامشه أعاجر : إعا حالفه نحالفته المغل

اسفل. قال عند الله بي افع كان مالك بي أنس يقول الله في السماءوعمه كل مكان . وقال معمد ال : سألت سقيال الثوري عن قوله تعالى (وهو معكم أيما كرتم) قال علمه . وقال حاد من زيد فيما ثبت عنه مين غير وجه رواه الن ابيحاتم والمخاري وعبدالله بن حدوغيرهم باعا يدوركلام الجهمية على إنْ يقولوا ليس في السهاء شيء . وقال على بن الحسن بن شقيق قلت لعبد الله إن المبارك عادًا نعر ف ربا † قال · بأنه فوق سمواته على عرشه باثن من خلقه - قات عد / قال امحد لا يعلمه غيره ، وهدا مشهور عن الن المبارك ثابت عنه من عيروجه ، وهو نظر صحيح ثابت عن احمدين حنيل واسحاق نزراهويهوغير واحد من الائمة . وقالرجللمبدالله بالمبارك يا الإعبدالرجمن قدخت الله من كثرة ما دعو على الجمية. قال لا تحف فأجم يرعمون الله الدي في السهاء ليس بشيء . وقال جرير من عبد الحيد كلام الجهمية اولهشهد وآخره سم ، وأعا محاولون اليقولوا ليسفيال ماءاله . رواهابن ابيحاتم ورواه هووعيره بأسانيد ثاسة عنعمدالرجمن بن مهدي قال دان الجهمية ارادوا أن ينقوا ان يكوناله كلم ووسي عمران، وا**ن** يكون على الدرش، ارى أن يستنابوا عال تابوا وإلا ضربت اعنافهم وقال نريدين هارون من زعم أن الله على العرش أستوى علىخلاف ما يق**ر في** قلوب الدامة فووجومي . وقال سعيدبن عامر الضبعي - وذكر عدد مالجهمية فقال مدهم شرقرل من اليهو در التصاري ، قداجم اهل الأديان مع المدلمين ان الله على العرش وقانوا عمايد عليه شيء . وقال عباد بن الموام لو اسطى كلمت بشر المريسي واصحامه فرأيت آخر كلامهم ينتهي إلى ان يقولوا لبسق الماء شيء ارى الإيناكمو اولا بوارثوا. وهداكثير من كلامهم

وهكدا ذكرأهل الكلام الديرينقلون مقالات الناس مقالة أهل السمة وأهل الحديث . كما ذكرم و الحس الاشعري في كتابه الدي صنعه في اختلاف ألصلين ، ومقالات الاسلاميين ، فدكر فيه أقوال الحوارج والرافضة والممترلة والمرجئة وغيرهم . ثم قال ﴿ رَحْكُنِ مِمَالَةٌ أَهِلِ السَّمَةِ وأصحاب الحديث وحملة تولهم: الافرار بالله وملائكته وكتبه ورسله وبما حاء من عند الله ، وبمارواه النمات عن رسول اللَّاصلي اللهملية وسلم لا يردون من دلك شيئاً الى أن قال وأن الله على عرشه كما قال . (الرحمن على العرش ستوى) وأن له يدين الاكيف كما قال ته لي ه لما خلقت بیدی ه وأفرو أن لله علما كما قال (أبرله معلمه وما تحمل من أنثى ولا تصم الا تعلمه) وأثبتوا السمع والبصر ، ولم ينفوا دلك عن الله كما عنه المنزلة.. وقاوا: إنه لايكون في الارس حير ولا شر الأما شاه الله ، وأن الاشياء تكون عشيئة الله ؛ كما قال (وما تشاؤل الا أن يشاء الله) إلى أن قال : ويتولون[ن الفرآن كلام الله غير مخلوق ، ويصدقون بالاحاديث التي جاءت عن رسوب الله صلى الله عليه وسلم مثل ﴿ إِنَّ اللَّهُ ينزل الى سماء الدنيا فيقول · هن من ستعمر فاعمرله ، كما حاء في الحديث ويقرون أن الله بجيء يوم القيامة كما فان (وجاء رنك والملك صفأ صفًا ﴾ وأن الله يقرب من حامه كيف شاء كما قال (ونحن أفرب اليه من حبل الوريد) ودكر أشياء كثيرة ، الى أن قال . فهده جملة ماياً مروق به ويستعملونه وبروته ، وبكل ماذكرنا من قولهم للمول واليه ندهب قال الاشمري ايضا في مــثنة الاستواء : قال اهل السنة واصحاب الحديث ليس مجمع، ولا يشبه الاشياء، وانه على عرشه كما فال (الرحن

على العرش استقوى) ولا تتقيدم بين يدي الله في القول ، إل القول ستوى الا كيف ، وانعله يدين بلا كيف كما قال تعالى (لما حلقت بيدي) وان الله يدائزل الى سهاء الدنيا كما جاء فى لحديث . قال : وقالت المتهزلة الستوي على عرشه بمني استولى ﴿ وَقَالَ الْأَسْمَرِي أَبِضًا فَيَ كتاب الأبانة في اصول الديانة في باب لاستواء أن قال قائل: ما تقولون في الاستواه، قبل. قول له إن الله مسلتو على عرشه كما قال (الرحمن على العرش أسنوي وقال أبيه يصمد الكار الطيب وقال أن رفعهالله اليه وقال حكاية عن قرعوذ(ياهامان بن لي درحا لهلي بلم الاستاباسياب السموات فاطلع لي له موسى وأني لاظمه كاديا) كـب فرعون موسى في قوله أن الله فوق السموات وقال لله تصالي و أمماتم من في السياء أن يخسف بكر الارض فاذا هي تمور) فالسموات فوقها المرش وكل ماعلا فرو سماء وليس ذا قال (أءمسم من في السماء) يعني جميع السموات وانما اراد العرش الذي هو اعلا السموات الاترى الله ذكرالسموات فقال وجعل القمر فيهن ور ولم يردانه علاً السموات جميما ورأينا المسلمين جميما يرفعون ايديهم دا دعوا نحو اسمه لان الله مستوعلي العرش الذي هو ووق السموات قاولا أن الله على البرش لم يرفعوا ا_لديهم نحوالبرش وق<mark>د</mark> قال قا لمون من لمستزله والجسهمية و لحرورية الا معنى استوى استولى وملك وتهر وأد لله في كل مكان وجعدوا أن يكون الله على عرشه كما قال أهل الحق وذه و افي الاستواء الى لقدرة فاو كالكما قالوا كال لاهرق بن العرش والارض السابعةلان اللهفاهر على كل شيء والارص فالله قادر عليها وعلى الحشوش والاخلية قاو كالامستوياعلي العرش يمعي

الاستيلاء لحازان يقال هو مستوعلي الاشياءكلماوعلي الحشوش والاخلية فيطل أن يكون معنى الاستواء على العرش الاستيلاء الدي هو عام في الاشياء كلها، وقد نقل هذا عن الاشعريغير واحدمن الله اصحابه كابن فورك والحافظ ن عماكر في كتابه الذي جمه في تبيين كدب المعري فعايدسب الى الشيخ ابي الحسن الاشعرى ، وذكر اعتقاده لذي ذكر مني الابالة وقوله ويه هان قال قائل قدأ بكرتم قول المأثرلة والقدرية والجمية والحلولية والرافصة والمرجئة مدفو ناتمولكم الذي به تقولون ، وديا شكم التي ساتدينون قبلله قوالنا الدي به نقول. وديانتها التي ندين(مها)التمسك بكتاب الله تعالىوسنة نبيه صلى الله عليه وسلم، وما روي عن الصحابة والتابمين، و ثنة الحديث وبحن بدلك معتصمون، وإما كان عاليه أحمد بن حنيل نصر الله وجهه قائلون، ولما حالف فيه مجا يون لانه الامام الفاصل، والرئيس الكامل لذي أبان الله له الحق عند طهور الشلال وأوضع المنهاج وقسع به بدع المبتدعين وزيغ لزا ثنين وشك الشاكين ورحمة القعليه من اماء مقدم وكبير مفهم وعلى جميم أثمة السلمين

وجلة قولما أن هر بالله وملائكته وكتبه ورسله رما جاءمن عند الله وما روادالنفات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذكر ماتقدم وغيره جمل كبيرة أوردت في غير هذا للوضع ، وقال أنو لكر الآجري في كتاب الشريعة الدى يدهب اليه أهل العلم أن الله تعالى على عرشه فوق سمواته وعلمه محيط بكل شيء قد أحاط محميع ماخلق في السموات العلى وجميع مافي سبم أرضين يرفع اليه أفيال العاد ، فان قال قائل : أي شيء معنى قوله مايكون من نجوى ثلاثة الإهو رائعهم ولا حسة الاهو سادسهم) الإية

قيلله عده، والله على عرشه وعلمه محيط بهم كذا فسر مأهل العلم والآية يدل أولها وآخرها انه العلم وهو على عرشه هـذا قول المسلمين

والقول الدي قاله الشيخ محمد بن أبي زيد وانه فوق عرشه المجيد بذاته وهو في كل مكان سلمة قد تأوله بمضالمبطلين بان رفع المجيد ومراده أن الله هو المجيد بداته وهدامع أنه جهل واضح فانه يمنزلة ان يقال الرحن بذاته والرحيم بداته والمرزز بذاته

وقد صرح ايزأبي زيد في المحتصربان الله في سمائه دون ارضه هذا لفظه والذي قاله ابن ابي ريدماز الت تقوله أثمة أهن السنه في جميع الطواثف وقد ذكر أبو عمرو الطذيكي الامامق كتابه الذي سياه الوصول الى ممرقة الاصول: أن الهلالسنة والجماعة متفقون على أن لله استوى بذاته على عرشه وكالك دكره عنمان بن ابي شبية حافظ الكوفة في طبقة المخاري و محوم ذكر دلك عن أهل السنة والجماعة وكدلك ذكره بحيي ابن عمار السجستاني الاماء في رسالته المشهورة في السنة التي كـشهها الى ماك بلاده .. وكداك ذكر الو نصر السحزى الحافظ في كتاب الابانة له قال: وأثمتنا كالثوري ومالك وابن عبيمة وحماد بن سلمة وحماد ان زيد وان المبارك وفضيل ان عيــاضواحمدواسحاق متفقون على ان الله فوق العرش بدائه وأن علمه بكل مكان وكدلك ذكر شيخ الاسملام الانصاري وأنو الماس الطرقي والشيح عبد القادر ومن لابحصي عدده إلا الله من أثبة الإسلام وشيوخه

وقال الحافظ أنو نعيم الاصبهاني صاحب حلية الاولياء وغير ذلك من الصفات المشهورة في الاعتقاد الذي جمعه : طريقنا طريق السلف

المتيمين الكتاب والسنة وإجماع الامة فال وما اعتقدوه أنالة لم يزل كالملا محميع صفاته القدعة لا تزول ولا يحول لم يرل عالما يعلم نصيرا بصر سميعا . مع متكايا بكلام أحدث الاشياء من غير شيء وأن القرآن كلام لله وسائر كتبه المنزلة كلامه غير محلوق وأن الفرآل منجيع الجيات مقروء ومتاو ومحدوظا ومسموعا وماموطا كلام الله حليقة لاحكاية ولاترجية وأنَّه بالفاطباً كلام الله غير محاوق وان الواقعة من اللفصية من الجمعية. واف من قصدالةرآن بوجه من لوجوه بريد حلق كلام الله فهو عمندهم م**ن** الحمية ، وأن الجمي عنده كافر سوذكر أشياء لي رقال بوان الاحديث التي ثبتت عن النبي صلى للمتاليه وسلم في العرش واستو عالله عليه يقولون يها ويُبتونها من غير تكييف ولا تُتليل وان الله بائن من خلقه و خلق بالثون منه لايحل فيهم ولا يتتزح بهم وهو مستوعلى عرشه في سمالهمن دون أرضه وذكر سائر اعتمادات السام واجماعهم على ذلك وقال يحيى أبن عَمَانَ فِيرَسَالِتِهِ لَا تَقُولُ كِمَا قَامَتَ الْحَهِمِيَّةِ آمَهِ مِدَاخِلَ الْا مَكُنَّةُو تُمَارِجِ كل شيء ولا نعلم إلى هو إلى القول هو يذاله على عرشه وعمامه محميط بکل شيء وسمعه و بصره و قدرته مدرکه لکل شيء وهو ممي قوله (وهو معكم ينما كنتم) وقال الشبخ العارف معمر بن أحمد شبخ الصوفية في هذا المصر أحدت أن أوصي أصحابي توصية من السنة و جمع ماكان عمليه أهل الحديث وأهل المعرفة ولتصوف من المتقدمين والمتأخرين فبمدكر أشياء من الوصية إلى أن قال فيها وأن الله استوى على عرشه بلاكيف ولا أوبل والاستواء معقول والكيف مجهول وأبه مستوعلي عرشه بإثل منخلقه والحاق بالنون منه بلاحلول ولايمارجة ولاملاصقة وأبه هر

وجل نصير سميع عليم خبير شكلم ويرضي ويستقط ويضحك ويعجب ويتحلى مناده يوم القيامة صاحكا وأمرل كل لينة الناسهاء الدباكيف شاه ملاكيف ولا تأويل ومن الكر البرول أو "بول فهو منتمع عنال وقال الامام أبو عثمان المهاعيل من عمد الرحمن الصانوني الميسانوري في كالما الرسالة في السنة : و متقد أصحاب الحديث و شهدون أن الله نو ق سمع سمواله على عرشه كما نطق به كتابه وعلماء الامة وأعمان حلف الامة لم محتلموا أن الله معالى على عرشه فوق سمو اله قان: وأما الماميا الوعبدالله الشادس احتج في كسانه البسوط في مسأله اعداق الرقبة المؤملة في الكمارة و ب الرقية كافرة لا صبح الكمير بها نحم معاوية بن الحكم وأنه أراد ن يمنق الحالمة السود ، عن الكفارة ؛ وسأل الني صلى الله عنيه وسلم عن اعتاقه الماها فاستحنها ليعرف أنها مؤمنة أم لا * فنك لها ، ابن رك » فشارت لي المهاء ، فمال وأعتقم، فام المؤدية ، في عام، لم أقرت و رجافي السهاء وعرفت رجها يصفة العلو والموقية

وقاله الحافظ أبو كمر الديقي ياب المول في الاستواء

قال الله تم لى (لرحن على العرش استوى) ثم استوى على العرش، وهو القاهر فوق عباده يحافون وبهم من فوقهم، اليه يصددال كام الطيب والعمل الصلح برفعه (وأحدتم من في السماء) وأراد من نوى السماء كما قال (فسيحوا في (ولاصليم في جدوع النخل) بممى على جدوع النخل وقال (فسيحوا في الارض) أي على لارض ، و كلما علا هم و سماء والعرش أعلى السموات فعنى اللاية وأستم من على العرش كما صرح به في سرئر الايات قال : وفيما

كتبنامن الايات ولالة على ابطال قول من رعم من الجورية أن نقداته في كل مكان وقوله (وهو معكم أينما كنتم) آنما أراد يمه لا مداله

وقال أبو عمر بن عبد البرني شرح الوطأ لما تكلم على حديث الترول قال وهد حديث لم يختلف أهل الحديث في صحته وميه ديل أن اللَّــ في المهاء على الدرشمن فوق سبع سموات كما قالت الحاعة رهو من حجتهم على الممنزلة قال وهذ أشهر عند الخاصة والعامة وأعرف من أن محتاح إلى أكثر من حكايته لانه ضطرار لم يوقفوم عنيه أحد ولا أنكره عليهم --لم وقال أبو عمر أيضا: أحم علماء الصحابة والتابمين الذين حمل عنهم قالوا في تأويل قوله ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم هو علىالمرش وعلمه في كل مكان وما خاامهم في ذلك أحد بحتج بقوله

وقال شيخ الاسلام السؤول أيده القانوداما القاءا لحنف عن السنف إذَ لَمْ يَنْقُلُ عَلَيْهِمْ غَيْرِ ذَلِكَ إِذْ هُو الْحَقِّقُ الصَّهِرِ الذِّي دَلَّتُ عَلَيْهِ الأيات الفرقانية والاحاديث النبوية فندل الله العظيم أن يختم لنا مخير واسائر الممقين وأن لا يربغ قعوبنا بعد إدهمات يمته وكرمه اله أرجم الواحمين والحمد لله وحده

فتاوى لاين تيعية

يسم الله الرحمن الرحيم

(۱) رقال رحمه الله ورضي عنه فى رجل تزوج بنتا بكر ا بالغا و دخل بها فو جدها بكر ا بالغا و دخوله بها فو جدها بكر ائم الها ولدت ولدا بعض مضي ستة أشهر دمد دخوله بها فهل يلحق به الولدأم لا وأن الزوج حام بالطلاق منها أن الولد ولده من صلبه فهل نقع به الطلاق الم لا و لولد النا سوياكا مل خلانة وعمر سنين افتوا ما حورين

اجاب رضي الله عنه الحمدية. اداولدته لاكثر من ستة اشهر من حين دخل بها ولو الحظة لحقه الولد با على الاثنة واثل هذه القصة وقعت في زمن عمر من الخطاب رضي الله عنه واستدل الصحابة على إسكات كون الولد يولد لستة اشهر بقوله تعالى (وحمله وفصاله اللائون شهرا مع قوله والوالدت يرصمن أولادهن حولين كاملين فداكان مدة الرضاع من الثلاثين حواين بكون الحل ستة اشهر فحمع في الآية اقل الحل وتعام من الثلاثين حواين بكون الحل ستة اشهر فحمع في الآية اقل الحل وتعام الرضاع ولو لم يستحقه فكيف إدا استحاقه وأقر به مل لو استحلق الحوالة بي لحقه باعلق المسامين اذ كان ذلك ممكما ولم يذع بجهول الفسب وقال انه ابن لحقه باعلق المسامين اذ كان ذلك ممكما ولم يذع

واقة أعلم

بسم الله الرحمين الرحيم

(ع) (مالة في الفقر والتصوف) صورتها. ما تقول العقباء رضي لله عنهم في رجل يقول ال العقر لم ينعبد به ، ولم نؤصر به ، ولا جسم له ، ولا معنى وأنه غير سايل موصل الل رضى الله تعالى وإلى رضى رسوله والتما تعبدنا بمتايعة أمر الله واجتاب نهيه من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وأن أصل كل شيء العلم والتعبدوالعمل به والتقوى والورع عن لمحارم ، والفقر المسمى على لسال الطائفة والا كابرهو الزهد في والدنيا يفيده العلم الشرعي فيكون لرهدفي الدنيا العمل بالعلم وهدا هو الفقر ، فاذا الفقر فرع من فرمع العلم ، و لامر على هذا العمل وما ثم طرق أوصل من العلم ، والمدل بالعلم على ماصح وثبت عن الذي صلى الله عليه وسلم ويقول ن العقر المسمى للعروف عنداً كثر أهل الذي المشروع في هذه الاعصار من الزي والالفاط والاصطلاح لمعتادة على مرضى الهرلا لروانه فهل الامر كافال ،أو غير دلك افتو الماجووين غير مرضى الهرلا لروانه فهل الامر كافال ،أو غير دلك افتو الماجووين

السخة جوب الشيخ تفي الدين من تيمية رضي الله عنه الحمد لله أصل هده المسألة أن الاعدط التي جاء سها الكتاب والسنة عليما أن نتبع مادات عيده مشل لفظ الايمان والعرو وتتقوى والصدق والعدل، والاحسان والصر، والشكر والتوكل والخوف والرجاء والحب لله والطاعة لله وللرسول وبر الوالدين والوفاء بالعهد ونحو ذلك مما يتضمن ذكر ماأحبه الله ورسوله من القلب والبدن فهذه الاهود التي يحبها الله ورسوله هي الطريق الموصد الى الله مع ترك مانهي الله

عبه ورسوله كالكفر والتفاق والكذب والاثم والعدوان والظلم والجرع ولهلع والشرك والبخل والجس وقسوة الفلب والندر وقطيعة الرحم ونحو ذاك معلى كل مسلم أن ينطر فيما أص الله به ورسه له قيفعله وما نهى الله عنه ورسو له فيتركه . هذا هو طريق الله وسبيله ودبنهالصراطالمستقيم صراط الدين أدمم الله عليهم من النهيين والصديقير والشهداء والصالحين وهدا الصراط المستقيم يشتمل علىعلموعمل معلم شرعيوعمن شرعي فمن عير، لم يمال بعلمه كان فاجراً ومن عمل نفير الديركان شالا وقد مر الصبحانه أن نة ول مدنا الصرط المستقيم صراط لدين الممت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالس . قال النبي صلى الله عليه و ملم ه اليهو د المفضوب عليهم والنصاري صالوق، ودلك أن البهود عرفوا الحق ولم يعملوا له والنصاري عنه وا الله بغير علم . ولحدثًا كان السلف يقولون أحد مار فتبة العالم الفاجر والمامد الجاهل فان فتنتها فتنة لبكل منتون وكانوا بقولون من فسمد من العاياء ففيه شنه باليهود. ومن قسد من العباد ففيه شنه من النصاري فمن دعا لى العلم دون العمل المأمور به كان مضلا وأضل منعما من سلك في الدلم طريق أهل البدع فيتم أموراً تخالف الكتاب والسنة يظلهاعلوما وهي جهالات . وكدلك من سلك في العبادة طريق أهل البدع فيعمل اعمالا تحالف لاعمال المشروعة يظلهما عبادات وهي ضلالات فهمذا وهذا كثير في المحرف المنتسب إلى فقه أو فقر، محتمم فيه نه يدعو. الى الملم دون العمل. والعمل دون العلم . ويكون مايدعواليه فيه دع تخالف الشريعة . وطريق الله لانتم الا يعلم وعمل يكونكلاهما موافقالشريعة فالسالك طريق الفقر والتصوف والزهد والعبادة ﴿ لَمْ يَسْلُمُ اللَّهُ لِمُلِّمُ

يوافق الشريمة ، والا كان ضالا عن الطريق ، وكان مايفسده أكثر مما يصلحه . والسالك من الفقه والعلم والنظر والككلام ان لم يتابع الشريمة ويعمل نعامه والاكان فاجرا . ضالا عن الطريق . فهمدا هو الاصل الذي يجب اعتماده على كل مسلم

وأما التعصب لامر من الامور إلا همدى من الله فهو من عمــل لحاهلية ، ومن أنشـل ممن تمع هواه بنير هدى من الله · ولا ريب أن لفط العقر في الكتاب والسنة وكلام الصحابة والتابعين وتابعهــم لم یکو توا پریدوں به نفس طریق الله، وقدل ما أمر به، و ترك ما هي عامه والاخلاق المحمودة ولا بحو ذلك ، بل الصقر عددهم ضد الدي والفقراء ﴿ الدين دكرهم الله في قوله (انم الصدقات الفقر أه والمساكيين) المهاجرين الدين أحرجوا من ديارهم وأموالهم) والدي هو الذي لايحل له أخذ الزكاة ، أو الدي يجب عليه الركاة . أو ما يشـبه هدا . لكن لمـا كان الفقر مظنمة الزهد طوعا أو كرها . اذ من العصمة أن لاتقدر . وصار المتأخرون كثيرا مايقرنون بالفقر معنى الزهد ، والرهد قديكون مع الذي ، وقد يكون مع الدةر ﴿ فَيَ الْأَنْسِاءُ وَالسَّابِقِينَ الْأُولِينَ مِمْنَ هو زاهد مع غناه كثير

والزهد المشروع ترك ما لا يسمع فى الدار الآخرة وأما كل مايستمين به العبد على طاعة الله قليس تركه من الزهد المشروع ، بل ترك الفصول التي تشعل عن طاعة الله ورسوله هو المشروع ، وكدلك فى أثناء المائة الثانية صاروا بمبرون عن داك بلهط الصوفي ، لان لبس الصوف يكثر في الزهاد. ومن قال ان الصوفي نسبة الى الصفة والصهاء او الصف الاول او صوفة من مر من اد بن طابحة أو صوفة القفافهؤلاء أكفر من اليهود والنصارى . لكن من الناس من قد لمحوا الدرق في بعض الامور دو نب بعض نحيث يفرق بين المؤمن والكافر ، ولا يفرق مين البر والفاجر، أو يفرق بين بعض الابرار وبين بعض الفجار، فرلا يمزق بين اخرين اتباعا لطنه وما يهواه . فيكون ناقص الاعان محسب ما دوى بين الابرار والفجار، ويكون معه من الابحان بغين الله تعلى الفارق محسب ما فرق بين الابرار والفجار، ويكون معه من الابحان بغين الله تعلى الفارق محسب ما فرق به بين أولهائه وأعدائه

ومن أقر بالامر والمهي الدينيين دون القضاء والقدر وكان م القدرية كالمعتزلة وبحوهم الدين هم مجوسو هده الاملة فهؤلاء يشبهون المجوس وأوائك يشبهون المشركين الدين ع شر من المجوس ومن أقر مهما وجمل الرب متنافضاً فهو من اتباع ابلبس الذي اعترض على الرب سبحانه وخاصمه كما نبل ذلك عنه فهذا التقسيم مرت القول والاعتقاد وكدلك هم في الاحوال والافعال فالصواب منها حالة المؤمن الذي يتقي الله فيفمل المأمور ويترك المحطور ويصبر علىمايصيبه منالمقدورفهو عند الامر والدين والشريمة ويستمين بالله على ذلك كما قال تمالى (الياك تعبد واياك دستمين) واذا أذب استعفر و باب لابحتج بالفدر على ما يفعلهمن السيئات ولا برى المخلوق حجة على رب الكائنات بل يؤمن بالقدر ولا يحتج به كما في الحديث الصحيح الذي فيه سيد الاستغفار أن يقول المبد (اللهم انتربي لااله الا الت خلفتي وأناعبدك واناعل عهدك ووعدك ما استطمت أعوذ بك من شر ماصنعت أبوء لك بمعمتك على وأبوء

بدني فاغمر في فانه لاينفر الذنوب الاانت، فيقر بنمية الله عليه في الحسات ويعلم نه هو هداه ويسره لليسرى ويقر يدنونه من السيئات ويتوب منها كما قال بعضهم اطعتك بعضاك والمبة لك وعصيتك بعلمك والحجة لك فالـألك وجوب حدتك على والقطاع حعتي لا ماغفرت لي وفي الحديث الصحيح الالهي ﴿ يَاعِبَادِي آنِكُ هِي أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهُمْا لكم ثم أوفكم اياها فن وجه خيرا فليحمد الله ومن وجا غير دلك فلا يلوس الا نفسه ، وهداله تحقيق،بسوط في نمير هذ الموضم. وآخرون قد يشهدون الامر فقط فتجدع بجتهدون في الطاعة حسب الاستطاعة لكن ليس عندهم من مشاهدة الفدر ما يوجب لهم حقيقة الاستعالة والتوكل والصبراء والخرون بشهدون القدر فقط فيكون عنسدهم من الاستعالة والتوكل والصبر ماليس عنبادأولئك لكمهم لايللزمون امر الله ورسوله واتباع شريعته وملارمة ما جاء به الكتاب والسنة من الدين فهؤلاء يستمينون الله ولا بمبدونه والدين من قبلهم يريدون ان يعبدوم ولا يستعينوه والمؤمن يعده ويستعينه

(والقسم الرابع) شر الاقسام وهو من لايمبده ولا يستمينه فلاهومع الشريمة الامرية ولا مع القار الكوني والقسامهم الى هذه الانسام هو هما يكون قبل القدور من توكل واستمالة ونحو ذلك وما يكون بعدمم صبر ورضا ونحو ذلك فهم في التقوى وهي طاعة الامر الديني والصبرعل ما يقدر عليه من القدر الكوني أربعة أقسام

(أحدها) أهل التقوى والصبروهم الدين أبهم الله عليهمأهن السمادة في الدنيا والاخرة (والثاني) الدين لهم نوع من التقوى بلا صبرمثل الذين يمتثلون ماعليهممن الصلاة وتحوها و تركبون الهرمات لكن ذا أصبت أحدهم في بدله يمرض وتحود أو ماله أو في عرضه أو النبي بعدو بخيمه عظم جزعه وظهر هلمه

(والثالث) قوم لهم نوع من الصر بلاتقوى مثى النج رالدى يصبرون على ما يصيم في مثل أهو قهم كاللصوص والقطاع الذين يصبرون على لا لام في مثل ما يطلبونه من المصب وأحد الحرام و الكتأب وأهل الديوان الذين يصبرون على ذلك في طلب مايجمل لهم من لاموال بالخيانة وعيرها وكدلك طلاب لويسة والعلو على غيرهم يصبرون من دلك على أبواع من الادى التي لا يصبر عليها كثير من العاس

وكذلك أهن اسحة للصور المحرمة من أهن المشق ، عيرهم يعددون و مثن ما يهوونه من المحرمات على أنواع من لاذى والالام وهؤلاء هم لذين يريدون علوا في لارس أو والعدوار و لاستمناع ، مصور المحرمة مظرا أو مباشرة وغير ذلك يصبرون على أنواع من لمك وهات ولسكن ليس لهم تقوى فيما تركوه من المحاق و كذلك يصبرون على أنواع من المحظور ، وكذلك يعديم المحائب كالمرص والهقر وغير ذلك ولا تديم وكذلك يعديم المحائب كالمرص والهقر وغير ذلك ولا يكون فيه تقوى اذا قدر

وأما القسم الرابع فهو شر الافسام لايتقون ادافدرواولا يصبرون ذا ابتلو على هم كما قال الله تعالى رأن الادسان حلق هاوعا دا مسه الشر جزء عاوادا مسه الحير منوعا) فهؤلاء تجدهم من اطلم الناس واجبرهم اذا قدرواومن أدل الناس واجزعهم ذا قهرو ان قهرتهم ذلوا لك و نافقوك وحبوك واسترحوك ودخلوا فيمايدفعون به منأنفسهم من أنواع الكذب والذل وتعظيم المدؤل وإن تهروك كانوا من أظلم الناس وأقسساهم قلبنا وأقلهم رحمة وأحمانا وعفوا كما قدجربه المسمود في كل من كان عن حقايق الايمان أبعد مشل النتار الدين قائلهم المسلمون ومن يشبههم في كثير من امورع وان كان متظاهرابلياس جمدالممديروعايائهم وزهادهم وتجارهم وصناعهم فالاعتبار بالحقائق فان الله لا ينظر الى صوركم ولا لى أموالكم وانما ينطراني فلوبكم واعم لكم فمن كادقابه وعمله منجدس قلوب التتار وعمالهم كان شبيها لهم من هذا الوجه وكان مامعه من الاسلاماو مايطهره منه عبزلة مامهم من الاسلام وما يظهرونه منه بل و جد في غير التتار المقاتلين من المظهرين للاسلام من هو اعظم ردة وأولى بالاخلاق الجاهلية والعد عن لاخلاق الاسلامية من النتار وفي الصحيح عن البي صلى الله عنيه وسلم أنه كان يقول في خطبة؛ خير الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محدوشر الامور محداتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة شلالة بمواد كان خبر الكلام كلام الله بخبر الهدى هدي محمد فكل من كال البيدلك فرب وهوبهأشبه كان إلى الكمال أقرب وهو به آحق ، ومن كان عن ذلك أمد وشمه أصمف كان على الكمال أبمد وبالباطل أحقء والكامل هو من كان لله أطوع . وعلى ما يصيبه أصبر فكلها كان تبع لما يأمر الله به ورسوله واعظم موافقة لله فيما يحبه ويرضاه وصبر على ما قدره وقضاه كال أكمل وأفصل ، وكل من نقص عنهذينكان فيه منالنقص محسب ذلك وقد ذكر الله تعالى الصد والتقوى جميمًا في غير موضع من كتابه ، وبين أنه يتتصر العبد علىعدوه من الكفار ، المحاربين الماهدين والمنفقين وعلى من

ظلمه من المسلمينولصاحبه تكون العافية ، قال الله تعالى (بلي ان تصيروا وتتقوا وبأتوكم من فورهم هذا عددكم ربكم بخمسة آلاف من اللائكة مسوَّمين) وقال الله تمالي (لـْدَ لُونَ فِي أَمُوالَــكُمُ وَأَنْفُسُكُمُ وَلَدْمُمَنَ مِنْ لذين أوتوا الكماب من قبلكم وسالدين أشركوا أذى كثيراً عوان تصيروا وتتقوافازذلك من عزمالامور) وقال تمالى(ياأبها الذين آمنوا لانتخذوا يطابة من دو نكم لا بألو نكم خبالاو دواماعتم قد بدت البغضاء من أقو اهمم وما تخفي صدورهم "كبر قد بينا لكم الايات انكستم تمقلون = هاأ نتمأولاء تحبونهم ولايحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله، وادا لقوكم قالوا آمنا وادُّه خلوا عضوا عليكم الالاملام الغيط قل موتوا بغيظكم الذاقة عليم بذات المددور ه ان تمسيم حسنة تسؤهم وان تصبح سيئة يفرحوا بها ، وافي تصبروا ولتقوا لايضركم كيده شبثا ارالله بما يمماون محيط) وقال اخوة يوسف له (المك لاَّ بت يوسف ، قال أنا يوسف وهدا أخي قد من الله علينا ، الدمن يتق و يصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين) وقد قرن الصعر بالاعمال الصالحة عموما وخصوصا فقال تبالي (وأتبع ما يوحي اليــك واصر حتى محكم الله وهو خير الحاكمين) وفي انباع ما أوحياليه التقوى كلها تصديقا لخبر الله وطاعة لامريه، وقال تعالى (وأفح الصلاة طرقي النهار وزلفا من الليل، أن الحسنات يدُّه في السيئات، قلك ذكري للذاكرين، واصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين) وقال تمالي (فاصبر ان وعد الله حق ، واستعفر الذنبك وسبح بحمد ربك بالعشي والا يكار) وقال تعالى (فاصير على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طاوع الشمس

وقبل غرومها ومن آناء الايل) وقال نمالي (و ستعينوا بالصبر والصلاة وآنها لكبيرة الاعلى الخاشمين) وقال تعالى (واستعينوا بالصير والصلاة ان الله مم الصابرين) فهذه مو اضم قرن فيها الصلاة والصبر وقرق مين الرحمة والصبر في مثل توله تمالي (و تو صوا بالصبر و تواصوا بالمرحمة) وفي الرحمة الاحسان الى الحلق بالركاة وغيرها فان القسمة أيضا وباهية ادمن الناس من يصدر ولا يرحم كأهل القوة والقسوة ، ومنهممن يرحم ولا يصبر كأهل الضعف واللين مثل كثير من النساء ومن يشبههن . ومنهم من لايصر ولا يرجم كأهل القسوة والهنع، و لمحمود هو الدي يصير ويرحم كما قال المقهاء فيصمةالمتولي. ينبغي أن يكون قويا من غير عنف ، ليناً منغير صعف ، فيصبره يقوى وبليمه يرحم ، وبالصبر أيتصر العبدقان النصر مع الصبر وبالرحمة يرحمه الله تعالى كما قال السي صلى الله عليه وسلم « اتما يرحم الله من عباده الرحياء » وقال د من لم يرحم لا مُوحم» وقال: لاتَّبزع الرحمة إلامنشقي م الراحمون يرحمهم الرحيان ، ارحموا من في الأرس يرحمكم من في السماء ، والله أعلم التهي

يسم الله الرحن <mark>الرح</mark>يم فصل

في شروط عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه التي شرطهاعلى أهل الذمة لم قدم الشام وشارطهم ممحضر من المهاجرين والانصار، وعليها الممل عند أثبة المسلمين لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم « عليكم بسمتى وسنة الخلفاء الواشدين من بعدي، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجد، وإياكم

وعدئات الا ور قال كل محدثة بدعة وكل دعة صلاله ، وقوله صلى الله المال عليه أوسلم و اقتدوا بالذين من بعدي أني نكروعمر ، لان هذا صار اجماعا من اصحاب رسول الله صلى الله تمالى عليه وسلم الذين لا يحتمعون على ضلالة على ما نقلوه و فهموه من كتاب الله وسنة رسوله ، وهذه الشروط من وجوه مختصرة ومبسوطة

(منها) مارواه سفيان الثوري عن مسروق وعند الرحمن ب عسه قال: كتب عمر حين صالح تصاري الشام كتابا وشرط عليهم فيه أن لا يحدثوا في مديهم ولا ماحولها ديراً ولا صومعة ولاكبيسة ولا قلايه لراهب، ولا يجددوا ماحرب ، ولا يمتموا كنائسهم أن يبرلها أحد من السلمين ثلاث ليال يطلممونهم، ولايؤوا جسوساً ولا يكتمو، عش المسلمين ولا يعلموا أولادهم القرآل ولا يطهرو شركا ولا يسموا دوي قرابتهم من الاسلام ال أرادوه ، وأنَّ بو قروا المسلمين وأنَّ يقوموا لهم من مجالسهم ان أرادوا الجلوس ولا ينشيهوا بالمسامين في شيءمن لباسهم من قلسوة ولا عمامةولا نعلين ولافرقشمر ، ولا يتكنوا نكماهم ولايركبوا سرجا ولايتقلدوا سيفا ولايتحدوا شيئا منسلاح ولاأ ممشواخواتيمهم العربية ولا يبيموا الحمور، وان يجزوا مقادم رؤوسهم وان يلزموا ريهسم حيمًا كانوا ءوأن يشدو الزناميرعي أوساطهم؛ ولا يظهروا صلينا ولا شيئامن كتبهم فيشيء منطرق المسلمين ولايجاوروا المسلمين عوتاهم ولايضربوا بالناقوس الاضربا خفيا ولايرفموا أصواتهم بقراءتهم وكنائسهم فيشيء منحضر ةالمسلمين، ولايحر جو اشعائين، ولا يرقعو امع مو تاهم آصو الهمولا يظهروا النيران معهم ولايشتروا منالرقيق ماجرت عليه سهام المسلمين فال

خاله واشيئا مما اشترط عليهم فلاذ مقلم، وقد حل للمسلمين منهم ما يحل من أهل المائدة والشقاق

وأما مابره به بهض العامة عن الدي صلى الله عليه وسلم انه قال ، من آذى ذميا فقد آذي ، فهذا كدب على سول الله صلى المه عليه وسلم لم بروه أحد من أهل اللم وكيت ذلك وأذاهم قد بكون بحق وقد يكون نفير حق ال تدقال الله تعالى (والذين و ذون المؤمنين والمؤمنات بفير مااكمة سبوا) مكيف محرم أذى الكمار مطلقاو أي ذنب أعظم من الكفر ، ولكن في سنن أي داود عن المرباص بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال و ان الله لم يأذن مكم أن تدخلوا بيوت أهل الكتاب الإباذن، ولا ضرب أشارهم ولا أكل تمارهم إذا أعطوكم الدي عليهم ، وكان عمر من الخطاب يقرل : أداوهم ولا تظلموهم أعطوكم الدي عليهم ، وكان عمر من الخطاب يقرل : أداوهم ولا تظلموهم

وعن صفوان بن سليم عن عدة من أباء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ه الا الله عليه وسلم عن آما وم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ه الا من طلم معاهداً أو انتقصه حقه او كافه فوق طافته أو أخذ منه شيئاً بغير طيب نفس فا محجبه بوم النيامة هوفي سنن أبي داود عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ان عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس على مسلم جزية ، ولا تصلح قبلتان بأرض ، وهذه الشروط قد ذكرها أثمة المداء من أهل المسداهب المتنوعة وغيرها في كشهم واعتددوها فقد ذكروا أن على الامام أن يلزم أهل الدمة بالمتبين عن المسدين في لباسهم ، وشعوره ، و تشبهم ، وركوبهم باب يابسو ثوبا المسدين في لباسهم ، وشعوره ، و تشبهم ، وركوبهم باب يابسو ثوبا المسدين في لباسهم ، وشعوره ، و التبهم ، وركوبهم باب يابسو ثوبا المسلمين في قلانسهم وعمائمهم والزنانير فوق ثبابهم، وقد أطلق طائفة من الخرق في قلانسهم وعمائمهم والزنانير فوق ثبابهم، وقد أطلق طائفة من

العلماء الهم يؤخدون بالابسوشد الرنانيرجيما ، ومنهم من قال هذا يجب اذا شرط عليهم، وقد تقدم اشتراط عمر بن الخطاب رضي الله عنه فالت عليهم جيما حيث قال: ولا يتشبهوا بالمسفين في شيء من اباسهم في قلنسوة ولا غيرها من عمامة ولا سلين الى أن قال: وبازمهم بدلك حيثًا كا وا ويشدوا الزنانير على أوساطهم

وهذه الشروط بجددها عليم من يوفقه الله تعالى من ولاة أور المسلمين كما جدد محمر بن عبد الدر ترقي خلافته وبالغ في اتباع سنة محم ابن الخطاب حيث كان من العلم والمدل والقيام بالكتاب والسنة بمنزلة مبزه الله بها عزغيرهمن الاثمة ، وجددها هارون الرشيد وجعفر التوكل وغيرها وأمروا بهدم الكائس اتي ينبغي ها مها كالكائس اتي بالديار المصربة كاما فني وجوب هدمها قولان ولا نزاع في جواز هدم ماكان بأرض المتوة الدفتحت ولو أقرت بأيديهم الكوتهم أهل الوطن كما أورض المتوة الدفتحت ولو أقرت بأيديهم الكوتهم أهل الوطن كما فيا بعد في تلك البقعة بحيث بنيت فيها المساجد فلا بجتمع شعائر المحقر فيها بعد في تلك البقعة بحيث بنيت فيها المساجد فلا بجتمع شعائر المحقر مع شعائر الكفر أرض ه ولهدا شرط عليهم عمر والمداون ان لا يطم واشعائر دينهم بأرض ه ولهدا شرط عليهم عمر والمداون ان لا يطم واشعائر دينهم بأرض ه ولهدا شرط عليهم عمر والمداون ان لا يطم واشعائر دينهم

وأيضا فلا نراع بن المسلمين ان أرض المسلمين لايحوز أن تحبس على الديارات والصوامع ولا يصح الوقف عليها بل لو وقفها ذمي وتح كم اليها لم يحكم يصحة الوقف فكيف نحبس أموال المسلمين على معابد الكفار التي يشرك فيها بالرحن ويسب القورسوله فيها أقبح سبوكان من سبب إحداث هذه الدكمائس وهذه الاحباس عليها شيئان أحدها ان بني

عبيد الله القداح الدين كارطاهر عمارفض وباطهم المعاق يستوزرون ارة يهو دياو نارة فصر اليا واجتاب دلك النصر الي خلفاك ثير آوسى كمائس كثيرة والثاني استيلاء الكتاب من النصارى على أمو ال المسمين فيدلسون فيها على المسمين ما يشاؤن و لله أعلم. قاله أحمد بن تيمية

يسم الله الرحن الرحيم

مسألة فيمن يعمل سالمسلمين مثل طمام النصارى في البيرورويهمل سائر المواسم مثل الغطاس، والمريلاد، وحميس المدس، وسعت النوو، ومن يبيعهم شيئًا يستعينون به على أعيادهم أنجور للمسلمين أن يفعلوا شيئًا من ذلك أم لا 1

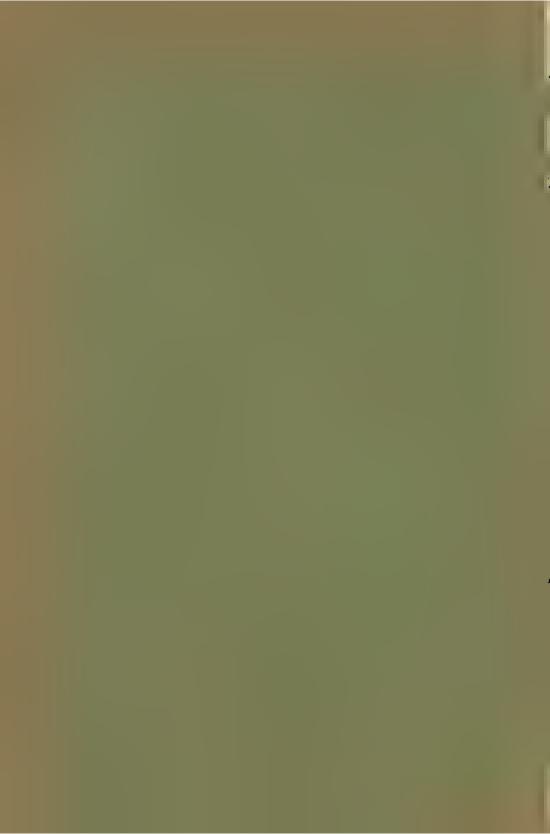
الجواب الحمد لله . لا يحل الله سه بين المشال ، ولا ايقاد نيران يختص العيادم لا من طعام ، ولا بياس ، ولا اغتسال ، ولا ايقاد نيران ولا تبطيل عادة من معيشة أو عبادة أو غير ذلك ولا يحل فعل ولمية ولا الاهماء ولا البيع عا يستعاب به على ذلك الإجل ذلك ولا تحكين الصبيان وعوهم من اللهب الذي في الاعياد ولا إطهار زينة ، وبالجلة ليس لهم أن يخصوا أعياده بشيء من شمائره بل يكون يوم عيده عند المسلمين كسائر الايام لا يخصه المسلمون بشيء من خصائصه، وأما اد أصابه المسلمون قصدا فقد كره ذلك طوائف من السلف والحلم وأما تخصيصه بها تقدم ذكره فيلا نراع فيه بين العلماء بل قد دهب وأما تخصيصه بها تقدم ذكره فيلا نراع فيه بين العلماء بل قد دهب طائفة من العلماء الى كفر من يقعل هذه الاهور لما فيهامن تعظيم شعائر طائفة من العلماء الى كفر من يقعل هذه الاهور لما فيهامن تعظيم شعائر

الكمر . وقال طائفة منهم من دبح نطيحة يوم عيدهم فكاعاذ بمحترير آ.وقال عبد الله بن عمرو من العاص من تأسى يبلاد لاعاجم وصنع تيروزهم ومهرجاتهم وتشبه بهم حتي يموت وهو كدلك حشر ممهم يوم القيامة وفي سنن أبي داود عن ثانت من الضحالة قال : ندر رجل على عهدرسول اللهصليانلة عليه وسلم أن ينحر إبلا (ببوانة) فأنى رسول الله صلى الله، عليه وسلم فقال إني ندرت الأأنحر إبلا ببوانة فقال السي صلى الله عليه وسلم ههل كان فيها من وأن يمند من دون الله من أو تان الجاهلية؟، قال لا قال و فهل كان فيها عيدمن أعياده، قاللا.قالرسول اللهصلي الله عليهوسلم « أوف بندرك فانه لاوفاء أمدر في معصية الله ولا فيما لا يملك أبن أدم » هل^ا بأذن البي صلى الله عليه وسلم أن يو في بنذره مم ان الاصل في الوفاء أن بكون واجباً حتى أخبره الله لم يكن مها عيد من أعياد الكفار وقال « لاوهاء لنذر في معصية الله، فادا كان الذبح عكان كان فيه عيسدهم معصية فكيف بمشاركتهم في نفس العيد. ال قد شرط عليهم أمير المؤمنين عمر من الخطابوالصحابةوسائر أتبةالمدينان لايطهروا أعيادع فيدارالمطمين وانما يملونه سرآفي مساكبهم فكيف اذا اطهرها المسلمولحتي قالعمر ان الحطاب رضي الله عنه : لاتتعدوا رطانة الاعاجم ولا تدخلوا على المشركين في كنائسهم يوم عيدهم فان المخط ينزل عليهم ءواذاكان الداخل الهرجةاو غيرها نهى عن ذلك لان السخط ينزل عليهم فكيف بمن يفعل مايسخط الله به عليهم بما هي من شمائر ديمهم ? وقد قال غير واحد من السلف في قوله تعالى (والدين لايشهدون الزور) قالوا أعياد الـكفار هاذاكان هذا فيشهو دهامن غير فالفكيف بالافعال التي هيمن خصائصها

وقد روي عرالنبي صلى الله عليه وسلم فى المسند والسنن انه قال « من تشبه يقوم فبومهم، وفي لفظ دايس منامن تشبه بنير نا، وهو حديث جيد ظادًا كان هذًا في النشبه يهم وان كان في النادات فكيف النشبه بهم فيما هو أبلغ من ذلك وقد كره جهور الاثبة اماكر اهة تحريم أوكراهة تلزيه اكل ماذمحوم لاعيادهم وقرابيتهم ادحالا له فيما أهل به لنبير الله ومادبح على النصب، وكدلك لهوا عن معاوتهم على أعيادهم باهداءأو مبايسة وقالواً: انه لايحل للمسلمين أن يبينوا للنصاري شيئاً من مصلحة عيدهم لالحماً ، ولا دماً ، ولا ثوباً ، ولا يمارون دالة ولا يماو نون على شيء من دينهملان ذلك من تعظيم شركهم وعرنهم على كفرهم، ويعنني للسلاطين ان ينهوا لمسلمين عن ذلك لان الله تمالي يقول (وتعاوثو على العر والنَّهُوي ولا تماونوا على الاثم والمدور) ثم أن المسلم لايحل له أن ينيتهم على شرب الخور بمصرها أونجو دلك فكيف على ماهو من شمائر الكر ء ة واذا كان لا يحل له أن يسينهم هو فكيف ادا كان هو الفاعل لذلك . وافته أعلم

416

أحد بن نيبية

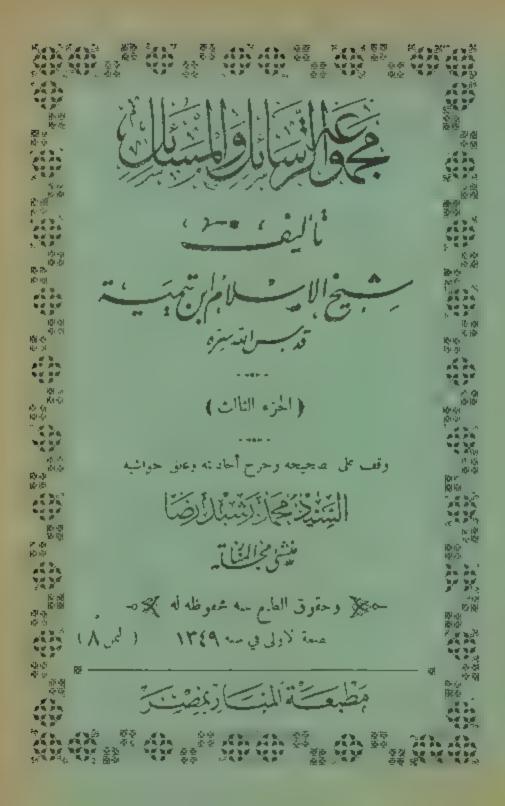


عدمی ممکنت است ارتبار

تليفون رقم٥٥ ـ ٧٧

المصبوبات لآنجا أندماء عدا لمحليد وأجرة البريد

قرش ارش ۱۵ تدام الترش المكر اكتا حرد (۲۲۰ عرصة المار (۲۲ تحد ُ) ۳۰ و و الجروالـ ابع منه ه ذكرى المولد النيوي . الجزء الاول من تفسيري ابن كثير ٣ محتصر ذكري الموك والشوى ورقحيد وه حورق عادي ه مصحر شير ٠٠ المر الناني مه وه بعادي و شبهات النصاري وحجع الاللام ٣٥ الدولاوية الدوه شرم كايرة الحلاقة أو لامدة بعظمي ه عسي مررة ، حدد درا من في ه الوهايون والحجار ٧ ﴿ وَ الْعَصْرِ وَ ثَالِمُهُ لِينَا الْمُسْلِمُونَ وَالْفِيطَ ه رسالة التوحيد (طبعة رابعة) ﴿ ٨ رسائل ومناوى جديدة × ه الاسلام و هر ساو ١٠ رن حيد ٢٠٠٠ ٨ التوسل والوسيلة ٧ اصار - عدة عرم و و افالة الليقان ، في طارقي النف ل ٥٧ ١ - أن عد الأم الله من الله الصولية والفقراء و و و (التا ين والوالي) في به وي و مراح الراء سائلج رئامہ ان (مہ سی) ﴿ ﴿ عَمَالُ السَّمَادُ اللَّهِ الْأَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ ﴿ تَمْرُ خُلِمُ الْحَيْمَةِ وَمَعْرِهِ (لَهُ) ﴿ وَلَا أَنْ لَا عَجَارَ اللَّهُ اللَّهُ . م صاعد أعلو تعدل مع مر (بده ي عدم أسرار البلاعة و و ٣٧ مداوج المالكي ٤ أجزاء لأبل غير ١٨ انجيل برقابا ٣٠ أملم الله مسرون ﴿ وَالْمُمْدَرُ ﴾ ﴿ الصَّابُ وَالْقَدَاءُ وَالدُّكُورُ صَدَّقَ ﴾ ٣٠ شرح عبرة عدريو (حرك) ٣ ظرة في كتب المهد الجديد و ۱۰ هدې رسول محتصره برالمد د) ۱۶ سال کالبات (الاول والدي) ه . ٩ منتاح الخطابة والوعظ مراه اعتقاد مؤلفات جرجي فربدان غسا جاتف ع اهلا حدرات إلاسلامي و ١٠ ورق عدي بم معتاح اللعه المرابرة الصوق على مواعد) ﴿ اللَّاحِيْ عَالِمُ لَا مَرَّاقَ فِي حَلَقَتُ فَالطَّلَاقِ . ﴿ مُحْوَعَةَ الْحَدِيثُ وَرَقَ جِيدُونَ * حَدِي ۚ ﴿ لَمَا حَعَلَى الْحَمَيِّنِ ٩٠ جُوعة آثار رفيق بك المعلم ٨ مختصر صفوة المبقوة ١٥ كخر بيسر جوزق، دي و ٣حمد ٣ الوامع الإصدد، في حوامع الأعداد



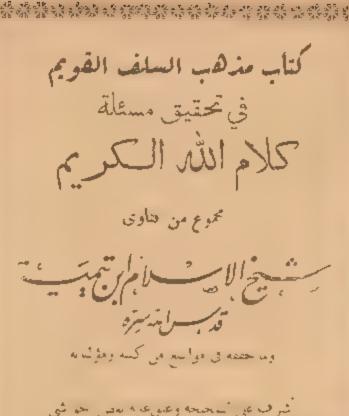
الحصول على مجلدات المنار بنبر دراهم

كل من ارسل الى دار المنار سنة جنهات عن حمسة من المنتركين في الخارج؛ أو عن سنة في الداخل بسعيه يرسل اليه محادسة من المبار الاعجادي السنتين الناسة والناسة

الادابالشرعية

طالم كمت أسمى ماه وعلى كان و الآه ب الشرعية ، و لاحالال الدينية حول ، ي السرال مدية و ناسا يه و لاحالاته و صحيه ، حو الاصحيح من لاحال سوية ، و لا آثر الساعية ، حال من الدع و خراوت ، وحكيه عراك لامر أيبيات ، ومن المعلى و خاعة ، و لمحش و لرقاعة ، يد مع نقراء به وحال والمساء ، و لا أنجحل من الاطاع سيه دوات حمر و لحياه . و كول حاملة المنو أما مامع الصحيح ، و قدوة ، همل كمال ، هم أهم الهم و اصلاح ، سرات أنمي هذا و رقب العنور عبيه حتى طفرت بهد الكتاب (لا داب الشرعية واستجابر عبية) و تصيف الملامة المقيه المحدث الواسع الاطاع شبح محد بن معلى بقدسي لحسي تصيف الملامة المقيه الحدث الواسع المطاع شبح محد بن معلى بقدسي لحسي المتوق بقد حمده مؤلفه فيه المتوق بعدة مراك عددة ، و راد عليها راد داب معيدة المدارة ، فا أصال في الملاحث الصية وما يتعلق الها ومنه أمور الوقاع مما كدار و يجعله كدارا مستقلا الصية وما يتعلق الها ومنه أمور الوقاع مما كدارود لو يجعله كدارا مستقلا

ويتألف الكتاب من ثلاثة أحراء تمركل حرء خممة عشر قرش مصريا يصاف الهم أجرة البريد والتجليد لمن اراد ويطلب من مكثبة الممار بمصر



સ્થિતિ કોઈ કોઈ કોઇ લેંડ કોડ કોડ કોઈ કોઇ કોઈ કોઈ કોઈ સ્થિતિ કોઈ સ્થિતિ કોઇ કોઈ સ્થિતિ કોઇ કોઈસ્થિતિ સ્થિતિ કોઈ કોઈ કોઇસ્થિતિ કોડ કોડ કોડ કોઈસ્થિતિ કોડ કોઈસ્થિતિ કોડ કોઈસ્થિતિ કોડ કોઈસ્થિતિ કોડ કોઈસ્થિતિ કોડ કોઈસ

ب إندار من ارحم

ول لامع أبو حس س عروة رحمه الله تعلى في يكو ك 🕚

مقل من سؤل فده من ملاد كيلان في مسئية القرآن بين دمشق في سمة أرمع وسعيا الهن حيه سعب على الملاد على مد قصم به لاحل معرفة لحق من الماصل عمد ما كثير عمدهم لاحتاه في و لاصدر ب او عب كل من المريقين في فلول كلام شبح لاسلام أبي حال الحد هد من سبه في هدا ساب به فأعلاه شبسح الإسلام في محسمه وكتبه حمد من مجد من مري شاهمي محملا حمدقه ي ، تم ال كانت هده الاور في طبه على هذه المتهاي ه م لا من المناز مع لا حراسمة إحدى وعشد من وثباء أبه علم المناز من على هذه الاور في إحداث في هذه الاور في المناز من على المناز من ا

حر صورة السؤال كيه

ما نقول سادة عام أنه بدس رضى ته عدم في قدم بعوم إلى كاهم الماس وعرش فده بعوم إلى كاهم الماس وعرش فده به فده مسور كال بكاهم الته صدية أو كدما ه فحث أوعم فحش ما نعيه أو نثراً ، ولا فوق من كالاه شعر وحل و راهمه في عدم لا من به شواب وقال قوم منهم ال أكثرهم أصورت حد و الات كند من أنه فرى وعيهم ما منقل عن لامام حمد رداً على قولم أو و الراسان فول وه و الأحد الد فال دلك حواصل دارس ، فها هم مصمول و محسلول و محسلول و مداله الله ما المحال على ولي الاحرار المحسلول و محسلول و مداله الماس المحدارة المنافق الله من الماسول و محسلول و مداله الماس المحدارة الماسول و المحسلول و مداله الماس المحدارة الماسول و المحسلول و المحسلول و المحسلول المحسلول و المحسلول المحسلول و المحسلول المحسلول

 ⁽١) مغل من أجرء العشرين من حكو آب لمودع في حرامة المكشة العمومية مدمثين في المدرسة الطاهرية (٢) وحد في الأعان هيما أعظه كالام وهي ذائدة
 كما أشار اله في حاشية بسحما (٣) لمل الاصروما

وفقه لله ردعهم ودخرهم، دنت آملا او د وحب خرهم فهل کفرون را صروا ام لا ا وهل الدی تما علی لامام حمدحتی، و هو کما پر عمور، فنو مدخور من أحاب الامام الفلامة شبح لاسلام فامع المدع ومصهر لحق للحتی، ابو العباس أحد بن تيمية .

الحديه الله هؤلاء محصلون في دلك حصَّا مُحرِما فاحشُّ باحرع السمس، وقله قالو الملكرة من اللهال و أن ال كبراً وصلالاً ومحالاً و تحت پيجم على هد القول اله حش ، وبحب على ولاه الأموار عدوله من ما يلمه مناهر عن ادلك حر بَ لا كَان كَالا من إله ، ون هذا لذ، ل محال بالمعن والمش والدين ، ها قص لله تاب و السه و حرع الوسر - و هي بدينه تاييمه ، يميم فض أحد من عمده المستمل ولامل عن و السبه ولا من ورد المدعة و ولا عول الدمي معم مایقول ، ولا تحدین مثل همد الکلام بری د. ده معوم سد هه مثل ل محتج له بيتن عن محمل لأنه، لا من حم له ي ١٥٥٠ كا م مندول عن الأثمة موال فالهمج من الامة منتدامي الدس، والمرول مدمناشهة من شاهران قوفم من توارم قول حدين الدها وراجير سبعامح عوربند هب لأبية بقتدى يههم بالل فول الأعجم ما فصل الدلاية في الأنامة كالهم تصوا على إن كالام لأرميين محلوق، لرنص حمدتني ل أفعال مسادمجه فية هوما و ابي تالاه لأ دمايس حصوصاً م لم يمتمعو عن هذا لاطان لاحل شمهة البي عرصت النن هؤلاء المتدعة

نم ساق الشيخ كالاما صويه؟ لى ب قال ومن مشهور في كناب صريح السمة لهمد بن حرير الصلاي وهم متو تر عمد لم دكر بكالام في الوب السمة قال الوائم القول في أند عد العدد بالمراكز الرافية معه عن صح بي مصى ، ولا عن تابعي فقد باللا عمل في قوله الشما و على ، وفي الدعة الرائد و عدى ، ومن فام مقام الأثنة الاول : أبي سند الله أحمد بن محمد بن حسل ول أن الله عيوا الرمدي

حدثني و يسمعت أرعمد لله بمول. بمسية حهمه قال بن حرير سمعت هاعة من أصح بـ لأحفظ سياء همول علمه كال بقول من فال بعضي باقرآل محلوق فها حهمي وقول من فال بعضي باقرآل محلوق فها حهمي وقول على عرام المحلوق فلا عبر محدق في فها منتدع في اللا برحوج المحلولي والملك عندا لا تحديد قدام و في المركن بدها أن يعسو دار وفيه كندية لكل منتبع الا فياسه بالا في المحلول المناسع ما وهم الاسام المنع المناسع المحلول المحلول المحلول المناسع المحلول المح

وقال صالح بن الامام احمد: علغ أبي ال أن طاب حكي عن أن اله يقول:
مطلى د الرأل الم محمول عدر المشابي أن طاب و حول بيه لله الحس أن و حول بي عداء فقال له فو أن سيب في عدن بي عداء فقال له فو أن سيب في عدا المقال له فو أن سيب في عدا المقال له في حكمت عي في سيب في عدا المد أن المحمول فقال له في حكمت عي في هال على المراكب ا

و دل عده ها در قر من ما له المعلى بالقرآل عبر محموق في بهمجر ولا يكلم و جدر منه ، و دكر خاش في كناب غر مقال منح ق س تراهيم ف افال الوعدة الله . يعني احمد س حسل يوسدو كست سألته عن فوله (٣) «من لم يتعن بالقرآل» قال هو الرحل برفع صوبه به فيد المعدد ، درفع صد به فندنسي به موعن منصور وضاح أنه عال لابيه برفع صوفه دانقرآل داريل الافقال فعرال شاه رفع ماثم دكر

(١) كدا الاحدروليحرر (٣) يمي دول الذي مُتَلَاقُة وهو في سان أبي داود
 بلفظ « ليس منا من لم يتمن بالقرآن»

حديث مرهائي.«كانت أسمع قراءة سبي ليُتَظِينُهُ وأنه على تردننو من بدل وهال الاثرم تسألت أن عبدالله عن شراءة الاحال فدال كال نوادمحدث و بعلا محسي إلا أن يكون صوت رجل لايتكاهه

قال و آما قول شائل ال حملا قال دبك حودمل مامل فلما الن هم المول يعلمه كالرعاقل بنعه شيء من أحد عمد عاواة أراهد عواري مقوله سألمه أحواج مه إلى حو به لافتر له عني لأنمة . دن لامام حمد صار مثار ما أي صرب له المثل في عملة والصمر على لحق، ومه لم كان يأحده فيالله لومة لائم ، حتى صارت الامامة مقرونة باصمه في لسان كل أحدفيدل قالالامام احمد وهذا مذهب الامام احمد لقوله تصلى (وحمده شه بهدوریاس با صبره وکام آن به وصول) عاله أعطى من الصاهر و عمين بالدال له الإسامة في الدين يا وقد لله وله أثااله حلقاء يستمون عليه من شرق الإراس بي عوا يت معهم من مام التكامل والقصاة والوزراء والسماة والامراء والولاة بالاعصيه إلاالله با فنفصهم السمتا عميسه فأخنس بالوبعصهاج بالثهديد الشبذانا والعصهم يعبده بالقبلء والمبتره من الرعب، وتعلمهم الترعيب في براسة والآل، والمقلهم استي و تأشراه من وطله ، وقد حدَّة في دبك أهل الأرض حتى أنج ١٠ مني، والصالحون ، وهو مع ذلك لايجيبهم إلى كلة و حددته صمم منه. وما رجع عما جاء به الك ب والسمة ولاكمُ العلم،ولا ستممل تثبه ما لل قد أَصْهِر من سنة رسول لله عَيْشِكِيُّةٍ و أَثْرِهِ ما دفع به عدع للحالمة بدلك تما لم يتأت مثله لمالم من بصرائه وهد قال بعض على الله م لم يعهر حدم مه لرسول كا طيره احد بن حسل وفكيت يص به الله كان محاف هذه الكلمة التي لاقدر لها ، وأيصه في أصوله أنه لاية. ب في لدين قولا مندع ، فكيف تكلمه مادله أحد قام

(قال) دلمسون إلى السقو لحديث وإلى كالو أصبحين عير هروبيهم على خير

مالاً يوحد في غيرهم . ون السنة في لاسلام كالاسلام في لمال.وكما أمه بوحد في المنتسمين إلى لاسلام ما وحد في غيرهم من لحم فكل حير فهو في السلمين َّ كَثْرُ وَكُلُّ شَرَّ فَي الْمُسْمَسِّ فَهُوْ فِيءَهِ هُمْ ۚ كَثْرٌ ، فَكُمَّالْتُسْمُونِ إِلَى السَّهُ قَلّ روحد فيهم من خيرسالا يوحد في عيرهماو ل كان في عيره حمر فهو فيهم أكثر، وكل شر فيهم فهو فيغيرهم أكثر ،

(قار) وبحب المطع بأن كلاء الأدميان محنوق ويصلق لعول مسلك إطلاقاً ولا يحتاج إلى تفصيل بأن بشر بطميه أو أيمه أو مر دلك، ودلك لان كلام المتكثر هو عدرة عن أعاظه ومعاليه، وعامه ما يوحد في كثاب الله وسمة رسوله واثلاء السنب وسائر الايم عربهم وعجمهم فانه سد إطلاقه بتداول اللفط والمعلى حميمً شموله لها فنقال عركلاً- الله وهو تمرّ ل هند كالم لله وهد كالرم فلان (قال) وأما الامه الوساعد الناقول عن عطاره فيقولون لما نامه النام على غيره وأداء: هما كالم دالة لا كلامك و ما بسبه طولت بكا قال بو بكر الصديق لما حرح على قريش فقرأ (آمم آ & عنت نروم في أدَّى لارس) الآمة فقالوا هذا كلامث أو كلامصاحبت ؟ فعال بسي بكارمي ولا كالأمصاحبي ولكنه كلام الله وفي ساس الي د ودمل حديث خام ال رسول تنه شائلت کال يعرض نفسه على الناس بالموقف فيقول له ألا رجل بحمسي تيقومه لأ بلم كالامروب،قال قريشاً قد منموني أن أنه كالم في عروجل a فين أن ما تنمه وينوه هو كلام الله لا كلامه وأن كان يسعه تأهده وصوله عاو لاتم متعقص على هلد إذا سمموا من بروي فصيدة وكالاما أو قرأ عأو مسئية قالو هنا كالام فلان وقوله فاله هو الذي اتصف به وألقه وأنشاء

(قال) وكدنت من تمع كا ما لدين منعوا من عير اعتصام منه اللكتاب والسنة و لاحماع قاله ثمن دمه لله في كه به في مثل فوله (و ذ قبيل لهم تسلو الي

ما أبول الله والى لرسول قاله ا حسمه ما وحده علمه آمامه) وفي قوله (يوم تقسم وحوههم في المار يقولون ياليتما أطلما الله وأطلما لرسولا * وقاو إلما الأطعما ساوتنا وكبر بها فأصاء با السنيلا ﴿ لَمْ وَكَلَّمْكُ مِنْ النَّمِ الطَّنُونِ وَ ﴿ هُوا مُ يرمنعد أنها عقبيت ودوقيت فهو عمل قالله فيه (إلى يشمول لا الطل وما مهوى الانفس ولقد عادهم من رمهم طلدي) واند عصل بين الناس فيا تدرعوا افيسة الكمات المرن من المني، و لرسول المؤلد بالمحرات كا قال تعمل (فيمث الله الميين مشرين ومساوين وأبول معهم الكاتب الحقاليحكم بيراساس فيا احتلفوا قهِه) وقال (فال تنازعم في شيء فردوه لي مه والرسول إلى كنتم تؤمنون الله والموم لآخر دناك حبر و حس تأويلاً) وقال (على من أسمير وحهه لله وهو محسن فله أحره عند رنه) لاَّ يَهُ وَقَالَ (أَنْ لَدِينَ آسُوا وَالَّذِينَ هَادُوا) لاَّ يَهُ و عبر سمعانه عمل مصي ش كل متمسك ندين حلي من اليهود و المصماري والصائين وعن الؤمس العدامعث محمد من حميج الأعم أن من تنبس مهده الحصال من سائر الاثم وهي حاع الصلاح وهي الأعان بالله والمث والماد والايمال لالله وايوم لاخر وعمل صالح وهوأد مشمور تتوثرك المحطورات فاله احره عبدارته ولا حوف عليه تما أمامه ولا يحرل علىما وراءه أأويسلام الوحه هو خلاص بدين لله وهوعناه لهوجده لاشر إث به وهوحقيقة قول (إللله نصد وإياك نسمين وهو محسن فالاول وهو سلام لوحه هو لبية وهد الثاني وهو الاحسان هو العمل الصالح وهذا الذي ذكره في هالين لأيتين هو الإعال ا مام والاسلام الله ألذي أوحله على هميم عدده س لاولين و لأحرين، وهو دين الله العام الذي لعث له حميع الرسل و أبرل يه جميع الكتب

فكال أول ول يدعه حدثت في هدء الامة يدعة لخو رح المكفرة الذنوب فتهم يكفرون الدسق الميءفرعت خوارح والمثرية ل الدبوب الكبرة ـ ومنهم من دروالصعيرة الأكار هو العرائد ألل سافيه و تعسده كا نفسد لا كارو شرب الصام ، (فالو) و لا كان هو العرائد أمور و ترك محمور شتى نظل نعمه سال كه كما ثر المركبات فيكون الهاصي كافر الاله ابس لا مؤمن و كافر وقات المعتربة : المرله مغزلة بين المغز تين المغز تين : أمحرحه من لاعان ولا ندح ند في الكفر وقائلتهم المرحشة و لحهميه ومن المعهد من لاسعر به والكرامية فديو الس من الاعان فدي لاعال لوحدة ولا الرك المحاورات المدية من لاعان الاعال لايمال لريادة ولا النقصال، من هو شيء و حد يسلوي فينه حميع المؤمنة من الملاكلة والمقتصدين والمقربين والمقالين.

وأما لسلف والانَّه دعم، عنى لا يران قول وعمل، فيدخل في التمول فول انقلت و للسال، وفي الممل على القلب و لأركان، ﴿ وَقُلَ } للسَّصَّرُ وَلَ لمدهمهم (۱) ن لاء ن صولاً وقروء وهو مشمين على أركان وو حست ومستحدث عبربة النم لحج والصلاة وعيرها مراهباذاتء دراسم الحج بساول كل مايشرع فيه من فعل أو أثرك مش الاحراء ومثل ترك محطور ته و يوفوف نعرفه ومردلف ومني و طو ف بالبيت وبان الحليل لمكتبتين له وهم الصف والمروة أتم الحج مه هد اشتمل عي و كال متى بركت لم يسلح الحج كاوقوف يعرفه دوعلى تراثم محصور متى فعله فسلد حجه باهى أوطء با ومشتماع ع و حمات من فعل و يوك نائم بترك عهد ، ونجب مه تركم لمدر أو عبره الحبر ل بدم ، كالاحرام من المو قبيت المكاسية، والحمد بين المبيل والهم ر تعرفه، وكر مي الحمار و تعو هلك ، ومشتمل على مستحدت من قصيل وترك يكمل لحج بها ولا يأمم سركها ولا توحب دما عمثل رفع الصوت الإهلال؛ لاكثار مناوسوق،الهدىودكر الله ودعاته في ملك المواصع ، وقنه اكالاء إلا في أمر أو بهي ُودكر :من فعل لو حب (١) لفظ (وقال) ليست من الاصل الذي طبعنا عنه و حكمها ضرورية

واراز محطور فقدتم حجه وتحاله لله وهو فتستمد من أصحب أنجال في هالد العمل ۽ کي من آبي بالسنجب فيم آکي منه و سم حجا و ممال وهو سائق مقرب ، ومن ترث مأمور وفعل عطه بأنبه أن ،؛ كانه و براي مصد به فهم حج ، قص شاب على ما فعيد من الحج ، بدالف على ما بر كد، وقد سقط عداله أصال الهرص بدلك مع عمو ته يو ما رام ، ومن أحل بركن أو فعمال مفسدً څخه فاسد لايسقط به فرصه بل عسبه ما به مامه به قد سارعم في إديته على مافعلم وإن لم يسقط به بد صريم و لا شبه به بات عديما فصل الحج بلايم قدم كاملا بالمستجدات ووياما بالواحداث فتطاءوا أقصاعن لإأحب والمقهادية سمون وصوء ولي كامل فلتك ومحري. دو تر دول لا كامل ماأى عفر وصاو مسلم له و تلمح يي. م فتصر على و حبه فيالد في لاعمال التهره عدوكمائك في لاعيمان ما مهودة فان الشجرة مثلا النم للحمواج الحدج والالتمال وهي للدادة ب أمارق شجرة كاملة والمدادهات الإستمال شجارة باقتماء السكن مثل دبك في مسمى الأيجاراء و ندس قالوه (١) لايد بالاث د حات. . را سا نقيل غير يين، وهو م أي فيه بالوحه ت والمستحمات من فعن و مراث و عن ستصديل أحم ب التميز وهو ما ترك صاحبه فيه نعص أو حدث ، و قدل فيه نمص الجدود ت، وهذا هل بالداءالسبة لايكمر أحد بدلت با شارة الى بدلغة الحداراج الدين تكفرون ألدنت وايمان الصلح لا مسهم وهم من فو عصل لايمل وهو لاور يتد حادث به لرسل عن الله وهو شهادة أن لا إله إلا لله ولم يمعل أمو التوبحتب المعطور التعالى صل الأعال لتصديق والأغواد فيدا أصن الأعال بدي من عايأت به فيس عؤمن وقد تو تر في الأحاديث « أحرجو عني له از من كان في قلمه مثقال درة من إيمال ، مثقال حنة من حير مماقب دروس حير عاواه لايدان نصع وستول أو نصع ١) قوله والدن قالو، -- ليس الدوما صلح ال يكون غير له له عد هر الناصه وقالو ا

وسمول(١) شمة أعاه قول لا إله إلا للتوأدياها عاطة لادي عل طريق، و خياء شعبة من الإندن » صنم أن الاربدان بندل التحييض أو تتجر^ا، با وأن قبيم محرح به صحمه من الدر ال دحم ما ويس كا يقوله الخارجول على مقالة الهل انسية أنه لأبقيل التحيص والثحاثة على هو شيء وأحد ما أن بحصل كله و ماأن لابحصل منه شيء

و عبر أن عمة السور المكه بتي أثره الله عكه هي في هدف الأعمل العام الشَّيرك بين لانبياء حميمهم وهد عدر الشيرك هو في معض اللل عظم قدر ً ووصفاء إن ماهم به محمد من صفات الله وأسهائه وذكر اليوم الأحر أكل تداخاه به سائر الاسيا عومته برمحتم فيها شرائه واستفح كالقنوة والمسك ومقاديراننا داب وأوقاب وصديها والناس والاحكاء وسيردنك فمسمى لإيمال و لدين في ول الاسلام ايس هومسياه في حر دمان السوة ، الرمسياه في لا حر أ كمل من مسيم في ول المثه وأوسقتم ، كا قال ساري حر لامر (اليوم أ كنت الكرد بكر) وقال تعدد (من بكنه إقلام فقد حنط عمله) ولهذا قال الأمام احمد كان لاعرفي ول لأساء م قص عمل يُم وهمدامسمي الأيمان والدين قد يلبوع تحسب الاتباء صادو يحسب أموا الله كالاستهداد تحسب ما لفعلد مما أمر يه،ومحسب قباله وحصوره و حاصه،درالثوماس من لاو الرو لا حرافي مشتركون في لانمال بالله واليدم الآح أو ممل التدخ ولكن بينهم تداوت مافي الفعوب إرا ذكر لله وما في اليوم الآخر ما ماوت به الايمال، فعبد ذكر الحسة والبحاة من الما راودم من برك بعصه وتحو دلك يرد د لاندن انو حب لقوله (عا المؤسول لدين آمنو عائله ورسوله ثر لمير تاموا) ﴿ يَقُوقُولُهُ ﴿ أَهَا المُؤْمِنُونَ الذي ذ دكر الله وحلت فعربهم وإدا تنيت عليهم آدته ر دمهم إله م).لآيات ٧) هذه رواية معم الشك واعمد البحاري رواية العدد الاور واصحاب المس العدد الثاني

وقوله (إنه الوسول بذي آمم منه ورسوله و . كانو مصه على أمل جامع) الآية وقوله في الحله (أعدت سدن آممو مله ورسه) وقوله في الحد الايران و في حيل يزأي وهو مؤمل 4 لحد الله في لانها أو احد عله لدي يستحق به الجهة ولا يستلام دلك في أصل لايما وسائر أحر أنه و الممال الستحد الله كور في الانال عاو حقيقة دلك أن الكال و حد بس هو الكال استحد الله كور في قول مقلوم عالم كامل ومحرى و و مده فوله سبه سلام 4 من عشد فلس منا 4 ليس الرد به الله كافر كا أو لله حوا حدولاً به مس من حد كاناواله موحثة ولك المناس منا 4 ليس الرد به الله كافر كاناوله عوا حدولاً به مس من حد كاناواله موحثة ولك المناس منا 4 ليس المرد به الله كافر كاناوله و مطهر هو المؤملون مستحق ما بثوال السالمان ولك المناس عدا التهوية من المناس عدا التهوية عن المناس عدا التهاب المناس عدا التهوية من المناس عدا التهوية من المناس عدا التهاب عداله من المناس عدال الم

الا يس هذا شي ترا نعيس الأعال و حيافي عبد لمجره عبه إما أمدم عكمه من العم أولدك تمكنه من عمل لم يكن مأمور أثنا بمحر عسم ولم يكن دلك من لانتال و لدين لو حد في حقه ، وأن كان من ندين و لايمان الواحب في الأصل، تبرلة صلاة الريض و خانف وسائر أهن لاعد . بدين يعجرون عن سام الصلاة أنى صلاّتهم المحمحة محسب ما قد و سليه وله أمروا ، وإلى كانت صلاة الله در على الاعدم قصل و كال كا منا مي توليخ اللمؤمن الفوي حير وأحب لي لله من لمؤمن الصيف وفي كل خير له رو دسنومن حديث أبي هريرة وفي حديث حسن السباق قرال مه يلوم على محر و لكن عليك لالكيس تا وقو أمكاه النبي له دول الممل له حب الالمان له علم أو عند د أوإل لم تعمل له م (قال) در لله قد بين للصوص معروفة أن الحسات يدهن السيئات، وآله من يعمل مئقال درة احتراً پره . ومن يعمل مثقال درة اشراً يره ، وان مصائب لَدَب تكفر الدنوب، وانه ينس شدعه الذي عَبِّلَيِّنَةٍ في أهل الكماثر ، «١٥ الاطهر أن يكون: ليس منهم

یبین هذا آنه قد ثبت عن اینی تیجیزی به من حمر وعاصرها و منتصرها وحدم و محمدلة آیه و شارمها و سافیها و ماشها و منتاعیم و کال تمها و تباساعه فی الصحیح این و حلاکال مکثر شراب خرافسه رحل فقال النبی تیجیزی الاتامه ها بحث الله و سوایه که فیدی عن بعی هدا المان و هو مدمی حمر الآنه بجد الله و رسوایه و وقد این ولا شارمها علی المدام،

(قال السنة تركير هل الدعو لاهو المتارسة على هد الاعلاما عداها الائمة في دلك قبل السبة على المحدودول. بشهور من مدهب حدوده أنمة السبة تكمير لجهمية وها لمصية بعد ت الرحم عدل قولم صريح في مناقصة ماحلت له الرساس الكتاب وحقيمة وهر حجود بطاع وحجود ما حدرته عن للساء رسواله و لا وحميم لرسل ولهد قال عد لله لن الساوك: يا للحكي كلام ايهود والنصري ولا ستطيع أر يحكي كلام لجهدة الوقال عبر واحدمن لائمة المهم كفر من البهود والمصاري وجد كفرو من يقول ان الفرار محلوق و الله لا بري في الأحرة و والا لله يس على المرش و له الهي الم عمر ولا قدرة و لا رحمه ولا عصب

و نحو دلك من صد به وأما الرحثه فلا محتلف تصوصه به لا بديرهم فال بدعهم من حسن حسلاف بفقه وفي مراوع . وكندات بدس يفتلجان علباً عني أن يكر الإنجلاف قوله به لايكموهم ، و رات فيارات تمه من سم ، و كال سدعون

(قال) وعده في كعبر من مكفراً جهميه من أهم مالا كفر و حصية عند كثير من سلسمش اس دراه يد معن سدراوط ما أهال هنا حديسو من شلات و السعد ورقه على فترفت عدم عد الأمه ما س أصول ها مدا مرق هم الطوارج والشيعة والمرجئة والقدرية ،

(قر) من لدعه في به مسه من فيه (۱ و الدقة ، وعمومه مركماً أعظم من مجرد الدعاء اليها

فال وق لأدة شريبه وحس المحطاة في المتحرج من هده المه محطاة المحرور من حديث على حدادث المحرور من حديث المحرورة المحرورة

 ⁽١) عدم اسمة تعديل س كفروا دعة الدعة دون سائر الهله وكان يشعي
 لاين عروة اللا مجذف دكرهم من تلجيسه لـكلام شيح الاسلام

وهد ل صلال عضى أحده سمق بنه وه، لاتنال بالعلى كالرشي، قدم كا والثابي متملق باليهام لآخر وهو الاعال بأل بتايميدهم البيت ولوعاء اليامايمدو صیرور به به مهما کال فال بد آر اید پخیبتار خانه کا دور لرحان مع هما لما كان مؤمد نائله في حمد ومؤمد ﴿ وَمَ لاَّ حَرَقِي جَمَّهُ وَهُوْ أَنْ مَا يُتُبِتُ وَيُمْ فَتَ بعد اللهات فهما عمل صالح وهو حوقهموا شأن به فيه على عريضه عمر له عاكل معه من لايمان بالله و خوج لأخراء له أحد أما شدة خوفه باكما إل الذي وحملا واحاله بعد إدسه ملها أحلنا مورشده فإجهاد

وقد وقع حصاً كنه- أحاق من عدد لامه و المقو اللي عدم لكالمه من أجعاً . مثل ما أر بعض الصحابة أن أبان بيت بسمع بديا خيء و ا أر بعضهم أن یکوں المراح بقته موجه مهم فی حافق و الدان بالاهماء کمان المسهم فیاف ہ المص و کمایر المص فوال معروفه . وکن عاملی دا اما پیکر قراره می فرا (ال عصب به عمل الله لا عجد الدوادات و حد الدين في التراشر عم شعر بعجمه عمه و کی مد به فعه مه وکی قرار وعجمت) فهد قد کر فراه أمه، وأكر صلعالة ولي من مكسر و سنة. ما مثب الأنة على ل شريح إمام من لاغه وكدات تعلق عند ، أبكر حوه فا من التران كما بكر سعام، (و ایش می آمو اها اسم هی (و دید با ماوا) و حراً کی وقصی است را مدو لا یه) قدر مدفی (روسی ش) ويعصمهم كان حذف الموذتين وآحر لكنت سوري انسوت وهمد لحمة معدو عنه بالاحرام ، وكنائ حرا في عروع عميسة فال مجميء فيها لايكمر ولايمسق بل ولا يأتم دو لكل مسر كامة و يتفقية خدل محطي، فيها الله. وهيس متعمية يعتقد أن كل محمد في مصيب ويدن القولان تدرن ولم لله أحد تنكفير المحدي، في فقد أحداً بعض السف في مثل حصاً بمنسهم في معس الواعالونا واستحلال آخرين لحجر واستحلال آخرين المدل في الهنبة وقد قال تعالى (وداود وسلمان د يحكن في حرث – لي قوله - العلماها سلمان وكال آتما حكر وعماً) وفي الصحيح لا إذ الحبيد لحاكم فأصاب فيم أحرال والد اجمد فأخطأ فلدأجر ي

و سنة و لاحم ع منعشد عو أن من دهنه دعود سبي للميني فيريؤ من فهو كافر لا تشل منه الاعتدر ولاحم بالماء أدة الرساقة عام الا و وود عصرص الله أو حال رقع مؤاحدة باحد عالمه ما إلى كالكانب فالخطيء في بعض هماه السائل إباأل الحقوم الها المراتب كالراوأهن الكناب معامم يلثه للم فيء مة أصول الأعال والماأل معمل باحدام افيمنا أل لأحب والنجريج مع الم أيضاً من أصول لانفرزه في لأمان بدي محمد بالحمات الغراذ التواجره وأنحرتم المحابسات بصدهوة المدارد هدا الطراضيال لامان وقواعد لدسء والحجده كافرنالاه ويممأل لمحمره في منا الماحدة بس كافريلام في. و د كان لاطنامن إحاقه باحد الصاء العاجمة بالمؤمل الخداتين أسد شبها من إلحاقة بالتشركين وأعن الكناب يدوا عن أن كاماً من أهل الديا مدفقون المماق لاكتره فما أكبر ، لم حدثي بر فسام فحيالة ومحاهم را دفة مد فتمول(١١ وأوياث في لد لـ الأسفل من سار الن صاعدة المدم من سافيان براد فه ممل يكون أصل رابدامه ماجواداً عن عند النابوا شركان وأصاره ؤلاء هو الأعواص عما حاء به ترسون من كانات و حكمة و العاء الحدي في غير دلك ممن كان هذا أصله عافهو يعد فرسالة لله هيءتمامه دول حاصه كاليتوله قوم من لتعسمه والشكامةو للتصوية، فلم صداب كفره مالكمرت من الدلايري في لأحرة

[﴿] ١ ﴾ كما في الاصل وهو محرف قاما أن يكون اور اخمة به كثر عايوحدا→ وأما أن يكون آخرها . من الزيادقة الماءلين

که ده و کارش یکون شدی هرس آ در به و کامیت کان می بعنی دیک کامکار شکایم شد بوسی و نحاد شد ایر همر حارات

(قال) في لخر في حقيمة له هو في لد و لآخرة بي هي دار شواب و عدب وأد له . فاله شرع في مشرع من عبيات دفة للعام و المدول و كسر المعوس ما ليه الد سهودفد شد ألح راله على، و د كان لام كمثاك مسرية لدار عام مدار به السولة لا حراده لا بالما بسي وهد أكثر السلف على قال لد عي عن ما عه ، حال على ما مسار في لدين سواء قالو هو كافر أو ليس بكافر

ورد عرف هد و عد المان من ها لا المان وأمده يحيث نحكم عديه المامه الكنار لاج، الافتداء عالم لا المدأل الموماع أحديم الحجه المرسلة التي ياس مها لهم المهم محا عدر در سوال وال كالشام المهوهد والا رب الهم كند و وهدد الكلام في همع كندر فيماس الموائل المان هماد الداع أشد من المص عاص وتعلق المندعة كول فيه من الايال والمان عدام أداديل في تعصره والله أهم

فصل

[في مسأله التران المرابر و مكر دلاله الكناب و الساعلي ما تفوعيه السلطية المساعية من المساعدة و تا نعس طر بالحسان ومن للمدهم من أنه للسلمين الأنمه الاوليمة والتسلم عن الافوال التي حدثت اللذا السلم الصالح كذال السلم المقرآن كلام التابياً

قال تدلی (و ل آخذ من مشرکین ستجار تا فاخره حتی پسیم کالامالله) وهو مابر رامن ساک و لا تصلی (آفتار الله الله می حکم و هو لدی آبرل بیکم السکنات مفضلا و ادامی و پساهم الکندن الاسول آنه مابران من الشاداق) فاخیر سنجامه آنهم الاسمول دنگ و امار (اکور از لاحا

وقال المريال على المراس المكتاب من المحال حكم الحمر المريال المكتاب المن المريال المر

من الارادة والمحنة و بشيئة و لرضي و مضب و مقت وعير دلك من لامور الو كان محلوق في عيره لم يكن فرب تعلى منصف له ، مل كان يكون صفة لدلات المحل. ول المعنى أد فام يمحل كان صفة بديث بحل ولم يكن صفة لعير اقتيمته أن بكون المحوق و الحاق موصور صعموحودة عام دلانه قطر ذلك(١)ما وصفعه نفسه من لافعال الازمة يتشع أن يوضب موضوف نامر لم نشم به وحد منسوط في مواضع أخر .

ومن قول السلف إلى الداس من الله عمري كما يقوار دلك عص لمنا حرس. قِلَ اللهِ تَعَالَى ﴿ لَقَبُدُ مِنْ مِنْ مِنْ مُؤْمِنِهِ رَامِنْ فَمِهِ رَسُولًا مِنْ فَصَهِمُ مِنْهُ عليهم ١٨) وفي شاه يمن عن الله مسمود في الدن بي المي السيلة الد و. عيي عرال ١٥ قب أفر ما شاه عيب الله والأفرار في حب أن المعامل ١٠٠٠ ل فقر کے علمہ سہ رہ مسام ، حتی ہت کی ہدد کر نہ و فائدت پر حالہ میں کا آمة بشهيد وحدد اساعي دؤلاء شهيد) فال ۱۱ حديث ۱۱ فيطرت ۱۱ د عيده تسرف من مكا، ، و -ن ﷺ سمعه من حبريل وهم . دي جل عبيه ٢٠٥ وحبران صحمه من به تعالى، \$ نص سي ابت أحمد وعبره من الأنجاء قال تعالى (قل من کال عدو آ بحر ال و به ربه على قديث دل لله) و فال تم ين (بري به لروح الامين على فلمك لكول من المدرين » دـ ب عرب منس) وقال تعالى (و د مدل آیه مکان نه و به غیر ما برل ه نو بد ت مفسر من کنتر م لانفلون ﴿ قُلُ وَلَهُ رُوحَ عَدْسَ مِنْ رَبِّكَ رَحَقٌ ﴾ فَحَمْرُ سَيْحًا لهُ اللَّهُ رُوحَ القدس سوهو الروح الأمين وهو حبر بريامان به بالحق،ولم يفن حد من السلف ال المبي ﷺ سمعه من أنه و لما قال دلك لعص الماحر مي، وقوله العالى (ال

⁽١) قوله لأنه فطر دُنت ليس له معني فلابد أن يكون محرقا وماقبه وعابده سبآني بيانه في مواصيع أحري من هدم الباحث كما اشار اليه في تولهوهذا ميسوط فی مواضع اخر

عليد جمله وقرأ ۱۹۵۸ فراديره تا بدقرآ ۱۹۵۸ ل عبد لياله) هو كموله تعالى (شناه عابت من ماً موسى و فرعدن داختي) وقوله (تحن نقص عليث أحسارا قصص تأأو حسابات هدا غرآل وأنحو دبث مما يكول الرب فعلم تتلالُه للتهوف منذ التحل هو له حد للطاع الدي له أعمال تطيعونه ، قالوب تعالى خلق اللاكه و بيره عامه ١٠ كن أسط تدامه علمؤة أعوا مه فهم سبحاله أحق النهم تحل، وقدم، ومحمد عات من كل ما ستعمل

وفي صحرحين عن منء سرمان كان عن لينظير بعد من التعريل شدة و کان اللہ التحریر؟ دعملہ عالم اللہ اللہ عالم اللہ اللہ عالم کا کان سول یاہ علماللہ يحوكهم وفالساه مالي حلج أأأحركهم كاأنب ساعدس محركم بالمقرك شعتبه فالرل ٨٠ (و تحرل ٨ سال تفحل ٨ ل سار حمه وغرآ ٨٠) قال: حمه بت في صدرك وتترأه (فاذ ف م م م قرآته) قادا قرآه رسولتها ، وفي لفط : فاذر فرأه حبريل وسنمونه وأنصت تجارا الدراء بهاي بارؤه افكان رمول الله صلی به علیه و من عداد ب ادار از حدایل سنمه با فاد اعامتی حدایل قرنه اسي صلى ١٨عيمه ودير كا قرأت

وقد بين به تدلى أنوع الكنامة له النافي فياله واولياكن للشر أن كلمه الله إلا وحيًّا أو من ور محجات أو يرسل عنولا فالمحي لذيجا يشاء) فيون مسجامة الرائككام تارة كوروجياء و ردس در دحه ب كاكم موسى ءو" رة وصل رسولا فيوجي أوسول إدل تهميث وباوهال تماني والمتمصصوبين اللائكه وسلا ومن الناس) دد آرسل الله تعلى إسم لا كل دنك تم يكلم لله عدده فيتج معلمهم ويستهم به كا قال تعلى (قال لا تصدرو الى ؤمن كے قد بات بشمن أحدرك) والتا سأهم توساطة ترسول، والرسوارمنيع به، كاقاريدلي(بأنها الرسول، حاساً مرن الیک می ر مث)وقال تعالی (لیمیر أن فد أبسو ۱ سالات رسمه) وه رتمای (وماعی

الرسول إلا اللاح للمر)؛ لرسول مراكبة علم عنه في تعييج المحري عن عند الله ان عروعن سي عيليم و و عروب عمور به وحد و عن ي سرائيل ولا حرج ومن كدب عي متعمد فيسم معمده من ٥٠ قا وكالور ما حطب المسمين ه يبلغ شرهد مرات ورب سع مي من سامع لا وو ب عالي « مصر الله مر اسمه مد حدث فالله في من ما المعها فرات حمل فله يعير فقيه، ووف حامل فقه لي من هم أفقه مده ٣ وفي عند عن حام قال كان النبي عليالله وحرص نفسه على بدس بالموسير فيم ن ه أنه إنجال تحملني في قومه لا بع عالاه إلى فال قر سا منعول أن أحكاره ف » وأن ماره إ أحدين ساعب بالمحادق فلم يقي أحلم منهم به فد مول من و حد من به احد من فيع به ولا د. ياس هم باحسان ولا من تعده من لائمة لا عمولات همم لا تا موارة عمهم أمهم كانوه يقومان نخرآن كالأمامة ومالايرامان فالمعموم فالمارد أألمه الماعير محموق دولم بر هو الماث به معمري كرطبه مص بدس من أحداً من السلمين لم يمل الهاملة ي من هذا كمار ما هر يوسه كل مستم و تد فالوا اله محد في حمقة لله في سره فرد ما عناها ما عاليه كل ما يرب لأنَّ المهم الله وصلف في ولأك مفتعات متعفوة وفام أأمله معا وأينه ومرف

وأول مرغرف مه رامحمق حدين إهمات حمه جهمين صلمان ولرمن عرف به قريعوا فلاسم عبديته سيسعيه من كالأب ثم فيرق بدس شار كو دفي هذا القول الثنيية من الكالم ملكي و حاله الا ما الدات الرب ومعني قرآ ل كلمو التوراة و لاُنتخال ولـ تُركنت الله وكالامه هو دلك شعى لو حبد الدي لايتعدد ولأ يشعبو دو غرآن عربي لم تتكلم لمه له بل هومجوق حلقه فيعاره أوفان حمهور العقال: الفلا القول معلوم عبدان الاصطرار دانه من المعلوم الصرائح العقل ال معنی َ به المرسی دیس معنی آبه الدین.ولا معنی قل هو الله أحد معنی تعتبیدا

أفي هياء فكرعه عنه في كثاره الله كله في كراب المراب واحم الله ألا كالكرية وحسامه لعناده يوم الميامه وغير دنك من كالامه ومنهم من قال هو حروف أو حروف وأصدت فدعه أرئية لارمه بديه لم ال ولا ير الموصود سما وكا؟ خرون يقول:ان الله تعالى لا يتكام عشيشه وهد تدو عدل يران ولا بران سوب ما موج يا براهيرونا أنم الرمون أدر دائر ياكم فد بدلات أنو فرقي سرهد الموضعية ولم يقل أحد من الدعب م حد من موس وم من أحد من المنف ب هامدا القرآن عدية عن كالم نه ولا حكمه و ولا ول أحد مدم ل على القرآن قدیم و غیر محبوق، فضا اعل ٔ ریمان با صوبی به فدیم به غیر محبوق بان کاله ا يقونون بموادن عليه المانات والسنة مرأن هدا المرآن كالما الهاو الناس يقرأونه لأصوالهم ويكسونه عدادهم ومدس وحس كادم لله وكالعالمدعير محلوق وفي الصحيحين على حي لليشيخ له دن ٥ لا د فرو الالقرآن لي أص العدو » وقال ته یی (این هم قرآن مجمد «فی له حجموط) و اند د ندی کشب به القرآن محاوق والصوت لدي تمرأ به هو صوت للمد و للمد وصوته وحركاته وسائر طفاله محلوفة ، وغرال ماي غرؤه السلاول كلاه الدري، عوا فسوت الدي يترأ به المندصوب تدريء، كادل سالي و وال حدس المشركين سنحارث فأحرد حتى سمع كالم شريم عله مأمنه)وقال سي عَشِيْنَةٍ ﴿ رَبُّو عَرْبُ مأصو تسكم » فين أن لاصو ت عني يقرأ مه غرال أصو ما واقرآل كلام الله ، وللذا قال أحمد بنحس وعبر ممل أنمة للسة: بحديثه لابسال صوله كا قال و موسى لاشعريلسي ﷺ لو علمت مث تد مع خبرته نيت تحمر 🕯 كان ماقاله الحمد وغيره من أثمه السنة من ال الصوت صوت العند مو قد اللكتاب والسمة، وقد قال تمالي (و قصد في مشيث و عصص من صونك) وقال تمالي (يا أمها الدين آماو الا ترفعو أصو تكم فوق صوت النبي) وقال تعالى (ال

الدين نفصول أصو نهم عند وسول نه أو ناث بدس متحل للحج جهالتقوى ﴾ وقال تمان (قرالو کال المحر مداد ً لکابات ہے بعد المحر فلن أن المدكليات ر فی ولو حشہ مشته مدد ً) فترق سبحہ باس اللہ ؛ الذی کتب به کیا نه و س كله به باقالنجر وعلزه من المداد الذي يكالب به أنكابات محبوق وكلدت لله عبر محوقة وقال تمالي (وم أن مافي الأرض من شجود فلام واسجر عدمهن تملاه سلمة انحر ما شدت كمات له)ولانحر اد قد ت مداد وكمات لله لاتبعد ولهدا ول ممة سنه لمارل بعبلكم كيب ته ، م شاءكما ذكرت لأقر بهده الماني عن مرادا له و حمدس حمل وعبرهما

هد وقد احترسيج تعصيب للدالي كثر من عشرة مواصع، فعال تعالى (فلما داما کشجره بدت له سوآ تهما وطلب تحصم باعلمهما من ورق حنةوباد هما وسهما الم النهكما عن تلكما الشحرة و فن كل ب شنسان اك عدو منس) وقال تہ لی (وہوم یہادیہہ بن شرکائی ہیں کہ ہر عمل) وہوم سادیہم فیقول مادا احتم الرسلس) و ذكر سنجاه بداءه موسى عليه لـ الم في سورة طاهومومج و لطُّس الثَّالَثُ وفي سواعًا والمرعث؛ وأحبر الله باداء في وقت نصيبه فقال ثمالي (فه اتاها تبادي من شاطيء أو دي لاعرب عماماسركتم الشحرة ال ياموسي ني ٧ لله رب ماس) وفي تعالى (هن الله حد ث موسى د باداه ر معالواد القدس طوی) وفل 🛪 ی (وما کنت 🕏 ـــ الطور در دیر)و سیماصت لا تاو عن لمبي عُلِيْنَالُهُ وِالصَّحَ لَهُ وَ تَدْنَعُسَ وَمَنَ الطُّهُ مِنَ الْمُهُ السَّلَةُ لَهُ مَسْحَالُهُ سَأَدي تصوت، ادی موسی و د دی عدده یعم سیمةتصوته و سکلم باؤ حی تصوت، ولم يقل عن أحمد من السلف له قال ل لله يتكيم للا صوت أو اللا حرف ولا به الكر أن يتكم لله نصوت أو محرف كي أيل أحد منهم أب الصوت الذي سممه موسي قدمي والا أر فلك البداء قديم، ولا ول حد منهم أن هذه لاصوات السموعة من المراء هي الصوت الذي تكلّم فه يه على لا ثم مستقيصة عمهم الفرق بان الصوت الذي يشكلم الله له والين صوات العناد

و كال ائمة سمة يعدول من كر تكلمه بصوت من لجهية كاف لامام حمد لم سشوعي قال بله لا يتكار بصوت و قدل هؤلاء جهمية عا بدورون عي التعطيل و دكر بعض لا ثار لروية في به سبح به يتكلم بصوت وقد دكر من صف في لسمه من دنك قطعه كا المراك قطعة وعلى دلك ترجم عيه المحالي في صحيحه قوله تعلى رحق رعو عن قدمهم) وقد دكر المحرى في كان حاق الاقدل عربيس به المراق بين الصوابي آثارا متعددة. وكانت في كان حاق الاقدل عربيس به المراق بين الصوابي آثارا متعددة. وكانت عيدة المحارى مع صحابه محمد بن محمد بن محمد بن محمد على معرف احمد بسمين ولم سكار حد في المحرى كاردائيا، عيدة ومن قل عن حمد به تكارفي لمحد في المحرى عليه

وقد د كر لشيخ يو خس محد سيدين الكرحي في كتابه لدي مناه (مصول في الاصول) دل سيمت الاسم أنا منصور محدين حمد يقول: سيمت أن حامد الاسغر أبيني يقول الهدهي ومدهب الشافعي وفقه الامصارات لقرآن كلام الله غير مخلوق ومن قال محبوق فهو كافراء و اقرآن حريجر بل مسموعا من الله والدي عربي الله عربيل و للمحدة سيموه من رسال الله عربيلي وهو الدي تالوه عن بأ لسند وفيا بين الدفتين وما في صدوره مسموعا ومكتوفا ومحفوظ وكارم في بالدي تالوه عن بأ لسند وفيا بين الدفتين وما في صدوره مسموعا ومكتوفا ومحفوظ وكارم في به كاناه و ساد كله كلاء الله عبر محلوق و من قال مخلوق فهو كافره عليه لدان بله والدس أحمل

وقدكان طائمة من أهل الحديث والمتسبين في السه تدرعو في المط المتول هل يقد المحدوق، ولم حدث كلام في داك أنكرت أنمة السه كا حمد

ائن حسل وعيره أن يقال سعي بالسرال محلوق و عير محلوق، وقال من قال إنه منحوق فهو جهمي . ومن قال له غير محبوق فهو مسدع الوأما صوت المند قير يتمارعوا الممحوق عمال اسم كلام عيره سف صحب كالامائه للع عيرهم كا إذال روى عدات علمه و له ينشه نصوت علم لا نصوت صاحب الكلام والنفعد في الاصل مصدر عط ينفعه على وكدلك تداوته لنر مقمصمون لكن شاع استمار دلائي مس اكلام سموط نقرو، شمر ١)وهو مر د «العصوي اطلاقهم فادا فيل للصي أواللفط بالقرآل،محمق أشمر أليف القرآل لدي يقرؤه وينقط به محدوق ، و د قبل لعطي عبر محدوق، أشعر أن شيئا تما يصاف الميه عبر محوق غوصو تعوجر كمعمدو قال دلكل كلاه لله لدي يفرؤه عيرمحلوق والتلاوة قد براد مهاميس بکلام الدي ينځي وقد بر د به مفس حرکه الصد ، وقد بر د بهها مجموعهما أودا أريدتها كالاممسة تدييتلي وللاوة هي التنوء وأد أريدتها حوكة العبد فالتلاوة يست هي المتعرة و د أريد لهما المحموع فهي متناوله للممل

ولم كي أحد من السلف يربد باشتلاوة مجرد قراعة العدد والمتلو مجرد همي واحد غوم نذات الدري تمالي ، بل بدي كانوا عبيه ل امرآل كالامالة. تكلم الله به محروفه ومه نيه ليس شي. منه كلام غيرد، لا خبر ن ولا لحمد ولا وهير هما بل قد كنفر لله من حمله قول المشر ، مه به سنجابه أصافه دارة لي وسول من النشر وتارة لي رسول من اللائكة،فقال لله على ﴿ ١ ﴿ أَ * أَقُولُ وَسُولُ كريم هوما هو عقول شاعر قبيلا ما تؤممون ٥ ولا عنول كاهن قبيلا مامد كرون * تنزيل من رب العامين) فالرسول هـ محمد عِيْنَاتِيْجُ مُودَل تعدى (الله تقول رسوف كريم الذي قوة عند دي المرش مكن عمل ع تم أمين الوماص حمكم بمحنون او لقم

والكلام فلا يفاق عسم مه الشد ولا به عيره

⁽١) يعبر عن الأول بالمعي المصدري وعن الناني بالحاصل بالممدر

راَ وَ اللَّاقِقُ الْبَيْنِ ﴿ وَمَا هُو عَلَى الْغَيْبِ عَنْ لَ ۞ وَمَا هُوَ النَّهِ لَ أَنْ لَا رَحْ بَمْ ۗ فأس تدهمون:﴿إِنْهُو أَلَا ذَكُرُ لِتُعَالَمُنَّ وَمُ سُونَ هُمُمَا حَمَّ أَنْ وَأَفَّا فِهُ سَاحِيَّةٍ فَي كُلّ منهما ناسم وسول لأن ذلك يدل على إنه صلع له عن غيره و به رسول فيه لم يحدث هو شايئ منه إدالو كان قد أحددث منه تا إنا لم يكن رسولا فيه أحدثه عل كان مَنْ تُنَّ لَهُ مَنْ مَمْ مُصَاءُوهُو سَاحَا لِمُصَالِقٌ رَسُولُ مِنَ الْلاَئْكَةُ تَارَةً وَمِنْ البيشر درة فيو كالت لأصافه بكرته سناح واقع بدقيس خبران بالان بشاء أحاهم له بدقص ١٠٠، لآح به ، وقد كدر الله عالي من ٤ قول المشرة ہیں دیں ان اتم ہے او شدہ میہ دیال مئیہ او میٹ دید کدیں، ومن دال مقور رسول من بمشر ومن الملاككة بعه عن مرسم المس قول 💮 😘 ولم يقل حد من لسمت ن حمر ال حدث ُ ماده ولا محمد ۖ ﷺ ولا ب مه ته الى خلقها في الهواء أو عبره من نحوه ت.ولا ل حبر ل حده من تاوج لحمه ط بل هذه الاقوال هي من أقوال عصل سأجرس، وقد ساط الكلاء في غير هذ الوصع على براع المتدعين بدين حتمه في الكتاب وابين فيا د أقواهم وارأن القول اسديد هو فول ساعت وهو يدي دل عدم يقل عبج جو مقل العمر مج وإن كان علمه هؤلاء تحاملون في أكان لم موقور عول المطرد قول الملاهمة ملولا سمموه ولا وحدوه في كتاب من سات عي الد ولومها لانهملايته ولول الاَ تُن السامية ولا مدي كتاب والسه إلا لتحريب للص لمحرفين لها، وهذ الدايدكر أحدهم أفوالا منادعة إنا قوايل وإنا بلائه وإنا أراضه وإما حمسة م والقول الذي كان عايه استف وادل عايه الكناب واسته لايدكره لا الايعراقه وهد محد عاصل من هؤلاء حائر "مثر" بإحدة على عما وعي من سبقه من هؤلاء

 ⁽۱) بیاض بالاصل والمعنی بنتھی ان یکون المحدوف : لیس قولا اشتاء میں
 عثدہ فقد صدق

المحتمين لأنه لم يحد فيا قالوه فولا صحبحا

وكان أول من ابتدع الاقوال الحهمية عصة الذة لدين لا نسور الاسما، والصدات، فكام يتدلول أولا لله تدلي لا ينكار الرح في عبره وحمل عبره يمه عدول قوله تدلي (ورد الدي رائت موسى) وقدل الدي وتنافي ها الله ينزل الى السماء الدنياكل له ديق بث البال، فيتول : من مدعوي فاستحيب لله الم من الذي فأعطيه المن يستعمر في فأعدر اله الد مداه ل ملكا يقول دائت عده كا يقال: فادى السلمان، أي أمر مداد الدي عده و در الي عسمهما أحمر الله الله على المال الحوص ها وقال المربي المنافل الحوص والدين عليه المربية والموالية الحوص والدين عليه والموالية المربية المنافل الحوص والدين عليه والموالية المحوص والدين المربية المنافل المحوص والدين عليه والموالية المحوص والدين المربية المنافل المحوص والدين وصلى ها وقال المربية المنافل المحوص والدين والدين المربية المنافل المحوص والدين والدين والدين المنافل المحوص والدين وال

ول عرف السف حقيقه و مه معياه المول المدسعة المددة المن يقوون الله تعلى في تكارم بلس حد ل كفروه وسو صلاهم، وثما ولى في ال السدي على سبره كه دي السطن يقول أمر السمال كمد حر مرسومة لكداء لايقول الى تمركم لكدا والهاكم على كد دو الله به لى يقول في كبيمة لموسى (الى أد به لا يه يلا أن وعمد لى و فم له الله يه يلا أن وعمد لى و فم له الله يكري) ويقول أم الله الدار الله الماليم الا من يلاعوني في المستجب له من بدأ في و عطيه من يستعبر في في الله السد بادى في المن مكا فالله كان الماليم في المستجب له من بدأ له في المستجب له و الماكن الماليم في المستجب له و الله المد بادى في المن المحاليم في المن الله يحد فلال محمد فيحد حبر مل ويد دي في السماء الله يحد فلا المد بادى في المن المحمود في الله المن الله يحد فلا الله عدد أد الله المن الله يحد فلا الله عدد أد الله المن الله يحد فلا الله عدد أد الله المن الله عدد أد الله المن الله عدد الله المن الله عدد الله المن الله عدد فلا الله عدد الله الله عدد الله الله عدد الله الله الله عدد الله عدد الله عدد الله عدد الله الله عدد الله الله عدد الله الله عدد الله عدد الله عدد الله عدد الله عدد الله الله عدد الله الله عدد الله عدد

⁽١) كـذا في الاصل والظاهر أنه سقط منه شيء

فيددي، قبله هذا يس في الصحيح ، در صح أمكن الحمع دين لحيرين من يسدى هو ويأ مرمناديا يتادي. أما رد رض مهذا سقل مقل عمل عمد المشتبين مديانه في أهل العلم بالحديث على صحته و الفيه بالقبول مع أه صريح في أن شه تعلى هو الذي يقول همن مدعو في في شعيب له من علا محوق و همن مدعو في في شعيب له من علا محوق و همن مدعو في في منافع الله من المنافع و ا

ثم تدرع المعتربة و الكاثرية في حققه المنكلم ، فقالت المصارلة الملكلم من فعل الكلام ولو به أحدثه في عيره، معولوا ال لله بحثق بكلام في عيره وهو متكاربه وقالت الكلامية بمكتم من فام به الكلام و ن لم يكن متكام بمشيئتهم وقدرته ولا فعل فعا" صار الرحموا الشكلم ندرة لحي بدي قمت له حواة ما وال لمِسكر حياته غائبته ولا قدرُ به ولا عاصة عمل من أماله

وأما السف واتناعهم وحمهم عصالاه ديتكم المروف عندهم من وم به الكلام و كلم عشيئته وقد ته . لايعش مكدر م هم له الكلام و لا يعقل متكلم مغير مشيئته وقده وفكككار من تيبث المائدان المتدعتين أخذت سطن وصف الشكلم المعتزلة أحدوا به فاعل والكلابية احدوا اله مجل لكناهمائم زعمت المعارلة به يكون فاعلا، كملاء في عبره ورغمو همومن و فيهم من مرع الكلامة كاني خسن (۱) وعدد ب الدعولا نفوه به عمل، وكان هيند تما بكره ساند. وحمهور المقائدة وقنانو لايكونااله مال لا من قام به عمل و به يمرق سالماعل والفعل والمفلول وذكر المحاري فيكتاب حاقي افعال المناد أجمام المداء الهل دلك والدين ذار 🕠 ۽ عل لا پنهو، به للمل وقائر مع ديث 🔾 تنه دعن فسال المعاد كان الحس(١) يوميره ل كول برس(١٠ هو عاعل عمل مبدول مبدلانفعل شية وال حميع ما محلفه المنذ فصل بدء وهم تصادونه بالصفات الدهاية للمعصايد عمله ورقسمون صدته لي صعبات داب وصدت أفدل مع إن الاقدل عبدهم هي المعمولات لنفضه عنه فه مهم إل يوصف عا جمعه من الديم واعد أم مع قولهم له لا يوصف بما حلقه من كلاء و ميره فكن هذا ساقص ميريد سندت يه عسهم المعترلة ولم قررو ماهو من صوراهل السنة وهو اربالهنبي اد قام تلحل شتقي وه ممه مم ولم يشتق لميره منه مم كاسم متكه عض عميهم المعترلة ربث مسم الحناق و حادل فيريحينوا عن المقص محواب سديد

⁽١) الوالحس، لا شعري (٢) كدا في الاصل ولعله مقطمته شي . (« كَا مكروا » فاسم يمولون ان لسد هو الفاعل لنعهم ، كلوشرت و ومولوكان الله هو إلفاعل له لك لوجب أن يمال المحو ، لا كل الشارب المائم لان العاعل من قام به ألممل

و مااسسو لا نمة دصهممطرد وها حدو به عنى با قرآب عبر مخلوق با احرح به لاسم حمد وعبر دمن قول منى فيتناتجوا عود سخات لله شاست » به لو و نشوق لاستف دماه فعور صها مو به الا عود برصال من سحطت و مساولاته من عمو سامو مشامت الادر دالما ساو لا نمة صبهم وقالو معاد بافعاله لقائم به به وأما العافية الموج، دة في الناس قامي مفعوله

وكداك دار به حال در الما حال الماد وأدمل الهار المام عالمه بهم مفعونة له الالمس هميد وهي ملى فعل المدعوكان حبرتة فيان أو ثاث عني فمن لراب و عني مل حالاً المدالة المحالاً و مهدر السلط المدوا به الناقضهم كما يهنوا هم تناقض المغزلة .

وهد أعيار ماستدد من فول عدمان من الوالم دامه و الله فساد الله من فها كل صاعه و الله و د فول ما أمه الاحرى المعرف عدلت فساد الله الافوال و أمه الاحرى المعرف عدلت فساد الله الافوال في أمو الما من الما من الما على الوسول المؤلف المن الما على المنافق المعرف المنافق الما على المنافق المناف

وقد و فق كالسمتي فودركثر من أهل لحديث و تتصوف ومن اهل مقه استسمل عن الأنمه الاسمة و يس من الالمه الاسمة وأشاطر من ألمة المسلمين من يقول بقولهم

وحدث مع كالأبيه ومحوه طو الله احرى من كرامية وعبراكرامية من المرامية من كالأبية وعبراكرامية من الله مقد و حدرث واكلام فقاء اله سبحه مشكلم تشيئته وقدرته وقدرته الميتحصوا الدالمات من بذاته الوعود يتكلم محروف وأصوات تشيئته وقدرته الميتحصوا الدالمات من بدعتي المقرلة والكلابية الكن ه و اله لم يكلم على صاد

الكلاء تمكياً له بعد إل كال تمتمه عليه ، من غير حدوث سبب أو حسامكان الكلام وقدرته سنه ,وهد القول، وافق كرامة عبيةكثرمن أهر إلكلام و المقه و لحديث ، حكن ليس من الاثمه الاربعة وتحوهم من "مة السلمين عور تعليمه مثل فولهم. وهم شمد شاكر فيه الحهمية والمعارلة فال هؤلاء كمهم يقولون بها يكن فكلاه ثماك نه في لا ل تم صر مماكنا له بعد أن كان تمشماً عليه من غير خدو شاب وحب مكانة بكل خمية والمعربة بقوول له حلق كلاما في عيره من حرأن تمه معالم لانه لو ه مانه كالممشيشة وقدر به نقامت به لحوارت و ولا تموه م حد دك و ب حبيبة والمبرية لال لحو دشهي من حمية سعات عي يسمو ير ياع عن وعده لا موه له كي. من عملات قال اللي المعات عرص و مرص لا قيره الإنجسية بين هو تحسير لا يالحسم لابحتو من الحو دث وما لا خد من خو دث فهو حدث , وفات المخاذمة و بقومانه الصبات ولأنقومانه خوا اسباه محللا سمي لصدب عراصالان مرطن عبدًا لايمني رما من وصفات له بدلي آفيه (١٥٠ وأما لحر دڤ فلو فامت به لمبخل ممه لان قد الله بي الأحد مداوس صادره وبالأحد من لحوادث الهم حادث فقال الحميور سارعول بسائمان مافيان أوانك بالإنموجة الصفائ لأنها أعراض والمرضلا بقومالا محتمروانس مجسماه فتسميه بالموم ميزدعرصا صملاح حادث ، وكذلك تسمية سيشر المحمي صداح حادث بصاء و خميق عملة المرب هو البدل وهو الجسدكا قال عار و حد من اهل للصه ممهم لاصمعي وأبو عمروه فنتط الحديد نشبه للط يحبدوهم المنط لكشف أوالدرباطول هذا جسم وهد أحسم من هد أي أعبط منه . قال بعالي (و. ده نسطة في العلم و عصم)وقال تماني (وإدا رأيتهم تعجبتُ أحد مهم وال،قوط تسمع قولم) تـ قد پر د د حسم على للمطوالكة قه وير د يه الفيط الكثيف

وكديث بطر تريدون بنك لحميم إلى القدار وقد ينمونه الحميم تعيمي ، و درة ويدول به الشيء عدو وهو الحسمي الصيعي- و القدار للحرا. على المتدر كالعبيدة المجرد على العدود بالودائ لأحجيد إلافي الأدهال دول لاعيال وكدنك سطح وحمو لدعة مجردة س نحل لدي تقوم الايه حد الای لدهن فاو و با کان هند معنی چایر بعثه مرب فهو حصاص 🚊 به به فان يرواح الدتمة بنصار الايسميري حلياء بال عومان، حب روحه من حسمة ويقونون الاحدين والمحاولا يسمون أرمح حييا والأأعلس خارج موس لات رحم ، الكن هل كلاء صدية عن أكاريان الإسمى حميرة کی صفیمہ واغلی رکال ماہوم علمہ ہے۔ می جوهر با تم سے زعو ہی ۔ تا مایٹ الم هن هو مرکب من الحو هر امارد، ومن بادة و صمارة و بنس مرکم لاس هد ولا من عد چې د از لاه ۱۰ حصافي مترهد ښومه دوه سا كال كار ممهم تمولان جميم عبد ، هو به تح سمه و هو موجود لا ترك قال هال مرواسه ود فات خيمه ود همل ده صفت الصعد لاعم لا حسرو للدلدي مس محاد معل همان وديم بالحسر ماهو مراكب من حواهر ورده والدهومركب من أأدة واعتمارة أسترابكم المقدمة الأولى وهي فه اکي راصدت لا شوم لاء هو آند بسيقيل مکي را توب تعالى قائم منفسه وأحدد ترقمون يعسهم لله في ندم ويقصدونه تقولهموهوا لعي لاعام سنج ملويراء المؤسول العاارهم يواء الترعه عيانا كارزون للمرابيها المدرعون قائم إرما هم كديث فيم حديد و هم محدث. كان هد الدعه محالمة للمه و الشراح و لعقل، وال قام محل سمي لا هو كمائك حسام عوال بامر كناه اليل تسميلكم التي متدعتموه هي من کانه، تي ما اران لله بها من سلطان، و وان عمل لي لمدي للعلومة بالشرع والعقل وسياها دسياء ممكرة لينتر المناس عنهما قبل له

من الدعهم، ومعرم بالدي يوركات بالديمو فله بعد، فكف و كالت من الدعهم، ومعرم بالدي بي يعمر وثم الدين و من لا تدفع عنوهما الاسرع للعلي لدخل و ما فوظه بالكام كالموجادة الصداب و برقع الايدى الله و تكل بارز داخل دات وهم و له لا ادال بكول مركا من الجو هر المرادة و من المادة و عبارة فهدات و ما الم هو داخل عداجم المداد من المرادة و من المادة و عبارة فهدات و ما الماها داخل عداجم المداد من

ول حمهمره ما عراق باكاته من معالى بي لا يعاقي ما له وقد ته و مدي لي تعلق ما له وقد ته عراص لاي تعلق عليه وقد م تراسمي حوال ومديم من سعي عدم ت عراص لان مرص لايمي ما سال و حدد دال في المال مرض مي هو السواد و ما من و له ول و مدين عدت في لاسلام، أو عدد من السبب و حدد دال عدد و ديا قول محدد من السبب و لا عدد و ديا قول محدد من السبب و لا عدد و ديا قول محدد من السبب و لا عدد و ديا قول محدد من السبب و لا عدد و ديا قول محدد من السبب و لا عدد و ديا قول محدد من المده حمد هير مقالاه من حمل المده و الله و لا عدد من المده و الله المداه الله المده و الله و لا قد يسط في موضع آخر

وأما سميه مدمي للصدات ما ما فيها من صد لاجي لمل ما ما من أهل الماومة الكالم يس هو عرف أهل الماومة الكالم يس هو عرف أهل الماومة على الماؤلر فيها حالاه الاصدالاجال ما العداهد من المرامط المعطية موالد المعطية المامية من المامية الموال والساف فا في المعطية المامية المواقعة المامية المواقعة المامية المواقعة المامية المواقعة المامية المواقعة المواقعة المامية ال

و أما قول سكا البة مايمان حو دالا مجدو منها ولد يحارس خو دشاهيم عادث ، فقد مازعهم همهو، عما (، في ١٢ كالدمة الل حتى أصحبهم المأخرون بارعوهم في دلك ، و عارفو البطال الادية المقلية التي دكرها سنتهم على هي حول حوادث له . و خارف بدات سأحرول من أنه لاشع به و شيعة و عقرية وعيرهم كما قد بسط في غير هذا الموضع

وحدثت طاءه حرى من ساميه وحيرهم ثنن هو من هن اكبلام و نعقه والحديث والصوف ومنهم كالرامي هوالنشب اليامات والتافعي وأحمدين حسن وکثر هند ی ندن از آخر می ساند. این جبد بی حسل فعالی شول ممترية واتون كالاسنة أواصر عثولا في فوهر له قديم مووا بفوا والمثاقي قوهرا به جروف وأصواب وأحدثوا فولاميداك حدث بالرغم فتاوا اللوك قديم وهم حروف وأصر ب فدعه أسه لا مة سس بله من الا وأمد واحتجوا عي به فديم تعجم أن أنها وعي المحاوق فيوات محجم المعربة والد قدل لهم خروصه مهديدقه بصلم بمعلل د . قال خين و للدن قبل مهم با و للمائم لأن على تعرر مان عموات الشمار التوليا العالم ومما التوليا الكالم م وحور وماهيماء كالمول من قرق اس أفاحد والأعية من الدبرية وبادهم العائم ا و لکلام له بر بیت فی وجوده ۶ و ربات معله بالدیالاس بارسی هی فی وجوده وهيما ريه هافي شهري مستقدم عايا الأسان وال كالمستدمة بمريبة كتقدم بعض حروف دا و آنی میں در کہ سافہ رائیت آخر عمجت فیل و مومع هدا قد که کل و مسدم اسه می خره

فعال في حمهور المما أوهد الله عراصاء والاصطراء فال صوت لا يتصور مدؤه، ودعوى وحود ماعية عرا وجهد في حارم دعوى فالمدة كا فلا بيليا في موضع ا حراء والتريب ، ي ي عصحت هو " اليب سجروف المدادية و الحسام، ه و کشریت بد او لایس روها آند یه دار الحرب لامینه به شای محالف لصوت فيه لايوجد حروات في منه حتى بعدم لاول كالحركة با فتيرس هذا بمرها قياس مص م ومن هؤلام من يه بق عظ شدم ولا يتساق معديدو مهم مر يقوم ٥ - رسائل ابن تبعية

يعني بالقديم له بدأ من فه واله غير محوق،وهد العبر للحي الكن لدين لرعوا هل هو قديم أو قديم لم بعنوا هذا العني، عن قال لهم «به قديم وأراد هذا المعنى قد أراد معنى صحيح لكمه حافل تقاصد الناس مصل س حاطله مهد. الكلام مبتدع في الشرع واللمة ،

تم كنبر من هؤلاء بقولون أن لحروف عندعة والأصوات يست هي لاصو ٿ السموعه من اتم ۽ ولا انداد ايدي في آڪيجف ومنهم من ڀٽول بل لأصواب السموعة من شراء هو الصوت تمديم والممهمان عول باريسمع من القاريء شهر الصوت تمدتم وهو ما لا لد منه في وحود الحاء م و صوت المحدث وهو مار دعی دیت با وهؤلاء شوقان الداد للدی فی الصحب معامرقی لکل خروف المدعة ايست هي مداد بن لامکان و معادم التي عور المداد ه وقد سقش في حجر وقد محرق في ورق ، ومنهم من تمم أن تقال في سداد مه قديم و محوق ، وقد يقول لأنسم عن داك بل المرالة محاوق بكل أسلاً باب الخوص في هذا با وهو مع هذا يهجو من إتكار اداخق ومن يدين الصواف أندو فق للبحد ب ودسية و حماع سنف الأمه مم موافقه الصرامح المعقول ، ومع دفعه فلاء عال الى يشم ب بعصهم على مص وحوص ماسولا رعهم في هذا الناب كثير قد نسطاه ي مه صه او لد انتصود هنا دكر قرل محاصر حامع ييس الاقوال حديدة في دل سبها حسب و حمة وكان عليم سلف لأمة في مدَّيَّةُ الكالام، في حمرت عقول لأمام والله تعلى أعر



مسألة الاحرف التي أنزلها الآعلى آدم عليمالسلام

وسئل شيح لاسلام أبو المدس تعي لدين ابن تيمية قدسانيه روحه عن وحلين أمحادلا في الاحرف اتي أبرلها به على ادم فدان أحدهما المهافداتية بيس لها مستدُّ وككلها و يقطها محدث الفال لا حرا باست كلاء لله وهي محاه قة مشكالها واعصها والقديم هوالله وكالامه منه مأوايه لمهارياميرا عد محبوش والكبه كتب م وسألا أيهم أصوب قبلا وأصح عدد ال

قَامَان الحديث ما المان في عدد الما معومعرف كالم الله معلى ومدهب سف لامة و تُتهرس بسحة و تا من هم بحد باوسار أنَّه مسمين كَالْأَنْمُةُ لَا يَعِمُهُ وَعَمْرُهُمُ مِنْ أَنْ عَنْهِمُ أَنْ عَنْ مِنْ مُ وَهُمْ الذِي مُو فِي الأَنْلَةُ العقبية الصرابحة. أن غرآل كالرم به معرارعة محدوق معنه بدأ والنه بموده فهو المتكالم ، لهر آل و موراه و لاحل وعام دائ من كارتمه بيس محلوة المعطالا عمه وهوسيج مريكانا غششه وقدرته الكلامة وغريد ثاريس محوق الشاعمة وهو يتكام عشيئته وقدريه. أ بقل أحد من عب لامه ال كالرم شمحوق أن عبه عولا في أحد منهم ال عبر آل أو شور وأو لامحيل لا مه الدنه أرلا وأنداء وهو لايقدر أن يتكلم عاميته وتمار ١٠٠ لا قاو ال عس بدائم موسي وعس الكلمة المعينة قدعه أريادهل فالرائم والاشتماني واشاء فكالامه فديح بمعلى أمه لم يزل متكاني و ١٠٠٠ وكان شالا به ية له كرا قال بدلي (الرام كان محو مداد گلکارت ربی عد المحر قبل أب معد كات ربی ولو حد بشد مدد) والله مسجابه تنكيم بالتراآل مرتي ودسوراه معرية مباغراآل المرتي كلام يعه كما قال تعلى (فادا قرأت القرآل فاستعد ، للعمل شيطان الرحيم . الى قوله السال

عرى مين) عدين سيحيه أن عرب سيى بدل ميه ته مكل آية نزله روح المدس وهو خبر بل ــ وهم . وح لامار كه لا كو دلك في موضع آخر ــ من الله بالحق باو اس بصد دلك إن من الكبار من قال أثم تعمه شر } كيافال بعض المشرك بعده وحاريمك أعجمي. فذل بعن (سان بدني يتجدون يه عجمي) ي باري صيفه ب المهجد المدر أعجس (وهدا ساعر في سير) وي هذا مايدل على لَ الْأَمْنِ التَّيْرِهِي إِلَى مِنْ مِنْ مِنْ وَمِنْ وَالْمُعْمِلِ اللَّهِ مَحْلُ بِمُقَالِقِي لَأَيَّةٍ لأحرى (قمير به تشي حكم وهم الدي أس إكر الكناب بقطلا و لدين پر ہے ۔ کان معنوں آیہ معرب میں اب علی فلا تکہ ٹی میں بالمتریش) والكتاب بدى أول مصارعه عراك لعربي فاعاق باس، وقد أحير بالد**ين** ه الكتاب يعمون به مه برس شالحي، والعبر لا كان إلاحقا فقا بال بعمون) ولم يقل يتولم إلى و لا يكان إلا حد تعافل موا الرد كر مامهم، كر مستشهداً » ، وقد « في سند » سي انج له الي عيام مومني و سي كريمه لموسي في قوله على (، وحد يك كر محيد لى وح الى قوله ـ حجه نعد وسل) فرق سنج به دین محمد می و س محاثه تمره و یکد کیمهمدم منصد به وقال تعالى سائد برسل مفيد بعضه على حص ال فولات عام المدس) و قال بعالى (وما كان مشر أن كامه ما يل و حر أن تحر سه قر فيد بين سمح به أنه لم يكن يشتر أن يكامه الله إلا على حد الأرجه الثائمة ، إما وحيًّا وإما من ورا. حجاب وإما أن برسال رسولاً فنوحي بادية ما * ٢٠ شمل نوحي عير التكليم * و کالیم من ور ، حجاب کال لموسی او قد آخار فی عه موضع به ، د ، کم قال (و دسه من حال عور) لاية وقر (فله أه نودي من شاص، أو دي لأعلى لا يخوا مد عائمة في هل للمثلا يكون إلا صوار مسموع، فهذا ته الدق عليه سلمنا بسللان وحمهورها وأهل لكتاب يقوثان أن موسي باداه ربه بداء التمعه

ناذبه و ۱۷ د نصوت شمعه دوسی، و اصوت لایکون لاکاتا و کالاملایکون الا حروف منصومة، وقد قال تعالی تعرب کند سامی به عرار حکیم) وقال (حَامَّ تعریل می ترجمی برجیم) وقال آخید امرانل الکتاب می بند عرار احکیم) فقد قبل فیاغیر موضع ان الکتاب و امراک عرابی معرفیس بند.

وهدممي قول لماعل ، ماه بداء فالأحمد في حمل إحمه لله المله أي هو ١٠ كلم ١٠٤ قال درس قال الجمحة ورقام احتماق مراء فيد من ذلك التحويل، فقال الشف ؟ منه مد و أي هو التكلم به أن بح تمه في عمر ده كمان كالرسام بك على بدي حامه فيه و في الله تعالى دا حتق صفه من الصفات في محل كالب الصفة صفة بدلك المحل ولم تكي صعه برب العامل ، و دا حتق صلى أو الوبا في محل كل دبث العلا هو المتحرك الم التكون به ، وكساك د حلق حرة و راده و فدرة أو علما أو كالمهما في محل كال ذلك لمحل هو المريد غادر عام السخة بدلك ا كالاحدولة يك ذلك للعبي الجوق في دلاك الحل صفة لرب المدس ، و ما ينصف الرب لله لي عارفهم مه من الصعات، ولا عا محلقه في عبره من محمر قات، الهم على المسر تمدير السبيع النصير ألرجم التكام بالقرآل وغيرهمل الكلاه. تعيانه وعلمه وقدرته وكالمه التمائم مه لا ته بخلفه في عيره من همذه معالب ، ومن حمل كلامه مخلوقا لومه أن يقول الحاوق هو الفائل لموسى [إلى أما لله لا أله لا أن فاعدى و ثم الصلاة لدكري) وهدا ممتمع لانحور آل يكول هد كالاما إلا لرب المالمين ، و د كال الله قد تكلم بالقرآن والتوراة وغير دبت من الكشب لمعالم وألفاظها المنظمة من حروفها لم يكن شيء من دلك محموق مل كان دنكار ب سالمين " وقد قيل بلاماء أحمد

 ⁽١) فوله المتحرث غير طاهر لان ما قديه ابس مه مهي الحركة عما أن يكون قد سقط مه شيء واما ان يقال المتصف أي بالطعم واللون (٣) لمل الاصل صفة أو كلاما لرب المللين

ابن حسل بي فلاه بقول له حتى لله الأحرف سجدت به إلا ألف، فقالت: لأستحد حتى أؤمر ، فقال ، هذا كنير - فأنكر على من قال إن الحروف محلوقة، لانه إذ كان حنس الحروف محلوق م أن يكون القرآل أمر في و النوراة المعرية وعبر ذلك محود وه ما نامل محالف تقول سلف و لائمة ، محالف للأدلة العقمية والسمعية ، كما قد يستد في عير هد الموضع

ولباس فد تنازعو في كالم بنه برع كثيرا والطوائف الكبار نحوست فرق ، فانعده عن لاسلام فهال من يقول من المتقلسمة و تصابئة لكلام الله رنمت هو ما يفيض على النفوس أما من الفقل الفعال، وأما من غيره، وهؤلاه يقولون : بما كار الله موسى من سه، مثله ي مكا"م حدث في نصــه لم يسممه من أحد ﴿ وَأَصَلَ قُولَ هُؤُكِّ مِنْ لَاقَاءَ قَدَعَةً رَائِيةً ، وَمَنْ لَلَّهُ مِيُحَاتُهُو عَشْيَتُنَّه وقدرته في سنة يام كما حبرت به لاسياء، بل يقون أن للهلا يدير الحر ثات، فلما جاءت لانتياء تد عامو اله من لامور الدهرد حمه ايتا ولول فالتأتأ وبالات مجوفول فلهم الكلم على مواصعه ، وتريدول ل محملو اليابيا وليين افوال سطهم اللاحدة، فقاوا مثل دلك الوهؤلاء أكمر من جود والمصارى، وهم كشيرو التدفض ، كَمُولِمُم أن الصَّمَةُ هي ا وصوف ، وهذه الصَّمَّةُ هي لاخرى فيقولون: هو عقل وعاقل ومممول ، ولديد مستد وبدة ، وعاشق ومعشوق وعشق - وقعد يمعرون عن دلك بالله حي ع لم معلوم محمت محموت عريقولون بفس البلم هو نفس المحنة ، وهو نامس المدود ، وعس العبر هو عس المالم - ونابس لمحنة هي نفس المحموب. ويقولون به عنة ترمه في الارل. ويحب أن يقاربها معلولها في لاؤل في الرمن وال كان متقدما علم معد لا نارمان ويقولون إلى لعبة النامة ومماوها يِقْتُرَانَ فِي مِمَانَ وَيَتَلَا رَمَانَ وَلَذَا تُوحِدُ مُعَاوِلُ الْآنِعَادُ تُنْفَاءً وَلَا تُكُونَ عَلَمْ ثامة لا مع معاوله . في ارسان "تح سترفون بن حوادث العالم حدثت شيئا تعلم

شيء من عير أن بن يتحدد من أسدع الأولى با يوحب أن يصر عنه للجو دفع المتم قمة ، ال حقيقة أقوهم أن الحوادث حدثت الله محدث ، وكذلك عدمت العد حدوثها من عير سبب يوحب عدم، على أصلهم

وهؤلا، فالمهم طوائف من اهل الكلام طبوا أن المؤثر الذم يتراخى عله أثره ، وأن القادر المختر يرحح أحد مقدوريه على لأحر بلا موجح ، والحوادث لها مندا، وقد حدثت الله أن لم تكل لدون الله حادث ولم بهشد الفريقان للمول لوسط و هو أن المؤلز المتام مسلام أن يكول ثره عقب تأثيره المام لا مع التأثير ولا متراحيا عله ، كما قال تعالى (التم المره اذا أوادشياً أن يقول له كن فيكول) فهو الله متراحيا عله ، كما مثل عقب تكويله لا مع تكويله يلول عقب المكلم والانقطع على القطع وقوع العالمة عن تكويله كا يكهال الانكمار عقب الكلمر والانقطع على القطع وقوع العالمة عند تصبق لا متراحيا عله والامقاراة له في درس

ومنهم من قال بل كلامه لا يكون الا فائنا به ، وما كان فائه به لم يكن متمانا عشيئته و رادته ، بل لا يكون لا فديم النهن ، لابه لوكان مقدورا مرادا ككان حادثا فكانت الحوادث تقوم به ، ولو قامت به لم يستقه ولم يحرمها ، ومالم يحل من لحوادث فهو حادث لامتدع حوادث لا ول لها .

ومنهم س قارال هو مسكلم بمشيشه وقدرته ، لكنه يمتلع أن يكون متكلما في الاول أو أنه لم يزل مسكله بمشيشه وقد إنه ، لاردناك يستقرم وحودجواد**ت** لا أول لها ، وذلك ممتنع قالت هذه الصوائف ، وتحل بهذا عرايق عمد حدوث عام دسندلله على حدوث الاحسام دبها لا بحو من حو دك ولا تستم ، وما لم يستق الخو دث فهو حادث أنم من هؤلاء من ص ن هذه عديه صرور به وم ينفص لاحظ ومنهمين تفطن يمرق ساما ويستق الحوادت محصورة المحدودة وما بسيق حسن لحو دث التعاقبة ثنيُّ بعد شيء ﴿ مَا لَاوَلَ فَهُو حَدَثُ بَالْصَرُو ۚ مَا لَانَ فَتُ الحوادث لها مند منين قداء يسقيا يكون معم أو تعده وكالاهم حادث

و ما حلس خو دے شام علد شیء فید شیء تدرع فیه الدس، فقس ل دلك مشع في ا صي والمستقبل كنول لحهم وأي هديل افتال لحمم. عماء الحالة والمار أوقال لو هديل على حركات هايما أوقيل أن هو عار في السنقمال دون اد سيلان ناصي دخل في وحود دو راستقمل وهو قول کشيرمن أو تمت المصار وقبل ال هو حائر في اصي والسنفس ارهد قول أَمَّة هل الملل وأثمه السنة كمند لله من الدارية واحمد من حسل وعبرهما ممن بقول دأن الله لحمر لرمتكل ادا شاه باوس كان به لا ب به ها وهي فائمة بدا تهوهو متكام عشيشه وقدرته وهو أيصا قول أنمة الملاسمة - لكن رسطو وأساعه مدعول دلك في حركات الفلات ويقولون له قديم ألي،وجا مع الإدلاك حمور الملاسمة مع سحالمة ألالله م و لمرسلين و چاهير ۱ مقلار . فاشهم منعقول على ان عه حلق السمو ت و لارض مل هو حالق كل شيء وكار مصوى الله محبوق عادث كائل نصف أن لم مكن وال القديم الأولي هو الله بدالي يما هو متصف به من صدت الكال وييست صد كه خارجة عن مسمى اصفه بالل من قال عبدت الله ودعوت الله قائه عبده ذاته المتصفة بصفات الكال التي تستحقها ويسمو حودد بالدون صفاتها الارمة فدا

تم لما تكله في منبوت من المع وسعو كاس سينا و مثالة ورأوا ما مات له الامبيت، من رحبارهم مأل عه يقخله واله كلم موسى ككانيا و مه خاق كل شيء 4

حدو الحريم كلام الاسماعي مواصعه . فيقبلون : الحدوث توعان ، داتي وومايي ، و بحل غدل أن علب مجانث حدوث باسان تنمي به معلول و يكل أربي لم يزل مع لله ، وهاو - به محلوق مهد الأمة ار - و لكتب لاهمه أحبرت بأن الله خلق السموات والارض في سنه أم، و شدم لارليلا بعول في أمم، وقدعلم الاضطرار الزماأخبرت به الرسل من من كال ثي. و محتى كم لما أرادو الدلك به حلق علمون وأحدثه بعد أن لم يكن كم قال (وقعاحلة: ث من قبل ولم بنت مان) و عنمال عمد محة تنا فق دلت و بعال بالمول الحموق للصوع لا يكون مع و المعرف إمان ولا عمل الأنقلام والراعمل لا يكون إلا ناحد ت المدول، وقدم الهؤلاء قو لكم « أنه مؤلد " مقيالازل» لفظامحل وأد له الترأكير المام في كل شيء والراز له الترأير المصلق في شيء بعد شيء ، والراد به التأثير في شيء معن دول علاه . قال أ ديم لاول رم أن لا محدث في العد لم حادث ، وهد خلاف مشاهدة ، و ل أ دم الذي ار م أن كول كل مصوى لله محموه عادثا كالدا بدأن لم ياكن وال كان برب و بران متكليا تشاشه فعالا لم شاہ ،وہد سانص قو بکر ویستارہ ان کل سامہ دامجہ ہی و و اق ما اُحہ ہے په او سال ، و علی هد بدل میں صر بح هـ ان ن المقن صر انح يو فق، حبرت به لاساه، وإن ردم : شفيدق الكرانه سيرم به شي حدوثه إعدار لم فاعال ها من غير تحدد سات يوجب لاحد ث ، وهد المافض فولكم ا فالاصح هد حار ر بحدث تل شيء هد آلم يكن محدثا لشي. ، وإن لم يصح هذا صل، فقولكا ناعل عي سمدر من وحقيقه في كمان المؤاز المالكان إلا مع أثراه ولا يكول الأثر إلا مع مؤثرًا " م في رمن وحيثه فيبرمكم أن لاتحدث شيء ويعرمكم إل كل ماحدث حدث عدول مؤاوا، ويلزمكم بطلال المعرق بين أثو وأثرته وايس لمكم أن تقولوا نعص كآثار يتدرن المؤثر ائتام وبمصها يتمرحي عمه

وأيضا فكونه فعالا سعول مقرية أرلا وأندا الطن في صريح نعقل، وأيضا فكونه وعلاء مو فقول على بيد ممكن بدى لايكون ممكن يقبل الوجود و نعده وهو الدي حقاموه لمكن حاص لاي قسيمه العبروري بواحب و لصروري منسع لايكون إلا موجود " تارة ومعدوما أحرى ، وأن لقديم الاربي لا يكون الا صروره و حد عسم عدمة وهذا عم اتفي عديه مرسطو و سعه حتى بن سيب ، واكره في كنه مشهورة كالشف وعبره عم مناقص فرعم أن العلك ممكن مع كونه قديم بيا ميزل ولا يال ، ورغم بيا بو حد بعيره القدم الاربي بدى بشع عدمة يكون ممك باتبل له حود و احده ، ورغم بيا له ماهيه عدم ورغم بيا له ماهيه عدم ورغم بيا له عبره واحده ، وقد اسط الكاله على قدم قول هؤلا، وساقصه في عبر هذا الموضم

و مول السه من للدس في كلام به دمل قول من يقول بن لله لم نقم محملة من الصدت الاحياة ولا على قدرة ولا كلام ولا برادة ولا برحة ولا عصب ولا عير دلك ، بن حتق كلاما في به و فدلك الله من هو كلامه ، وهددا قول المهمية والمعتولة وهد عول بند منه لك بلاة ب والسنة و حماع الساماء وهو مد قص لاقوال لا نابياء والصوصهم و من مع هؤلاء عن لا نابياء قول يو فق فوهم به بن هم شه عدمه وسدة قد بيا فساده في سير هد الموضع ، وهؤلاء فورعوا أسهم بقيمون الدليل عي حدوث به لم بال طحح و هملا لاسلام تصروم ولا أعداله كمروا

و لقول لذلك قبل من نقول اله بتكاريمين مشبئته وقدرته كلام قائم مدته أرلا و لد ، وهؤلاء مو فنول لن فلهم في صل قوهم ، لكن قانو الرب يقوم له الصفات ولا يقرم به ما شملي بمشئته وعدرته من الصفات الاحتيارية وأول من اشتهر عنه له قال هذا القول في الاسلام عند الله بن سعيد بن كلاب. ثم فترق مو فقوه . فههم من قال دلك كالام مدي و حد هو الامن بكل مامور، والنهمي عن كل مح له . والتلجر عن كل مخبر عنه ، إن عبر عماللمربية كان قرآ ما ، وان عبر عنه بالعه به كان تور ة و دلو معنى غرآب و لتور ة و الأنحيل واحد ومعنى آية كرسي هو معنى آية لدأين وقام الامر و الهي و الحبر صفات الكلام الا أو عالم ومن محققتهم من حمل المنى معود لى الحبر بوالحبر يعود إلى الملم

وخمهور المقلاء لقولدل فولهؤلاء معجاه عنادا لصرواة وهؤلا الطولون حکامه لموسی ایس لا حتی د ان مهم به موسی دلک سی . فنیل لحم: فهم كل كلام مربيسه ? ركان ويمه كه فقدع عير شه عاو باكان فيه العصه فقد للمضيء وعبدهم كالام الله لا للسمص ولا لتعدد أأوقبل لهما. قد فرق لله يس تكايمه لموسى ومحائه لميزد وعلى صبكم لافرق وقبل لهم قدكم الله من حمل أعوال المرتي قول أنشر ، وقد حمله تارة قول . سول من أنشر ، وتارة قول رسول من الانكه - فقال في ماضع (نه المول رسول كر مجوماهو بقول ساعر قلماً به تؤسول a ولاعول كاهل فايال بالكرول) فهم الرسو**ل** عمد ﷺ وقال في لآية لاحرى (به شول سوب كرم ه دىقوةعددي الموس مكين ٥ مصاح تم مين) فهذا خبرين ، ١٥ فه تارة لي أرسون اللكي. وعرة الى لرسول المشري. والمه يصطبي من اللائكة ، سلا ومن بدس وكل بعص هؤلاء دعى ل عرال مرتى حدثه حديل و محمد فقيل هم " بو أحدثه احدها لم بجر إصافته لي لآجر ، وهو مديده أصافه لي كل ميه ناسم أرسول اللاب على مرسيم لا ناسم النائ و سي . قدل ديك على به قول وسول بنعه عن موسله لا قول منك او سي احدثه من للثاء بفسه، من قد كع رس في يه قول لمشر و الطائمة الأحرى التي و فقت أمل كلاب على بالله لايتكلم عشيئته وقدرته

قات بل لك الاستهام هو حروف أو حروف وأسو تلارمه بدت رف أرلا وأبد المدالية ولا يعرق هؤلاء والد الاستهام به مشتاه وقد و لا يتكاربه فيه المدالية وهد أوله على حسل خروف وحمل ما كمام وسل عيل الحروف قدعه أرابة با وهد أوله على معول حماور القلاء به معلوه عدد بالم صرورت ها الحروف المعافلة تا إلا يعلم شيء بسع الماقول كل منها فلا عالم أربية و لا كال حمله فلا عالا بالمكال وحماد كال ما يقط وحروف للا أربا با و لا كال حمله فلا عالا بالمكال الما الموال المدالة و مقدع كول كل منها فلا عالم أربا با فل المسابق معره لا لكول المدالة و مقدع كول كل منها فلا عالم أربا وقد فرق بعصهم من وحوده وساهلته من تدوره فال مسابق معره لا يو وحوده باو عالال هذا اتول معموم الاصطراق من تدوره فال معموم الاصطراق المراكب في ماهم المناهم من تدوره فالمناهم المناهم المناهم

تم من هؤلاء من وعم ال دائد المداهم اليسم من العدد من لاصوات بالقرآب و عوراة والأتحل أو العدل دائد - وكال أمه الصادآم، فالله ما يعلم بالضرورة حدوث أصوات العباد .

وصائعه حمسه دات : الله يتكام عشبشه وقدر به القرآل عربي وعبره الله في يكن نكم عشبشه في لارن لامتداع جوادث لا أولها الاوهؤلاء حصر الرب في لارب على أدر على الكلام عششه ولا على بعد كافعاله أو للنشاء ثم حماد العمال و لكلام عكم المقدور؟ من عبر أنحدد شيء أوحب المسلوة و لامكال كي قال أو شتا في المعمولات المتعلم

و آما السلف فقالو لم برل شامتكن د ب. و راكاام صعة كال.ومن يتكلم كمل ممن لايتكلم ؛ كما ن من يعير ولقدر "كمن ممن لابعلم ولا يقدر، ومن

بحكم عششه وقدرته كرش للورات أدار مادته سرية عليه فدرة ولا ه فيه مششه او لکارا له زكون د علمات الدلمة الد فلم ف لا لامور الدامة م، ولا كون ياصوف متكاريد فارأ إلا عا شرم بامان بـــــــ (دو سرو لقفارة و د کان کندی ش میں ل موضوفہ بصدی بکان کمل ممل حدث العاملہ أن م يكي منصع بيها لو كال حدوثة شكد الأياب باكي تساء الأقليل إلى لمبرز ولا إن موصوف مدات كرن ومعرب عوب عام ومن تعليها لکلام می ریسکل د د ولایا که د وه مکد به طریه کا کلم از آن فرای و داکلم اید د فهد آثم د اس مجاده مستشار عام با فرد ول خروف بي هيما بي أنهم به لحدره كنه المرة و ما فه لال له تكاريها

فصل

ا تم بدع نعص آجری ای جروف به خور این الام لاً دمیس و سب راغهم أمرا أخدها بهما لأمراق البلام الأناك فالمعاصمهما ومرابد والمفاعية متر وأنم مرادات الماران الأمام بالمرام والمتعدد ومده صوت ماه فالجرأة براح أجوأصر بأعسابه فواقب تقريء (عد اله وب مدين في حي حير اکن هد الله الموع مه كلام اله لا كالم عدية ، وكل عوه الصوت مسه لا صوت به ، و يك المكام ري و صوت صوت لد ني و کول سي الحري اي سو الله اي د صوا کم ۵ وكان بعول ﴿ أَلَا رَحَنَ مُحَمَّ لَنَ قَوْمِهِ لَا مِ أَعَلَامً مِنْ فِي شُرَ قَلْدُ مُعُونِي أن أمخ كالإمان ٥ وكان حريش الساء وي ال كنازم بري المهكلامويهم و بين الله على الحرار أد المحمد ت العلم بـ الرائب المتحلية الا البس مند من الما يتعلى ، تقرآن، قال أحمد و الله فني وغيرهم عمو محد منه ما عموت، قال حمد بن حمل:

هجسته نصونه بافتان حمدأن عاريء تحسن غرآل نصوت نفسه و سب الدي أ سم قاء كلام به ميرل عبر محبوق ، وقبو لم يرل متكليراد ناء فليمو ال كالام بما فلديم . أي حلمه ولديم لم يول ، ولم قبل أحد منهم أن تنس الكلام الماس فلايم والأ فأن أحل منهم امر أن قديم ، يل قالوا الله كلامالله معرب عمر محوش و و كان به فد أكلم القرآن الششه كان القرآن كالأمه، وكال معرلا ما معام محاوق . وأناكل مم دلك أرابًا قدع بقدم لله وإل كال للعلم ير رمتكن د شاه بالحدر كلامعديم شرفها في الديم ووق بس هده الأقوال والترعمة أحمرت في هذه المرائل للمصلة التي صف بالديم أهل لاوص في " ب حروف المعجم كه مجمعه وال به تماني " مه الد للمقول الصراعية الشرا اصحح . ومن قال على أمول ما دا و مدارع و شامًا من داك قديم فلد علم أنصافه ل العام وكال فلا دقوله لداهر كال حدايا وكان مبتدعا قولًا لم يقله أحد من مه مسدس ولا قامه صائمه كبرة من طو عم المسامين بالبال لأنكة لا عدم هميم أصحابها تراثمان من دنك ومن قبل ال الحرف المن أو كامة مبياهد علم من فقد المداق لابادا إلى الثهر عوا مثل. ومن قال الرحس خروف التي تكنير ١٠٠ برايس وعراه اليست محاوقة وأن الكالاه مع بي لدي تذكر به يس محوق و حاوف مستمة منه حراميا ولازمة له وقد تبدير به مها و المهال محمقة فيد أد ب

و د قال ل ټه هدې ء ده وعمېسم سيال د طقهم م. علمات المختلفة وأنعم عليهم بأل حمانهم ينطقون الحروف سي هي مه في كتبه وكلامه

⁽١)كدا بالاصلوبينهر ابه قد سقط من هنا شيء فأن قوله (وأن الله تعالى) لمس له حبر يم نه تنكلام . وهو عهيد للحواب س الاقوال ايتخدم سؤال شبايح الأسلام عنها في صفحة ٣٥ وقيه أن الدس قالوا أم بحنوقاً بشكاماً ومعلماً ألحٌّ وقوله ه محالفًا للمنقول 4 سقط من قربه العامل فيه و منه فقد قال قولا محالها الح

وأساله فهد قد أصابء فالانسان وهمج سيقوم له من لاصوت والحركات وعیرہ محلوق کا ٹن صد ل لم کے ، و ارب تدی کا نقوم به میصدناہوگااته وأفيدله غير منجعاق ، و العدد إذا قرأو كالامه فال كالامه الدى قرؤ وبعمو كالامه لاكلام غيره ، وكلامه بدي لكنم به لا يُنول مجبره وكال مقرؤل مكلامه من حركاتهم وأصوبهم محمد و وكديث بالأيت في لمصاحب من كلامه فهو کلامه مکتره فی مصحف وک امه سپر محوق، و مداد الدي ايکتاب به كلامه والمركاء محمدق الوقد فرام سلحاله وأوالي اسكاءمه والمرامداد كل فالمقبرة على (في ما كان مجر مد يا كان ي سد مجرقان أن علا كالتاري ولوحد عالم مند وكاب به عمر منصافة والمدد الاي ياست له كايت لله مديوق و مرأن سكايات في الصاحد العبر معمون، وكديا المكتوب في او م محمد ومار قال ما الموقر المحماه في لوح محموط) وفارار كلام بذكرة ﴿ قُرْنَا مَا أَنْ صَحْفُهُمْ مَا تَعْرَفُوعَةُ مَصْبِرَةً} وقال بدلي (بالرصح منم ي عبر كتب ده. وقال به مرآن كريم به في كة ب مكسول له لايمنه لا عمرول)

فصك

ههد با متدرس بالد با به في لأخرف عي أرها لله على أدم و فعال أحدهم : من قدعة والمس له متما وشخلها ويقفلها محمث ، وقال لأحر و با بيست بكلام و بها محمده حكم و عدم و با قديم هو باه وكلامه منه مدا واليه بعود معرب عبر محمد با و حكمه كتب م وسؤ ها با وباه تصوب وأيها أصبح عدد أن ما شال لهي بحد - بيان العلوب بابي بيان م في حول من والكلام المحمل في كثيراً من راح مدال كونها أنا لا تصو المورد لمراع مصوراً أي لكون المسرعين منهم

نيد . وكشرمن ابراج فيد كول بندم ب فيه في قول حراعين لتوايل ثلدين فالإهماء وكثير من براء قد كال مند على أصر صعف دا بر فناده راتم الراع فأون مني هند السؤل فياهم الأحرف بي أداها بلدسي دم، فالماقدة كر بعضهم أن نله أمال عليه حروف العجم معرفة مكنم بأدوهما لأكام ايل قتلمة ي مد ف وهو ومثل بوحدي من ح آر ع بن حار الصاري و عود ،وهد وتحوله ملقول عمل للمدن لأمار شيئاء تحوه من أحاديث الأعداء الاعدادان عاملاه هب سينده وكلب الاحداد ومايك سي لا بدر موعجد سي سنحاق وعبرهم وفدأحم السمور عي أربريقيا هؤيادعن لامره بتتدمين لامحماني محمل عمدة في دس السعين لا الساسات على منه أو أن كو إصعولا عواجا بم الرسين ، وأصاً في الله إقلام الله عوا آخر وهو إل أول وإلجاه و حال دريس فيه مسول على على الما وهو مالي مان وأقوى وفقدر كرو فله ي اد ايس اول من خوا اثا ب محمد دايم والي هذا اما يا تعمل آيا اور يس المعويه كمويه بتيريك يتري والحديث في دو المهروف عن أبي در عن سمير المن الله عن الدم كان الله ما الله قالة الده الله واللس فيه لله بري عليه شيئ مكبود فاسرفه رايه أي عن دمصحيه ولاكذب ولاهد معروضاعته أهل الأمان الهداية ليان توأن فتد لأصارله كالصامعوووعيل هل كرب لكن ديد اللهل يس هم في مركزولا في لاحابرت صحيحة عن أي عَيْثِينَةً و له عو من حس ياحة تــ ياسر أبيه تي لا بحب لامان م . مرولا محمر تصدير سحم لا محمه . لا مل سي يُشيئه في حد ث علجما ع د حدثكم أهل بأسب التصديوه ولا يأب وهر بما أل محدثوكم حق فتكما يوه ، م بما أ. محدثو كم الصاد تون »

ويمسح باعيرا دوالاسيادكها وأندغه باكالامالنطوم وأباثمليم حروف

حقطمة لا سيم إد كا شمكتوبة فهو عليم لا ينتع و كل أو دوا تعليم المنتدى. بالخصر صارق يعمونه لحروف بنفردة حروف للجاء، ثم يعمونه تركيب بعظها لى نفض فيعلم أنحد هور أوايس هذا وحده كلانا

فهما المنقول عن آدم من ترول حروف للحاء عليه لم يثلث له غلوم ولم يدل عسه عقل، ل لأطهر في كابيع، عليه ، وهو من حمس، بروونه عن المبر عَيَّنا فَيْقُو مِنْ مفسير السابث أنناء والمسير الحداهور حفي، ويزاوونه عن السينج أنه قال المعلمة في المحتاب وهد كه من لاحديث لواهياء من لمديدونة . ولا يجوز بإتفاق اهل الميز بالتقدل أن على والنيء من هذه من كال تلد لا كره ط تعقمن المصفين في هذا الدب كالسر عن المرساي و شنح أن المرح ، أنه سند الوهاب وغيرهم. وقد ساكر دنك صائمه من المسترين و مؤرجان. فهما كله عند أهل علم مهدا اللياب بإطل لايفتند عليه في شيء من الدين ﴿ وَمَدُّ وَ } كَا قَدْدُ كُوهُ مِوْ كُمُّ الله ال وغيره من المرابي عن المدس ومحبوط الله المال ما مالي مخر الي و عيره (١) فأحل من ذكر دءك من المصمرين أبو جمعو محمد بن حوالر الط**يري** وصر بين في تفسيره ال كل ماسل في ذلك عن حتى يَشَيَّا عَثَوَ فَهُو بَاطُلُ ۖ فَلَمْ كُو فِي ا حر تقميره خلاف الماس في تفسير الحد هو إحطي وذكر حديثا روام من طریق محمد ان ریاد الحروی عن فرات بن آب العرات عن معاویة مِن قرة عن ا له قال فال رسول لله ﷺ ه معمو "باحدو تعسيرها باويل له لم حهل تفسير ى حد » دل قانو مرسول الله وما تمسيوها ? دل هام لالما مالاه الله وحرف من سياله . وأما أماء فيهام للا عوائد أحيم الأل يلموائد الدان فلاس للعم

(۱) في هداالبركب نظر أوالمعي أن هدا ال كان الماش والمردى وابو الغرج والمه أود ذكره وصوح ينظلاه وهو احلمهم والمهم أود ذكره وصوح ينظلاه وهو احلمهم حوالمة أود ذكره وصوح ينظلاه وهو احلمهم المهم أود ذكره وصوح ينظلاه وهو احلمهم

وأما الهاء بالهاو ماوالد لواو فوال أبزامها وأما اراى بازاولة أوأما الخارفجطوط الخطايا عن لمستعبرين بالاستجار » وذكر أثنام لحديث من هذا الحسن ودكر حديثًا تأميًا من حدث عند لرحيم من و قد حدثني أغرات من السبائب عن ميمون من مهران عن ابن عناس قال « ايس شيء إلا وله سعب و يس كل أحد يفطل له ولا مه دولت م را لا بي حد حدث عجم ، ما ا وحد فأبي آدم الطاعةولجد في كه الشجرة أوأما هوار فوال آدم فهوى من السياء أي الأرض، وأما حطى مخطت شنه حصائمته، وأساكن فأكله من الشجرة ومن عايه، شوعه الوساق تمام الحديث من هذ العنس ودكر حدث ثالثا من حديث الناميل أن عياش على الباعثل بن يحن عن إلى أبي مليكة عمل حدثه عن ابن منامود ومنامر عن كد م على من مديد قال ول رسول ته عليات « ل عدين مريم أسلمته مه المراكتاب ليمه ، قد أرله العلم : أكساسم لله ، فقالله عيسي وسسم لله؟ فقال له المدير ما ادرى عدل له عيدي الداء مهاء لله ، والسين ما ؤه ، والميم ملكه ، والا بله لا لمه ، والرحمل رحمل الديد و لا خرد، و ارحيم رحيم الا حرة ابع جاد ام لا. لله، ور. بها. الله، وحيم حمال لله. ودال الله الله ثر-وهوز هام الهاوية » وذكر حد ثما من هذا الحمس ودكره عن الربيع بن السعوقوقا عليه . وروى أو أغرج المقديني عن أشريف المربدي حديثًا عن عمر عن النمي عَلَيْكُ فِي تَفْسِيرِ أَنْ تُ مُنْ هَذَا الْحَبْسِ

ثم قال و رحوير ولوكات الاحدار التي رويت عن السي وللطالية في ذلك حجاج الإسابيد لم مدل عن القول مها إلى عيرها ، ولكنها و اهبة الاسابيد غير جائز الاحتجاج بمشها و ذلك ن محدين زياد الحراي الذي حدث حديث معاوية بن قرة من فرت عند الدوق لنقله ، وأن عند الرحيم بن و قد الذي خالعه في رواي دلك عن مرات محموا غير معروف عند اهل مثل وال ماعيل

این محبی اندی حدث عر اس آیی مدیکه عیر موانوق پروایته و لا حاثر عمد ہیں النقل الاحتجاج بأخباره

قلت. اسماعیل بر یمی هذا بقال له اسمی کوفی معروف با کمدب.وروایة اسماعيل برعياش فيعبر شامبير لامحت بها عل هوصعيف فبرياله عن هل لحجار وأهل المراق محلاف ما يقله عن شيوحه الشاميس فاله عافظ حديث اهل سده كثير أعلط فيحديث واثنث أوهد متعقىعاته بن أهو أهوبالرجان كوعاد لرحس این و قد لانحت به ماندق هل ملم موفرات سانسانب صمیف أبتدا . تصحابه فهو فرات. أبي مرات، ومحمد من زياد لحر إي صعيف أيف

وقد سرح اسمل في أمحد هور حطي فقال طائمه هي أب قدم باقبل أب، ملوك مدين و أسه، قوم كانو منوكا حيانوة ، وقبل هي سه، سنه المم لتي خلق لله فيم ألدنيا ، و لاول حثير العابري ودعم هؤلاء أن أصم بوحد مثل ا بي عاد وهو از مثل رو داوج، ب وانها لم تدرب مدم المقد و ابر كيب

والصواب أن هذه أيست أمياء لمسميات وأعا أعت ليعرف تأبيف لأمهاء من حروف المعجم بعد معرفة حروف المحم . ولبطها - أبجد ، هو، ، حطي . ليس لعظه الوحاد هوار . ثم كثير من أهل الحساب صاروا يجملومهاءا امات على مراتب المدد ، فيجملون الالف واحداً ، والماء الدين ، و لحم ثلاثه ، ليالياء تم يقولون ا كاف عشرون ، ، وآجرون من أهل الهندسة والمصق يحمله مه علامات على الحطوط المكتوبة ، أو على ألماط الاقيسة المؤلفة كما يقونونكر العب،وكل ب ج فكل عدج. ومثلوا يهده لكونها أغاط لدل على صوره شكل. والقياس لايحتص بمدة دون مادة عكما جمل أهل التصريف لعط عمس تقابل الحروف الأصبيدة لرائدة ينطقون بها ونقولون وزن استحراح سنمل وأهل المروض يرغون الفاصمؤلفة من دلت لكن يرعون لوزن من عير اعتبار ولاصل والر تدولهذا سئل عض هؤلاء عن ورن بكيل فقال بعيل. وضحت منه أهل التصريف و. ربه عدهم بغتل فان أصله مكنان ، وأصل مكتال مكتيل تحركت الله و يعتبح ماقبلها فقست الدء ثم له حرم المعل مقطف كا نقول مثل ذلك في مند ولقندمن عناديها داو فناد اللعبر يقتأده

ونحودلك يي نقبل فعاحذهوا الالصالتي تسمىلام الكلمةصاروز تهاو حعلت تما بية كول متحركة وهي الهمرة (١) وتكول ساكنه وهي حرفال على الاصطلاح . لاول و حرف واحد على الله في ، و لالف تقر بالواو و ليه و لا مهي حروف العلة ، وهد دكرت في آخر خروف المعجم ويطفو مون المط كل عرف مع. لا الالعب علم تكمهم أن ينصقوا مها الله . شعبو «اللاء قمايا فقالوا «لا عوالتي في لاو**ل هي** الممرة الشحركة من الهمرة في ولها . والعصالدس يطاق بها اللام لفا الوالصواب أريطق بها الاه و للطاهدًا له موضع حر

والقصود هـ أن المع لابد فيه من على مندقي ونظر محقي . وأما اللقول الصميعة لأسها الكردونة فلا يعتمد ذابيه وكدلك البطريات انعاصدة والعقليات الجهلية الباطلة لايحتج بها

(الثاني) أن يقال هذه الحروف لموجودة في تمرآن لدربي قد تكلم الله بها باسيا. حروف مثل فو » (لم) وقوله (المص) وقوله (لم مطس - هم - كهيعص -حمدتی _ ن _ ق , فهد کله کلام الله عیر مختوق

(ئاڭ) ناھىد بالحروف د وجدئنى كىلام اساد،وكديث الاسها، الوحودة

⁽١) قوله : ونحو ذلك في مقتبل — الله هنا 💎 محرف فكلمة مقتبل ليمنت من الله في فتكون لام السكامة في وزمها ألفا منعمية وقوله ﴿ صَارُ وَزَّمَا ﴾ قدسقط حبره ولو دكر لعرفنا اصل الكئمة . وقوله لا جعلت عَالية ¢ عير مفهوم فيفهم يه ماقبله وما بعدم آلح

في القرآن إذ وحدت في كلاء العباد عش آدمونوجومجمده بر همروعير دلث. فيقال هذه لاسهاء وهده الحروف قد تكتم الله مها اكل لم يتكام ب مفردة ، قان الاسم وحده ايس كلاء والكن تكلم م. في كلامه الدى أمر له في ممل قوله (عجد رسول به) وقوله (و د قال بر هم رب احمل هد الملد كما بـ إلى قونه . وب احدي مقيم اصلاة ومن دريتي) وقونه (أن الله اصطبي أدم وتوحا و ّ ل بر هيم وا ل عمرال على الم بن) ومحو دلك برمحن إذا تكلمه مكلام دكر ، فيه هدد لامياء فأبلاسا محمق وحروف كلاسا محلوقه مأكم قال احمد ان حسل لا حل أست محدة و فال ١٠ لي ، قال أيس كلامك ملك؛ قال: الى ، قال أنس كلامك محلوه (قال ابي ، قال: ولله تعلى غير مخلوق ، وكلامه منه ليس بمخلوق

فقد نص حمد وغيره على لكلام الصاد محادق وهم عد لتكلمون للإسهاء والحروف التي بوحد نطه ه فيكلام الله تعالى ماكن الله تعالى كذير بهما نصورت تلسه وحروف نفسه وديث سير مجلوق ، وصدت ناه أماني لا عاش صاءات العماد دراله مدلي پس کثار شيء لاي د ، ولاصه ، ولا عمله و صوت الذي ينادي به عادد بوم تدمة و صوت مي سمعه منه مومي ليس كاصوات شيء من أنحلوة ت. و صوت السماع هو حروف مؤامه واللك لا عالمها شيء من صفات المحدوقين ، كما ن سير نه الحاتم بد نه بسي مثل علم عباد دوو لله لايم ال المخلوقيرين شيء من الصدات، وهو سبح، فد غير المناد من علهما شاء كما قال تعالى (ولا محيطون دشيء من علمه لا لا شاء) وهم ادا عميم لله ما عمهم من علمه فنفس عمه الذي اتصف به ايس مجاوقا و ايس العباد وصفائهم مجاوقه با لكن قد ينظر الدطر الى مسمى العلم مصفقاً ، فلا يقال إن ذلك العلم محلوق لاتصاف الرب اوال كان ما يتصف به المند محارف و صن هد النام وصف الله به و يوصف به المباد وصف الله به على يليق به (۱) ويوصف به الد د عمل الجواة والحلم و غلامة و الحرة والسمع ويوصف به الد د عمل الحواة والحلم و غلام ، فكلام بالله به حرة ، عم وقدرة وسملع ويصر و كلام ، فكلامه في حروف وهو يتكلم بصبات عليه ، و عند له حاة وعلم وقدرة وسمع ويصر وكلام ، وكلام أحديثت من عليه ، و عند له حاة وعلم وقدرة وسمع ويصر وكلام المديشت من حروف وهو تكلم بصوت بسه ، فهده الصفات ها اللاث بالله على من الله و الله والمرة منام مصافة الى المعد ، و الله و كلام به وتحو ديث ، فيد كام عام محد ق ولا يم الله وقدرة الله وكلام به وتحو ديث ، فيد كام عام محد ق ولا يم الله صفات للحد مين ، و د قال عام به وتحو ديث ، فيد كام عام محد ق ولا يم الله صفات لله محدوق ولا يم الله وكلام به و د قال عام الد وقد ة المدد و كلام عاد مود كله محدوق ولا يم الله يمثل سال و د قال الد وقد ة المدد و كلام عاد عام الله عام مصلق لا يقال الله يمثل صفات الله و د قال الله و المدرة و كالام عاد عام مصلق لا يقال الله يمثل صفات الله و د قال الله و المدرة و كالام عاد عام مصلق لا يقال الله يمثل ساله و د قال الله و المدرة و كالام عاد عام مصلق لا يقال الله يمثل ساله و د قال الله و المدرة و كالام عاد عام مصلق لا يقال الله يمثل ساله و د قال الله و المدرة و كالام عاد عام مصلق لا يقال الله يمثل ساله و د قال الله و المدرة و كالام عاد عام مصلق لا يقال الله يقال الله و الله و الله و الله و المدرة و كالام عاد الله و الله و الله و الله و المدرة و كالام عاد الله و الله و

(۱) من أن الاشتر إلى المرافق السام ورقال السام ورقالت به في السعة فسلا عن مشابه المرافق وقد الخياب البلماء هل هو شراك في الجنس اوفي الاسم وسيه الله الايكن قدر عند الوحي والرسل عباد الله ارجم وصد مد لا العالم التي يقهمونها (وما ارسانامن المدل لا المسلل فومه برس لهم) في كاللا الدامي تسميته صمائه نها ما لا الدامي تسميته عمائه نها ما لا العرالي في بيان هذا المدى من عاد المرافي والمدام والاحدام والمدد الله العراق والاحدام والمدد الله العراق والاحدام والمدد الله المرافي بالتم يدل على كريم و ما أو المرافق المال واردم من الله كم عن المعالم والمحد المحافظين المراف كان دلا على كريم واحد المال واردم من الله المدرة المالية المدخل وهو في كتاب الله من المسلم المنطق والمحافظين المدرة المالي المرافق المن والمكلام والصوت به الذي هو مده في النداء الناب المنافق الم

عبيه كه اله محدوق ولا أنه عبر محوق ، بل ما تصف به الرب من ذلك فهو غير منحلوق، وما تصف به العبد من شائل فهو محلوق الديمينة تشم التوصوف م عال كان ملوصوف هو 🗻 تق فصد له عامر محاء له ۽ وال كال الموصد قي هو. العملم المحوق فصد الممحوفة تم اد فرأم مر آر وعبرها س كالام مه دفراً في بهسه كازم لله عبر محبوق موان كال حركات احدد و صوا بهم محوقة . ولو عال الحسب (الحمد عله رب العديس) ينوي له غرال منع من ذلك و كال فوالما عا ولو فاله ينوي محمد الله لا قصاد به التر منه أيكن فارثه وجا به دلك ومله قول الدي الله المال > (م عد قرال و موهن من عرال سنحل الله و حدثهم ولا مالا تله ، و نه كبر : ره د مند في محيحه فاحبر بها أفضل الكالام بعد غرال وقال في من أعرال ، فض من غرال ناحد ر ، و مستمن شرک ، عات ، وبو می تماثل (مانعنی حد ک ب)رمقصوده القرآل کال ق**ند** تكلم بكلام الله ولم تبطل صلامه بالدق المداء وال قسد مع للك تسبه غيره لم بعطل صالانه عند حمهو العالم وم في رحل سمه حلي و تحصر له كنات الملحيي حد الكتاب كال هذا محمة في لأن عند تحل هم مرار ١٠٠ لك شخص وبالكتاب ولك اكتب ليس موار اله ما اراء، أنه نقر له را بحل حد الكتاب والكلام كلام [المحلوق] بلفظه وممناه

وقد تدرع مس في مسمى كلام في لاص المراه و حم العبد للدل عنى لمى وقبل مله على للدول عبه المدر و ال اكل مرم على من الاشتراك، اللفطي ، وقبل مل هو سم علم على هما المدولة عدر الألام و الكام يقييد يواد به هد تارة وهذا ارة هداة السب وألة سمر و اكل هد القول الاحرف في كثير من الكتب وهذا كر سرع المس في مسمى الاسارهل هو الووح فقط أو الحدد فقط الا واصحاح ما مم روح و الحدد هيم الهوال كان مع القريمة قديراد به هد تارة وهد تارة فتدرعهم في مسمى مطق كذا عهم في مسمى الدطق فن سمى شخصاً محمد أو ايراهيم ، ودل : د، محمد و ساهم لم يكن هدا محمد و سراهيم الم ذكورس في غرال ولو قال ، محمد رسول لله ، وابراهيم خيل لله الدي مه دنم لرسل وحس لرحم لكان قد تكم عجمت وابراهيم لدي في القرآل دكل قد تكم اللاسم والمه كالالما فهوك الامه لم تتكلم على القرآل المرى الذي تكلم لله به

ويما بوصح دلات مقها داوا في آداب حلاء اله لا يستصحب ما فيه

ق كو لله واحتجو ماخدت لدي في السلام ل حلى الله اله كلد مطر .

الحلاء برع حده وكان حده مكبونا عده الانحد وسهال لله الانحد مطر .

وسول سفار الاله سفار الالم بنيع حد من الما المستصحب ما يكول فيه كلام المباد وحروف الدح المس ورق لحد من الدي لكتب ويه الله لابول الحساب ومثل الاوراق التي ينتب في العد مدي لكتب ويه الله ويا السيرة الن الذي وتتبيع لما صالح الدمان على نصف المرا الديمة أده سعد فقال الها الذي وتتبيع لما في المدا شي داعم الله المرا والمان وطاعة الماني و تعدد المصحبة في في الحديثة وما كالو الله أي يعمل دالك يوحي ال فعله ناحم ود فقال الالدك في الحديثة وما كالو الله يأكلون المها عرف و حدة الا وده الحديث المدا في المحجود و قدامها وقراه المي وتتبيع الله المراكزة لا المراكزة المورد في العديد في الصحبية وقدامها وقراه المي وتتبيع السلف محو اغرال الرحل ولم اكر هوا محو ما فيه المدالا الديمة وأدالا السلف محو اغرال الرحل ولم اكر هوا محو ما فيه كالما الآدمين

وأما قول اله الل ان لحروف قدعة أوحروف للمحم قدعة درأر ادحمسها فيدا صحيح ، وإن أراد الحرف المين فقد أحصاً من له ماماً ومنتهى ، وهو مسوف بغيره ، وما كان كذلك لم يكن إلاعمامًا

⁽١) سى ما ١٠١٨ الحكم الحكم وقدقال مض فقها والحلقية بالحترام المكتوب من كلام الناس

وأيصا فالمطالح والراد بهم الحروف المحروف الحروق المطوقة السموعة بني مد في الكلام ، والراد بهم الحروف الكنولة ، والراد بالمحروف التحييد في النفس والصوت لا كول كلام إلا سطووف المداق ، من الواما حروق قهل تكول كلاما بدول الصوت الالهاء و حرف قد الراد به الصمت المنطة ، وقد يراد اله مهم بنة الصوت وحدد ، وقد يراد اله حروف المداد ، وقد يراد اله مهم بنة صوت وحدد ، وقد يراد اله مهم عير محم قة وردا كست في المحروف شكل المداد ، فأروف التي كلم الله مهم عير محم قة وردا كست في المصحف قبل كلام الله ما محموق والله المسائم والله وصواله ، فلم المداد محمول عادلة وصواله ، فلم المداد محمول عادلة وصواله ، فكلام الله الما محموق الوس كلام الله الحرماف التي الكلم وكلام الله الما مداد المحموق الوس كلام الله الحرماف التي الكلم الله مها قاد كستالماد دائم كل محموقة وكان المداد محموق الواشكال عروف الملكتوانة الا مختلف فيها اصطلاح الام

والحط العربي فدقيل ال مداء كال من لام رومها التقال لي مكة وغيرها م والحمد المرسي تحتيف صورته العربي المديم فيه تقوف وقد اصدح المتأخرول على تعيير صوره ، وأهل المعرب لهم صدلاح ما شاحتى في المتعد خروف وترابيها م وكلام الله الدكتوب مهانده الحداوظ كالمرآل العربي هو في المسه لا بجنف واختلاف الحطوط التي يكتب بها

و را ممل الدالمون من حيث هو محموق أو غير محموق مع قصع المطرعين كو به في كرام خوق و كلام المحموق ؟ في قدم هو من حيث هو عير محموق لزم أريكون عبر محلوق في كلام الدالم د . ورن قدير محلوق رام أريكون محلوقا في كلام الله الح فيل الحول الم الحرف من حيث هو هو و علم من حيث هو هو و علم من حيث هو هو و و لقدرة من حيث هي هي ، و الوحود من حيث هو هو عو لمحود قال

والحوب عن دمت بن هذه الامور وسيره به أحست مجردة مطلقة غير مقيدة ولا مشخصه لم يكن فاحسقة في حال عن لادعاب إلاشيء معين عقليس ثم وحود إلا وحود حال أو وحود محمل و وحود كل محرق محتص به وال كان سم أو حود عام بندون دلك كه وكساك العار والقاهرة اسم عم يتناول أوراد دلك وايس في حال إلا عبر لحال وعلم لخبوق وعام كان محبوق محتص به وغم الدوال الاعم الحال والموف محتص به وغم الدوال الاعم الحال والحرف ولس في حال الاعم الحال والموف ولس في حال الاعم الحال الموق ولم الله والحرف ولس في حال الاعم الاعم والحروف ولم كان محبوق محتول الحال الحروف ولم الله به المحبول الم

و آیت فسطا خرق بدول خرف الماون الحوف المكتوب و و آرا قبل ان لله تكلم سطور ف سطاه کا سكام تركام بي و قدم (لم وحم وطسم وطس، ويس-وق و) المحود الله كامه الكام ما كامه عير محبوق و إدا كتب في المساحف كان كتب من كام ايد دو شكاه محبوقا و ي كان المد دو شكاه محبوقا و أنصا حد كان المد دو شكاه محبوقا و أنصا حد الحرام بي عسه عام محبوق دا كان لله قد بكتر مه و ذا قرآه السول لم كام المه و الكام من قد بكتر مه و ذا قرآه السول لم كام عرف عين كي يكون كلام السعالة عن عيره كلام من قد مندن مراكز المورد و حراً عمره اليس هو كلام السعالة عن عيره ادام المنافقات من مراكز المنافقات من المنافقات المنافقات

الاول غير محلوق عوالمشار اليه "تر بي محلوق والمشار اليه الثالث فمنه مخلوق و منه عير محلوق ، وما يو حد في كرام الآرمس من مدير هذا هو مدار صعه العبد الا نظار صعة أرب أند أن و أن قال أن الله في قوله (أثر اصالاً و لذكري) كان ف في قوله (أثر اصالاً و لذكري حدث ومعرب فيل ما كان الله مهو سمع منه لايمان صعة عدد قري عولي دالمد كلام اله وعد المدار تصديد وصعامه مخلوقة و المحلوق يماثل المخلوق

وي هدد حرب الطالف إلى قاس صفة المحول سفه لح في فحملها غير محلومه وي خوسة المدينة أند و سبوت و لحوسه معنة أند و المصارئ دخو ي هد وهد و أو ناك متح حوق حوق ويصفوه الماسل في أنختص بالمحلوق كا عثر والبحل و هؤلاه منه المحلوم عليق حتى في صفو محصو ألص تربوية التي لا تصدر لا ره و و مسلمول الصفول المه تمد و صف مه عسه و تد وصافته يه رسله من عبر نحر ب ولا تعلل ورم على وم أن المركب ولا تعليل و المرتبعة من المحلوم المحلوم ومن المركب و لا تعليل و المرتبعة من المحلوم المحل

وي بدين أر بعرف الكار ي بدين و حد ، و را طعه المعقول تحديد أسو بهم به ه دا مند بيشد مول سيد اله ألا كارشيء ساطا بهه العطل م كان ها در كلام أسلام سد عطه ومع دام مع أل أصه ت المشدال له تحتلف وتعالى لاصواب بيست صوت لبيد وكارات من اوى حددث اللي واللها للمطه كمو ما لا عدال بالميات و عاليكا المرى ما وى كارها المكلام كمو ما لا على بالميات و عاليكا المرى ما وى اكارها المكلام كلام رسول لله والله الله يتنافي عصد و معده - و يما الله بالمناف بلغاله والكارات المناف المناف

الله للطه ومساه ، و د قر د اعر ، فاتنا يارؤ ٨ أصو تهم ، وهد كان الأمام أُحمد بن حسل وعيره من أنمه النسه يقوون - من فان للفط م غراأ ب أو عطي العراآن محلوق فهو عهمي ، ومن قال به غير محوق فهو مبيدع . وفي نعص الروالات عله " من قال لفظي ، لقر أن محموق يمني به ، قر أن فهو حهمي، لان تلفظ بو أي يه مصدر أديدًا يلفظ أنمعًا ،ومسمى هسد أقمل العبد وقفل المند مجاوق ، وأيراد ماللفظ القول لدي معط مه العدودث كالم له لا كلام القريء، في قال اله محاوق فقد فا إن ١٨ أ يتكام مهذ عمر الله و العدا الذي يدرؤه المسلمون ليس عو كالم الله ، ومعنوم رهدا مه تف د ميم الاصطرار من دس وسول. وأما صوت مند الهو محافق وقد صاح أعمد وسايره مأن عداب الدموع صوب المند ولم ينان أحمد تط من فان ال صوفي السرآن مجاوي فهو جهمي ع وائد قال من قال مطيء شر آراءو عرق اس مط اللك هم وصوب للسم يعور في واصح ، فكل من م كالرم غيره بعط درب حل فأنا بم عصالك العبر لا عط نفسه بأوهوا عاصمه نصوت نفسه لانصوت دنث مترءوعس للفط والتلاوة والقراءة واكت و بحو دات اكن ير د له الصدر الذي هو حركات العساد وما يحدث سها من صوالهمو تكل الداد دوير د له للس الكلاء لدي يقر أه تالي ويتلوه وينفط به ويكسه، مم أحمد وغيره من طلاق سي و لأثبات الدي تقلعي جل صفات لله عاوقة أو حمل صفات المدد ومداره عار محدول، وقال أحد عول القرآن كلام لله عير معلم وحيث نصرف أي حيث تبي وكتب وقري. بما هو في علم الاصر كلام به فيرو كلامه وكلامه سير محفوق ، وما كال من صفات المعاد و فعالهم التي نقرؤن ويألشون بها كالامه كأصو تهم ومد دهمفهو محلوق ؛ وللنَّدُ مِنْ لَمُ مِهِمُمُ الى هُمْ أَنْ مُؤَلِّي ﴾ و ، قاله معلوم أن تقرأ أن وأحسم ويقرأه حلق كثيراء والفرآل لايكثرافي مسه لكثرة فراءة اتمراء واعدا يكثر سابقوق ما لقرآن فایکثره محدث نیا ماد فهومحه ق ، و نقرآن مسه مطاومعناه فالدی تکام الله به وسممه حبریل من الله وسممه محمد من حبریل و سمه محمد الی فالماس و أ دار به الامم نقوله تعدلی (الا در کر به و من سع) فرآن و احده و هو کلام الله لیس بمخلوق ،

وايس هنذ منءت ماهو و حبد بالنوع متعدد الاعيان كالانسانية "لموجودة في زيد وعمرو ، ولا من الله مايتول الانسال مثمل قول عيره كَا قَالَ تَعَدَّ لَى ﴿ كَذَلِكَ قُالَ مِنْ مِنْ قَدْيِهِ مِنْسِ قُولِهُمْ ﴾ ﴿ رَبِ القَرْآنِ لا يقد أحد برياني تمثله عكا قال هما لي (قال لهن حممت الاس و لجن على أن ينا و عثل هذا القرآل لا أنون عثم وله كان بعصمهم لمعص طهرا) فالأنس ولحل ذ حمعها لم هد و ل أنوا عنل هد الفرآل مع فدرة كل قارى، على ل يقرأه و ملمه العم إن ما فرأه هو القرآل بنس هو مثل فالث القرآن، والما لحروف الوحودة في المرآن دا وحد بنايره ال كلاء عبره فايس هذا هو د ك نمينه بل هو نصره ، واد كلم به ، سر مي ال كا دم وثوح بوايراهيم و کنم ساك الحروف والامه، التي تنکير به به و د و إنت في كلامه فقد مع كلامه وقد الله الأدب للمنه كلاما لم يك عين ما تكم الله مه من الحروف والاسب، هو عين ما تكير به المند حتى يقال أن هناه الاسها. والحروف الموجودة في كلام العناد غير محوقه، فان نعش من قال أن الحروف والإسام غير محلوفة في كالم العناد أدعى ل لمحوق تناعوالنظرو به ليف دو باللم أدثء وقائل هذا يترمه ان كون انصا النظر والتا يف عبر محوق د وحد نطيره في القرآن كتوله(يابحي حذ لكت) و ١٠٠ دىدلك نحص اسمه محي و كتابيجمسرته ﴿ دَرَقَالَ} يَحْنِي هَذَ ۚ وَكُنَّابٍ حُرَصَرَائِسَ هُو يَحْنِي وَالْكُنَّابِ اللَّهَ كُورُ فِي القرآن و ل كان اللفط تطامر اللفط (قبل) كدلك ساثر؛ لامرا، و لح وف تديو حد

تصيرها في كلام المناد لا في كبلام لله . وقو .. يوحد لصره في كلاء لله تفريب أي يوحد في نقرأه ولته م. فأن الصوت المسموع من له مجمدو محتى و براهم في القرآن هو مثل الصوت المسموع من دلك في عام القرال وكالا الصوتين محلوق واما لتسوت لذي يتكم انه به فلا مثل له لا عائل صفات للحلوقين ، وكلام الله هو كلامه عمه ومعاميه وديث الكلام من مثل للام تحاوفين قادُ قل (لحد لله رب الملس) وفعد لديث قراءة القرآل بدي تكم لله له فقالك مقران تكلم الله مفطه ومعناه لا يم أن للت تحوقس ومصاه.والله د قصد. به لذكر التد . من عبر ال يقصد فراءة كلام لله ف معصد ذكر آنتشته نحن يقوم مداد بفاء داءو بنطق بلفظه بأالستشاءوما انشأده منالذكرفايس هومن القوال وال كال تصره في قرآل ولهد قال عَمْ اللَّيْنِيْرُ في لحديث الصحيح ﴿ أَفْصَلُ الْحُكَامُ بِعِدَ غُرَآنَ رَبِيعِ وَهِنْ مِنْ الْمِرْنُ سِيحِي لِلَّهِ وَ جَلَا لَا ولاانه الا الله والله اكبر له شمل النبي عَبَيْنِ هنده اكبدت فصل الكنازم فعاد القوآل فحمل درحتها دول درحة المرآل، وهذا يقتصي الها أيست من أمرآن ثمج قال « هي من المرآن » وكلا قوليه حتى وصوب ولهد منه حمد ب يقال الإيمان محتوق. وقال لا له الا لله من المرآن. وهذا الكلام لا يحوز ب يقال إنه مخاوق وال لم يكن من القرآل،ولا يقال في التوراة والأنحيل نهما مخاوقال، ولا يقل في الاحديث الالهية التي يرويها عن ربه أنها محلوقه كقوله الايعمادي اتي حرمت العلم على نعسي وحملته بينكم محرس فلا تطالم « فكالامالله قد بكون قرآما وقبد لا يكون قرآنا ولصلاء أنميا نجور ونصح بالترآب وكلام الله كله غير مخلوق

ور فهم هذ في مش هذ فلينهم في ندائره وال ما يوجد من الحروف والاسماء في كلام الله ويوحد في مير كلام لله عن كلام الله باعتبارکا وله یکول می تمر آل دستدر و دیر ۱۵رال دعته ۱۰ ایک کا^ه الله القرآن و عیر اتمر آل عیر شموق . و کا^ه المحاوفین که محوق افتاکان مین کنلام الله فهو عیر محدق و ماکن مرکناه دیر دفهم محدوق

وهؤلاء لذي يحمد وعلى على حلق أو شات لقدم شيء من صفات المداد وعلم الحرود دير ديت مي عدف بي الله وكالاما و لايال مه شاركهم في هذا لاصل الدسد من حتاج على حق ما هو من كنلاء الله وصف ته مال ذلك قد يوحد نظيره في يصف بي ماد مثال دنات ال الترك ندي يقرؤه اللسلمون هو كلاء عنه و ؤه محركام به أصوابهم و قدال الحهمي أصوات العماد ومداده محلوفة وهد هو السمى الكلاء لمه أو يوحد نميز دفي السمى الكلام لله فيكون كلام الله مخلوقا

وقال المه الى الإنحادي لذى يحمل صمه المحق هي على صعه المحلوق الذي المسموعة من المراء هو كلام الله والما سمع أصبات العدد فاصوات اله دالله الله وكلام الله وكلام الله عبر محلوق فاصوات الماد مقرآل عبر محلوقة، والحروف المسموعة منهم عبر محلوقة، أو قوا الحروف لموحودة في كلامهم هي هده وامثل المسموعة منهم عبر محلوقة المواد ومثل علامهم فحمل أصوات كلامهم غبر محلوقة وراد معلى علامهم فحمل أصوات كلامهم غبر محلوقة وراد معلى على رعم محلوق والاعمل عبر محلوقة وزاد مصهم أعمال لحبر والشر وقال هي المدر والشرع المشروع وقال إعمر ما ما مرادنا الاعمال الحركات مل المواب الذي يوم الميامة كا ورد في لحديث ما موافق به فيقال له وهذا المواب محلوق وقد نص حد وعيره من الائمة على أمه صواف به فيقال له وهذا المواب محلوق وقد نص حد وعيره من الائمة على أمه عبر مخلوق ، وبذلك أجابوا من احد على خدل المراق عالم هم الميامة ما محلوق ، وبذلك أجابوا من احد على خدل المراق عالم هم الميامة من محلوق على محلوق ، وبذلك أجابوا من احد على خدل المراق عالم هم الميامة من الائمة على أمه الذي يجيى المواب المواب قرآل لا نص المراق عالم الما المحلوق ، وبذلك أجابوا من احد على خدل المرآن عالى هدالم المحلوق على المواب المراق المواب المواب المراق المواب المراق المراق المحلوق المواب المراق المواب المواب المراق المراق المواب المحلوق المواب المراق المواب المواب المواب المواب المواب المواب المراق المواب المواب المراق المواب الم

ي أمثال هذه الاقدال التي المدعم هو الب و لمدع للشأ شيئا فشيئا وقد بسط المكلام في هذا الباب في مواضع أخر .

وقد بينا أن عنواب في هذا الناب هو بدي دل عليه البكة ب وانسبةو جماع الساهين الاو س و تا مين لهم باحسال ، وعواما كان عليه الأمام احمد بن حسل ومن قبيد من أنَّه الإسلام ومن و فقءؤلاء ، فانقبل لامم احمد وقول لأنَّمَّة همله هو القول دسي ها، به المول ودن عليه الكباب والسلة أو الكن لمالمتحن أساس نمحمة حهمية وطلب ملهم العصيل الصفات وأن يقدلوا عال القرآل محلوق وأن الله لام ي في لآخرة ونحو دلك . "أت لله لامام أحمد في لماك ،عملة فدفع حجج المارضين اله ة و دير دلاه الك ب و سنه و راسب كالو عي لاتبات فا أناه الله من عصر و المعن ماصد الله إماما كم دن بعالي (و حمد عم أثبه المهدون بأسرنا لما صعروا وكانو تآياء يوصول وهدا قيل فيه رحمه لله عن الدسيا ما كان أصياره ، ومد طال ما كان أشهه أأمه السلاع فيدها ، و الدير فأناها ، فه طهر به من الله ٢ ماصير كان له من الكاثاء ي بديه وإطهرها أكثر وأعظم كم الميزة فصار أهل منبه من عامة الفلو المنابعينيونة ويستمدل يه

وقد ذكرت كالمه وكلام غده من الأئمة وتصوص لكة ب وانسلة في هذه الا و سافي بيرهذ الموصم وبيد أركل بالراع يعالكة بالوالسماما معم فق تصريح المقهل، وأن المقل صرح لابح أما القل الصحيح ، و لكن كثير أمل م يقطون إلىه في هذا وإما في هند ، فن عرف قول الرسول وسراده له كان عاره بالأدلة الشرعية والس في العقبال مرج ب النقول، ولهذا كان أثملة السه على ما قاله أحمد بن حسل قال: معرفه الحديث واعته فيه أحب إلى من حفظه ، أي معرفته بالكيلا لين صحيحه وستهمه ، والفقه فنه معرفة من د الرسول وتبريله على للسائل الاصولية و عروعية أحب إلى من أن تحتط من عير معرفة وفقه . وهكذ قال

على من المدايني وعامره من حدد و لد من حدج المنظ اليس يشات عن الرسول [أو المنظ أنات عن الرسول و حمله على ما يدرعميه فالما أبي أمن لعسه

وكداك مقلم ت صراحه . كالت مقدم به و راسه سحيحا با شكل إلا حقه الاستعمالية الله و معرف المسلم الاستعمالية الله المقلمة في به يعرف الصابع و وحرف وصعربه وصدى وسهم به العرف مكل دم . في العرال من سال في أسول المن سال المواجد الله في كام حد من المواجد الله في كام حد المواجد الله في كام حد المواجد الله في كام حد المواجد الله في المواجد الله في كام حد المواجد الله في كام حد المواجد الله في كام حد المواجد الله في المواجد الله في المواجد الله في المواجد الموا

ولا المحالة الا الحقة التي الا الحقة التي العالم المحالة وحد الحديدة والده ته وحد الده واله والده الله المحالة والده وا

صفة لمحوق . تم قال هؤلاء وصفه لحجو ومحلوقه فصفه لرب محبوقة بافقال هؤلاء صعة الرب قديمه فصعة تحوق قديمة ، ثم احدج كل مسهما وباطرد أصبه فخر حوا الى أقوال طاهرة العداد، حرح المدة الى أن الله لمايتكار الداآل ولا شيء من الكتب لاهيه ولا النوراةولا لاتحيل ولا عيرهم عو له مريناد مهمني لفسه مدار بسمه منه موسی ولا سکن با مراک مری ولا سو اتا استر به با وجراح هؤلا الی آن مایتوم باید. د ویتصفیل به کول فدید آرا، با و ل مایتوم تهم ويتصفول به لأيكون قائد مهم حالا فيهمان كال عاهر أفيهم من عاد قياميهم وله تكلمو في حروف منجم طا و اس قماس لد نمة فرقت س المهائان فة لب لحرف ح فارهد فدتموهد محمدق بأكر فان سيدمد والتردي للا تعلى و بن عقبل وعبرهماه كا دنك سيهم لا تنزه ب و مد معد معد معاليحس مقل فان حقيقه هذا حرف هي حقيمه هد حرف ، وقاء ، عرف حرف و حل وصنف يې دلک عامي معوب او ري مسلم حال به سيخه د فني آل هې مع قو به في مصمه و نسعي ال دهير الما سطرته في عدد . أنَّه الدلات ثما أستقداله وتفرع عندي من شيخد و ماما الدادي اين مني س عار الا وال کال قلا بقاير حلاف ما دکرته ی هد. اداب مهو دام د انتدی به ی صه و دامه با و ی.ما . ات احين سما مه دولا كثر حم دامه ، ولا يثالا بالمهاميم كثرة المم والصبانة، والأنشاخ عن باس و اهاده فيم بايد بهما و شاعة في له يا بالبسير ، مع حسن التحمل ، وعصر حشميه عبد الحاص و لم م ، ولم يسب بهامان الأحلاق شيئاس نفر من الدنيا

ودكر اعاضي عفوت في مصفه الرماقية قول في لكر حمد من السبب الصاري وحكم عن حربة من أفضل اهل طيرستان، واله مسمع الفقية عند الوهات الرحمة قاضي حرال يقول هو مدهب عاوي الحرافي وحماعة من هل

حران و حكره أبو عد له س حمد عن هم عه من هن صبرت من من متعي اللي مدهد كابي مجد الكشفان و معاعيل كودري في حنو من مه عهد مو و به الها قديمه ع قال القاصي عرفه و يعي : و كذلك حليبي عن مه عه ما شم به تدهد اللي ذلك مهم ما يسبي و عبره مه و كرا مرا مي حسال بالله مهم ما يسبي و عبره مه و كرا مرا مي حسال بالله مهم ما يسبي و عبره مه و كرا مرا مي موسي م آموه في الله ما و دكر وه عن الشريف في عبي بي موسي م آموه في الله ما و دكر الموسي و مه عمد الرهاب و ما أو المه ما و دكر الموسي و مه عمد الرهاب و ما أو الله من الموسي و ما عمد الموسي الموسي الموسي و عبر الموسي و ما الموسي الموسي

(قسب الدي و ما حدي هد من من المدين المسامين المسامين والله المسامين والله المسامين المسامين

ان أى عام وألى مكر حال، وألى حس سال لا عام له أن العؤلاء ، ومن كال ألط ألفط الإمام ومن الألمام لل ألفط الإمام والأمام والأمام في الاصول و مراوع كال عبدى المرمسي صاحب الحامع وألى سمند برحمل مسائي وأساها ، ومثل ألى محمد من فيمة وأمثاناه ، وصط هذا له موضع حراوه ها كرا في سائل عام سند به و الكيامية بسط مد ها الماس و كيا مشعب و عراعت في هد الاص

ويقصود هما ألكثيرا من باس للشحرين لم يعرفوا حقيقة كالإم السلم والأعه ، فيهم مريمت، ويقول به منه لم مع به ميد منظر من حيث لايشعر، وملهم من على بهم كالو الانفراقول أصوب بدم ولا تمريزها بالدلال برهالية. ودلات لحويد تعميم عل خويد به حاء به راسمان من حق لدي بدلء په لدلائل العقبية مع لمنصية ، قامد به حد كثير من التاحر مي شتركان في صل فالله ما تم يعرع كل فيام عليه فروع فاسادة الإسرمونها الكا مبرحوا في لكن لله تعالى فالقرآن المري وفالنورة السنرية وما فيهما من حروف للجاء مؤلما أو مفردا لما رأو أن ذلك للع نصدت تحاوفان شبيه بصدت تحاوقان، فلم يهيدو الموضع الجم والفرق،فشارهؤلاء عد الديءر ويسمع مش كالامائطوقين فهم محلوق وفال هؤلاء عبد الدي من کام الآدميس هو مثل کلام لله فيکول عمر محاوق ۽ کا ذکر ان عليان في کناب لارت ۾ عن سطن الڏ ائين آن انقر آن محلوق فها شهة علاص مهم عني للص أنتهم لطال ، قُل للهي الركب من أمار ت خدث كونه مشبًّ لكلاماً، و تمديح لايشه محدث، ومعنوم به لايمكن دفع دلك عالان قول الماثل لعائمه محبي يايحبي حد للكتاب لهوة - صاهي قوله مسحانه وحتى لايمر لسامع بينهم من حيث حسه و إلا أن تخبره أحدهما بقصده والآخر يقصده، فيمير سهم بحبرات الولا تحسه، و د شقمها لي هد خد فكيف يجزر دعوي فدم ما يشامه المحدث ويسد مسدد ، مع به ال حام دعوي

هده سكاله من كونه مث هد محدث حار دعوى المشيه نطو هر الآي و لاحدر و ولا مان من دلك و في و من في بها تشيه حوظا من حو س دحول القرآل عدب سد ، كديث محب القرعو من القول بالقدم مع وحود الشمه حتى العنس صح كيه ل تترقيد رأى من الشبه بيهمال الكلام و حد و لحروق مه محدقة ، فلمن محبرز الرقالي شي مل حداله قدم محدث فلت وهد لدى حكى مه من عقبل من نه من الاصحاب المذكورين فلت وهد لدى حكى مه من عقبل من نه من الاصحاب المذكورين الحرف بيم مقاول المدهم من الاصحاب المذكورين المنهم مقاصي يعقوب الاسلام عالم دي معامله فقال (دبيل عشر) وهو ال هده المحروف نعيم وصفيه ومعده و الدنم هي التي ي كال الله تمالي وي اساله الحروف نعيم وصفيه ومعده و الدنم هي التي ي كال الله تمالي وي اساله وصفيه و لكان من محروف المان المان المان الله من المان الما

ف قبل لوكان له حرمه محب ال تقم له نص والنصر مم مسها وقر مها م قبل قد لا مع من مراد مها ومسه و يكون ها حرمه كمص آمة لا عمم من قراءتها وله حرمه وهي قديمه و عالم عمم فر منها ومسها للحاحة الى تعليمه كا قال في عمي عمر مله رد للحاحة لى تعليمه ومن في عمر مله رد للحاحة لى تعليمه ومن في عمر مله ود للحاحة لى تعليمه ومن في عمر مله ود حام عيمه الله عمل في عرف دا حم بها حال الله عقد عميمه واد حام عيمه الله عمل له م كا في حروف المرآل مثله غيال هما

قال قبل أسس د ، هم في هده المدي دل على بها هي الاترى

ه اذ تشكله مسكلم كامة نقصد بها حطات دي فو من صعبها صعبة ما في كتاب ألله تعالى مثل قبله الله و د ، و و عبر دلك في مدو افق لهده الإسهاء أي كساب لله و كساب الله و عظمه و عظمه و حو و فه قهو من كتب الله و ان قصد به خطاب آدمي ه

فال فيل فيحد در دبهده الاساء آدميا وهوفي الصلاه اللا تنظل صلامه، قيل له: كدلك تقول فد وردش دلك عن عي وجره اد دداه رحل سلحو وج (الثن أشر كت ليحمل عملت و الكمن من لخسرين) قب فاحاله علي وهو في الصلاة (فصير ال وعد لله حق و لا يستحملت لدس لا يوفون) وعن الن مسعود اله استأذل عديه عمل صحابه فعال (دحو المصر إلى شاء الله آسين)

قال فراقیل اس د فال (بایخی حد کتاب شرق) و نوی به حصاب علام اسمه یمی یکول خدت محدود ۶ و ال می به اهر آل کول قدیم، قبل له ۱ فی کلا خالس بکول قدیم لال اعدام عدارة عمد کال موجود فیم لم بزل و المحدث عدارة عمد حدث بعد ال لم یکی و البیه لا تحمل المحداث قدیم ولا انتدیم محدثا م عال و من قال هد فند با م فی الحهل و الحطاً

ودل أيص كل شي، يشبه بشي، با دنم بشبهه في بعض لاشياء دول بعض ولا يشبهه من حملع أحماله لانه إدا كال منهه في حميع أحواله كال هو لا عبره، وقد بيد أن هذه الحروف تشبه حروف القرآل فعي عبرها ه

(وست) هذ كالام له عني يعمون وأمثاله مع اله أحل من تكلم في هده السائة ولد كان حواله مشتما على مامح من ماص والاحماع و لمفل حامه سءقيل وعيره من أثمة المذهب الذين هم أعلم به

و حقيقة لابدل على لاسترال في لحدوث ، كان كونه عد هو تسبه للشيراك في حقيقة لابدل على لاسترال في لحدوث ، كان كونه عد هو تسبه للشي معلى أصلكم ، ومعرفته به على قوت على بوحه أبدي بنيه الواحد من ، وبيس بماثلا لله في كوننا عالمان وكديك كونه قادراً هو صحة العمل منه سنحا بهو تعلى، وبيس قدرته على الوحه الذي قدرا ، بالمهاء قبيس الاشتراك في خفيقة حاصلا ، والافتراق في القدم والحدوث حاصل

فال وحوال آخر ، لا تقول ل بله متكم كالامه عوا لوحه بدي إنكار مه زيد عنمي به يقول المحل در فرح من دائد على إلى الموله حد الكندال بقوة والراب في وحود كديث ما لل هو سنحاله وبعال يتكار به على وحه تمح على مثله أدوات الله دكرته من لانبداد من المول الدئن بالمحيى حد الكتاب بعود الى شقاد التلاوة الكلام المحدث وما أنه سامه الكلام اللائم مدائه فلا

قال س عفيل: قالو فهد الانحي، على مدهكم افال عبدكم الدوةهي الله والله الله هي القروء . فين اليس معي قول على ساو لهم هيند لاصو ت المسمة و عا تريد ٤ مايسهر من خره ف تمدعة في الاصم ت محدثة يوطهور ها في محدث لابعال كسها صفاعظم لاحلاف لابعس وأدا فالهو تأملال لآنهاتي تطهر عليه لاتحمل ١٠٠٠ إلا على وحه التصيه ، و كلام الدري فأنم الله على خلاف همالما تتقصم والانتداء والاسهاء والتكرا والممدية والقسلة أومل قاب دلك لم يمرف حد المديم و دعي قدم لاعر صور مطع التديم، والقطع القديم عرص لايقوم بقديم ومن عنقد ركالاء الله بمائم بديه على حدثلاوة، تدبي مراتقطح والوصل والمقرنب والمنعيد والمعدنة والقنبية فقد شنه لله بخلقه أوهدا روى في الخير أن موسى سأله بنو اسر قبل: كيف سمعت ثلام ريث 1 فان كالرعد بدي لايترجع بيمي يبقطم مدههم لاندس وعده لاندس والآلات و شده واللهوات ومن قال عبر دلك وتوهم إلى لئه لكنه على لمان سالي والكلام الذي قامه ته على هذه الصفة من التقطيم و لوصل و التفريب والشميد فقبلد حكم له محمدتُ لأن الدلالة على حدوث مام هو الاحباسو لافتر ف. ولان هذه من صفات الادوات اه (فلت) فهد الذي قالم بن عقبل قل حصَّ تدقيه برزيي ۽ من دلك مح لف للمص والاجماع والمقل محاهسة ظاهرة ، فأنه قد ثلث بالمص و لاحماع ل من فكلم في الصلاة لكلام لآ دميين عامداً لمير مصحتها عالم التحريم اصتاصلاله

لم أناها .. يدد قبل . نك . وكديك قوله (به أمره إلى أو د تنبعًا أن يقول له كن فيكوں) ومثل هذا في القرآن كثير

رقد الاصل عو تد أنا د لامه أحمد عن س كلاب وأصحابه على على خارث لحاسبي مع حلاله فدر الحرث ، وأمر أحمد بهجره وهجر الكلامية ، وقال حقروا من خارث - لا قه كام من حال . ثالث خارث وماضي عليه إلا هر قليل صدب تحدير الأمام حد سهومع رفيه من عمره الدين ماهو أفصل من عامة مروافق اس كالاب على هذا إلاصال، وقد قبل ال الحارث وجعاعل دلك و أور مأل لله يتدكلم نصوت كما حكى عنه ديث صاحب (المعرف بدهات التصوف) أبو بكر محمد بن اسحاق الكلاباذي

وكاير مناسة حرين من صحاب ماك والله فعي وأحمد وأي حبيعة وافقوا إلى كالاب على هد الاصل كم عد داعد الدالم على دبال في مواضع حو

و حممت کالام می علمیل فی همد الاصل، فتا به یقول مثول می کلات و ا تا يقول عدهت أحامته وأهل لحداث ال لله تمهاماه الاموار لاحتياريه باويقوق الله قام بهأيصار متجددة حين تحدد أشرابات لم كان اسرداك ، ودم به عبر بأركل شيء وحد عير علم بدي كان ولا به سم حد ، كا دل على دنك عدة آيات في العران كقوله تعلى را معه من سع ارسول) وعد ديك وكاليمه فيهما الاصل و ديره محمده ، ٤ يتمول هنا و . ره غمال هذا . • ن هذهالمواضع مواضع مشكلة كثرفيها عطاماس مافيها من لانتذاه و لابداس

والحواب لحق الكاناء عله لاء للكلاء المحموس، كما لايماثل في شيء من صه به صدت څخو قبر، و قول المان ال لاشه الد في العصفة لايدل على الاشتر ام في لحدوث بقط محل ، قال د ف اله علم و ما عم ، أو له قدوم ولا قدرة ، أو به كلام و ما كلام. أو تكم عمدت ومحل شكلانصوت، وقل صفة الحالق وصفة مجوق شتركة في حقيقه والدراريد مدنت ل حقيقتهما وحدةالمين هما محالف للحس و على و شرع ، و ل أربد بذيك ل هـ بدرتم ثبة هذه في الحقياته وانما الحتمتا في الصعات العرصية، كما قال ذلك طائعه من أهل للكلام ـــ وقد مين فساد دلك في كمالاء على الارسين مر ري وغير ذلك _ فهذا أيضاً من أنطل لناص ، ودلك يستدر. أرتكون حقيقة د ب أريءر وحل له ثلة لحقيقة دوات مجوفان

و ب أربد بدت مهم، شتركا في مسمى المهر و قدرة و لكلام فهذا حمي يح *ه کيا انه د فسا*ل په موجيد أو ل ۱ د ، فقيد اشيرکا في مسيمي الوجود و بدات ، لكن هذا المستراء أمر كلي لا يوجد كليا إلا في الإدهال في لاعيال(١)وسس في حرح في مشر وبه محموق كاسر ك حزاء ت في كايسها بحاف شتران لاجراء في سخل فاله مجالدين بس فسمه الكل بي حراياتهم كقسمة خيوان فالعق وسيراطق وقسمه لانسان ليامسيروكافر وفسمه لاسم الى معرب ومسى، وقسمة كل لى أحراثه كنسمه عمار س شركاء، وقسمة كبلام لي النه ومنان وحرف ، فني لاول لد شتركت لافت ملي من کلي فصلا عن اُن يکون ۽ تي و لمحرفون مشترکين في شي. موجود في خارج وليس في خارج صفه الله عائل بها صفه المحترق و ال كل سايو صف به الراب تعالى فهو متحانف بالحداو حليقه لم يوضف له للحجاق أعطر ممايخ عب للحلوق للجلوقء و د كان مخلوق ميداند الدابه وصدانه للمص المحبوقات في الحالد والحقيقة

⁽١) يظهر من هذا التنصيل أن شيخ الأسلام يرجح أن الأشتراء بين صفات الله وصعات المحلوق اشتراك في التسمية لافي حس الذي ينقسم الى أنواع مي حراثياته. وهذا هو ندي الخدرمشيحافي درسة إساله النوحيد ودكرناه في عشية لحا واشرءا اليدقي طشيه سابقة علىهدا الكماب

فمحاعة خالق سكل مجداق في حليقة أستمامر أمحاعة أي مجلوق وأص لأي ميديدق وص، وكر عله ثب به حقيقه من وتدريه حقيبة القبادود ولكالمه مفقه بكالاء كرائبت بديه حبيبه بديبة وأدحوده حقاقة بوجوداء وهو أحق بأن ثلث باصعات كمان على حقيقه من كل ماسو به افهد هو المراد بقولها علمه أيثا إرداعير المحاوق في احتيته واقتس ما تاسعه موال العساد من أصوا پهمائا ۾ ولا ٿه انه سخمه موسي من صوته إلا کا شنه ومائن عاردات من صفاته لصفات جولوس و فهم في سين ساكا مه سيخ به ويعالي بالمراآن ه والقرآل علمد لامام حمد وسائر المة المساكلامة كدينه وكليزمالقرآل المرتب بصوب نفسه و كار موسى همات نفسه الذي لا تأثير سنة من صوات العناد .

تم د فراً . غر رافاه غرؤه ناصو به نحوفه کیلا تما ماصوت الرف. فالقرآن الذي غرؤه هو كلاء بتدمينها عنه لا مسموعاميه، و عاقرؤه عوكاما و صواله با یکا اوکا مایا ی.او سوت صوت کا ی.اکاراعی دیگ کتاب والسنة مع العقل ، قال به تعلى (وأن حدمن الشركي سنح الدف حرمحتي سمم کلام نه نم نمه سامه) وقد ی شانه د ریبو عرا صواتیکی ه وقال الأمام احمد في قول التي يُتَنَافِينَا قا لمن منا من لم يعن بالفراس فا قال. پر سه و پخسه نصو ته کی فال فار ہے۔ عراقی باصو کی با فنص احمد علی با حدیثه الكتاب والسبة بالقوأ عرآن باصوات والفرآن كالأم الله كله يفقه ومصداف سمعه حاريل من اله ومقه أن محمد شبيني وسمعه محمدمه، وممه محمد الى حلق. والخنق يسفه تعتمهم أتى نعص ويسممه العشبهم من تعض وارماوه أنههم دأ صمعوا كلام النبي يُشَافِعُ وعبره فلعود سه كه ١٠ تا سنر الله حر سمنع منا حديثا فللمه كم سلعه له فيم سمدوا اللف من لرسول تصوت عسه الحروف التي تكام م وصمواً عطه ناصو ت عسهم . وقد تر عرق بين من يروي لحديث

المدى لا مناهده و بعد سنع هذا سول وهو كالد لرسول في كارضوت الله من صوت لرسور و پس ما قام الا سول من صفت و لاعر عن فارقته وسقامت بغيره الله و لا تقدم الصبة و حرص عبر محيد او د كال هند معقولا في صبات عموف و فضاء ت عالم الله كال حده كال و بعد عن كال صبة عقص ، و تدايل بدى بس صعه حال به عماق علم من بدى بر صبة عقوق و محمول ، بالله من وصد به في الحدوق عمل من الاحمو وصد به في الحدوق عمل قد عمل من الاحمو وصد به في الحدوق عمل من الاحمو وصد به في الحدوق عمل قد عمل من الاحمو وصد به في الحدوق عمل قد عمل من الاحمو وصد به في مواضع الحر

⁽۱) فد سفط من ساسح هـ حر (فكارم أندكام و منم مما سبق وهو أن مادم شفس ألمنځ عار ماقام سفس كم سنتي، الكلام واكانه مثله اندال كلام وشعر به و به يطهر قوله فكيف بكون دنك يكلام أنه تدلى الله عني وهو لايم شه كلام البشي

فيعت على لاسر وي مسلة كام ر تحري اصل أحدهم ، كار الله مالقرل وعيره، هن كار مه تشيشه وقد ته م لا ? وهل كار سكارم قائم علم تهدم حلقه في عبره أن (و ثاني) سامه ديث الكلام من للهو أنه مسء يتصف مه التأتي و ل كال مقصود ماك يع بكلام لم م وسال هد له موضع أحو وأنت فهدن السرغار وفن حدهم به قدمه و بس له مندأ وشكابي وعظم محدث وقال لأجراب بسان مكاه يمواته مجدقة كلووتمال قد مهمرمن هد الدما و براباحا وف الحروق باكم ودول المدادقة، والحروف الكتولة فدللدع لدمل في حكمها وتقلم ، ورا عليم له لم كا و الصحف كسوه عبر مشكونه ولا منقدمه بزاهم لد كديو يوسدون في مرال عي جعظه في صدور هم لاعلى الصاحب ، وغم منته أرياس المحتم - في صدور يا ولا عدمت الصحف لمريكي مسمار م حجاء في مقال سنو كاعل للا من الدين يعتمدون على الكتب التي تقبل معتر ، و مه أَ لَ تُرَبَّ عُو مُحَدِّ مُنْ مُعَدِّ مُ وحفظة في فده عالم به ماسود كا مراقه و أر به منه با معرف ليحط فاعد -بلي كناب، كي قال ما لي (وفاء الولا بريا سيره عرار جمه و حدة) الآيه. وقال تدی (وقرآه وقده) لا تدوه بر مدل (ور محر، تر ب) لا په وقال تمالي (راعبر حمه وق م) لا به وفي الصحيح على من عباس قال كالراليني صي عه عدم وسنديع ۾ من عبر ل شده . - کال عبرال شفيه يا فقال ان عاس : أن حو كهما من كل كل سبى قابي الله عليه وما: يجو كهما . غرائه شفتيه. فاتران لله مد في (الأنجرك به المانت تنجل به ال عليه حمله وقرآمه) ول حميه في صدريًا ثم نقر أه (فاذا قرأناه و سه قرأ به) قال فاسمم له و نصت (أر ن عب سه) ي سه سه سه . فكال سي شايخ د المحار مل مشمع فادر الطابق حبريل قرأه اسي شايئة كم أوأه ، فابد أ كم الصحابة يقعون

فيده السائل د تصورها با بن عو محهد العلو آمان صور هم علو سام وقلت لاهو د والمصليات،وعرفوا عوا د الراح، الله بالله لحق في شي العربي المث المعه و من حمی عدمان قف حلی با مه مه دو سفی له آل یا هاس می دانش الهداد الله دو من حسن دیگ د اواد مد یی صحیحه عن اشته ال الحق التخطیق کان إدا و د من المیل الصلی ایدوان در ایدوان حدر ال و میکانیل و سر المیل عاطر السمو شاو لا یا صاعباً المیدوان در شد که کرد را عدد الله می کادوا فیه محتلفون به اعدایی دا حتمت فیه من حلی باد بات بایدی من شد بالی فسر ما مستقیم به

و آوں ہے ، لاکھ کا مہ کسے ہے سے بہ اور معروف مابعہ ول لمعوق و مکول کے دلے میں بڑتے ہوں ہر رافید کا حرف سائیر جد شهر به لا وال شعر و دو کل ما عرف ولاه عرف و م عرف وال الريدي عد الصحيح ود فين الريخ و فالسي للد دوسكل المدروم وحاف سفوق وفيمراء حرف فدلال فدرهد العط مهرو ووں رد بھے احرف المراء ول ما حال والم د ف والم حرف ، من طرف و علمه له ي مه اد ب ي كان ، بيا يكي ساء به معنى ، المعديدة في من من المنافي عند المنافي المناب المنافي ا المند في المعر في الحديد في الحرب السياس بله و خوارد و المناح في الله عظيم ف وقان فالله الأن صيدق كله وه ما عرك ميد الأكل شي، ما حلا مه نظر و وقال فال العبد يكم المنظمة من وقيم ل عدد فض ل سع ما مت يكتب الدبها رصوان ته لي يوم عومه . وان عبد بينكم بالكامة من سحصا الله ما يطل أن تسعم ما سعت بلات الهم استحمه عن موام تميز مذكا و فان لام و ميس (١) ۶ لقد قلب هدئ اربع کلیات و ورات ند قلبت مند الیو - اور تنم ن ه سلحال الله

⁽١) سل اسمها سقط من الماسح وهي صعية (وص)

عدد حلقه ي سيحال الله رف عله ي مسحل الله كرته عرشه ي سيحال الله مد د كايانه له ومنه قوله تعالى (كبرت كامة أنحرح من أو هيم إن يتولون إلا كدنا) وقوله (وأرمهم كامة النقوى و كان أحق بها وأهبا) وقوله تعالى (بأهن الكناب تعالى كامه سو المساويدكي لا بعد إلا أنه) وقوله (وحم با كامة بأويه في عقبه عميم برحمول) وقوله (وحم كامة به من كفروا المنافي وكامة الله عي هذا) وقوب السي عينية الا من فال شكول كامة به هي المد فهو في سايل الله عاوله أو قوب السي عينية الله من فال الكناب و سنه و كالا المد فهو في سايل الله عاوله أو أدار دم غياله ما فكسر من المحاة أو أكثرهم و كالام الديان علم الكناب و سنه الما المرافول ولكنام أبار دمه غياله ما فكسر من المحاة أو أكثرهم و كالام الديان علم الكناب و سنه الما المرافول ولكنام المرافول ولكنام المرافول الكناب و مناه أمان علم المحافرة والمنافع و علم الما المرافول ولكنام المرافق و عصام ما الما عول و كلمة من كام وهد المدلايوحد وحد المدالة في حيالة ما و مسعمها في المود موهد المدالايوحد أما ولم في المرافق الكامة في حيالة ما و مسعمها في المود موهد المدالايوحد أما ولم في كالم المراب المدالة في حيالة ما و مسعمها في المود موهد المدالايوحد أما ولم في كالم المراب المدالة في حيالة ما و مسعمها في المود موهد المدالايوحد أما ولم في كالم المراب المدالة في حيالة ما و مسعمها في المود موهد المدالايوحد أما ولم في المراب المدالة في حيالة ما و سعمها في المود موهد المدالايوحد أما ولم كالم المراب المدالة في حيالة ما و سعمها في المود موهد المدالايوحد أماني كالم المراب المدالة في حيالة ما و سعمها في المود موهد المدالايوحد أمان في كالم المراب المدالة في حيالة ما المراب المدالة في حيالة ما المدالة في المود المدالة في المود المدالة في كالمدالة في حيالة ما المدالة في حيالة ما المدالة في حيالة من المود موهد المدالايوحد المدالة في كالمراب المدالة في كالمدالة في كالمدالة في كالمدالة في حيالة مداله المدالة في كالمدالة في كالمدالة

⁽١) هو اس مالك صاحب الأنفية المشهورة رحمه المة

لعد المصد و له في كالام به وكاله لرسول مرده آم مددة وإلى كال دلك في و فه كافر الدل بدد قصيت الصلاة و منشرو في الارض و ستفوا من فصل الله) و فو مراود فصلتم مراكي أم ه مديج طاهة من مام ماهم مقدم منط المصد محت المعمم في عبر واتم موعظ لاد م محت المام بمال به فت. وهد المعروق لا مرف أل في كاله لرسول أن يقولون قد رسمول مطالها وهد المعروق لا مرف أل في كاله الرسول أن يقولون قد رسمول مطالها والمن لاد ويحدهن المهم في الماكن أن الرائم من مادر ولهما يقد عول في مواد المنابقة الله أن أن كال المراكب المرفود الوق على المؤام المواد الوقائم المراكب المرفود الاوقائم المواد الوقائم المواد الوقائم المراكب المرفود الاوقائم المراكب المرفود المرفود المراكب المرفود المرفود المرفود المراكب المرفود المرفود المراكب المرفود المرفود المراكب المرفود المرفود المرفود المرفود المرفود المراكب المرفود المرف

ومن أعلنم أسد المعدد في كالام بنه والمولد بالمت أو لو على الصفلاء حادث فاريد أن يمسر كالام بنه فديث لاصطلاح ومحمد على لمك للقه التي عنادها وما ركز في مسمى بالملامة وكر مسبويه في كنا به عن العرب فقال وعم ب (فلت) في كلام العرب عاوفها عن أنحكي و عائمكي بعد القول ما كال كلام فولا و يلا فا يوحد قط عد الكلام و كلمة الا بحملة الما مة في كلام المعرب و فلط لحوف برد به لامم و عمل وحروف مه في واسم أحروف الهجاء مولفدا سال لحيل صحامه ، كيك شد قول و يا عمل برد في من بريد الا فقالو ما ي فقال طفته الاسلام و الحرف و الحراف الحيل المحامة التي المحامة التي المحامة المحامة على ساء فقال ما يعمل وحروف المعامة و فعال معامة المحامة التي المحامة التي المحامة الم

 (١) الها. في قوله زم ساكنة زردت لاحل الوقف، وأما مسمى الحرف الأول من زاد الارام بالنتج العرب لانعف على متحرث كا م الاسدي، العلق ف كن

وكثيراً مايوحد في كالام المتقدمان هذا حرف من القريب يعبرون بذلك عى الاسراء معه فقوله ﷺ لائمه كل حرف منه مه به (۱۱) د و يكي بف حرف و لام حرف ومدحرف، وعلى به ديث ، و يث حرف و يُحاب حرف ويحو دلك وقدقيل بادك حرفنان المات حرفنان ولا استحصر أفي علي عرق والمحة صنح صداد حداثه ما كلمة وده لامرو الفعل و خرف بدی عدمی جردی به ایام لا سانه به در فی تول که به ۰ الكلام سيرفين وحرضت ليني سرا بالرلاقين بالخبار هداج والناصر وهها الحرف بدي حرائمتي پس باشر ولا الديء لان سياويه کان حديث المهد دمله العرب وقد عرف إيدسمون لأسرو عمل حراب فيبد كالمه رافل وقاعو بالمكامين برماطل وحراساه المعني مس سرواد فعل عاوار السلموية الكاهم يمقسم لي رائ مسمة بكر بي حراثه لاقسمه أكن لي حراثه مكالتور به. و من القدمة كريمسم حقر والمقدل بال الدراء فبمطي هؤلاء فديراعار فسرا هؤلامها كداك بكذام هو مؤات من ياس به لاقعال محروف أم ي فهومة، و عليها وهد المقسيم علا قسم لحس لي أم عه كانقال لاسم، سم في معرب ومسيء وحاء الحرولي وعبره فاعترضها للي الجاه في هما ولم عليمو كالأمهم فقو الل حسن فينم لي أبو عه و أسجاس أبه عها، ومنم استنوام طاوي على الإنوع و والمحاص و والافسات فعالم بداراً لا سبك ياعبر ص على قول ارجاح کالم الم وقع و حرف و بدی د کرد رجاح هو سی د کره سيموره وسائر أنكة للجاءوأ ادوا أناسا عدامه الاولى للعراوقةوهي فسمه لاموار الموجودة إلى أحرائر كا يمسم عدر والنابرء تريدو استئافسمة بكليات تي لاتوحد كارت إلا في بدهن. كتشمه أمنوان لن طق ومهم، فسمة الأمم إلى المرب واسي . در انقدم هـ هو معيعمي كان لايكول كان إلا في ندهن

 ⁽١) كا دا في الاصل الدي طرما بنه ، والعط الحداث في من قرأ حرف من كمات الله تمالى فيه به حيثة ، الحيثة بيشير أمثاها ، لا أقول ام حرف ، و اكن أقول : الف حرف ، ولام حرف ، ومم حرف » أحرجه البرمدي وضححه

فصل

واللص لحرف براد به حروف العالي التي هي قسيمة لاسي، والإفعال ، مثل حروف لحر والخرم ووحرفي ستبدر ولح وف مشبهة الافعال مثورال وأحوالنهاء وهده لحروف مد أمياه ممروقه في كنب له سة كي عسبو يا يحسب لإعراب إلى ماتختص لالامهاء والى ماتخلص الاقعال له قولون ما حتص لاحله الموعين ولم كل كالحرومية كان عملا كرتمها حروف الحروان وأحوسها في الإسهارة وكما تعمل أمو صب و خوا أه في الأقمال الحلاف حرف المريم وحرفي التنهيس كالسين وسمف دمهم لا ممال لاتهم كالحرم من تكامه و دولون كالاقتاسي في هما الله على الله المحريج عن الأممة والمعية ، والكن هل الحجاز عمارها لمشاتع بايس وه عليه حديث إلى في فهاله (ماهد الثمر الا ماهل دمر أنهم) ويقسمون لحروباء برمم يهرلي حرمف ستتم مروجروف بهروجروف محصيص وغير دبك و وقسمو علم الدر كالمسم الأصار و لامني الي ملود وأله أي وألا ألى درياعي وحماسي الارام الحراف هذا منقول على المه الى عواقبه المحال بالتحصاص و لا فنفصا حرف في العه لذ ول لامها و خروف و لافعال، وحروب هج، تسمى حرو، وهي أنبي، كخروب لمدكورة في أو ثل السور لأرامسياها هو أخرافنا بدي هو حرف بكلمه

وتمسم نسب آحر ي حروف حسةوشعيمه ليركورة في و أراسه وفي يقرآن هي نصف لحروق و ستمتء کي صف عي ندر قسطيه: علي نصف لحلقية والشفهمة مصقةو مصينه والبراديث من الحباس لحروف

وں بلط حرف اصلہ فی اللہ ہو خداو طرف کا یقال حروف الرعیف الحروف خيل، قال حوهري الحرف كل شيء طرقه وشتيره وحده ، ومله

حرف الحن وهو علاه محدد. ومنه قوله بدي (ومن بدس س يعبد الله على حرف ـ الی قوله به و لاّ حرة) در، طرف شیء د کرر لانسال علیه لمیکل مستقرا فلهد كال من علما يله على أبار ودول عمر وعايد له على حرف بارة يظهره وتارة ينفت عي وجهه كالو قصاعي حرف خبل فسمت حروف الكلام حروقا لامها طرف اسكارم وحده ومنه د ، د كل مسر كالم من عس سكلم ومشهاه حده و حرفه المدتم بشعيته و ــ نه . ولهد فال تعالى (ألم نجمل له عينين ونساء وشفتين) فنقص لحرف يراد به هذا وهدا وهد

أتم داكتب الكاهمي المحمسيو ديثجره فير دبالحرف اشكل الخصوص والكلامة سكار محصوص هي مطوطهم تي يدسم يه كثالمهم، توير دمه لـ دةو يراديه ياكهوعهما هوهده الخروف مكشو بةبصابق خروف المطوقة والبيها والشراعمها فسميت وإصمائها دكان لانسان يأسب بالمصافقة بارهدكان وأرما أرأز لله على لعيه ﴿ اقرأ ﴿ مَامِمُ وَ مَنَا اللَّذِي حَمَقَ لَمَ فَوْ لَهُ لِمَا لِمَالِمٌ ﴾ فيس سبحا به في وربعا مراله وله سبح به هو حداتی الد دي لدی جاتی فسوی، و لدي قدر فهدی، کاقل موسی (ربنا الدی اعظی کل شیء حلفه تم هندی) فاخالق اید و یا کل ما سو ه من المحلوقات تم حص الاسال فقال (حلق لانسال من علق) ثم ذكر اله عم فان الهدى والتعلم هوكال المحاوفات

و علم به تلاثمر تب علم دخال وعد رقدال يهو حطاه لمدل ١٠)ولهد قيل إن لكل شي. أربع وحود ت وحددعينيوعمي،و هعي،ورسمي.وحودقي لاعيال، ووحود في الادهال،واللمان والسان. لكن توجود العيبي هو وجود الموجود ت

⁽١) المرتمثان الاوربيان مما فصر عميه ، لاستان ، والثائلة وهي إلحظ صناعة استحدثها من قدم الرمان ، وقد استحدث في هذا الزمان سناعات أحرى وهي عقل الكلام بالاً لات الكورنائية كالتعراف اسد ي و لنمر.ف الحواني وألواح الا له التي تممي (دو سراف) ويدح اهدائي عمو مقوله تعالى (علم الاغمان مالم تعلم)

في عسم و لله حال كا شيء؛ وأم المعنى لحدث قيم علم بها بدي في القلوب، والعدرة عردائ هو الله بورك بة ريائهو الرسمن أسابي، وتعالم الخط يستلزم تملم لف إذ و العد وديث وت م تعليم علم صار عبر فاعير) لان التعليم بالقلم يستبرم الراتب الملاث . و صنى التعليم ثم حصر العمار إعبر الانسال ما لم يعلم) وقد تہ ع ساسفیوحود کرشی، ، دارہو این ماہسه امالا اوقد اسط الكلام على درئ في عه هد المصور و سرال لدوات من درث أنه قد يراد بالوحية والدهوأة شاق لاعبال بالمس هوما هيئم النصبا قافي لأدهال كرالله حلق المحود النامت في لاحيان وعمر ماهات الدينيم الى لادهان، كما الرازيان دلك في وأن سورة برهد من اهران وهم الدارة حود وه هية كاينهما ما هوا متحقل في لأعدل عوما هو ملحقو في لاده الله دار والدالهم و فلما ما هو متحققي في الأغيال والداهو متصور في لأدهار - فللس هم اللهر (١) ال هما هو هذا وكدلك دهن د تصو شوا الابان سبو هي شار الذي نصوره وفلك هو وجودها بدهني سي نصوره و دمال فيما فصل خداب في هذا الباب ومن بدار هلما الله أي وأنشالها أاس له إل أكثر احاراف بمعالم من حية اشتراك لاسره اوس لم يحمل به له و را ته الدمل مر) او قد بسط كلام على اصول هده المداني وعاصير في مواضع حرى قال عاس كابر الرعيه فهاحتي قبل مرأنة بكالأماحيرث وبالادم وكرسؤال هذبن لا يحتمن المسط الكثير فالهم يسألان محسب ماصمه فاو عنقده والصور فافاد عرف سائل اصل مسألته ولوارمها وما فلها من الألماط المحديد والعالي الشقيمة تبويرة الن من الخلق من تكار في مثل هذه لاساء . مع و لا مات من عمير عصيل فلا لد له من بقاطه آحر ممثل أطلاقه

(١/كانت الاحل الي لا مار) ومكار للمي براطاهراً

ومن لاصول الكلية أن معمل لا عاصر بوعال: بوع عاد مالكتال وسلم عيجب على كل مؤس أن يعر عوجب ديث عيشت ما أثبته بشور سوله ويسي ماعاه بشور سوله و دلاه على مؤس أن يعر عوجب ديث ويعام (١) فال بله يقول الحق وهو يهدي لسبيل و لا الداعد الشراعية ها حرمة ، ومن عام العمر الربيعث على مر درسوله مهايشت ما أثبته و سي ما ماه من المعانى، و مه مجل عيسا أن بصدقه في كال ما حرم و بصيعه في كال ما حرم و بصيعه في كال ما حرم و بصيعه في كال ما أوجب وأصري مم اذا عرفنا تعصيا هنت كال دفات من يادة العم و لاعالى، و قد ذال نعالى (يرفع الله الدامي آماو المدكم و مدل و ما عرفه العمر و لاعالى،

وأن لا مط التي لبست في كتاب و استقولا على سام على عليم و أنه سها عهده اليس على أحد أن يو على من عدها او أنسها حتى يستمسر عن مرده عافان أراد مها ممنى به على حبر الرسول أقراءه و بأراد مها ممنى محالف حبر برسول أنكره أثم المدير عن تلك المعاني ان كان في أند عنه شده و حدل عمر مديرها او

الصوات في قول أداث. وكثير من دكسما صنعه في أصول المساء الدين وعيرها تحد الرحل

التصاف فيها في مسألة العطيمة كسالة المرآل والرؤمة والصفات والعاد وحدوثه السالم وعير دالك يدكر أفوالا منفدة - والمول لذي حاء يه الرسول وكان عليه

 ⁽١) كسدا في الاصل وقد مقط منه الحبر الدي يتم به السكلام، يعلم القريمة
 وتما بدد، وهو ١ لا يكون الاحما في أثبا ، وعيه

سلف الأمة يدس في تلات كتب ولا عرفه مصعوها ولا شعرو به ، وهدا من أساب توكيد عفر بن والاحتلاف من الامة وهو له بهت الامة عنه كافي فو له تعالى (ولا يكونو كالدين تعرفو واحتموا من بعد منجاه اليدت وأو شات لخم عدام عصم به بوم تديس وجوه و بود وجوه افن ابن عسم تديس وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل المدعة و عرفه وقد قال تعالى (إن اللبن فرقو ديهم وكانوا شرم بسب منهم في شيء ما مرهم إلى لله)وقال تعالى (و بالدين ختمو في كان الله يقتله على أصحه له وقد حراج البي عقبله على أصحه له وهم يشارعون في القدر، وهذا عول أم على لله كد وهدا بقول ألم لله تعده له وقال الله المعلم على المورو ما أمرتم به فافعود ، وما مهتم عنه فاحتموه المحكم كناب الله بعضه فيمن ما الصرو ما أمرتم به فافعود ، وما مهتم عنه فاحتموه المحكم أمر الدس به أن يعمو بمحكم غرال ودؤمنو عنش به

قال شيخ الاسلامان تيمية وقد كتب فيأصول هده لمم تل فو اعدمنمددة وأصول كثيرة عودكل هد الحواب كتب وصاحبه مسبوفر في قصدة واحدة. والله تعالى يهدينا وسائر الحوابا لما تحبه ويرصاء الواحدة. رسالعالمين

فصل

في سبن أن لقرآ العطيم كلام لله المراز الهديم ليس شيء منه كلاما ميره لا حديل ولا محد ولا عبرهم ، قال الله تعلى (دد فرأت القرآل وستعد مالله من الشيطان الرحيم * به ايس له سلطان على له بن آمنوا وعي رمهم يتوكون الما سلطانه على الدين يتونونه و الذين هم به مشركون * و د مدل آية مكال يه و الله علم على الدين يتونونه و الذين هم به مشركون * و د مدل آية مكال يه و الله علم على الدين آست مفتر بل كثرهم لا يعمون * قل بر اله روح القدس من د لك بالحق بيشت لدين آسوا وهدى و مشرى المسلمين * والقد نصيم مهم يقولون اتما يعلمه مشر حال الذي يعجدون ايه أعجمي وهذ المدن عربي ميس)

قاهره أن يقول (برنه روح عدس من رسا الحق) و حسير في قوله (برنه) عائد على (ما) في قوله (عا يعرب) دمر دانه غر ب كا يدل عبيه سياس كلام وقوله (والله أعم عا يعرل) فيه حدر أنه أنا به ماكن مسرق هذه المنظة سال أن روح القدس مزل به ولا أنه مغزل منه .

و معد الاس في المرآل قد برد مقداً الأرال منه كبرول المرآل المور وقد يرد مقيداً الإساس سوه وبرد مد سره فيسول الروا الطرام السحب والرول الماذكه من عبد الله وعد الرات وقد برد مدام فلا يحتص موع من الأراب الله عا شاول الاس له من راوس لحال كمو للمعالى (وأراد الحديد فيه أس شديد) و الارال من صهور الحيمان كارال لمحل له وعد دلك فقوله ويه أس شديد) و الارال من صهور الحيمان كارال لمحل لله عروج الدس من الله عروج الله المرازل الله عالم الله على المال المال الله على المال المال الله على المال المال المال الله المال المال المال المال المال المال المال الله المال المال الله وجراله المال الله وجرال المال فواله أله لى (من كال مدوا الحمريل قاله المال المال المال الله وجرال الله) وهو بروج الامال كالول من المال المال المال الله وجرال الله المول على المال المال المال المال الله وجرال الله المول على المال الله المال المال المال المال المال الله المال المال المال المال الله المال الم

وفي قوله (مترن من ريك) دلاية على مور مم علان قول من يقول انه كلام محلوق حلة في حسم من لاحسام تحلوقة كما هو قول الجهدية لدين يقولون محلو القرآن من مفترية و المحاولة و الصر ويهوعيرهم و فان السلم كالوا يسمون كل من عني الصلت وقال ان غر المحلوق و ان الله لا يرى في الآخرة حهميا وال عن طهرت عنه المدعم في لامياء والصدات و واللم في بول حال من طهرت عنه المدعم في النبي و لا تشدء فكترة إطهار إدلات المانية والمدينة المدعم مربة المداخة في النبي و لا تشدء فكترة إطهار إدلات

و لدعوة به ، و ل كل حد د بل د هم قد سنته لى بعس دال د فل المعد ولى من أحدث دلك في الاسلام فصحى به حلد بن عبد عد بسبرى بو سط يوه المحر ، و قال فا أمر ما ساطحو اله لل فله صح يا كا ، وي مصبح بالحمد بن درهم ، به زعم أل فله ما إحد ابر هم حيال و مره بكم موسى كلم ما أهالي لله عمر يعمل خد عرا كر به غم بول قد تحه عوما ألى بمعرف بن و فلو حهم في عمر يعمل خد عرا كر به غم بول قد تحه عوما ألى بمعرف بن و فلو حهم في بعمل ذلك فيم مجافقونه في مسائل قد دائر كما أن الاغال و قالم و نعوس مسائل الصفاف أيضاً، ولا يبالفون في المي مساحمه ، وحمله يقول با شه الإيمام فو يعمل به تكام حدقة الكر قولم في بعمل هم قبل حجه ، وحمله بول المهرة أسم كر المتهرا معرف ومن واقتهم من اله تكام حدقة الكر واقتهم من المائل هم مكام دوار حمله والمائل من المرة والمن واقتهم من المائل مائل مائل هم المائل والمائل من المائل المناف المائل على مائل من المائل والمائل المناف المائل المناف المناف المائل المناف المناف المناف المائل المائل المناف المائل المائل

ولمقصود ال قوله (ملال من و الله فيه مال له معرف من الله لا من محلفاق من للحدوث الوهد قال (السام العدم مأم أي هو الماي ككم مام لم يمادي. عن غيره كما قال الحالقية .

ومه ال قوله (مه ل من المد) وبه المال من حمه دفس على مس المي من المقال عمال أو الميرد(الكاردوال ديك ديو ألف من الملاسمة و عما لله وهد الفول أعط كفر المصافرة من الدي قابه .

وميه ال هذه لآيه أعمد عص قال من قال الأوال المرقي الس معرفا

⁽۱) هدأ نشه دول نفض الزينة، ورن أن وحي لا بده عص من أعسهم في أحوال محصوصة تمسولي عنها و ستمرق ادراكم ووحد نها كانترائه كراهة الوثنية على سنا يُتريز أو رده أن الوحي إيه لم يكرمنصر را على إنصال الوثنية وحرده نها واثبات الموحد وما يناسه من نفادات و عصا لان من فه من احتاد العيب الماصية والاآتية ومن الحياد العيب الماصية والاآتية ومن الحياجات للاحمال من كون العامن من وحل عي ولا منع أوانا إلى ال يكون وحيا من عالم العيب واشم دة

من الله من محمق إلى في حايل أو محمد أو حسم آخر عبرهما ، كا يقول ذلك الكلامية و لاسع يه مدين ما ما ، اغرال العرف ليس هو كلام الله وانقا كلامه المهى الله أم الله وانقا أكلامه المهى الله أم الله و غرآل حري حتى يعلى على دلك المهى الله أم إما أل لكول حتى في نامل المحساء الدور أو عداد ، أو ألهمه حبر الل فامار عله بالقرال المرابي ، أو ألهمه محمد فعار عله القرال العربي . أو يكول حاربل أحدام من اللوح المحلوظ أو غيره

فهِمَاهُ لَاقُولُ التِي غَدْمَتُ هِي نَفْرِيهِ عَيْ هَذَ الْقُولُ ، فِي هُمِمَا أَقُولُ العربي لابدله من ملكار لكاير به أولا فبال أن يصال بدا وهدا تتول فاقتقول المعارية وشوهمي ساتحق المراني المربي موكست المار مالمعراة عاويطارقه من وحميان : حده ان و الله يتمون ال لهمون الأم الله وهم يقولون الله بيس كالرم بله اكن سمى كالرم المامح كاهد قوب أشرم و همورهم اوقال طائعة من ما حربهم على لفظ كالرم نقب مع هذا وهد دلاستراك للفطيء الكن العط هذا الكلام يقنس أصلهم في ﴿ لَ قَدِمَ الْكَامَ عَامِرَ الْمُكَامِّعَ لَهُ عَوْمِعِ هَمَّا لانقولون أن عموق كلام أنه حقيقة كريقو بمسرية مع فوهم اله كثلام حقيقة، على محملون القرآن لمري كالأما مع بمهوهو كالاه جفيفه، وهد شر من قول الممارلة . وهذا حاتيقه قول الجربية . ومن هر . وحه غول الماترية أقرب وقول لأحرا**ن** هو قول خومية محصه، بذي المتربة في بعني موافعون فرز، والله يدر دومهم في اللفظ شايي ال هؤلاء بقمالوال الله كالأه هو معالى قلايم و تم بدا مهاو حلقيه يقو**لون** لايقوم بدئة كالرم، ومن هذا ، حمد كلانية خير من حسة في الها هر ما لكن حمه إلى الله المواول ل أصحب هذا أقول عند شخفيق لم يثبتو أكالزماله حقيقة عبر گلخوش، قامهم موم ل به معنی و حد هو لامر والبخی و لحبر ، إل عبر عمه عالمربية كال قرآن ، وأن عام عنه بالمارية كان نور م. وأن عام عنه بالسريانية كان انجيلاً . ومنهم من قال هو خس معان

وحميمر أعقم الام يقول إلى فساد عما معاوم بإعسرورة نعما أتصور بام والعقلاء البكثيرون لايتعقب عي الكلب وحجد الصرورات من عير تو صي. والغاق كما في لاحدر التو فرة ، وأما مع التو طيء فصد الممقول على الكلاب عملياً، وقد يتنقول على حجد الصرورات وال أيعلم كال منهم به ماحد،صرو، ة ولم يعهم حقيمه شول لذي يعتقده فحسن صه فيعن يعلد أو له ومحسته يصعر (١) دلك المون كما العنات النصاري والرافضية وعيرهم من العوالف على مقالات يعلم فسادها بالضرورة

وقال همهورا مقائم محل د عرسا سوراة والأنحس لحريكن معي ديث معني القول بل مم بي هد عست مم ي هد 💎 (۲) و كداك ممي (قل هو تله احد) پس هو مهري (انت بدا أي هب ولاممي آيه اکرسي معني آنه لدس ـ وفالوا دا حورتم ل كول الحدائق السوعة شيث واحد محوروا ال يكول الملم والقدرةوا كالام واسمع والنصر صفه واحدل الماعترف أنمة هد المول الراهد الالزام ليس لهم عنه جواب عقلي

تم مهم من قال لناس في الصديق ما مشت له قائل التعدد والماء في لها له والداشاتها وتحاده شماف لاحماع دوهده طربقه تفاسي في لكر و في الدلي وعيرهم. ومنهم من عبرف مانه نيس له عنه جو بكا في حسن لا مدي وعيره

والقصود هند ل هده لا به سن يطلان هذ القول كما تثبت تطلان عيره هاں قوله (در له روح انقدس من ربت) يقبضي روب المرآل من ربه و قرآل اسم للقرآن العربي هفته ومعده - بدليل قوله (فاد قرأت القرآن) و ما نقرأ القرآن العربي لا نقرأ مما بيه المحددة ﴿ و نصا قصمير المعمول في قوله ﴿ بَرُّ بَهُ ﴾

⁽١) كسدا في الاصل وامنه لنصر دلك القول

⁽٢) باض ،لاصل قلبل ،بطهر أنه موضع شاهدكالشواهد التي بنده

عالم الى (ما) في فواله والله علم تدارس (عامدي الواله الله هو الدى مرافع<mark>روح</mark> المفاس عاد كان روح المعاس ال بالقرآل العرفي رمان ركون الربه من الله و<mark>فلا</mark> كون شيء منه الراله من عين من الاعيان المحدودة ولا عراله من نصبه

و يعد ه ۱ ه ال عقد عدد لأيه (و غد سير بهم يقولون اله يعده شر المري الدي يعددون اليه مخمى) لآية وهم الدي عولون لد يعددها عول المري شرع أما مكويه الفولون اله يعمد الشراء منه فقد ما مد بل قوله (سان الدي المحدون به محمي وهد الدن عربي مدس) الما الدي أحدول المحدود به محمي وهد الدن عربي مدس) الما الدي أحدوا المحدود به محمي وهد الدي يعر محمد الدي يعر محمد الدي عجمي الوالم تن السان عربي مدن الدي يعر محمد الدي يعر محمد الدي مدا إلى القولهم، المان عربي مدن وقد الله القولهم، المان عربي مدن وقد الله المولم، المان عربي مدن الاعجمي شيئا المه ذلك الاعجمي ويعادر عنه بعباراته والدائم المدائم من الاعجمي شيئا المه ذلك الاعجمي ويعادر عنه بعباراته والدائم المدائم من الاعجمي شيئا المه ذلك الاعجمي ويعادر عنه بعباراته ماد شر في المساد ال الدائل الدائل علي المدائم من المدائم الدائم المدائم من المدائم المدائم

و د کان اکه اجمعه به ی در مه ارال به وج شدس امر و سه دهال راله و د شدس امر و سه دهال رائه و د شدس امر این المین الموالی المین و را محمد به نوعت دهر عاران بال سعمه مان و محمد به نوعت دهر عاران بال سعمه مان و محمد به و د کان و ح القدس ران به مان المام على المسمه مام و امام به هو و هد یا مان شه با قرآن بدی هو نهاس الماری الله المیمه المیم و حدس مان شه با و کست قوله (هم بدی اران السکی اسک معصد ۱۸) لا یه و کست اسم المکلام مرفی المصروره المیم عارات المیکالام مرفی المصروره المیم عام معنی شاخم نامد و معمله سوق می کلام فله و کست المیم المیم المیم و عار محموق به و کست هو المصوم المؤ على الموری و هو تحمیل به هو معنی شاخم نامد ت و هو عار محموق به و کست به و المحموم المؤ على الموری و هو تحمیل به و شرآن یو د به قارة هذا و شرآن یو د به قارة هذا و شرآن عالی در سمی نفس محموع المحمل والمعی قرآن و کشایا و کلایا به فقال تعالی و الله تعالی فلا سمی نفس محموع المحمل والمعی قرآن و کشایا و کلایا به فقال تعالی فلا سمی نفس محموع المحمل والمعی قرآن و کشایا و کلایا به فقال تعالی فلا سمی نفس محموع المحمل والمعی قرآن و کشایا و کلایا به فقال تعالی فلا سمی نفس محموع المحمل والمعی قرآن و کشایا و کلایا به فقال تعالی فلا سمی نفس محموع المحمل والمعی قرآن و کشایا و کلایا به فقال تعالی فلا سمی نفس محموع المحمل والمعی قرآن و کشایا و کلایا به فقال تعالی مدارات و شاید به قرآن و کشایا و کلایا به فقال تعالی می المران و شاید به تعالی فلا سمی نفس محموع المحمل والمعی قرآن و کشایا و کلایا به فقال تعالی می المران و شاید به تعالی فلایا و کلایا به فقال تعالی می المران و شاید و تعالی می المران و شاید و تعالی می المران و شاید کلایا به تعالی می المران و تعالی می المران و تعالی می المران و تعالی و تعالی می المران و تعالی می تعالی می تعالی می تعالی و تعالی می تعالی می تعالی می تعالی می تعالی می تعالی و تعالی و تعالی می تعالی و تعالی می ت

و ناه و د ه ال و د و د و د و د ال الدين آده كال الدين ا

وهد لار في سحه سراييء سروع مهم اسسته سه قويه (أبر و في يوله عددان منجها في يوله عدد الله عددان منجها معرف مدر الله عددان منجها معرف محسل خودان ولا و في محمدون في اللوح محموط في رواده كا في تعليم الله عودان في الله عددان منجها تعليم الله مودان الله من الله مواده كا لا يه و وقال الله من الله مواده وفي صحف مطهرة الأيدي اللائمة لايدي أن يكون حبربل مراده من الله سواده كتبه الله قبل أن يكون حبربل مراده من الله سواده كتبه الله قبل أن يكون حبربل مراده من الله سواده الى

ومن مال لل حار لي أحد لما ن عن الكتاب لم يسمعه من الله كان هذا لاملامر مجوم من المراد المام في كلب به و دماني الدواد و سر الل أحدو المائد به من الدان الكناية عواسم ١٩٩٨) في كان عجد حدرون خبر ل وجبر اعل سائل کل ما در آنی علا می تعد لدرجه دومن دن به من من حدر المدي وال حرار عدر عدادم مربيء فتويه يناتيه مأل كال حبران أشمه إلحاء وغد الأهام أول لآحاد المؤسس كا ول تدي (و . أحدث ل حد حرال منه ب و برسهاي) و ال (ووجله الى أم موسى ل أصعره اراقه أوجي بي ما أن اللمان ما فيالم ب هد الوحل الذي لايكون لا حد الدامر الوالماميين علا عن حد محد الدران عن حديل لان حبر ل لدي مله تحمد هم نديه الواحد من هؤلاء با وللمد رعم ابن عولي ل جاتم لاو . أقصر من جائم لا بدء ه في الله أحد من المعامل الذي يأخذ منه اللك الذي يه حي ٢ ني بر سال محمل أحده وأحد مناك لدى جاء الى الرسول من ممدن واحد، وادعى ان أحده على ، أعلا من حد الرسول للقرآن، ومبدوم أن هذا من أعطر باكه أنا ما أن هذا المون من حبسه

١) الدي عدهم ال الدي كنبه ، شقي الابو حدو الوصابا عشر لا كل م سمو م تفوراة

و ایساً و الله تعدالی بدول (، او حد ایات کی آو حید الی و ح) لا یة و همل موسی ۱ انتکایم هی عبره می آوجی به و هما مداعلی آمور فوال الله یکام عداده تکلیم انداعی و حی بدی هو قسم کتابم حاص و در اعظوم فی باکلیم و توجی کل مسهم بیشیم لی عام و حاس ۱ و تکلید امام هو القسوم فی قوله (و ساکلیم و توجی کل مشر آل یکاه به الا و حی) لا یه و لکاید تفدی هو قسیم الوجی حاس بس قسی صه یا و کانت اعدا الهجی و در لکی عام فید حل فسه التکلیم حاص کی و و به موسی (در سمو ما محی) و و در کول قسم انتکابم الدص کی فی سواق شده ی و هما بدان و ادار می بادر اکالاه مهار و حد قائم الدات و به حیشد لا و ق از ایکار به یا حص به میسی او و جد قائم هو لا رو لا حی به داکل با ایکار می و و جد قائم هو لا رو لا حی به داکل به ایم بدی هو لا حد فراد می داد کار باکار کار می داد و در او در سال سور ا و بوجی داد به دار و بی الا و حد و در این انتکارم و برای انتکارم و برای در می حدال و در این ایکارم و برای انتکارم و برای در داد داد داد و در این ایکارم و برای انتکارم و برای در داد داد و در این ایکارم و برای انتکارم و برای در داد داد و در این ایکارم و برای انتکارم و برای در داد داد و در این ایکارم و برای انتکارم و برای در داد و داد و در این ایکارم و برای انتکارم و برای در داد و داد و در این و بیم داد و داد و داد داد و در این انتکارم و برای در داد و داد

و الصافقة له (مر ل ك ب من شاهر الحاتم) وقولة (ح : ريل اكتاب من معامر با حكم) وقوله (حم مرال من ارحم الرحم) و مثال دلاك مدل على مه معرل من شه لا من عيره ، وكساك قوله تعالى (سم ما من اليث من باك) د له يدل على اله مدم ما من بيه من اله و المدهم وريد م دلاك

و ایصد فهم یقونون به معنی و حد در کال موسی سعم حمیدع امعنی فقد سمع حمیع کلام نقه دوان کال سمع سمی فقد سنمم نعصه فقد ا مس دو کلاها یمقص فوظم با فامهمیم نقونون به معنی و حد لا المدارم لا نشمص ا فال کال ماسمعه مومنی وامالانک هو دیث المنی که کال کال میهم سی حمیع کلام الله وکالامه متصمن لحمیم حیره و حمیع امرد در امال یکول کال و حد ایمی که الله و أبرل عليه شده في كلامه عالم تحميدم احدر لله و و مود وهد معلوم الفساد بالصبرورة وأركان الوحد من هؤلاء عنا سميع نعصه فقد تنعص كلامه ودلك بافض فولهم

وأرب فقوله (وكلم لله موسى تكليم)وقوله (ومن حارموسي لميقات) وفو به تصلی (و دیسه من حسب الصور لائمر) وقواه (فلم تدها مودي) لأيث ديوعي تكلم موسى والمي لمحود لايسمم بالصرورة ومن قال اله يسمه فهو مكابر . وديل نه . د ماو بندا، لا يكون لا صوبا مسموعالايمقارقي مه المرب علما ماد و نعير صوت مسموع لا حقيقة ولا محار . . وقد قال تعالى (فله خامله ودي با يواث س في الدر الى قوله ا رب الهابين)

و نصر فعو له (فه - باه بودي باموسي اي الارباث) وفي هذا ديل علي اله حييثه و ديولم - دفيل دلك وله فهمان معيي صرف اكيفي قو له رو عدا فام عبد لله پدعه د) ومش هد قه نه (و وه پسهه فيمول عن شر ئي لدس کنتم برعمو) } (و وه ما دمهم فيقال ماد احتم الرساس ، في مد ، وقب نظر في محدود العدل على إن الله م يقدي لك حرور عروو حمل الطرف بمداء لايسمم لمد ولافيه ومثل هد فو م تعالى (واد قرارات ملائكة بياجتاري الارضحيفة) وقو ۽ (واد فيہ الهلا که سحدوا لا دم) و مثل دئائ مما فيه توقت نعص فوال برب بوقب ممين قال حكامية ومن واقفهم من اصحب لايمة الاوامة يقونون له لا ينكلم عشيشه وقدرته مل كالام العين لازم لدائه كلزوم لحيدة لداته، ومن هؤلاء من قال اله معنى و حدلال الحروف و لاصوات متعاقبة عتمع ال تُنكول فدعة ـ ومنهم من قال بن الحروف و لاصوات قدعة الاعيان والها مترانة في مقارنة وحودها لم ترل ولا ترال و تُمَّة بداته

۲۲ — وسائل این تبعیة

ومنهم من قال على لحروف قديمة الاعيال محلف الاصوات ، وكل هؤلاء يقونون أن شكلم والنداء بس إلا مجردجيق در لة في لمحلوق محيث يسمع مالم برل ولا ير ل لا انه يكول هدك كلام يشكد بقد به مشيئته وقدرته ولا تكليم مكالام الله ممشيئته وقدريه، بل كتيمه صدهم حمل المند بـ ممَّا لب كان موجوداً قبل سممه بمبرلة مايحمل لاعمى صيراً له كالموجوداً قال رؤاته من عير إحداث شيء منعصل عنه ، وعمد م سب ما موسي لية ت و به سمع مد . تقديم ، لا اله حينتذ نودي، و ولهــذا يقولون انه يــمم طلامه حسّه بدرقول الـــس يكلم حقه 4 وهؤلاء يردون على ألحسيه الذين يمولون الدراان مجاجان ويقو واناعل تصميم مهم أهل السنة الموافقة بالمستحدين هلوا القرآن كالأم للتعبر محبوق وايس فوطم قوال الماطب بكرافه هم أقرب إلى قبال المنت من واحم

أَمَا كُولَ فَوَهُمْ أَوْلِ وَلَا يَهِمْ أَ وَلِي كَانَمَا فَقَا لَمِسَ لِلهِ وَهَا لَا فَوْلَ سلف محالف خنصة الدس يقدون لنس الأمه إلا ماجامه في عبره ، والقول هؤلاً. محامل نموں نہ ہے۔ واللہ کول جائیۃ اوران فلا نہم یقولوں ان اللہ يسكنه بمثاثته والدر مداهد فول سبب وهؤلاء عادهم لايقدر للدعواشيء مل كالمه فلوس فالمه عشيشه واحتبارهان بالامه عبدهم كيلياته بالوهم لقولول الكام عنده صفه برات لاصفه قبل و حديثه بمولون صبه قبل لاصفة دايته ومدهب السبب به صفة فعل وصفاد تثامه أدفكا منجيب فق للسلب من وحه دون وجه.

و خلافهم في أفعاله ومسائل شدر بنسه احازه برابي كالزمه بعالي ول المصارية عملون ... معل حكمة مفصودة وإناما لاحسان إلى مسافيا للكن لايشتول للعماحك مود يه وأوثث نقولول لايمل حكة ولا لتصود صلا فأو ثلث أثنتو حَامة الله ، مقوه له ، وهؤلاً الابشتوب له قصداً بتصف به

ولا حكمه تعود البه وكداك في الكلام ، أو نشب أمتو كلاما هو فعله لا يعوم به عوهؤلاء يقولون ما لا يقوم به لا تعود حكمه البه عوا عريش يمعون أن تقوم به حكمة مرادة له ، كا بمع العربيس أن يقوم الا كلام وقص ريده وقول ولئك قول إلى قول السعب و عقها ، رد أن تو حكمه والمصلحة في أفعانه وأحكامه ، وأثمتو كلاما يتكلم به تقدر اله ومشتشه ، وقول هؤلاء أقول لى قول لسلعب رد أثمتو الصغات وقالوا لا يوصف شعر د أنحوق سلمان عنه بدي م يتم به صلا ، ولا يعود لبه حكم شي المنتز به عاد إلى مركب بكاره المراز به والعمل أن وقتم السلم فكل من المعارم و لا السعر به في ما أن كلام أن بالمعاولا قد براً عند قالم السلم قال أن من المعارم و لا السعر به في ما أن كلام أن حدهم قول من من دول فكل من المعارم و حدة على وحده و يس قبل أحدهم قول من حدول اللاحر ، الكار الاسعرية في حاس من المعارب و قالم أن وقتم السلم واللائمة من وحدة وحدة في حاس من المعارب و قالم أن أن قول المنازلة اللاحر ، الكار الاسعرية في حاس من المعارب و قالم أن أن أن المعارفة في العارف المعارفة في حاس من المعارب و قالم أن أن أول الى قول السلم واللائمة من العارب العارب المعارفة في حاس من المعارب و قالم أن أن أن العارب المعارفة في حاس من المعارب و قالم أن أن المعارفة في حاس من المعارب و قالم أن أن أن العارفة من العارفة في حاس من المعارب و قالم أن أن أن المعارفة في حاس من المعارب و قالم أن أن أن المعارفة في العارفة في العارب المعارفة في العارب المعارفة في المع

(فال قول) فقد فال اله بي را به شول سول كرام) وهدادا الدل على الرسول وحدث الدام المرافي فقل الدام و دائل و دائل الدام كرهد في موضعين والرسول في أحد الوصول محد و رسول في لآنه الاحرى حديل قال الدائل المولي في سورة الحد فيه (أنه المول وسه ل كرام الله وساهم الله ما المولي الدائل المؤملون) لا يم و السول هد محد المنتائج ، ووال في الدارة المؤمل الما توليل المولي كرام ها دي فورا وسه ل كرام ها دي فورا على المراس ما يال الامداع المياس في المولي هد حديل والواكل المحرال المولي في الرسول الدكرة المحدث حروفه أو أحدث المها شيئا الكال المحرال المسافلة على الرسول الدكرة المحدث حروفه أو أحدث المها شيئا المحرال المولي المولية المولي المولية ال

وأرصاً من لله قداكه إمرجعله ثوب داهر عوله ر ٢ فكر وقدر * فقتل کیف قدر ۱٫۳) و محمد شهر ۵۰هـان به قول محمدهمد کمو،ولا یمرق میل آل يقول نشر ُوحني أوملتُ ، ثمل حعله قولاً لأحد من هؤلاً. فقدكه ر، ومع هما فقد مل (به تمول برمول کرم عوم هو بقبار تا عر) غمله قول برسوال المشري مع تكميره من يقول له قول المشر ، فعير أن الراد بديث أن الرسول ومه عن حرساله، لا له قوله من تاة ، بفسه، وهو كلام لله دمالي لذي أوسريه؟ عال تعالى ﴿ وَإِنْ أَحَدُ مِنَ اسْتُمْرُكُمِرُ اسْتُحَاءُ فَأَخَرُهُ حَتَّى اللَّهِ عَلَامًا اللَّهِ عَلَامًا ملله وسول هو ک^ه لله تعالی لا کـــ(مه . ولهد کان سی تَقَلِّقُتُهُ يُمرِض علمه علی العاس بالموقف ويقول 8 ألا رجل محمدي لي قومه لأ 4 كلام رقي فال فريشة فلا منموني أن أنهم كاله ربي ، رواه أنو د ۱۹ وغيره ، و لكالام كالرم من 16 مبتدئا لاكلام من قاله مبلقا مؤديا

ومواسي اسمم كالام الله من الله باللا والسطاق وموملول يسمعه تعصيهم من تعطيء فسياع موسي ميرع مفاتل الأو سفه ورسيع ساس بهاج مقتد والمطاءكا قاريمالي (مِن كان مشر أن كِنْمَه مَهُ إِلَا وَحَدِ تَكَايَمُ وَ مَنْ وَ حَجَابُ) فَعَرَقَ مِنْ النکایم من وز ، حجاب کی کام موسی و مان شکلیم نو اسطه بر سول کی کام لا سیام عارسال رسونه ابهم با و به س يعلمون بالدي يُتَنَفِينُ د تكلم بكلام تكلم بحروفه ومعالمه نصوته عِيَّالِيُّهُ ثُم سنعول،عنه بننعول كالأمه بجركالهم وأصو تهيركي قال willis a rom is a " was an et it ends de wass a chimas are ensecuire de سيمعه لكن بصوت مسه لانصوت و سولء فالكلام هو كلام أنر سول تكلم به نصوحه م والمنع بع كالأمرسوب بالمصوت نفسه

١) يسى الى قوله (أن هد لا قول الشر)

والزَّاكِيلُ هَدَّ مُعْدِمًا فِي تُمْسِعُ كَارْمُ تَحْدُونُ فَكَارْ- حَاقَ أُولَى لِدَيْتُ مَ ولهذاقال تعالى (وإن أحد من مشركين السحارك فأخره حتى يسمع كلام لله) وقال اسي عَلَيْنَا فَيْمُ و ريبوا عَرْسَ بأصو نكم ﴾ عجمل الكلام كلام الماري.،وحمل الصوت لدي يقرؤه به المند صوت عارىء الوأصوات الماد ليست هي الصوت أندي ينادي لله به ويتكلم به، كم تصفت النصوص مثلث بل ولا مثله . فان لله تعالى (ليس كَثَلَاشيء) لا ي د نه و لاصعائه ولا أفعاله، فانسيءُمه مثل عمر لمخلوقين ولا فدرته مثل قدرتهم،ولا كلامه مثل كلامهم ، ولا بدؤه مثل مدائهم ، ولا صوته مثل أصو مهم ، ثل فان عن القرآل لذي يقرؤه السمون ليس هو كلام ألله أو هو كلام غير الله الهو منحد منتدس ف ل ، ومن قال أصوات الصاد أو المداد الذي يكتب به غرار قديم أرلى فهو منحد منتدع، بل هـ د مقرار هو كلام للدوهو مثات في مصاحف وكلام لله مسترعته ، مستموع من التراء اپس مسموعا منه ، فالانسال بري الشمس والقمر و لكو ك نظريق استشرة ويراها في ماء والمرا قافهه إرؤية مقيدة الواسطة، وتلك مطلقة بداريق للباشرة، و يسمع من نسلع عنه تواسطة ، والقصود بالسياع هو كلامه في توصعين كما أن لمقصود بالرؤية هو عرائي في لموضمين،

هن عرف مابس الحابين من لاحياس لافير فو لاحتلاف والاته قرالت عنه اشبهة التي تصيب كثيراً من الماس في هد الناب، في طائفة قالت هذا المسموع كلام للداو لمسموع صوت المسموصوته محلوق، فكلام الله مخوق وهدا حيل فاله مسموع من سمه ولا يلزم د كان صوت المسمحاوقة أن يكول معس الكلام مجلوقا ، وطائفه فالت هذا المسموع صوت المند وهو محلوق والقرآل ليس بمحلوق ، ولا يكون هذا المسموع كلام للذه وهذا حمل ، فاللحلوق هو الصوت لا نفس الكلام ندى يسمع من المتكام به ومن المنع عادوط الهة قاست هذا كلام لله وكلام لله عبر محوى، فيكول على الصوت غير محلوق وهذا جهل قائه إدا فيل هد كلام لله فامت إدا سمع من أنه وإدا سمع من أنه وإدا سمع من أنه وإدا سمع من المسموعات المسموعات المسموعات المسموعات المسموعات المسموعات المسموعات المد وصوت العد مخلوق ، وأما كلام الله منه فهم غير محوق حيث ما نصر قى ، وهذه مكت قد نسط الكلام فيها في غير هذا الموضع

فصل

فى قبل سامشاً هذا برع والاشتباد والتعرق والاحتلاف ، قبل منشؤه هو الكلام الشنبه المشتمل على حق و باطل ه هو الكلام المشتبه المشتمل على حق و باطل هو هو الكلام المشتبه المشتمل على حق و بالسامع ، وقبه ما يحد هم العقل و السمع ، في الحق و الدخل ، وهو لا ، حسد الاثمات المشتمل على اثمات حق المشتمل على اثمات حق و باطل ، وهؤلا ، حاسد الاثمات المشتمل على اثمات حق و باطل ، وكل كلام محد عالمات ، وكل كلام حالف ذلك في المثال ، ولا يجالف ذلك الاكلام محد عالمات و السعم حالف و السعم

وذلك به ما تسطرو في مسئلة حدوث عالم وشت الصابع سندب الحهمية والمعتراة ومن و فقهم من طوائف الكلاء على المحافظة ومن و فقهم من طوائف الكلاء على المحافظة والمحافظة والمح

وهي حدثة وهذه طوق لمتربة ومن وافتهدى بالاحدم قد تحو عن بعض أبوع الاعراض، وتارة بشتومها من الحدم لا يحو من كل حسر من لاعراض، عرص حده، ويقولون لا لاعراض بمتبعدة ؤه لان المرضلا بعقى زما بين، وهي لطريمة التي حديده الأمدي وريف ما موه و دكر أن حمور أصحاء اعتمدوا علمها ، وقد و فقهم عديها حدثقة من العقها ، من أصحاب الاثمة الارامة كالمناصي أبي بعلى والجويني والهاجي وغيرهم

وأما الهشامية والكرامية وعارها من الطوائف الدين لا يقولون محدوثكل حسم يقالون ال القديم تقوم به لحوادث فيؤلاء ادا قالوا المن مالايحاد عن خوادث فهم حادث كافي قول الكوامية وعيرهم وافقه للمقارية في هذا الاصل فانهم قالوا المالحسم القديم لا يحواعن الحوادث محلاف الاحسام المحدثة

والماس مسارعون في لسكول هل هو المر وحودي و عدي ، في الله له وحودي قال الحديم بدي لا يجلو على خركة و سكول فادا التعت عنه الحركة فالسكول به وحودي وهد قول من مجتج بتعاف لحركة والسكول على حدوث بتعاف لحلوكة عن الحل حدوث بتعاف لحلاكة عن الحل شوت أن السكول وحودي . في قال اله عدي لم يعرم من عدم لحركة عن الحل شوت أن السكول وحودي . في قال به نقوم به الحركة و عنو دشعد المالكن مم قوله نامت ع تعاقب المحودث كما هو في قول الكر مية وعبر هم يقولون اذ قامت به خركة لم يعده مقيامها سكون وحودي على دلك عدم عنرلة قولهم مع المتراة و لا يقولون أن عدم العمل وحودي كذلك الحركة عند عؤلاء

وكالكثير من هل كالام يقو و رسالا تحتوعن الحو دث فهو حادث ، او سالا يسمق لحو دث فهو حادث مد على زهنده مقدمة ظهرة بان مالايسسق حادث فلا بدران يقار به او يكول بعده، وساقار را الحوادث فهو حادث، وساكان بعده فهو حادث، وهذا الكلام مجل و مهاد ريد مه ما لا يحدو على الحودث المعيمة و ملايسة الحادث المعيم فيهو حق ملاريس ولا براع فيه وكدنك در ريد ما حدث حكيما له ول و ما كال لعد العدم ونحو دلك واما أد أريد الحمود للي العمود التي تكول شيد لعد شي اللا إلى أول وقيل له مالا بحلو عنها و ما يحل فيهو حدث لم يكل دلك ظاهر ولا ايد الله هد المقام عدو فيه كثير من الافه ما وكثر فيه المرع والخصاء ولهد عدر المستدلون لقولهم ما الا يحتوعن خوادث فهو حادث بمعول ل هذا الدليل لا يم اللا دا أشتو متاع حوادث لا ول ها ومدكرو في دلك علوف قد تكلمه علمها في غير هذا الموضع

وهد الإصل مازع الماس فيه على ثلاثة قول فقيل ما لايحدو عن المعراة الحوادث فهو حادث، و ممتاع حو دث لا ول هد مطلة وهد فول المعرلة ومن تمهم من الهقه و وغيرهم ومن تمهم من الهقه و وغيرهم وقيل بل يجوز دوام الحو دث مطاقا، وليس كل مازان حادث لعد حادث لا الى اول يجوز دوام الحو دث مطاقا، وليس كل مازان حادث لعد حادث لا الى اول يجوزان يكون حادث مل يحوز ان يكون فدعا سواء كان وحاده علمه او بهيره ورع عبر عمد مالمالة والمعول واله علية والمعمول ونحو دناث وهد قول العلاممة القائمين نقدم المالم والاهلاك كارسطو و تناعه مثل تامساوس و لاسك در القائمين نقدم المالم والاهلاك كارسطو و تناعه مثل تامساوس و لاسك در على الاستحدو وجب المعلوم والمحمور الملاسعة المتقدمين على اوسطو فتم مكون حادث في كان وحد معسه لم يحر ن يكن حادث ، وهذا قول وجب ان يكون حادث ، وهذا قول

وصاحب هذا القول يقول ما لا يحلو عن الحوادث وهو ممكن سفسه قهو حادث، وما لا يحلو عن الحوادث وهو معلول أو معمول او منتدع او مصوع فهو حادث الاله ال كال معمولا ملترما بلحوادث عشع ال يكول قديما ال القديم المعمول لا يكول قديما الله و كال له موحب قديم بداء يستلم معلوله بحيث يكون

منه ازلياً لا يتقدم عنه عوهذا تسم قان ما استازم الحوادث غشم ل يكول فاعلم موجد بداته يستبرم معلولة في الاران فان حوادث المدقمة شيئا بعدشي.لانكول مجموعها في لاول ولا يكار شيء منها . يا بل لارلي هو ادنم او حد نعلم واحد والموجب بذاته المعرج معه له في لا ل لا يكول معاوله شيئا بعد شيءسو..و کان صادر عبه بو سفة او نه پر و معه فال ماکال و حد آهد و حد مکول متعاقب حاري شيئه عند شيء فيمسع إل يكول معاولاً مقاء لا سنته في لاول،محلاف ما أد قبل ن أنه رن بدلك هو الموحب ما به بدي يعمل شيئا يعد شيءها به على هذا لا يكون في لا ل موحد به به ولا علة مديمة دمه فلا يكون معه في ول شيء من لمحدوقات، لكن فرعسته المعمولات كوارشيد للمد شي. موكل معمول يأحما علمه وحود كمال فاعليته با د للؤثر ٢٠ - الله: ﴿ لَحْبِعِ شَرُوطُ لِتُأْثَيْرِ لاَ للتَّحْلُفِ عبه أثره ادالو تحلف لم يكل مؤثرًا ماء فوجود لاثر يستنز وجود المؤثر التام، ووجود المؤثر التام ، يستبر ، وجود الاثر ، فليس في لاول مؤثر تام ، فليس مع الله شيء من معلوماته قديم لقسدمه او لاول ايس هو حداً محدوداً ولا وقتا ممينا ملكل تتقدير المقل من الدية التي ينتهي اليه ، فالأول قبل دلك كما هوقىل معدره ، ملار للأوله . كان لاندلا حرله وي لحديث الصحيح عن المني ﷺ كان يقول ﴿ أَتَ الأون فينِسَ قَامَتُ شَيَّءَ ءُوأَتِ لاَّ حَرَّ فَلْيُسَ بعدك شيء » فلو قير بن مه مؤثر تام في لارب شيء من لاشياء برم أن يكون مقاره له د تما ءو متبع آريقوم بالاثر شيء من لحو دث بالانكل خادث محدث لامحدث الا إد وحد مؤثره : م عند حدوثه ، و لكانت دات مؤثر موجودة قبل ذلك فكن لاند من وحود شروب تأثير أعند وحود لاتر و لالرم المرجيح من غير مهجج وتحنف بتعاول عن المة اشامة ووجود المكن بدون الرجحاتاء وكل هدا تمتمع وهذ مسوط في عير هذا البوضع

فصل

و د عرف لاصل لدي سه عفر ع ترع المس الدين قالوا الله يستق الحوادث فهو حادث تناوعوا ي كالامالة تعالى القي كثير من هؤلاء الكلام الأيكون إلا بمشيئة المتكلم وقدرة الايكون إلا بمشيئة المتكلم وقدرة الايكون إلا بمشيئة المتكلم وقدرة اليكون الكلام محاوق في سراء الحداد كلامه مخلوقا من المحلوقات الوقوا الله قال وصل وقد عم المحموقات لانتصف بها الحداد ولا لا يتصف بها بحسه في عداد من الموال والصوات والووائح و الحركة بها الحداد والسمة و الصراء فلكوب يتصف عالمة في عبراه من الكلام الولو العراقة الكال ما كالم من الكلام الولو المحاولة الكال ما كالم من الكلام المولود المحاولة المحاولة الكالم المحاولة المحاولة المحاولة الكال ما كالم كالم المولود كالمه المولى عمراء من الكلام المولود المحاولة المحاولة المحاولة المحاولة الكال ما كالم كالم كالم المحاولة المحاولة المحاولة الكال كالم المحاولة المحاولة المحاولة المحاولة المحاولة المحاولة المحاولة الكال كالم على الوحود كالمه الموارعية المحاولة المحاول

وهذا قول الحمية و حداوه و صربه و عبرهم من هؤلاء بقولون انه خاق أمه للحدة توحدا فعل حلال ما معترفة فالإيقولون المعتمدة في المعالم المعترفة في المعترفة في المعترفة في المعترفة في المعترفة في المعترفة في المعترفة و فدر المعترفة و المعتر

⁽۱) اِن عربي

تم ال هؤلاء لما قالو مقدم عين الكلاء تدرعوا فسه ، فقاست ما ثمة القديم الايكول حروفا ولا أصواعا ، لان بت حروف لاتكول كلاما إلا دا كالت مثمافية و اقديم لايكول مسوة سيره ، فه كانت اليم من (بسم) فديمة مع كونها هسبوقه بالدين واسه بكان القديم مسود نفيره وهذا ممتمع فيترم أن يكول انقديم هو المعنى فقط ولا يحور تعدده ، لابه لو تعدد لكان احتصاصه بقدر دول فسر ترجيح من عبر مرجح ، وإلا كان لايساقي بروم وجود أعداد لا بهاية لها في قدر واحد . قالوا وهد ما ممتم افيد من يكول معنى واحدا هو الأمن والحين ومعنى التورة والانجين و قرأن وهدا أصل قول كلابه والاشمرية

وق نبط أمانس هل مكالاه و خديث و اعتها، و سرهم مل هو حروف قلاعة الاعيال أثرل ولا ترال، وهي ماتر مة ي داج الاي وجوده كالحروف الوجودة ي المصحف و مس أصو ت قدعة ، ولم يعرق المصحف و مس أحروف المطوقة التي لا وجد الا منه قبة و س الحروف لمكنونة التي توحد في وقت واحد كما يعرق اس الاصوت والمد دامن الاصوت لا مقى علاف المدد والله حسم يعتى ود كل الصوت الاستى متبع أل يكون الصوت المس قداته الالله ما وحد قدمه الرامة وامتم عدمه ،

والحروف لمكتونة قدير ديه مساشكاراتنائم بالددوسيقدريقديراللدد كالشكل المصنوع في حجرو ورق بار به يعص أحر اله(١)

وقد بر د بخروف مين الدده و أما لحروف النظوقة فقد بردم أيضا الاصوات القطعة الثوافة وقد برد به حدود لاصوات و طرافه كايراده خروف في الحسم حده و منتها في تدرخ ف اراعيف و حرف خال و منه قولة تعالى (ومن الدس من نعد الله على حرف) و تحوادث وقد برده خروف الحروف لخيافية وهي ما يسحل في مطن الاسال من الكلام المؤلف المطوم قبل أن يتكلم مه وقد تدرع الساس هل أيشكل وحود حروف مدول صوات الديمة لم تراه

⁽١) سقط من الأصل حير المبتدا وركما له بياضا يصعه فيه من لحمه

ولا تر ل، ثم المائم في السموع هو الصوت المديم وقيال الل مسموع هو الصوت المديم وقيال الل مسموع هو صوتان أحدهم المقديم والأحرا نحدث على الاسمه في وحود المرآن فهو القرآن والمائم عن المائم المائم على المائم المائم على المائم المائم على المائم المائم

فهؤلاء لحلقة و لحدثياتو لأنحدية والاقر أيه أصرقه لهم إرمالا يستق لحودث فهو حدث مطلقه ومن قال مهد الاصل فاله يده الله هذه لاقوال أو مايشه فالتحافانه إلى أن محمل كالام الله حادثا أو قديما و داكل حادثا إلى أن يكول حادثا في عبره عاماً أن يكول حادثا في دائه وادا كان قديم فيما أن بكول القدم المعي فقط أو للمط ما أو كلاها ما فاد كان لقديم هو المعنى فقط لزم أن لا يكول الكلام المقروم كلام الله ثم الكلام في ذلك لمنى قد عرف

و ماقدم اللفط فقط فهدا لم يقل مه حد مكر من الدس من يقول الكلام القديم هو للعطاء و مامساه فايس هدد حل في مسمى الكلام و فيد يقول الكلام القديم هو اللفط فقط إما الحروف و لاصوات الكنه يقول إلى مساه قديم عو و أما الفريق الذي الدين دانوا بحور حوادث لا ول فد مصاف ، وس القديم يحور أن يعتقب عليه الحوادث معنف وإن كان ممك لا وحد سفسه، فهؤلا، هم القالة قديمة أولية على المسول إلى المل كابن سيد و نحوه مهم قالو انها صادرة فعلة قديمة أولية على المسلول إلى المل كابن سيد و نحوه مهم قالو انها صادرة على الواحب العسال على الم

و أما ارسطو و تباعه منهم قالوا ان لها علة عائية تتحرث للنشمه به وهى تحركما كما يحرك المشوق عاشقه ، ولم يشتو له صدع قائد بداله و اند أثبت أو احب الوحود نظريقه ابن سيد و تناعه، وحقيقة قول هؤلا، وحود خوادث بلامحدث أصلا ،

أما على قبول من حسن لارب عبدء تباثل يحركه فطاهر د الايه ح من دلك أن يكون هوف علالها، فقو لهرفي حركات لافلاك بعليه فول القدر به ڤي حركة لحبوال ، وكل من الصائمتين قدما قص فولهماه ن هؤلا ويمولدن مأن صل حيو ن صادر عن عيره لكون المد اليو لد عي بسنة من وحود معل، والمدر نو لد عي كاهمام رعير احد ، فيقال لهر تمولون هكف في حركة العبث تدر عود عيه الميحب رابكو باصادر بل عن عيره، و حييثاد فيكون أواحب بنفسه هو المحدب أنبيث خُو دَثَ ثَايْتُ عَدَّشِيءَ ۗ وَ نَ كان دلك واسحة المقول، وهذ الخول لذي يقوله بن سينا والدعه مطمل ايصا لأن اله حب بدايه الفلام لدي يدار به موجبه ومقاعد وعشم بإصدرعه حادث مو سطَّه أو ملاو سطة لمان صدور الحو دب س علة التامة الاريه تديم بدائه ، والدول بحركة بوسطة قيا يدو كباره عاهوقي حدوث الحركة عافان الحركة الحادثة شيئا بعدشيء تشع ل يكول الصصي لها علية المه أ الية ستترمة للماولها ، فالذَّاكُ حم من المعيضان ﴿ عَوْلَ عَمْرَيَّةُ الْمُعَلِّلُ لَمَّتُهُ فِي لَارِنَ وَوَحَوْدُهُ معها مدقص أريتحدم المداول أو شيء من دعجال عن الاربء فصارحقيقة قولهم أن خوادثاامارية والسمية لانحدث م

وهؤلا، يقبلون كلام عه مايعيص على عموس الصافية كل ملائكه الله عبدهم ما للشكل فيم من بصور ما را يه افلايشمان به كدام حارج عما في عوس العشر، ولاملاك مارحة عمافي بعوسيم عيره مقول المشرقو معوس الملكية المسمة، معان أكترهم يقولون المها أعراض

وقد تسريء ير هد الموضع أن مشتو بامن لمحرد ت المقلية لحوادث. () التي هي المقول و المدس واللواد و الصور عمو حوده في لاده للا في لا عيال

وأما الصنف أثالث ندين فرقوا بين نو حب والممكن واحدق والمحلوق و لعبي لدي لايفتقر إلى غيره ، و لفقير لدي لاقو - له إلا ، مير، فقالوا.كل ماقارن

⁽١) لعله للحوادث فليتأمل

الحو دسامل سمكات فهو حدث كائن بقد ال لم يكل ، وهو مجنوق مصنوع مربوب، و به بمنام أن أول فيا هو فقير تمكن مربوب ششاقديد فصلاً عن أن یمارل خو دث لا و له ما ولهم کانت خرکه املت دیلا علی حدوثه کما تقدم التملية عليه أوأم أرب هالي بأأ فرن منكن إدا شاء ومالور دار الأماليكي دو م کوله میکی عشاشه و قدر دو دو م کو به و عالا بشیشه وقد را به تمسم به را ه**د.** هو الواحب لأن بكنام صفة كرن لانتظر فيه ، فارت تماني أحق أن التصف به من كل موضوف ، مكاهم إن كل كال يشب محبوق فاحق أولي له ، لأن الملاسم الوحب حالق ُحق ما تمان ما حالت الماكن تحويره ولانكل كي الشت بمحدوق فالدهوامل حائل وماح الصافة للأمل لكال وحداثنا فالهالولأ يجب له كال بالمشم وهو محال محاص ورضورو الدار وقف أوبه بدعي عمول و لوب تعلل لاتفاء في تمات كه أل عبره ، فال معني حكم ل أحق الكال في فيبره أكون عاره أكل مه وكل مه دمه أديه الكال إهدا علم ما اللهو سعسه مقدسة مستحق عدات أأأراه الأوقب ثنوت أواله متكارعي عمروه فيجب أموت كربه منكن وأرادات أمراره لاابرالدو أتكريما يشاوقدونه أكلل محل رکول ما انه لارمانه دول وراز به مشهمه دو بدي د برل ماهم ار الله مه الكل من صر الكلام عالمه عد را را الكلام عكم به در

وحساده بالمه قدعت به كمه مشاسه وقد به ، و رقيد به دي و حكلم عصوت لايد عمل دائ فيدم صوت معالي في الكراعد لكلما ما عرب أن والتور أو والانجيل پلهٔ پشته و قدر آنه لم عنده آل پلکم الله على حيى . و ل كال توع الباء والسين قديمالم ومسترم أرائلون بدر معينه والسمل مهانه قديد بادعيمين قرآن من غرق ال مهاع والعين وهد عرق الدافي بأعلامو لار دائو للمجو للصروبة دالمامل صفات ويهكس هده لاشكتلات الماردة في وحدقاهماه عندات والعددها وقديم وحذوتها (١) هذا بندهد هو ندي فرزه شجرا في رساله شوخرد بالصح بال عند اتبأت الصفات ودكمه لم للصن قروعه لآبه

و دا فيسان مروف معجم قدعة تمان سوع كان ذلك ممكنا بحلاق ما اذا فين اللقت بدي نطق به الدو عمرو قدتم با فارهند مكام مالنجس، و منكلم يعملم ال حرة ف الممحم كانت موجود افنان وجودها سوعها وألما بنس ، صوت المعن الذي قام الم المصلع و الأربي العام و مهران تبييد لم كان موجودة فينه

و العول عن الاهم الحدد ، من ألمه المعد على الوركرو على من قال الكرم على من رعه الله حرف من حرم الله الله على من و ألكرو على من قال الله حلى الله على من رعه الله على الله الله على والله على الله على والله على الله على والله على الله على والله على الله على

وقصده بدائ ، وقد سكه به لا يا ما منصة وعرها بس كدنك مع ال ها بدأ واصد ها مروف بدل فصد الوشات بالنواج به لا به أل حد عرب والم فصد الوشات بالنواج الله على مدي سهاء لله الحسنى وكته معرلة محدد ثابتة عن الله على ها شي بعد لم حد ترام و الحروف السطوقة لايتال فيها للم مستصد ولا ساحد الله على حج بهد على فوهم على الهم يقولون الله لم تكلمه مراك العرفي و لا الاعدام في المهم وألم الله لم تكلمه مراك العرفي و لا الاعدام في المهم على المهم على اللهم على اله

وقال شديد لامام أنو لحمل مجد من ممد أن الكوحي كديم ندي سياه لا مصوراق لاصول) سممت لامام أسلسه مجدس أحمد نفول سمعت الشيخ أبا حامد لاسعر بني يقول ما هني ومدهب شافعي وقفها اللامصال قرآل كالام الله عير محمول، ومن ومن في محموق فهو كافره و مرآل جميه حاريل عليمه السلام مسموعا من نثير أنه بي دو النواصلي شاسرله ما ير سهمه من حاريل والمعاجمة سمهود من حيريل والمعاجمة من حاريل والمعاجمة من مي الموالية وهو لذي شاه و أسلسه وفي الله به فيس. وماي هدور با مسموع ومكتونا ومحمول عالم الله حيال حرف مله كالمام يه عير محمول مح

والكلام في هنده لامور مد وند في سبر هند الموضيق وذكر ما يتملق بهد الدب من بكلام في سال عليمت كالعمر و المدرة والاردة والمسمع و مصرو كلام في نفدد بصدت و خده وقدمها وحدوثها بالوقدم الموع دول لاعيال و شات صفه كليه، فال عمومها ما و بالاعيال مع تحدد كالمميل ما لاعيال وعير المثالة وخار تالعقول لاعيال وعير المثالة وخار تالعقول وهد الموا مشكلة وخار تالعقول وهد الموا مشكلة وخار تالعقول مستقيم والله سيحانه أعلم اها

ذكر

- المعجدة لامرة شرح لاسلام الحمد لله على أيت في كنامه الله (مام ح السنة في مستمد الكاتم على ١٣٢١ ح ١)

عدد دسته تالا سده مى ساس و به مصطر ساس قد سمو في مسمه فول:

(أحدها) قبال من عبل إل كالم الله مرعيت على سعوس من المعافي التي تعييس ما من عمل علم المدل علم المصلم به والد مراعية وهد قول الصالمة و متعسمة المها فقه الحمد كان مدال و مثله و ومن دخل مع هؤلاء من متصوفة الماليمة و متكاملهم و كان ما مداو داد داد و الله و كالم صاحب المكتب بهاليمة و متكاملهم و كانه الورد المصلول مها على عير أهم الله إلى والله إلى هدا وهو في عير دال من كرمه إلى المدعد م كل كالممه في هؤلاء المورد بها من هدا وهو وي عير دال من كرمه إلى المدعد م كل كالممه في هؤلاء المورد و تواويرة يحمد و آخر أمرد المقر على محمد و حد قد عدا ته المه المورد المورد الماليم و الحرو المسحد المالية المورد و المعرود المدالية الماليم و المحرود المسحد المالية المالية و المحرود المسحد المالية المالية و المحرود المسحد المالية و المحرود المسحد المالية و المحرود المسحد المالية و المحرود المسحد المالية و المحدود المالية و المحرود المسحد و المالية و المحدود المحدود المالية المالية و المحدود المحدود

(و رامه) (۴) فول من نقول . اله حروف و أموات أرائية المجتمده في الارل ، و هذا فول حالمة من أهل الكلام و أهل الحديث ، دكره الاشمري في (المقالات) (۴) عن صاعه الرهو الذي يلذكر عن المسلمية و محوام ، وهؤلام

(١) هو أبو حامدالمرالي ولا سرقاله الاكناء واحدا بهدأ الاسمومادكر من الاشارات ليس فيها لعن عدل على اعتقاده هذا المدهب وأما النسبتانيموله في حكاية مدهب الملاحمة وهو يثبت الملائكة (٢) سقط الناث من الأصل الملاكمة المراجعة وهو يثبت الملائكة (١) سقط الناث من الأصل

(٣) كتاب طبعه مض المستشرقين من الالمان حديثًا في الأستانة

١٥ - رسائل ابن تيمية

قال صائمة منهم أن بنك باصوب الدينة هي صوب ما مواجعي مراهم وهي العص الصوت السنوع من الدينة أن المراه على العمود على مع مهم المعمود على المراه المقل المثل الموافقة الضرورة المقل

(وسامر) قو امن ما المامار الماماد دار وسامر) قو امن المامارة المامون المام

ودعمها أهل سنة و عمليه أهل حدث من منات أرا به و فراه كالكلالية م أرامية و ياسم من الساد موسل الأما عليه و وقد هو سوالراعل المنات ما لأما من أهل المال وله أعلى المال موال ما الها يعد ذلك على الاقوال الخسة المتأم

أما تمولان لاولان ولاورقيل ساسه برعر السيام و ما و ما الم لتعليمه و المحده ما التأليف عمده من المعلم المعار و فقيه كالحارة والما والع وأما شيعة شد عول في هذه المسلم و المحد حال المراع المهم في نقده (٢) وقد سؤهم كالم يعمد الله المال الحراف في شماء أهل السفو الحدال الم وهذا هم المعروف عند أهل المن كمي س أن عالت وعرده من أن حدار و وحفور عدد في وغير هم ولكن الالماء الله لف أهل المن في المد صواهم فلمس هن المه أهن الميت فش عي س الحسين وابن جعمر الدفر الما حمد الساهور الماها الم

من كان مكر بالم عاولا تمان محلق أن أن والمكر على ولا تمان مص وعرا ا ولا فلصمة لاغمه لاي عشر . و "رست . كروم يه وستولات شمه اللتوانزةعن هولاءمعر وعلمه حودته وكاست بالمدعية أهل سبة، وشماس وسة معرفها با لاسدي وجاو سائنو بالما يولاعلكما ولاستولا عن لله هـ الدينو لد ير هو الا المسرة برد له كا رشو بالناب لمه له و لد ير عمل المهم قد عن لأع شر أو يعظ هراق شار أو يا ما من فن يدهب هن ساه ما هم معرة تي سيمه ما المحمد الرابية الانتاعل المداهب كالمقافدون يهاعيرهمين سامياه في الفياقي بمعرا مامعولان ورمه ونحوه مي مار لا براه کی پهر لامره ده در ادری درف مال صال لاقياكات بدولاسه مولا وياد موه يه حد

و د ده د در د هې و راهد کې ځې د د د ي اهمه س تيميه في هذا الله ن أخم ن لا أخره و إيد و حدث لاسلم له أمر المدوم ونهيه واحامه أوادامه بمارات المام المامسان سه والأولا هول غه شامه مخدمه و لحرمة و المام و كارم و ما غ ر فی ج دیساهد جات ایسه نی . د د مکر د د کی موسى هو در دوه ل کال پر کاله قد د د کال دوکاله د علاقته و علات موسی وقد غیر بٹ ردت نہ ۾ لاول وغو قبال بدمل جملہ اياں المشلع و لاغترال فقال به محمول جنه بنه منصلا عه، وبال بث اد کال بنا فنا حلقه معصلاً عنه أ يكي كالمهدم المائم و المدانا و المراوسان الصافات عا يتصف بها من ذمب به إ من جانها وقد الي عاره ، ولما الراحق لله حركة (١) أي على إمامته

وعما وقفرة في حسر كل دبك حسم هم الشجرك مالم عادر عبك صفات ولم "كن تبت صفات أنه ما مجه دال لهمولي كال متصف عجودته المقطلة عمه الكان د أنطق خدمدت كادل (يحان وق معه و لطح) ، وكا قال (وم تناول عاب أسب و يعده و رحايم يم كالو يعمو الدود وداوا لحودهم لم شهدته عيد قام أنها الله بدي أسلى على شيء) وكي فال (اليوم تحتم عي أنو هيه و كانت أيسيم ، إن رجهم لا كانو يكسون) ومثل تسلم حجر عي من السيخ ود - حدى بدهه السيخ السامه في كار به عدد كان كلاه شه لا يدن الام حقه في منه وحب ل لكن هذا كله كارم الله فاله حلمه في عيره ، و د المحمات الأنداني فالمعنى ال يكول د ك كالام عله كالقولمول اله حش كالما في شعرة كالمائه المعومي على عرال

وأيصر فاد كال لدليل فداده خ ال المالدين حالق أفعال المناد واقوا لهم وهواسطق لسكل طن وحب ل بعول؟ كالأوفي وجودكالامه وهد ما قالته لحاوية (١) من لحميه كصاحب مصوص من عرف ول

وكل كلاه في يوجود كلامه السواء عبد المره ونظامه وحييند فيكون قول فر مهار 💎 كبر لاعلى) كلام الله كم ال كلاه الخاوق في الشحرة (أحي با شالا له لا يا) كالم فله يا

وأيضا در سن بدس خطب . س وأحبروهم ال لله فال، و ادى،و اجي، ويقول الميموهم إهده محم فالتاميمصية عليه بل بدي افهموهم أياه بالله بعسه الدى كايم، والكلامو تم به لا نعبره ، ولهذا عن أنَّه من يصد لها لا يكايرفقال .

⁽١) لعله حفظ من هذا لفصا الأخادية الدي وطلقه عليهم داءًا في كتبه فامن عربي وان لعارش وأشالهم يعولون بأنحاد الخاسق بالحيق وان هذا عين هدالاأمه عيره وحال فيه وانه مائم عبره وهذا مفصل في رده عليهم من هذا المحموع

قلوارد تنكار مرافعل كاه و رقد به لى حدث كاه و ي عام ها صدر متكار ، فيقال هم المستحرس المحدم ها الاهم قد راء قيم الكرمس فلم كلام وقو كان معصلا علمه وهد عا فاله هؤلام ، وقد التكثير من قام به لكاهم ولو لم يكن علمه ولا هو عشراته ، لا فلم مدهد فلم كاه به والمسلم المهومين وافقهم وقيل التكثير من كام مدهد قول كلام وقيل التكثير من كام عمله ومشيشه وقدر به فقام به الكاهم، هد قول كلام أهل الحديث وحوالك من من الشيعة والرحثه و المرام و عام هم ، وو ثبث يقولون على طو صفة فعل منظمل عن الوصوف لا صعة دات و صلف الدير يقولون عواصفة دات و صلف الدير يقولون هو صفة دات و صلف الدير يقولون هو صفة دات و صلف الدير يقولون هو صفة دات و ولام المولون هو صفة دات و مناه المولون هو صفة دات و صفة قبل ، وهولون هو صفة دات و صفة قبل ، وهولون هو عشيشه و دار و الآخان المولون هو صفة دات و صفة قبل ، وهولون ها بيته في عشيشه و دار و

د کان کسائٹ فقو کے به صفة انس بدر عکی فیدسائیة دو د لح بدارعو فی هد فیقال هب به صفه فیل اکن صفه فیل سفتان عن الدال فدعل ارقائم به تا بدالاول فهو قو کم اد سدار کیما کول صفه عیر قائمه بدئو صوف بالو تقول غیر قائم بالقائل ?

هال قلتم " هذا صاء عن أن صل لله الا يعوم له الأنه أو قام به للسامب به

و د کال فجهود اسم که در اسا مه بیستر و بیر آنمنگی می شیعه دس و در کال فجهود است که بیستر و بیر آنمنگی می شیعه در و در و نقیم ادات است مدار و در و نقیم از در است کالام الاید آن یقوم بالتکلم

و ر فائم سا فقد قدر مدياء خو دث دارات قد کم اهم، وهد فوله لاي دل عليه اشتراع و المقابل ، ومن الما تان الله اي ينكل و تريد وايحت ويعقش وترضى ژباتي وايحي، فقد القص كتاب لله الوس قال العذيول يددي موسى

(۱) أمال الاصل عام يه في أنه دود عام يتولون الكلام فعله ولكنه قام معره فيمحمون عمر عين المعمون كاشرحه في مواضع تقدمت في الارل فقد خالف كلام الله مع مكايرة مقل.لان تدند لى غول (عد حامها و بي اوفال (بد أمره إد أر د نده أن بقول لا كل فيكول) فآل بالحروف الدالة على الاستقبال

و، واحمة فيخل ما تعرب به المعترية و شيمة تما دل على أن كلامه متعلق مشتشته وعدرا و به اتكان برائد و به يكهشين بعليمي بعليجون لقول الهاوال قول به من عيال بالأهوال الله و به صفة له و عدمه الاتقوم إلا بالموصوف منحل عبال والموقف أحد الله في أقول كل من عائد با من الصواب وعداله عما يرده الأمراع و مندل من قبال كل منهم به و داوه الله الهاد يه منه أن كول الحد الله منه به وقد أن من المنافق وتشاولان أكم هند في كر من الله و الأثبة الموسوفين المنه الله المنافقة المنافقة

و مدر خو دشته الفدم د م لاعر صاو مداص فدمه عادال و کی الفوم به سد عو مدر علیدمی فلاه و آدمانه م محودال ثم دراعمه کا اساو استه و محل عول می اگر و م دیت به اشکار د لاک نا و م مسعقه کا کار الممرات الممرات المان کا مان می می و تحو درائی موله الکلایه الممرات المان کا در الله می آمس عدمت وی کوت کا کلام قاله مالکار می آمس عدمت وی کوت کلام قاله مالکار می آمس عدمت وی کوت الکلام قاله مالکار می آمس عدمت وی کوت الکلام قاله

و لكن " في قد لحؤلاء الحواء لحدوث حوارث الاست حدث ملا؟ في حواجم دعث وهو قولكم اله أل يقفل لحوادث ما كن وعلاها ولالصدها ؟ ود حار هددا في لانحم أل تموم حوادث عن لم تكن وَثَمَة به هي ولا صدها ؟ ومعلوم أل المعال عطرمن السول قد حار فعيم بلاست حارث في كدنت قيام بإعمل ع من فيد " مان شي لاجوال وعن فد درم ماس لحوادث موتسسل الحوادث إن كان ممك كان غول صحيح قبل أهل خديث ندين يتولون لم مولمتكايا إدائد مكاكرة به من الله التواجد بن حسن وعبرهما من أثنه بسنة با ومن لم يكن حاراً كان قواد هذا السحيج با فقوادكم النبر ماض عي كان تتقدر إن

ور فاتم لد أميم بو فعوس على متدع نسبين لحو د الوهم حجته و حجنكم على قدم له ، قد لكم مم فقل . كرجحه حديد ، ورد كر قدف المساح تسبيل الحوادث موافعه لكم وقد بال عاعل بيشي، قد محموعه وعلى وعلى مع لكم وأثيم تقولون برقاع لكم وقد الله عوادث - تسبيم و أبيم لا مقولون بدلك وسان سحت ها بال المقدمان ومحل لا بقول عومه براء حصل إله في هذه و ماق هدد وبوس حطونا فيا سلماه لكم باولي من حطاف في حالما كم فيه فقد يكن حدول في م مسلمل لحوادث لافي قول برقال من حطاف في حالما كم فيه فقد يكن حدول في م في إحدى المسلم لحوادث لافي قول برقال ها برائي بحواجه في حالما كم فيه والمده فلا يكن حواجم في لاحرى التي حالما كم فيه ولا كثار من في إحدى المناف الدن أن يكون مند قصاس و سافيل شامل له ولكم ولا كثار من ما قي هذه المسئلة و من الرها و الكل من قصاب فرجوعا لي قول ما فقي فيه المقل و المقل و المعن المقل و المقل و المهن حوعالى فول عالى من حوعالى في المقل و المهن المهن المقل و المهن المقل و المهن المهن

فعلول ال كول المنكام يتكام الكاره لالتعلق بمشبشه وقدراله، ومعصل عله الايقوم الله على المشتل و المعلى بحلاف الكاملة الكارم الساق المشيئته وهدراته و أم و فالما الكارف المول من القول الذي أحظاء فيه المه افق و ذا كما مت قصيل كان الواحد أن ارجع عن القول الذي أحظاء فيه المه افق ما أصدا فيه الالوجع عن الصواب يطرد الحظاء فيجل جع عن المقال ما قصات و فقول يقول أهل الحديث

قال قلم اثبات حادث بعد حدث لا بي أول قول تعلامه الدهوية؟ قال بعل من قولكم ان الرب بعدلي فر برل معطلا لا يمكمه أن يتكلم بشيء ولا أن يمعل شيش

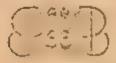
شهر صريفكمه أن سكمه وأن مدن الاحدوث سنت يشتص دائ قدن محافظ فصر عدم من ولا عديم مد مين مين الداروة و الرائد مع كول معديم را تشته سرتمكن لا محم س اليت بالحكان فياعديم مسعول من الدو مع كول معديم را تشته سرتمكن لا محم س اليت بالحكان فياعديم مسعول من الدو مركم به ممكن ودو مركم به وعد عاشته منفيال على ساعل و ألم المحم من أعل الرب و دارهم كان ما الرائد و حد الرائد على والمرائد ما والمرائد ما المحمد الداري وعراهم وها منديال مرحم التداري ساعمي لاحمل المحمد الما مهديم فضلا عن اللازمة وهو دوام احسانه ه

والعلاسعة للنفرية قام القدم عماء ال من رشاية لأ في و ما و ١٠٠ ري

و نصا فاو قد بهد التول و بدي فيه ارم ب يكمن سكايم الله محلاً كه وموسى وجنقه يوم القرمة اليس الا مجرد حاق لادر ك لهراما كان الرامال م ومعوم ان النصوص دات على فند دلك ، ولا نقول انه صار متكني عند ان له

ازلية فان الاصوات لا تبق زماين

ه کلام عی هده کامه ر میسویر فی بر هد به صع و کنبر ، می لا یممول که می هده لادر یا و مات کنبر سهم القیل و اند باوار د کر آن با برد یی هجه مد هب با بی



فدل آخر

وياهه في مثلة عدد أنا في كه ١٥ موادية صرف المول لصحيح المنتول (١١) وهذا نصه :

سے کان ہے میں والا نمه مستان علی آن ہے آن کہ اللہ غیر محبوق موقد عمر السعول والقرال بعه حراء على لله في محدو معجمد في الحتياه لي يكلام الاسعة بسماع والدأ حرس عن كربه يتراه فاستماعه ، وإلام الأمان ويه مستأ ولا الأحمل المعلقة مؤود أو أر المشيخ أو وأراه عا لأع أر بالمست و بد کال مری ما نوی ه و م هدا خدات عامو خد مد و حدجتی وصل لما کال من العلوم ال لا سبعده من تحدر له عاسمه الله سول بناي للي لدى كهرام المتهاومها وموالد صمما عاسال وعمه فسيوصم كماو مس عموت لذي تكلم ٥ يرييل يؤ دسمه دو عاسم صوب حدث عاد يكاره كارم رسول به يؤري لأَ * ﴿ مُعَدِّكُمْ مُولِ فِي أَنْ هُمَا أَنْ كَارْهُ أَنْسَى كَارْهُ وَسُولُ مِنْهُ يَشِيْكُمْ كَالْ مُعَمِّرِهِ ﴾ وك اك من قال ل هد م مد يا مه ديمال له بأنه في عرد أو ے علی اللہ میں کام معمدو حروفہ بل کارے کا وہ حرا س کام معالث لكلام بالفراء راهد كرامان وممراة لأراهد الصبات لمسموح صبات السي ئىلىڭ كالىمىر (ھە . كال دىر مىلى يا يىكا دا سىمىنى ئىكلام جايى أولى د ئى ت مايد تحمه من صفات اللهال ماله به أريكهال منا به وأهد به هي صفات المحاف وأقبالهم اومثل صفات الساد وأفعالهم

و أست و لا تُمَّةً كَامِ العِمُونِ أَلَّهُمُ التَّرِيِّ لِمَنْ السَّمُوعِ مِنْ لِمَارَضُ كَالاَمِّمُ الله كَا قال أمالي (و ن أحدم السَّرِكِينَ السَّحِرِكُ فَأَخْرِهِ حتى لسَّمِعُ كَارِّمُ لللهِ)

⁽١) (س ١٥٢ ج ١ -- هامش منهاج المنة)

ليس هو كلاما هنرو لا يقصه ولا معدوه و اكل سمه عبر به حمريل و دهه مجدعي حمريل ، وله أحدثه في الم مي كل من الرسم بي . لا يه معه و أد و لا لا يه أحدثه لا لا يقصه و لا معدو يا د او كل أحدهم من يا حدث يال الرصح صاد الاحمد سال المعصه و لا معدو يا د او كل أحدهم من المعلم و المعارف المعلم و الله المعلم و ا

وقد على السهول المرق في أن تسمع كلام سكام منه و من سمع منه و ل موسى سمع كلام سكام منه و من سمع منه و ل موسى سمع كلام اله الرواستدا و لا يحل عدد مع كالام الم ومن سمعه المسمين سنه ، و ل كان المرق أن سامل من سمع كالام المي على المحل من الصاحب المسمع عده فالمرق هذا ولي علال أقمال المحاد وصداله أشده بافعالي المحلوق وضد مامين أفعاله وضماله بافعال له وضماله

وم كان الحمية يقولون ب الله لم يتكلم في الحديثة من حدى كالاما في حيره ومن أطاق مسهم ب الله تكلم حقيقة فهدد مراده فالمراج بسهم بعضي كان من المعلوم ب الله تكلم حقيقة فهدد مراده فالمراج بسهم بعضي كان من المعلوم ب الله أم شكام المعلوم ب الله أو قال هدا القرآل محمد في عبرها و د فسير مر دمالي أردت يهذا القرآل و به هو بيس بكلامه بل حافة في عبرها و د فسير مر دمالي أردت أن حركات المعد وصوله و لمد د محموق كان هذا العلى و ب كان صحيحا ايس هو مقهم كلامه ولا معنى قوله في السامس إد فالو هدد القرآل كلامالله على معتهم كلامه ولا معنى قوله في السامس إد فالو هدد القرآل كلامالله على معتهم كلامه ولا معنى قوله في السامس إد فالو هدد القرآل كلامالله على المناس المناس إد فالو هدد القرآل كلامالله على معتهم كلامه ولا معنى قوله في السامس إد فالو هدد القرآل كلامالله على معتهم كلامه ولا معنى قوله في المناس المناس إد فالو هدد القرآل كلامالله على معتهم كلامه ولا معنى قوله في المناس المناس

الريدو الملك ال أصوات القالمان وحركاتهم والمه بدات الله ياكا الهماد وصواته هذا الحداث حديث إسوال به يتنافخ لم الريدو المسك الراجم في الداد المشدة ألا كل شيء ماحلا الله باصل عاهدا المار بيدو فلام لييما لم الريدو الملك الصوات المشد هو صوات بدال أرادوا أل هذا المول ما المدعمة او معتاده واللهد وهذا منشد له على مارات كال عمرة من قرآل معامل والل عنوال المراك معرف المعود المراك معرف المعود المراك معرف المعود المراك معرف المعامل والل عنوال المراك معرف المعود الماك المراك المعرف المعود المراك المعرف المعامل الماكن عمرة المن قرآل المراك معرف المعود الماكن المراك المعرف المناكل عمرة المن قرآل المراك المعامل الماكن عمرة المناكل عمرة المناكل عمرة المناكلة المناكلة

أنه ر هزلا، صرو الموال هد المرآل المحاولة و ورائد به محاولة و ورائد به محاولة و ورائد الم محاولة و والمحاول في دالك على الكلام السموح و تما ولل المحاول بالكام المحاول في دالك المرآل المعاول المحاول في دالك المرآل المعاول المعاول المعاول في دالك المرآل المعاول المعاول المحاول في دالك المرآل المعاول المعاول في دالك المرآل المعاول المعاول في دالك المرآل المعاول والموال المحاول المحاول المحاول المحاول والمحاول المحاول والمحاول المحاول ال

أصحابه يذكر عل الام أحمل الله لفان المال فال مقارا قرآل محاوي همو جهما با ومن قال له غير محرق دم منبدة الرصف الوامحمد من قايلة و ادات كا لم وقد د کر آمو لکر حال هند فی کات سنة و سند عدر فی دیث و د کو ماضعه العاكم إلى في منادر كا قصر أي بالدر اليد تاس أحما أي الم علم کار صح کمید سوط مده و ۱۰۰ وای محدول وعداس بای فاق الصنماتي وغير هؤلان

وكال أهل حداث أند و في الن مان في الدائمة مهم القهول في م عاعراك للمامليان ومرافق أأرأن المبارع ملليون بالأسامو وهم صوت العبلة كالدكر بال ما المام المام وما العبلة كالمام والمام المام الما عير هالاه وي أن حيالاهم في . العبال منا واقته في د أا و قات فقرما المناطقين لأبك فلماء أورا الديام بالقنوا لمنتجوف فالخؤلام كي فين المارة وأند في الله الأمار أوم القرمي أهو المراه السياوف المحصول سبب کہ ہے جوس و رہے ہے ماہر کے میں رہوس جیدا لمان سات من الفرقة والفتنة

وحصل مين البحاري ومــين محمد من > _ لدهلي في ذلك ما هو معروف وصار قوم مع البخاري كمملم بن الحجا . حمد وقوم عليه كأبي رزعة وربي حاتم وغيرها، والتي هؤلاء من هي ميره الله، حد ال وهم من الحدامي حمل وهد دل س به ب أهل عليه مو فيشي م الوطير في مسته المعد وصدر قوم لتد لمول تمال بال به "ولا هي النه - المراكة هي القروه و بيس هر دهم مثلاوة للصدر والكن لانسال د كند بالكلام ولا يدله مال حركةومما يكون عن الحركة من قولة لتي هي حروف بمصومة ومعل مفهومة والقول والكلاء يرادنه أرة الهموع فتدحل اخراكه في داك ويكون كلام

موع من العمل وقديمه ما ما ما الله الله يمة بن ما حوكه اوركو العلما يزاعس الحوكه فرايان بكتلام قلبين بعمل و ماما آخر ايس هو منه

في فال للعظام التركي و تقر وقد أو بالإولامية فيه على و تقرآ ل أو الأول جحل في الأمه نفس كالأم الله و المله . وديث هو كالام بله تعالى، وأن او د لمدن محروضيه وصوبه كال من صحيحه أن و اق الده يشاول هم وعيره وهدا فان حمد في نعش بالمه " من أن علي القرآن مجمع قي يزيد له القرآن فهو جهمي يا حار را ع الا ال اله فعها وعلم ا

ودكر الانكاني الرامض من كالرامون في كالرام كالراعبية ورودو خل يصر فالدن ملاحقان في الدين في طراب عال حارب عروقه فدن بالصرب له مد ماني فدن فكد بر قال مطيء غرآن عيد في وقع الحلق على القرآن

عمل قال، لفظی عرا ل عمر محمد فی از ایمان و حال فی دیان ،صد ادسای هو عمده و في ماد محمله ، و و الردت م التي المها عير محوق لا على حركاني. قبل علمات ها الدعة وقياء حمال و الرام، وال كال معطودك صحيح فلهد منعائمه سنقال أراضا فيالد وهدا وكالهدا وسطاس الدرقالي وكال احمد ومرم من لائه سوء لي الأن حث تصرف كالأم شاعبير محدوق عمل ما ال يقرال الما ما الما أن أهم الداد وصف أيهم عار محاوقة وص بن كان تعامل بدة والشه ويمسله - "وة حكى قول عن حد ، وهم كا د كر سع ي ي كتاب حتى لافعال ، و دار با از الرحاة من ها سين الصائفتين بذكر قدلها عن حمد وعم لايفعيهان قدنه لدفةمعماه

تم صاد داك لتعرق موره ترفي الدع "الألفة ب، فصارت طالمه الموب ب اللفظ بالقرآل غير محبوق مو فقه لاي حانم الراري ومحمد س داود الصيصي وأمثاطي كأ بي عبد لله بن منده وأهل سه وأبي عبد لله من حمد وأبي تصر السحري وأبي اسهاعيل الانصاري وأب يعقوب أعراث الهروي وغسيرهم. وقوم يقولون نميص هند شور ما مير وحول ي مرهب ال كالاب مع عاقي عد تمين على ي تر كه كالديه و نحدث عود شاه مه، ولا حال ماتك في عدوه يا حروقه ولا معاليه، مثل حاص المرابيسي وداوه اساعي الاصبران، مثالجيا

وحدث معدم مر تول بقها س ځات ال کالم بتيميني و حدق تم سمس کار هو لامريکان آمر بهوا دهی عن - هی ساء لاحدر کان ما جار می وانه ان عبر عنه بالمربية كالنهو ﴿ آن وان عبر عنه بالمبرية كأن هو التوراة . وهمور سس من عل ساه دده به و مبرغ کرو دان و دانو و ملو وساد عد معاوم صرح مقل ما ما ما دار ما تا ماتکن هی اثر آن ولا معی اس هم بله حداج هو مدی بات و کال ۱ فدور علی بدانی تمهال دل ۱ و و در لما و ابا معاه من لا يو شم م عي هم ا من مرافساد ال الأوة افعال العاد و صورتها وصر أنها ويعلمان غور من الأدرية بناه و بالمطرة عراي منجاوق المبهمل عرف المم فقالان كالان بالممهم يعرف معاد بالماله وممهم ما لا مرف منه لاهد ولاهد ما ياض الما حال لاشماع ما تحوامل بو في س كالان على ما تدمو طأ الاماء حمد وعدم من أعَّة السلة في العامل علاقي هد و هد ، فيمنمون رية ن ،عط قرآن مخاوق او غير مخاوق وهؤلاً منعوم من حية كوله يقر في قرآل م عط علا سنط وقلو ، يعط صرح والرمي م ومثل هذا لا يقال في قرآل ، وو فني هؤلا عني لمنس بيد ط تمد عن لا يقول لقول س کلاب فی الکلام کالتر صی بی بایی و مذانه وه قع بین ابی همسیم لاصم ي و في عد له من مده في مناه هو معروف وصف و وسم في دلك كنامه في الردعي للعصية والحم يهوسل فيه للي حالب المعاة الفائمين بال التلاوة محلوقه، كا برن ملدة بي حالب من قول له غير محلوقه وحكى كل منظم ٧٧ - رسائل اين ثيمية

عن لأنمه ما يدل على كثير من مقصود دلاجي جمعه ثم فسنده كل منهي من الحق وحد فيه من المقول الثانت عربي الأثمة الما يو فقه

وكدلك وقع من أبي در هروي وأبي عمر السحري في دنات حتى صلف ابو نصر البحري كتابه لكمر في ديال معروف الآيانة وذكر فيامل لعو الد والأثار والانتصار للسنة وأهلماأتهارا التعليمه السعه الكناه لصرفيه توازمل تموال لفضي ه القرآل عام منحوق وألكم عني س اليمه وعام بناد كره يدل بعث إلى والحج طرقه من هج محاوي دور تم ال حمد من حسل كال يعول عدى بالارال ع محلوق و به وحم بن دائدو السراء بالسرعل حمدمن الكاره على الطالفتين وهي مناته کي صاب مشهر قاويس لامرک کرديادن لاينکار شي بدانمه، مستقيل على حمد عبد أحص باس بالمن أهل بنه وأصح بالدس عمو یحمم کارم حملہ کا برولی و حال و بی کہ عبد ندر راہ ای عبد اللہ می طاہ و مشلم وقد دکرو می دناک سایمد کی ۔ ف کہ به میں بات لامهار علی حمد به وحؤلاء المراقيون غيرنا والتاحد من منساس أن سنه والعدر يامن هي حراسال بدین کال می مده و او نصر و به میاعش لهره ی و ما لهم بسکول حدوهماولد صبف عند به س عداء لامر عيمي كنده من حد عن جمد ميره فدكر طائفه ذكرمهم للكر حال وص به به محمد حال شبح لقاصي بياهلي و بي نكر الحصيب وشنبه سده هذا بهذا، وهذاك أن عراقيد المتسدس في هل الاتشتاس ساع من گلاب كاي ماس له الاسي و بي الحسن لاشعري و بي لحس علي من مهدي عاجري و له صي ني لکر اله فلاي و الشاهم أفرال الي السبة وأتمع لاحمد مي حسن وأمثاله من أهل حراسان المأمين في طريقة بن كلاب م ولهد كان تدشى الوكرين لطيب كساق حويته حير الاعجد بن طيب خمبي» كاكان يقول لاشعري إذكان لاشعرى وأصحابه منتسين إي حمد عن حمل وأمثاله من أثمه سنه ؛ وكان لاسعاي أقرب بن مذهب حمد بن حسل وأهن السنة من كثير من الناعرين النشسين بي حمد بدين ساء بن مسي كالامانية الة كانن عقبل وصدقة بن الحسين واس الجوزي وأمثالهم،

وكان ابو درافروي قد حد طراء الناقلاني وأدخايا إلى الحرم ويقال اله أول من أدخلها إلى الحرم ويقال اله أول من أدخلها إلى الحرم وعنه أحد رئت من أحد من أهل المفرب الفاتهم كانوا يسممون عميه حج ي ويأحدون دئت عنه كي أحسد و ه راد مرحي أنم رحل الباجبي إلى الموري فأحد صراحه من أن حصر الله عنه ي حسر الله عنه ي حسر الله عنه ي الموصل صاحب الناقلاني ه

ونحل قد سائد الكاثم في هذه و در ما حدي فيم من الرح والاصطراب في غير هذا الموضع اله

فصلآخر

أو فتوى في مسئله الكلام الشبح الاسلام رحمه الله

سئل شبيح لاساء س تدبه حمه ته مدى في حروب بي معلم يكم موسى تكان او عرحلق اك اله و صوت في ماجد فالوموسى سايه اسالام سمه من اشحرة لامن عمده بي المماع و حل منكد حرائل مركز و ما تحددس للوح المحقوظ فقيل هو على الصواب الم لا 1

و حال الحد الله بس هذا على الصواب من هذا صال معمر كادب الله قرائمتها و المعمر كادب الله قرائمتها اللامة و أثمتها بالله هو كافر بجب أن يسد ب الردب و الاصلاو د قال لا كسب بلفط انقر آن و هو قوله (وكير الله موسى تكاميا) الله و أثر الاهد الله طاحق لكن أبي مستاه أوحقيقته (1)

(١) اي هو كادر وارقال لااكذب سعط الدرآن اح

ون هؤرار هم الحهمية الدين الدين المصاو لأنَّه على الهدمان إر هن لاهوا. و الدع حتى أخراجهم كثرر من الرائدة عن الله من و لسمعان فرقه

و أول من قال هذه القالم أو الدائم كال يقال به لحمد من دراه فضحي به حيد من سد الله تمسدى به ما أصدى و منه حجيب السن فعال في حيدته الصحوالها المسرائيس به فيدا كرم أي مصره بالحمد من درهم به على الله المسجد من هذا به على الله المسجد من هذا به على الله المستجد من المستجد ال

وو می آیم سی رئائ محرم آس عمو می سده صمو یه ده آخری ی اله خدر وعدره لآس محرله غیرلون آل به کار موسی حقیقة و سایم حقیقه ،

یک حقیقة دلك عبده به حق کارم فی سیره پسافی شخرة وإسافی هو مو سافی عبر ذلك من عبر آل یقوم بدات به عبدهم كارمولاعيرولاقدرة ولا رحمة ولا مشیئة ولا حیاة ولا شیء من الصفات

و خهمیة از سوخون محقیقه عمل فیقونون از به لکایم موسی تکنیا ولا ینکل دو از دلا طهرون هند الله عداد ف من اشد عه الحد مه بدس لاسالام و لیهواد و المصاری، فیقرون بانمطاو کان باتر براه با به حتق فی عیرد کلان

وأثمه لدین کامهم متعقول علی ساحه به الکتاب و سنة و تمق علیه صلف الامة من أن به کام موسی تكام وال تمرآل كلام اله عير محموق، و ل، وقسين

يروب رجهه في لآخوة مكا أم برت له مأه ياب عن النبي للمثلثي وال الدهم. وقدرة ونحد دنات

ونصواس دنه في دلك مسهدر منه برحل لل ما يا به ما ي حافظ كرم في كد في شرح أصل ساء حديات ساء ما لائه في لاه ول لا وكرم ولى في ترك كرم ول بيران كالم بيران كرم ولا ما يا بيران كرم والمسول سال و كرم ولى بيران كرم بيران كرب كرب كرب ولا بيران بيران كرب بيران كرب بيران كرب بيران بيران بيران بيران بيران بيران بيران بيران كرب بيران بيران

سنة دركت صحاب الحياعينيائي ش دونهم غولون الله لحاق وماسو معجلوق الا غراك ونه كلام الله، منهجرج واليه نمود

وهد قد رو وعل سعیدیه آخی، واسحق به آل یکول سمعه مه أو من بهض صح به عنه ، وعن حدر الت برق سمحمد وهوه شم، عنه آمه، سألوه عن دمر ال أحالي هم أممحو في افقال السر تحالق و لا محوق باز الكنه كالام لله

وهکد روی عل حسل مصري و نوب مسحتراني وسابيال شرمي وحاقي من له دس وعن مال من أسرو الرئ من سعد وسعيان لله ي وابن عن جلي وآتي حليقة والشافعي وأحمد ساحسا بالسحق سروهو يماوأمة ل هؤلاءمن لائمة وكلام هؤلاءالائمة والتدبيق بالاكثيرمشهور في سنراعي تمه سماب بكماير من قال القرآن مخاوق وانه يستثاب ان تابوالاقتل ، كما ذكروا ذلك عرب مالك من السن و موره - ولدات السن شاهي لحمض مرح و كان من صحاب ضرار اللي عمر عمل غول المرأل محموق العمر شراط في وقال له نقرأ المحلوم كالله الله فعني اكتفرات الله المائم الكراه الله الديائم في الداعلي الحرورة؛ قال كان في كلان على المرس سلمان في حصرت الشرفعي أو حداني الوشعيب الأأن أعلم حصر عدا لله صعد الحلاء تودف صعرو في ريد فسأن حص عبدالله قال: ما تقول في المرآل؟ وبي آل محيده عبداً وسف س عرو فير مجمعه و كلاهما أشار الي شاهيي فسأن الشافعي وحاج علمه وطالت فيه الداط وباقتاق الشافعي بالحجة وال أَمْرِ أَنْ كَالَاءَ لَلْهُ مَا مُحَوِّقُ وَكُمْرَ حَمْثُ عَرِدَ قُالَ لَرْ سَافِشَيْتَ حَمْثُ فِي أَمْسَحُمَا بمدهد؛ فقال اراد الشافعي فتلي

وأن مانك بن أنس فنقل عنه من غير وحه الردعي من يقول الفرآل مخلوق واستتابته وهذا المشهور عنه متفق عليه بين أصحابه . وأما ابوحتيفة وأصحابه فقد ذكر اند حامر المنج وي في الاستقاد الذي قال في أو له(اد كر بيال اعتقاد أهل

وألما الجمل بن حدال فخلامه في مثل هذا مشهور متوارا وهو الدي شتهر عبدة هؤراء الحهمية وشهروا عول الكالم صعات لله عالى وحقائل معالم والم القرآل معلوق الحقى صار حصفه الولهم تعطيل حال سبحه وتدفى الودعوا الناس الى ذلك وصفوا من أيح بهوال و مدن وإما التعلق القرار والد والمراليمن الولاية وإنا بالحيس و السراب وكه والمن حالهم الفيد على الامام الحمد حق أطهر الله به الطبهاء والمرارا في الاعال ما سنة عابهم عما المفهر عدا عرام على محالة و على مرآل كلام الله على محالة و على مرآل كلام الله على محالة و على المرآل كلام الله على المحالة و على المحالة و على المحالة و على المحالة و على الله الله على المرآل كلام الله على المحالة و المحالة و على المحالة و المحالة و على المحالة و المحا

و آما طلاق تموسان آمه ما یکار موسی فهده مدافعه تملس مرکز فهو آعظم من انمول بل اندرک مجموق ۴ وهد ۱۱ ریب پستتاب دن باب و لافتال ۴ دمه آکار نص قرآن دو مالک آفی الائمة، السفایی مدیدو مدی پشول تمرکز مجموق فهم فیامعی مو فقاله فلالک کندره السف

عال المحاري في كتاب (حلق لافعال) قال سعيان الموري من قال القرار، محلوق قهو كالراءة ل وقال عند مه اس السارات من قال (أبي أنه الله لا الله لا أنه) محلوق عا فهو كافر ولا تسعي للحلوق أن تقول دلك ، فالروقال اس لمارك لانقوله

١٣٦ - قول 🕳 🚅 ق 🗚 🕮 معا مجهمية في حلق شرآل

کا قالت الحبليم الله في الارض هيد. ان في عرش استدى تاوفين لاكيف لعرف. و لنا الله فال فوق صمو الله اي سرسه لاأس من جلله

وقال امل قال ه لا به لا به هامجول فهو ادار با و المحكى كالام بهود والنظم إلى ولا المتطبع أن تحكى كناهم لحهمية . فان ادفال ما ين عاصر ما يدين فانو الن اللهوندأ أنا كمر من ندس فانو النا باله لا تكبر

قال المحاري وكال مهاعيل من أي دوس سسبه راد وقد هو في وقيل المستعد أحداً علوى القرآل محاول الافقال هؤلاء الرادوة قال وقال بواله المستعد الحيي من مصدود كراف في فيديهم بول غير المحاوف فقال كيف يصبحوا (القل هو لله أحد) كيف صلحوال تدافر أي أنا اله لا اله الأناء الم فال وقار وقار وعيد القاسم بن سائم طرات في كلاه مهوا والحداس في أنات قياما أصل في كمرها مهماو في لاستحمل من لالكمرها لامل لانمر ف كمرهم فال وقال في كامرهو من كاوره و الكال القرال محاوف كارعوا في كالمرافق كمرهم المحاوف كالرعوا والحداث بن داود هاشمي من قال غير المحاوق عها كاوره و الكال القرال محاوف بالمواد في محاوف في من في غير المحاوف عها كاوره و الكال القرال محاوف في من هذا أيد فلا في محاوف في من عدد محادة في والدي فال أن الما لا أنه وعدد في الاهدار بيد فلا وعدد في ما دعى فرعول على مواد والرعوال وفي ال محدوق المرامن هذا أي محدوق المحدوق وأحد فلك المحدود في من محدوق والمحدود في محدوق والمحدود في المحدود في محدوق والمحدود في المحدود في محدوق والمحدود في المحدود في الم

وممنى كلام هؤلا، سعف رصي به عليه ال مراقال ركالاه اله محلوق حقه في الشجرة في عرها كا فال هذا الحهمي العارلي بسؤل عله كال حقيقة قو له ان الشجرة هي التي قالت الموسى (علي أنا لله لا به إلا أن وعلدى) و من فال هما المحلوق قال دلك ، فهذا المحلوق علده كهر عول بدي قال أن و كم لاعلى ه كلاها المحلوق وكلاهم قال دلك فال كان قول فو عول كهر الاقتوال هؤلاء أيضا كفر ولا ريسال قول هؤلاء ؤول الى قول فو عال كاول كاولكو الإيام مور دنا أو فان فرعول كدل مدمي في أحده من أن ربه هو لاعلى و به كنه كي قد مه لى (وقال فر مورنام مال بن يصدح من أمع لاسدل السامول فأمام لى أنه مدس و بي داطله كال الوهو قد أنسب موسى في الله به كله م ولكن هؤلاء بقد لون براحلق كلاما في غيره صار هو الله كم مه ودات ماطل وضلال من وحود كثيرة

(۱) يدائر شيخ الا الام في هذا اللحث من هذا التم أو النظير بن الحهمية وأن عرب والمثالة من القائمين توحدة الوجود ولا يذكر فيه الفرق بينهما وهو أن الحهمية يكرون صفات الحالق حربا من تشبيه بحله فحلوه كالعدم، والاتحادية زعموا أنه لاموجود عيره مهو الحالق والمحتوق عينا وصفة ، ومن تم كان كل كلام في الوجود كلامة أذ لا وجود كميره ، وشيح الاسلام عدفه لل مدهيم هذا و ين يطلانه في وسالة أخرى من هذا المجموع

وكل كلام في موجود كالمه سدا، عسما متره وسطمه و محلوق، الكلام الأحميس عبر محلوق، في الأخميس عبر محلوق، في كلام الخلوق بمنزلة كلام الحالق محلوق، في كالم الحالق محلوق، في كالم الحالق محلوق، في كالم الحالق محلوق، في المن محلوق، في المحلوق بمنزلة كلام الحالق و مثل محلول الحمول لحمول حمول كلام لله و مثل محلول الحمول الحمول حمول كلام لله و من محلوق، ولا محلولة ولا محلولة ولا محلولة محلولة ولا محلولة ولا محلولة ولا محلولة ولا محلولة ولا محلولة والمحلولة ولا محلولة والمحلولة على المحلولة والمحلولة والمحلولة

(وحه الدي) أرق دالاه ما بين ما منه شهي مه د من كلام وستر الصفات فالديمود حكه عيدان على على د عدد حق المعي بعض الاحسام حركه أو طعي أو له در و الحي كار دال حديده بالحراك و بعلى العرب الصعيم عواد حق تمحل حيد أو سد الوصاد و و الدة الوكلام كان الحل عو لحي العام لله در الريد الله كار دال حق كملام و الشحرة أو في موجه من لاحدم كاردنك خديره والمكارسات كاره عن كلام و الشحرة أو في موجه من لاحدم الله هو المكارم الله و حق في الله و المحر أو قد ته و العمر كال ذلك الحل عو حي به والقدر به والسميم به مصر به و في الله سبح به لا يحور أن يكول متده به حقه من مصدت به تمروطه باخدة و دور و شروطة باخلية با فلا يكول متده به حق في حرو من الحراكة عليون علياد من حق في علياد من حق في علياد من المحر على حالت والله المصوت عاصلة في عيره من الموالدة و المتحر عاصلة عاصلة في عيره من الماركة بين حق في علياد من الحراكات ولا المصوت عاصلة في عيره من

 ⁽١) في لكلام نفص امه (حتى صح به بدا دسنة فضحوا اعداء الدين)
 لو تحو هذا مما ينتظم به الكلام

الاصوات، ولاسمعه ولا مصره وقد بقه ما صفه في مبرعات السمع و المصر والمقدرة، فكديث لا يكول كلامه ما حداث من كلام ولا يكول متكارد ال الكلام (لوحه الله ت) ل الاسد المناق من معلى لا متحق دول ذلك معلى ه وسم الدعل و سمر معمول ما اصفه الشبهة و أصل معصيل بمنع تموت معمده ول دول ممنى عصدر الله ولا محمل بالمحلول منحرك ولا محكام الا شعركة وكلام دلا مكول مراك لا يكول عالم الا محكام الا شعركة وكلام دلا مكول مراك لا يا يكول عالم الا

تُم هذا الأدياء عالمه من عصل عا سامي لها من قام به مسمى الصفوء ه مه پاسمي د لحي من قامت مه الحياة هو استحال من قامت به الحو كة عويالها لمعن قام به بهر وقاء در امن قامت به الله 13 فأما من لحميه بالمسمى المصدر فيمتسم أن وسمى باسم أه على وحوه من شم ات أوهد أمموه بالأعتب في حمم المطابرة وجائاتكل منزالا سرومجودين شائدت هوطراك الدرائغ الداث وعيي صفة و مکت تا تحامته ادار تحدیل مفر به وهد کر به است می لامیا. مشتقة فالملا شاق الاقداروش كرم وكهاو إسكامواتها بعم واستما وإبرامه وركي والري وبحوادتك سواوه فالراب أأم الشائل من مسده أوأ ساما مشاو من المعلى، لاتراع بين الرس يرفرس لمعرز هوفرس للصدر أفرية ويركانو أوسرأونكالم أواتعيم فقاعل شكايم والدوار هما كمواسم وكطبك تعيروانكلمها والماعل هو بدي قام به بصدر الدي هم سكايمو سمام تركمه و خلم فاد قبل الكلم فلال و کام فلال فلا فلما ره، شکم و مکلم فلوله لعالی (وکام نله موسی الكابين وقولهر البب برسل فصمد بعصهيرعي يعص مبهومين كالهالله بورقع يعصهم درحات) وقواه و سرحاء موسى يقائم وكامه به إستضى ل يه هم سكايم، فكم تتامع إلى بقال بالعبر مشككم بأنا المقائم بعاه ينتشع أن القال كلمانكه الم فالمرمعوج

(بر بع) ی نه کد کشم مهاسی باصد فقار (بکای قال عیر و حد من الله ، توکید بابعدر سی محد ، للداز اللی به ارس الیه رسولا أو کس الله کتابا مل کاماله ماه به

(و حمس) ب بقه فصل موسی سکلیمه از ه عی عبره شن میکامه و فال (و ما کال مشیر بن کیامه موسی سکلیمه از ه عی عبره شن میکامه و فال (و ما کال مشیر بن کیامه بقه لا و حدا أو من ور . حجاب و قال (یاموسی بن صدعیتات علی الباس برسالاتی و مکلامی) و فال (به أو حید ایالت کی أو حد لی به ح و سیبن من بعد د د این قوله د و کار بق موسی کیم و لوحی هو م راه بقه عی فعیاب

⁽۱) فوله فهده ثلاثة او حسم ما تقدم وقد للحصها فها یأتی وراه عایهه وحرب آخرین کان بدسی ان بصرح بزیادتها

لاندو و ملا و سطاماته کال تکلیمه موسی به عوصمت حقه فی هوای کال وجی لاندو و آفسال معملال و اثاث عوقو العلی مقصر د بالا و اسطاعه وعوسی عداع فه او سنده و و هسکال مالای خومیه می لاخدیهٔ و محوم یداعول آن ما محصل شم می لاد و آفسال تم الحصر اساسی می عمران و هدا می أعظم كامر باتفاقی المسلمین و

و. فهم السلف حصفه مدهب هؤلا، و له تنتصي لماه إلى السائم إلى في الرسائل إلى في الرسائل الرسائل الرسائل الرسائل الرسائل المرسان الله عشو الواحد عالم الرسائل المراج السائل في المحاجم على الدارات لا صفه له الما تمكن للماره في المحارلا في حارج كشدير وجود مصلى الا يشعين ولا يشخصص .

اکس قبال هؤلا مصده عبرال معدمه بدهر به بدي خدي ، حود لول وحدد مصفه شد مد لاحالای لا صفه به معدمي النسس شرط لاطلاق لا يرحد لا في بدهن و هؤلاء تدهر مستره أسلحيه كالمعدوسي ويقولون اتما هو فيض فاض عليه من مقل عدن ، وه بد عدل في لاحي لي حميع بلاديد و وحقيقة قد لهال بمراكز و وي بش كنه صدر عن عسرصافية شريفة وردا كانت معرلة حسراً من هؤلاء وقد كفر مدمت من يقول تقوهم فايف هؤلاء وكلاء ساهن و لا نمة في مش هؤلاء لا تحقي قال حرب بن اسباعيل الكرساني. الله و يس عجوق و و كيف مكون شيء من لوب عرد كر و مختوف الولي كان كام قال مرمهم أن تقولو عم منه و قدرته ومشيئته محوقة ، ون قالو دنك ومهم أن يقولوا كان الله تدرث سمه و لاعلم و لا قدرة و لا مشيئته محوقة ، ون قالو دنك ومهم أن

⁽١) سقط جواب لما وتعديره ماينا سبالمقام محو (كمروهم، او الكروا عليهم)

لم برال لله عالم متكل به البشدةو بدرة فيجلمهم برأ ل كلام للهو بسعجادي فين زعم أنه محاوق فهو كافر ،

وقال وکیم بن ج ج من، تم أن ترأن محدق فقد رعم أن شیئا من الله محلوق طبال به من أبي قلت هذا العالم به يندن و من حق نقول متي) ولا يكون من مه شيء مجمعي وهنا النول قدم الراو حد من السلعية وفال خمد من حال کا اه به من به بدل بنا بن منه ۱۹ هاهد وهي قول واستنب لهرآل کالام په منه ند ومنه حرح ۱۰ له زمود کال خد شاه ي وو ه الحدوغيره على حدم من مير فأره بارسان ٤ الله الله الله المراجو ف لله والهيء أفصال تدخر ح منه ، رمان حران والدروي أعد عن أن سامة مرافوعه وقال بالكي لصفاق فأنحاب مناعه الداب ما سيمان أرميانه فالوائح بأعلى

والمسامعتين فول سنب ما كالكمام ماما مام الرام ما المام و فرايعوجل طلعته با تصلی و کدات الد نحوج می فو عمهما با نفوه می لاک با با فقد محمر آل ڪمه بحر - من فواهيم ومع هذا فلم تغارق ذائهم

وأيصا وبصفة لانداق الرصوف ويحل للمرده لاستبة حاثو ولاطسفه المفلوق ، والناس د سمو کاره دی کینځ تم دهه د سه کال بحام سی لموه كلاء رسول لله بينين وقد سموه مح كانهم وأصبوائهم عالقرآن أولى بذاك ، فالكلام كلام الدري والصوت صوت تاريء فأنقالي وإل أحد من المشركين استجار؛ وأحره حتى يسمه كلاه شه) وهال ﷺ (" رسو عرآل أصو تكم " واكن مفضود السلف الردعي هؤلاء الحيمية دمهم برعموا ال نقرآل حنقه الله في عيره فيكون قد المدأ و حراء من دلك المحل لدي حلق فيه لا من الله، كما

یقولوںکا(مه موسی حرام می انشجاۃ ، فیبی استف و لائف میں اڈ آل میں اللہ بدأ وخرح ود کرو فالہ (و آل حق انقول میں) فاحس ان المول میہ لا من غیرممن المحلوقات،

و الرامن له هي لا عدا الله الرام أن الحرور مها عبد رقوم سبسه مهاكل صفه مله كفوله (وسحر المبد مد في حدو بمد ومد في لا ص حميد منه) وقوله في السيرة (وروم مله) وكديث منه ما لامول كدوله (وما يكرم ل بعده في الله) و ما يا كان عرم م عله وم ماكر هد على كان صفه لله كفيالد و ي على النول مبي او كلمات قد حير في سير موضع من عراب عال بالرياضة والله مرال محمران مله ادا سيجب الشداع المعري والمثالة ممن تمال المداعران مله دل بدلي (فل أفعير الله أخلي حكم ، هو عدي الرك الكه بدأت إلى معادلا والدين اليماه كدن علمون له معرن من الناطق)، فان يدلي (قبل لوله روح عدس مار سالمق) و وح الدس هو خبرین کم قال می لا په لأمد ی ا برل به بروح لامين عي د ب اود ل ر مل كل عدو كلير مل د به جي فدلت بادن لله ووار هـ (مه ره ح مدس من من) فيس أن حه ري ويه من لله لا من هم دولا من ثوح ولا عليز دلك ، وأنه نك سائر أيوت عرار كفوله (المرادل المنتاب من الله الحرير الحكم ، وهوله (حربالمريل بأساب من لقه العرابر السم) وقوله راحره الريل من لرحمي أرحم ، وقوله رأ أما يعرين للكناب لاريب فيه من ال مدس الوقولة (الله الرسيل مع ما تول المنامل الك فقد بين في عد موضه به ميران من به دائل فان به ميران من بيض عيووب كاللوح و هو ، فهو متدر على لله مكسب كسب لله مسم للير لسيل مؤمل ، ألا ترى ل لله فرق بين مالول منه ولما تربه من للمص لتحلومات كالمطو بأن قال (أبريا من سياء ماء) فذكر المصر في سير موضع و أحير اله براله من السياء، والمواتر أن

أحير المعمران مناء وأحير بنه العظيري ما كوله الواتر بالاحداد) لأن خديد هري من رووس الحال العراز من المديدة كدية الحيوال فال عدكر بدال الما في لاد ت على بين فيه من المهام، و، كان عبر إلى حد التر أن من أ واح عموط كال بيرد كرم عي نه من أمة محمد ما لابه وما بات با تار عاصر ما الله کتاب لمیاسی سور فسلمبرو ترید مکا و ۱ افکار او سیر ال قد قر او الایو ح تى كى الله ما الله الله و العدود - محد الله يك الله و محد الم و حديل على للوجاهيكون سو سر أن مه محم ل و ما زميرية عي سر أيل فو من مارية محمد عَيْمَالِيُّهُ على قد رهـ ولا. لحهم به و يه سامه به حدن من فيما أن أمه محمد صبى بله عدية و تد و سفر به أن بديد أن يا هم يد د و به أو يد يوم الأوة لاک بدیروفرقه سانهم لاحل ب ف ازقی فرقد یا آه به انساس سی مان و ماه بحرالا) وقال ما ق الروق مان بالمام عوال حملة محلمة كذلك لشت به فؤادك ورتاماء ترتبلا)

ع ب كل حير في لم يسمعه على مدورة وحدوم ثوه كات مد قعد ة حمرمل وکال تمر آلکاه حبر و ترجہ ۹ ش شہ کی آ، جہ علی لاحرس ایدی كنب كلاما وم يقد أن سكار به وهد خلاف دين السعان، م

ول عنج محيم شاله (له تنول سول كرمه دي قود عد دي المرش ما بين ۽ قبيل به فقد فال في لا آيا. لا حرى الله النوال ساول کو محجوماهو القول ت عر قبيلا ماتؤمنون ۽ ولا من کاهي قديد مالکرون) فارسون يي هڏه الآية محمد ﷺ و لرسول في لأحرى حبر الء فارأر بدامان برسون أحدث عسرته سافض

⁽١) بار اد بالنوراة هـ، أصول اشر مه وفي الرصاياتي في الأنواح لاكل أحكام الشريعة من عبادات واحتفالات ومعودت وعيرها فارهدوشرات الندرنج وهذا محم عليه عند البود

الجبران المرأبة أعاهم بمرضا فأسمد لأبحافه حداث وهداقال وغوال وسوس وأبيقل ملك ولا بي. ولا بنت لا لوسمال مه كر قال الهم الرسول معاماً رال يلك من الله فكان من يُشَيِّعُ والن سماعُ مان في ومدويتون 8 لا وحل مجملي بي قديم لأسكاه ما ي. فال فرك قد معولي أن أ م كلام إ**ي** ه ولم أر الله الما مات وم حرج أم كر صدين فيا هاعي ماس فقانو معمده كالأمات أمر كالام بداخت الأهرال ويس لكالحي ولا كالمصاحبي بأسله كالرم الله و ل حام شاه (ما شمهم من اکر من مهم محدث) قبل الماها لده Ky com a company of the second by مية عجد ب ولا في التي التحديث ، إلى لكرة الرا وطاعب مع اليا عن اليوطياف والبرادة كالمان مرا مرامن حال من الأكرامة ووالأحال الأطب بالحلالا وتحو دلك ورميل الحنث في لا ما سن هو حدق باليا نقو به لحهمي و لكمه للدى الحديد الرابع كا إلى الدان الشاه عد شار و الدارل ولا هو قديم بالسبه بي دير الحا وكالم تمدم عي عبره فيه فلاتح في ملة دمرات، كا قال (كالموحول تدم ، وفي النعه من في فيالمب له مم) وفي () دم مهمدو به ف قوم هذا وب قدم) وفي أو أبير ما كنيم عندون أبيم و آلؤ فج الاقدمين) وكدات أو ، (حمده قر السويد) لم يقل حمده فقط حتى يطل الله عملي حقب ويكن قال (حمل ه في الدعي أي أي أي أي مع ماه عربيا الألمافلاكان خادر على أن يمر له عجم ، فقد أر له عرب كن قد حمله عرب دول عجمي . وهنده السالة في صور أهل لاعن و بسه التي في قو بها الحهمية من المترلة والعلاسمة وتحوهم، و ٢٠ هـ عليها منسوط في سر هذ النوضع و لله تُعلم

فتوي أخرى

﴿ لشيئ الاسملام في تكايم الله لموسى عبيه الدلام ﴾ (وهل هو محرفوصوت املا ؛ ومن أنكره)

﴿ مَمَالُهُ ﴾ فيمن قال إله م أكم موسى كتبي . فقال مُ حر ٠ بركه تكييم الصل القلت كله فالكلاملالكول لانخر فسوصوت ووالحرف والصوت محدث ، و من قال ال نه كالم موسى محد ف وصوت فهم كافر عالميو كما قال او لا؟ (لحوات) خمد لله ما من قال با به لم يَا يَرْ مُوسَى كُنِينَ قهد أَنَّ كَانَ لميسمع اعرآن وله يعراوا الباهد الص قرآن والأكارة المدادلات استنعب فان قات والا قتل عولا ما إمام كال كالمعاهد ال العجد يص مرآل، الرم قال آن معنی کلامی آنه حتق صور می حیراء و سمعیه موسی کال ک امه بیم كفرآ،وهو قول لحيمية بدين كفرهم سامف وبو يستتايون فان تابوه والا قتلوا ، لكن من كان مؤمد اللهورسولة مناتة ولم يبلغة من العلم ماييين له الصواب فاله لايحكم بكناره حتى تقوم عليه لحجه لتي من عالمه كناير أن كثير من سامن محطيء في يتأوله من القوآل ومحهل كثيراً ممه يراد من مه ي كمات و السمه م ولخط والبسيان مرفوعانء عده لامة وكنفر لانكون لاصداسيان

والأثمة الدين مروا بقبل مثل هؤلاء لدين يبكرون رؤية الله في لآحرة ويقولون القراآن محنوق ونحو دبائلافيل بهما مروا نقبهم كمعرهمهوقين لامهم ادا دعو له س لي مدعمهم اصنو للمس فلتنوا لأحل الفيد د في لارض وحفظا فدن الناس أن يضاوهم

⁽۱) كدا ولعله (وال كال كلامة من عبر آن)

وناخرر فقد تدن منعم لامه به آمام على ال حملة من شراطو الف أهل البدع باحثي أخر عهم كشرعوا شدال و السعال فرقه

و ل و ل قرال لحمد على كامات و الله المن معاور الله او في النظمواني: على المثن معيوفه مو في م كامات و الله والإدارات الرامعة السحا و العال و الا الما مجتل لفو ما تدريمه من المثل التي الس مدارعة فيد ولوفد أن الممل معة والكيمو هو من الأحكام السراعية و بسي حرص حافد شهد عام العام المثمل يكول كافر الما و وافد أن الحجد للعال عالم الله المثمال و بحك كاماة حي يكول قولة كافراً في الشريعة

وأما من حاص ما سوأل إسول حدة فهوكافر الارع ودائ أنه يوس فاكتال والد دولا في قول أحد من سف الامه وأشها لامحار عن الديام متحمر أو الله أيس ممحمر ، ولا في كنا بواسمه أن من من هذا وهذا أنمار وهذا للفظ مندع و كمر لا يتمنق محرد ساء مندعه لا أصل في الكاب والسنة، بل يستقسر هذا أنا أن د فان ن يتماحم أو ايس بمتحمر ها في نقولي له متحبرا مهدحال في تمحوة تناويل لمحتوقات فدح الموأحاصت بهفهد ماصل والرقال عني له اله محر إلى الحجة في مد في للما عليه الحق

وكسنك لا بالسرعتجبر . إلى به ال تحاه في لا يحور حالق فعد صاب، ول قال ل خ م لا بد في احدم و سصر به فاد حصا

ورد عرف منه و مسرفي لحم ب على حجته بد حصه يرهبي فوله « لو فلت نه کامه و کار لا کار لا محرف رصوب و حرو او صوت محدث 🗷 اللائه أصدف صنف منعون تدمة الأول. وصف منود القدمة " بية وصنف لم علمو والقدمان في إستفسره و و بدر أن الله يا من الله كام موسى مكلما فالصاف لاول بالمحد عند باخال سويدس كالأب وأبوا فيسرعي في مياسل لاسمري ومن الماء قالم الإسارأ الناكاء لايلان لا تحرف وصوت مارا كالأماملي فاتحاسات سكلهاء لحروف بالأسوأت عداة علماء وبالك المعن بدشم ، ت ، تدنى بتدم لامر كارب مر ١٥ حبر عن كان مأجبر عبه ه فان عمر عمه بالسراء به كان تحيلا دوفايوه، أنه أسم الكلام حقيقه، فيكم ل المم الكلام مشتركا أومج ز كي تااهاء بن.. حقيقة في كاه للحلوق

والصلف الثاني سموا للممال الكلاء لايكول إلا محرف وصوت ومتموهم بلَقَدُمَهُ تَتَالِيةً، وهُو أَنْ خَرْقِ وَاعْتُمِتُ لَا كُمْنَ إِذَا مُحَدِّثُ، وَصَنْفَ (١) قَالُوا إن المحدث كالحادث مواء كان قائم المعنة والمورة وهو شكاء لكالام لايكون قدعا وهو محرف وصوت ، وهها، قول من يقول غرآل قلائم وهو يحوف وصوت كافي لحسن بن سالم وأتدعه سالمية وطو المباش البمه، وقال، فؤلا، في الحرف والصوت بطيرها فالهالدين قبلهم في الماتي ع

⁽١) أي وصف آخر من هذا اصنف الشابي ولدلك تكرر والا صارت الامناف أرسة

وقالو كلاد لاحرف ولا صوت رابيش ، وسهى ول أمراً وأبير وحاراً عشم في صراح عمل ، ومن دللي رابعي الله الذه لأنجيل والقرآل واحله والعا ختمت ه ارات الدله عليه صويه معوم علم ، الاحترار الله وشراء وإحراج الحووف عن مسمى الكلام عما يعلم فلا ، ما الاصطرار الل حميم الحاديات ما أن يقال دان الحووف والاصوات الحراقة في الم كلام الله حقيقة أماكن حماما أن يكون كالم مومى الكلام عمول في الميره .

وقالور لاخوانهم الاولين : . قاتم ال ما الاه هو خرار و العدادة عالم المرادي ها قاتم الله على ما الله عالم المحكم على ما الله كالامه حلسه مقال حجكم على ما الله قال علم حجك عليهم قو مكر به ما مع أن ركون وكان الله خاته في عبره و كا عسم أن يهم نديرة و أنه معره و أن مدر مدرة و أنه معره و أن ترسام ده قائمه المعاد و وال فسم هم كالمحكم الله ما ما كالام حديده في المدر في الله ما و وال فسم هم كالمحكم الما أن يكون بكانا محديده في المدر في الله ما وهذا من فسم على المدر على المدر هم المدرة الله ما وهذا من فسم على الدر على حميد المدت

والصلف باش الدين لميتمو المدم سرواكل استفسره همولديو الرهم الإساعرة جمعة قواكم عالى قالوا إلى قدم ال حرف و صدف محدث تدلى لعيجب أن كول محبوقاً منه منافضلاعنه، فهذا له يل على فساد قو لكم و تناقسه الوهد فوا الله مع ، وإلى قامم يمنى اله الأدكول قدع فهم مسلم الكن هذه المسمية محدثه ا

وهؤلا،صندن صبحة أن تُعدَّتُه والمُحوَّقُ منفص عنده قد، لحرف والصوتلا يكون إلا محدَّدُ كان سريه عوال لايكون إلا محوق، وحنتسا يكون هذ المترثي أنص قوله تمويد حث . على يكنم محرف وصوت محوق، ثم استدن على ذلك بديقتصبي الديتكام لا تكام محوق وقيد سيس

وتحل لا قول كال مدسى بكالام تديم ولا بكالام محبرق، بل هو السحامة

⁽١)مكدا في الاصل ولعله محرف

يتكلم و شا، وسك ادار ، د ك السلح ، وتدلى حلى السموات و الارض في سنَّهُ أَمْ ثُمَّ سَنُوي على مُرسِ وَ لهُ سَنَحُ لهُ سَنُوي لِي لَمَا وَهِي دِجَابِ ﴾ و به سنح به دأي في طس من أنه • و الائتكة، كا قال (وجاء وباك والملك صفاً صفاً ﴾ وقال (عل ينطرون إلا أن تأتبهم الملاكة او يآتي ربك او يآتي بعض آمات راك) و قال ده ال (عامره إدار شعة أن يعول 4 كر صاري)و قال على (وقل عملو صله ي به هنگه و مه لهو مؤملون) و مُثَّ بادلاك في تقوآن والحديث كما دياس المسلح الأأمرة السافعال بالحارعة من بكايمه وأفعاله عَنْقَةُ عَلَيْهِ وَلَا مِنْ مِنْ مِنْ الْمُعَلِّلِهِ مِنْ الْمُعَلِّلِهِ مِنْ الْمُعَلِّلِهِ وَلَهُ الْمُعَلِّ بالحاق، ولا يمول الراحم معادقت ما هو سبح به قوم مماث وم كا ته وأقداله ، ويس دريت الور محمد من عدي مكل بإشاعته. وكلام اللهمن أقله النس بدش منه و وهند في السلماء عَرِينَ كَالْرُهُ لِلهُ بَايِرِ مَيْجَوِقِ لِوَ مِنَاهُ بِلِيَّا ه په پېښوده تا د منه ده ما يا هم الکنم له د لا له حامه في بعض لاحد دم څخلو قة وهد احدر هو حدر أند عل الحديث والتصوف والفقه وطوالف من أهل الكلام من أثمتهم من لهذ منذو كرامية وغيرهم .وأثماع الاثمة الاربعة اصحب تي حبيبة ومائ و ٢ فني و حدمتهمان محترجا بالصف لاول، وهم الذين ترتصون فول بن كان في مران وهم طوائق من متأخري اصحاب ملك والله فعي و حمد وأتي حدمية . ومنهم من تحدر حداث عليف الذي وهم الطو الف الدين سكر مان قول س كلاب و عوله إلى قر آل فديم كالسامة وطو الله من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وأبي حسنة . ومنهم من يختار جواب الطائمة الثالثة ، وهم الذين ينكرون قول الطائد من المتقدمتين الكلابية والسالمية

تح من هؤلاء من يقول شول كر مية . و كراميه ستسمول لي في حبيعة، ومسهمان لامحتا فول البكر مليه أساال فيه من تدفض آخر. بل بقدل بقول أثمة

الحديث كالمحاري وعثال بن سعيد الدارمي ومحمد من المحاق ين حزعة ومرصابهم مرائسلف، كابي ذكر من عبدار حن بن حارث مرهشام ومجدين كمت القرظي والرهري وعبدالله بن أسارا أواحمد ساحيل والبحاق بن واهويه وساقل من ديث عن الصحرية والتابعان ،وفي ديث آثار كثير تعمروفه في كتب سمارو لا أثاو تضيق عنها هذه الورقة .

وبين الإصاف الثاله مدراءت ودقائي تصبيعها هده لورقه ، وقد منطلا الكلام عليم في مو صع و يدا حديقة كل قدل ، وما هو القول الصواب في صريح ا مقول وصحبح المدول(١) بكن هؤلاء العم ألف كالهم المتفقون على صديل من يقول ل كبلام الله محنوق أو لامه متعله على إمر إقال كلام الله مجلوق لم كلير موسى كنين دستات في أن ، لا يقلل

و حداله ب المدس وصبى اله على سيده محمد و آله وسلم تسام كأبير

فتوي أخرى

لشبيح الاسلام رحمه لله في لقرآل هل هو محرف وصوت أم لا ؟ وفي عط الصحف وتكله، هن هما منه أم لا ?

سئل وحمه الله نه لي عن وحدم ماحثاً عالد بالحدهماء القرأ ال حوف وصوت وقال لآخر المساهو تحرف ولاصوت ، وقال أحدهم النقط التي في الصحف و التكل من الله إلى م وقال الآجر بيس دينياس عراب على الصواب في دالت؟ (وحد رضي لله عه) لحمد به رب ماين هذه السئلة يقدرع ومها كثير من الناس و محتصول الحقى ما طال ، فالدي قال النال القرآل حرف وصوت إِنْ أُوادِ مِدَلِكُ أَنَّ هَدِ عَرِّ لَمَ يُعَوِّ مُسَعِينِ هُو كَالَّمُ لِلهِ الدِي بَرَلُ مِهِ () ق. تصم كل هذا في مواصع من هذه المحموسة

اروح لامه مل محد تینیگی دا مدیره برسای با را ده پارسمه می نابه والدی عملی سمه می مدیری سمه می نابه والدی عملی شده می در مینیگی که با با می را قل مولید و خالف می را دفت الحق) و قال از با باین البید هما کاری به مولی آنه میرل می را دات با حق) فند آصاب بی دیاند با مدا مداعی سبب لامه و شها و الدلال علی دان کثیرة می خدا با و سام و لاحم با با

وصرفی این میری میری لم سکته به معوانا هو کا محدرین و سیره عبر به عن المعنی بقائم عدات لله عالج عول انت بن ۱۹۱۰ و لاسمری و می و فقهم فهو قول فاطل من وجوه کثیرة

فال هؤلاء توبال به معنی و حد و ثم مدات و ل معنی تو الا و لامحیل و قرال و حد - و به لا شمد دولا یسمس مو به ال عبر عبه عالمربیه کال قرآ به و العبر ما فاکل و را قاو فاستریاب کال حیال و یحمه ال ممنی آماه کوسی و آیة الدین و (فال هو فاه أحد) (الله این لحب) یا سواد و دا تحیل و عارها معنی و حداً ، و هدا قول فاسد ما مقل و المشاهدة و هد قول احداد اس کلال الم یسیقه البه عیره من السلف ،

و لداد لدي في مصاحف قديم ولي، حصا و سدع ، و فال ما تعمل عرام ، و لمداد لدي في مصاحف قديم ولي، حصا و سدع ، و فال ما تعمل فالمراج ه فال المي صلى الله عليه و المول لا ريموا المراك ، أصد تنكر له فليل أل صوت موت القرى ، و لاللام كلام ، رى ، كر قارده ي (ورا أحد من لمشركين متحارك فأخره حتى يسمع كلام ، ما فال أل لدي يقرق مسلمو كلام الله لا كلام عيره كي د كر الله اللك و وي الله عن حار الل عد الله اللي ويتبيانات عن حار الل عد الله اللي ويتبيانات كال يعرض نفسه على ماس ملمومير فيقه ل ه الا وحل يحملني ي قومه لأ سم كلام وفي فال يعرض نفسه على ماس ملمومير فيقه ل ه الا وحل يحملني ي قومه لأ سم كلام وفي فال يعرض نفسه على ماس ملمومير فيقه ل ه الا وحل يحملني ي قومه لأ سم كلام وفي فال قد ملمون أن المع كلام وفي في الله يكرا الله الله الله يكرا الله الله يكرا الله يكرا

(الديال وم) أم كالاب و د معاصد على بس الام ولا كلام صاحبي ولكنه كلام الله تعالى.

و مسی معد که می وسیخ کمه به در ما در که می در این این که این المدرت به این می می می در کار به عبد که و محر در و و مع مه او محد که این کی در این می کند که می در م

و بالا الخار التراكل محروفه و مدا په طنوف مساود دی موسی محوت مساود کرانات الناس و استه و راحرع الساس او صوت الداد ایس ها، صوب الناس ولا مان صوره داران ترایس کشیرش و دارا با به ولا فی صورته ولای او داره

وفيدون الممة لاند (مأخد ومن ها له ويومانطن به أنو بدو مسه من ان عه يددي نصبت و بن عرآل كالامه كنار عرف وصبت ايس منه شيء كالاما ميزه عالا حبر لل ولا موده و بن عدد يعرؤنه الأصوات أنفسهم وأفعاهم به فالصبات المسموح من عبد صبات الذري و كللام كلام - الع

و كشرم لخ الدس في هده السندرا يمر من صوت مند وصوب لرب ال يحمل هد القوهد فيه ميه حرم أو أربهم حرم - دد في الحرف و صوت في أل بكون غرال حربي كالم بند عاأل مآول ما ديا حدده بصواء وأل لكول مرال الذي يمرؤه مسمول هم كالام بند كربي أر يكول صوب لعندصفه بند عراد حل م ثم حمل كلام الله النبوع تبيد و حداً لا فرق من عد محوالح دب ، وهم مسيب في هذا الفرق دول دال شاي مدى فيه عام من لالحد و تعطيل احدث حمل المكلام النبوع شيد و حداً لاحدة العد تتحقيق

و له الله على صوت الرب هو صوت العساد أو سائت عن المهمر بسعيا مع قوله ال الحرة في متدفعة في وجود المعراة في الدائن قديمة أراية لأعيال محمل على صفة الرسائعل في المداد أو ينجد اصفته فقال بندع المساطول والاتحداد يقصي الى نوع من التفطيل.

وقدعلى عدما هرق والسايمة ينزاحالؤ وصدته والحمدق وصدته حصأو صلال لم يدهب الله أحد من سلف الإمةو أتمتهاء إلى هم ماتيتون على سيلم مان صوت الرب وصوت المبدعومنيمون أن لله كالماء مرآن لدي أراه عي سم ﷺ حرو فهومما سه وأنهيا دي عباد ونصو متومتعقول على للاصوب المسموعة من تتراء أصوات مه را با وعلى به أيس شيء من صواب له، دولامد دا بصحب قدء . والقرآن مكنوب في مصاعما سمين من و أحديد عنوا مبرم وهو كله كلام الله. والقمح به كشو الصحب كتبوه ميرحكا ولا عدلام كالواعر بالا إلحمورة تم' حدب اللحل ة تدارس عصاء علم ذكره عامل كناب التكل و لا يقط حارم و ہے کہ ت سفظو ٹیکل خارولہ کر دی صارفہ ب میں معمو حدی ہرو بتس میں جمعہ وحكم النقط و شكل حكم لح وف. في النكل ياس إند ب المرآل ک میں المقط لحروق ، والداد الذي كشب له لحروف و كاتب به الشكاح والمعط محمدوق . وكالام لله حربي لذي أراء وكدب في المصحف المكار و لمف وتعير شكل و تممد الس عجه قر ، وحكم لاعر ب حكم خروف ، لكي لأعراب لاستقال بنفسه بالرهو المالمجروف المرسومة فايد لاعد - الهريدها ويغر دهم ادالكابلام عامل القرآن لذي تمرؤه الساماء إياهوك إمالله معاليه وحروفه و عرامه . و لله تكلم ما تمر أن المربي لدي تراه على محمله ﷺ ، - س تمر وبه وأفعالهم وأصواتهم أوالمتوب في مصاحف السعين هو كاه الله وهو لقرآل العربي الذي تول على بعله منواء كنب سكاره تما أو تغير شكل و تقط ، والداد لدي كنب له شمر آل بس لله ديم الله معماق ، والقرآن الذي كنب في الصحف بالمداد هو كلام به ميرل عير محوق. والصحف نحب احتر مها يا ماقي لمسامين لان كالرم الله مكتوب فيم ، واحتر م مفصو لشكا الماكت الصحف مشكلا منبوط كاحتراه الحروق بالدقي عصاء السلول، كال حرمة إعراب القرآن كحرمة حروفةاللقوطة الفاق السعين ، ولهد قال توبكر وعمر * حفظ إعراب القرآن أحب به من حفظ بعض حروقه .

والله كالمرباغ أرامحروفه ومدايه فمبعه كالحابدة الدليهضه كلام اللهو بعصه ليس كالام فاقوه و منحد له ددي موسي نصوب سممه موسي ، و ياقد أحير اله يادي هم سر می عیر هم صه من قر کرکر قریعلی (هل را حدیث مه سی در ده ه و به ه له د الشدير طهاي) و بند ، لايكول الاصم ، يا ساقي هن المقبوقد قال تعالى (الله أوحيد الله كم أداديد إلى نواح والمعيس من تصدد وأوحيد إلى الراهيم والمهاعال وإسحاق ويعتوب والاستاط وعيليي أموت وتونس وهارون وسليان و ما دود رام الله ورسلا فلا قصصاع عليات من قبل و سلاء لقصصهم عاليات و كانه الله مرمني كانها با فقد فراق الله الله عاله ال الساس واليل تكاليمه در من قل ن موسی ایسم صور سر آلم معام الایر ق میں موسی و عیر ه وفقافان مان إثبت الرسال فصف فعصهم عي مصر المنهم من كالم الله ورفع فعصهم درجات) وقال تمالي (وما كان شر أن يكامه الله إلا وحيــاً أو مر ب وراء حجاب أو برسل رسمالا فيمحي بادله مايشام) فقسد فرق بين الايحاء والنكلم من وہ اُلہ حجاب کے گلم اللہ مداری ہا تمان سوی اس عباد وہدا کال صالا ، وقدقال الامام أحدرضي الله عنه وغيره: لم يزل الله متكليا اذا شاء وهو يتكلم ۶ ئىللەرقلىر دەرتىكىلەرشى. مەلىشى. ئاڭ قال ئەلى (قام أناھ بودى ماموسى) فياد و حلى أناه وم يناده قبل ديك يا وقال له الى (فأ كلا ميه فسيات لها سو آيما وطلق تحصد عيهم من، ق الحـة و دهر رمهم أم أمهكم عن تدكما الشجرة وأقل الله إلى شيطان مكه عدو مين) فهو سمح به باداهما حين أكلا

۽ دينا ان ۽ ٻاءِ ۽ ان فري آهي لاءل جي ڏه ۾ جي مولا هي عمليءَ ۾ به صرافح أنعد ل مركل قد أسم أما حدث، ويعمرون لما الصاؤل لم پان ہے کہ ایک ورش کی انتظام کی معارض کی تعالم معل ں ۔ ممان عالم عار محدد اور مافلد العارة رعل دمات عالى يدول كان ور آن او ال على ماعكن في لام ال والاي والا مانس في لا ال والا جمعوال من عيص ريحت أدريه و و أفي حال كل الساو الله تسم عندهم والمداقو س و برا الم و عمر و بن عله كر مايا ب السعة الم عمد وهدا و الما يمة دعو المعمولة معال فدع المدام، فصوافي من معلم المراج المكول والعلج سقمال فال لانامه والمثل عو قدم شيء بديه من بديا العن إمام وي لله مدوق حاث مدان ما مکن و عواق می تبدا و فردا ایک بایا سی جائی للدلاش فصيلة وماهاي بشناته لالكوراث ومراضعونه لأرما يصريح العقو والعاق عامه لواللاودين وكالرفش لالمهاراتي ومراجعها فالأرباب عالماء لأسفيوا مقالة بتعوله ممان فيووفدرا فقسر معارده فلحف فاعرفالأالارهام وسا کا معول عام عام عام کی میں میں میں کے کوی اشروط في شرو لانجب أن صدم على الشروب ، فديد الله كم شان خالة مير 4 و ما ما کال وعلا سوا سمی عللہ و لم یسے عام فلا ما ل مقلمہ می انتخا المیں م و معلى لمين لانحوال إلى له شيء من معمولاته به لا تم فيم يتقال وعلا قط بلغرمه مفدول معياس ، وقول القائل حرك بدي فيجر - الحاج هو امن ادب الشروط لأمل بالدعين المراولانه كالدر فديم أكار وعهدم حريداته في لارل ولم يتأخر عنه موحنه ومقتصره وولم كان كندات لم يجدث شرو من معوادث وهد خلاف الله هدة . و ل كال هو سمح به لم يرب در على الكلام والقعل(١)بل لميرل متكام اد شاءه علا ما يشاء ، و لم يرب موصوفا صعاب لكان،

 ⁽١) لينظر لعظف في هده الحملة الشرطية على أي شيء يعامله ، ولم ظر
 جواب شرطها أين هو ?

منموتا بنموت لحاثل والاكرام بالوابدلم فيهامل لاحكام والاتقال بالدباعوعلم الرب، وفيه من لاحتصاص ما أن على مشبئته ، وقسه من الاحسال مادل على وحمته ، وفيامن عما اف خندةمادب يحكمه ، وفيه من لحم ادث مادل على قدرة الرب ة الى؛ مع ال الرب مستحل صعاف الكمال لما تعافا بالمستحق بكما اكال عمكن للوحود لأغض فيه منزه عل كل تدس ، وهياسا جاله بس الكمؤ في شيء من مورداههو موضوف عصدت كرن على وجه العصان منزد فيم عن المشاية و معثال ، ومعرد عن مقالص مصامعة ل وصفه مها من أعام الإناطان ، وكما له من أو م رابه القدمة لا السعاد من عارد بل عها المعهاي حاما حتى والأوث و وماجيه فيهمل صفات لاحياء فاوحاني فللدب الهارأحق الدولا كفاياته فاله وأصل العطراب أباس في ما شهر كلام أبه أن الحيمية والمعربية بأصرات اندلاسه فی مدته حلوث ما مثقده مایده به می صفای و لاصال المتعافلة لأكمال لأحادثه بدارخي إسلا يساهي لانتاك وحودمارا أوالترموات الرب كل في لارب اير قادر عني العمل في ألام عل كالرد مشتدمها عدياتوكا في ممصلاً من دلك وقله ينجرون عن داب منه كان ٥ د. آي الاون عني عمل فيها لاير ل مع مناع المعلى سيه في لاران فحمعمان من المقيدس حيث يصفونه بالقدرة في حال مندع مقدو عدله إد كان المعار يستدم أن يكون له أول و لارل لا أول له و حمد مين إثبات لاولية و عام حمد بين للقبصان

ولمسهندو می درق بین ما بستام لاو بهتو خدو آو به المعل لمعین و لمعول المعین ، و بین ما لا بستام - دنگ و هم موج العمل و المبلام می هد پکون د تم وال کان کل من آحاده حادث که پکون دائم فی دستقبل و ای کان کل من آحاده فا بیاه مجملاف حالق بعرمه محاوقه لممین د تمت فان هد هو الداطن فی صر مح المقل

⁽١) يعي في الزلاء تركه لله به أو منظ من أندج

وصحح ممل فالمستفاد كان سام وأمان ما ما را معلاء على إلكار دبك لم يسرع فيه الإشراقامة من فالمستفاد كان سام وأمان ما مان رخموا أن للمكن معمول فد يكول فدالم والمجب الوجود ما داختم في دبات حم همر المقلاء مع محالفتهم مستفهم وسطوا والماعية في ما يكول المعاول ولك وأر سطوا أول من الله المداه من الله المداه من المان المداه من المان المان

وطأعة والانهاع المدعوجة المالانهارة الأباه والعوجالة لأمها لا جزایه فداراً به فی لا ن م ایر ما در فرولا کان الامتدورا به تم صده مكى لاحدوب دارات "م عبره موهم فيان عاشما وا رامية وعيرهم، with a distance of a day of the الله ت بالرب قلا کے عشائہ وقد 🔞 تم ماہ ہے ماں قال ہو معلی و حد قديم ، قمل آيه كوسي، به بدل وله أر آيات القرآن الثوراة والأنجيل وكل كلام يكلم لله عمور واحد الإشداد ولا يتعص ، ومنهم من قال اله حروف وأصوات مقديه لازمه لله بي وهؤلاء ألصا وافلوا احمهمة والممتزلة في أصل فولهم الاملكلم كالحمالا يتماح المسه ومشبئته وقدرأه وألما لاتقوم به لامور لاحبيارية يو له م يستوعي عراسه نعد أن حتى السميات و لارس ا ولا يأتي وماغد متدولا ساء موسى حن الصاد والانعصية المعاصي ولاترضية الطاعات ولا تفرحه توبة انتشين و الو في قوله (وقل عمر فلمه ي الله عالم ورسوته و لمؤسون ؛ ونحو دلك : إنه لا يراه إد أوحدت بل إما أنه لم يرن والتيالهاوإما

آله به للجدير ثنيء موجود من أدني معدوم - بن أنتا ل عدد بدلات التي جامو ا فهم الصوص الكشاب و سامة مانع مجابة البراج العقال م

و سي خاه الدان مو فقايد الحرمة على أصابه هما أعداجه الالقدافي الاراب على معال و المالا أو حدد الله المالا الدائم و حدد الله المالات الدائم و حدد الله المالات الدائم و المحدوثية و والاتحادية عوالاقترائية و فسر من هؤلا الصابئة والفلاسة مدال مدائل المدائم المالات المالات المالات المالات المدائم والمدائم و المالات المالات المالات المالات المدائم و المالات الم

ومنهم من يقول على العبركل سعدتومك يقوله الطومني صحب شرح ولاشارات دامه أذكر على ابن سبب تدته لنامه سقسه وما يصدر عن نفسه ، و بن سیما أقرب الی بصو ب الکته ساقص مع دلک حیث عی فیام نصفات الهو حمل الصفة عین إموضو فسترکل صبة هی لاحری

ولهد كان هؤلا، هم أوعن في لأنحاد و لألحاد ممن يقول معاني كالجم شيء و حده كسهم برمها فولهم لأوشت وفدلو الداحار أن يكون لمد في استعددة شيئا واحد أحدر أن يكون الميا هو المدرة والقدرة هي لا الدة فاغترف حد ق أو ثبك بأن هذا الالزام لا جواب عنه

تم قالو به دا حار أن تكون هذه صفة عني الأحرى و الصدة هي الموضوف حار أن يكون الموجود الواحث تمديم الحالق هو الوجود لممكن المحدث المخلفاق به فقالوا إن وجود كا محلوق هو على وجود الحاق، وقاله وجود و احدا و ميموقوا السالو حداد مو عوالو حداد مس اكم لم يدرق أو اللك بس مكاهم الو حدد بإلماس والكلام الواحد بالنوع ع

و كان منتهى أمر أهل لالحده في كلام لى هند التعطيل والكه و لاتحاد الدي ذله أهل وحدة و حول و لاتحاد في لحد في و عجوفات ، كما ل لدين لم يفرقوا بين بوع كلام وعينه ودار هو شكله بحرف وصوت قديم، قالو أولا الله لا تكلم عشيشه وقدرته ولا تستقال ، السين ، بل له بادى موسى فقال (أيها في الله لا به إلا أن وعدى في الله الله الما أن وعدى في الله والنول وماييهما موجود تنها لأرل يقرل عصا بعصه ما أنزل ولاترال لارمة لذات الله ه

مم قال فريق منهم رردك القديم هو عن لاصوات المسموعة من (١) كدا في الاصل و لآية الأولى من سورة طه والتي بعد الى من سورة القصص فقي ليسب عاية لما قبنها فيطهر أن في الكلام تحريفا أو سقطا من النساح والمراد مقهوم على كل حاله

الله د فديمه أربية وقال العصهم محل الد د فديم أربي وحكي عن تعصهم أشكال له د فديمه أربية وقال العصهم محل الد د فديم أربي وحكي عن تعصهم أنه قال : الداد قديم أربي وأكثرهم يتكلمها لل للظ القديم والايمهمول معاه للمنهم من يص به فديم في علمه ومنهم من نعس بالمناد متقدم على عاده لا ومنهم من قطن أن منى اللفظ أنه بير محلوق ، ومنهم من لا تامر بين سقول "فصار هؤلاء حلولة اتحادية في صدت، ومنهم من يقول الحوار والانحاد في الدات والصعاف و كان منتهى أمر هؤلاء وهؤلاء في تعصيل

واصوال في هد بدل وعبره مدهب سعف الامة و أثمتها اله سمحالة لم المكان الاشاء، و به يكان عشينته و فدرياه و ل كا به لاجر أمثا و به بادى عوسى مصوت سمعه موسى و عدد و حير آلى لم يد ده هل دلك ، و ل صوت لرب لاجائل أصوال العدد كال عاملاد ألى عديم وصوله لاعد ألى قدرتهم على و به سبحه ه بألى على عديم وهدو له لاعد ألى قدرتهم على الم سبحه ه بألى على عديم وقد و أله يلى في عفلو قاته شيء من عمره به با و ل أله بالله الم المحدول و لا تحديل عديم عديم الدين عديم المدن عديم الله و المحدول المحدول و المحدول الدين يقولون بالخول في ثدات و الصمات باطرة ، وهده لا مو مسوطة في عير الدين يقولون بالخول في ثدات و الصمات باطرة ، وهده لا مو مسوطة في عير الدين يقولون بالخول في ثدات و الصمات باطرة ، وهده لامو مسوطة في عير هذا موضع وقد مسطاح في الوحب الكير و شه أعلم بالصواب

فتوى أغرى لشيخ الاسيوم

﴿ فِي السَّالُ أَنْ الكَّارُمُ صَعَةُ التَّكَامِ لَا عَيِيهُ وَلا عِيرِهُ ﴾

(سش يص رصى لله عنه) ما تمول السادة العند، لحم لمدة "محمه الدين رصي لله عنهم "حمين فيم الكلاء عير النكام ، والمحول عير القائل ، والمحرآن والمقروء والقاري، كل واحدمه المسمى، يسوا لم ذلك بياما شافيا ليصل المحده المحافق والبليد أثابكم الله يمنه

(فأجاب رضي الله عنه)

الحديثة بالمرقال إن كالمرسر الكني والنول عبر المألل وأراه بالعمالور له ومنعصل عنه فيدا حصاً و فالان ، وهم قول من تمال بي قرأ ريخوق فاسهم يزعون أن الله لايقه منه صلهمل لسفات لا قرآل ولاعتراءه والوهمون للأس بقوهم العلم غير السالم والقدرة غير القاهو والـ ` م يتر المتكلم . ثم يقولون ؛ وماكان غير الله فهو مخلوق ، وهذا تدبس ماهم

ول لفقد سير ير د به مايخور مسايد الراح اوما راقبه له يا و على هدا فلاحمار أن يقال على فقه عايره مولاً إنَّا أن أن إلا حد من مشه له عيرها موأمث ودلك،ووقد يواد ملعط للمير لما يس هو. لا حو لموعى فلما في ول السفة عير الموضوف أنول على هذا المعنى لايكون ماهومان بال به الموجم فه تصفاله محمود الارضم له تست هى الدائل كال في مُعالِما في والله سنج العرب من هو الما ب المصلمة الموضوفة الصفاف كالماء واليس الأسر مهد تلاصفات لح المنام وحاد د تلاصفات لم

والصواب في مثل هما أن الذل الكتام صمه اللكتارة والعول صعه الذائل، وكلام لله ليس مدير منه مل أرميه لحد بل و إلى ، على محمد عِلَيْكِيِّزُ كَا قَالَ مَا يَ (و لدین اید هم کست یعمول به منزل من استانطق) ولا یجو این قال الکام الله فارق د مه و معل إلى يرم أن عن كا قال السلف له كام لله غير محاوق مدلة الدُّ و بيه لعمار فقوهم منه لللُّ رد على من قال الله محماق في معص لاحد مومن دلك نحوق عداً صدم التمعو الكلوله « ومنه طأيه لامن نعس للحوقات« و يه يعود» أي فا ابنتي في الصدور منه يَه والافي المصاحف حرف ، وأما القرآن فهو كلام الله ،

فن قال أن أعرال سي هو كلام لله عير للمخطؤة والليسة كحصامن قال ال المكالام عير المشكلم، وكذلك من قال عاكلام يتها مقر وعير قرآل الدي تكلم به محطاق ه ظاهر ما وكدلك من مال إن القرآن بدي يترؤه السعول عبر القروء الدي يقرؤه المسلمون فقد أخطأ

وإلى دياتمو بالمصدر فرأسو فراه وفرا وقال أردت بالقراءة عير القروء فعمد غرارة محمل وقد تراد باكر أها غران وقد تراد باغرارة الصدر " هن حد ال قواءة التي هي عندر عاد القواوء كما يحمل السكام بدي فعاله سير الكلام الدي هو يقوله ، وأراد معمر الماسي هو باه صد صدق ماس الكلام معني مكايرته لات رائصم فعلا كالحركة ويتصول ما يتمون بالمعل من الحروف والمدني ، وهذ الحص المول فسيا بنصحل تاره وقدي منه أحرى ولاول كَمَا مَقُولَ الْأَمِنَ فَوْلُ وَعَمَلَ ؛ وَمَعْ قَوْمَ لِيَظْلِحُوا لَا مُنْ الْحَاوِ الْأَمْنَى مَا حَدَثْث به عسم مالم بكار أو عمل به له وما قاله بعالى (البه يصفد البكار الصب والعمل الصاح برفعه) معد 4 فوله حالي (وما للون ي شأن وما تتلو مله على قر أن ولا نعمول من عمل) و مثالت في غرق بين القول و العمل و أم الدحول العول في العمل فيمش قوله تمان (فورانك مساّ بهما أحمين ع كا وا يعماول) وقد فسروه غول لابه لا نته، وراستان ﷺ كي لاء ل أفصل قال: لاعل بالله ١٤ مع قوله ﴿ لا مِن نصح وسنعول شعبه أعادها قول لا له الا لله وأدباها إسطة الاسي عن الطراق " و صار ديث متمددة

وقد تدورع فيمن حلف لا للممل عمالاً إذ أقال قولا كالقراءة وأنحوها أهل يحلث الأعلى فواس في ملاهب الحمد وعثره للماء على هد

فهده لاعط تتي في حمارو شدّه وإد فصت معالبها والا وقع فيم مراع واضطراب والله سيحانه وتعالى أعلم

حريم اسكناب لمحموع ولله الحمد كيما

﴿ كُلَّهُ المُصَّمَّةِ فِي هُمُ الْ عَبِمُوعِ ﴾

هول شدرشيد آل رصا و قد جمع هذه المباحث و حدورهام الشام سمي لاثري الاستاد مشيح جال بدل ندسمي الشهر (رح) مل كال الكوا كوعيره مل كلك شيخ الاسلام وقاويه و ورسه إلى صديف السبي الاثرى لسري عصاحب المصيد الشيخ عدد نصيف الحجارى وقد راء داد الى الاهام هام وحي مدهب الله السبت وسنة خير الاهام - عدد العرب بن عدد الرحم الميص آل الشيخ الادار وعدومتحد به فادر إلى اصدار أمره أنيا بطعمه برسائل أخرى الشيخ الاداره قد منظروق مملكه وجراها كما ترفطيه به دفعة (وهي ماحواه هذا الحموم) وكالمن الرحوم الماسمي عي هراء ته و صحيحه المسه وأراحا من التحريف ما سمعده معه ما منظم على منظم المحواد عليه المحول على المحول المحول المحول على المحول المحول

وأن فيمة هذا المصوع الدينة لعلمية فتي لالقدر له والتكور فسم مفيد قال هذه لتحقيقات الواسعة فان عنها أحد إلا ذا لكورث على دهنه مرازأ كشرة

ومن أمريب أن هذه المن أن كان تكتبه شيخ الأسلام قد بن الله اروحه أو يمليها من غير مواجعة كتاب من الكتب ، وهي من الآيات لسات ، والبراهين الوصحات ، على أن هذا الرحل من أكبر آيات الشي حلقه، أيدمها كما به اللدى قال فيه الله (يهدي للي هي أقوم) وسنة رسوله صلى لقه عليه وسنم ، وما كان عليه السلم الصالح من فهمه ، والاعتصام مها .

ويعلم من كل فتوى مها — به حلها وخوعها اله رحمه الله تصالى فه حم من لعلوم النقلية ولعقلية لشرعة والتاريخية و بقلسمية ومن الاحاطة بمذاهب المن وللمحل وآراء المداهب ومقالات الفرق حمصا وفهما ما لا هم مثله عن أحد من علماء الارض قبله ولا حده ، وأعرب من حفظه لها استحصارها إياها عند التكلم والاملاء أو الكتابة ، وأعظم من ذلك ما آثاه الله من قوة الحكم في المطال لماطن واحقاق الحقاقي كل مها البراهين سقية والعقلية، وبسر مذهب السلف في فهم لكتاب ولسنة على كل ماحالته من مداهب المتكلمين والعلاسمة وعيرهم (مالك فصل الله يؤتيه من يشاء والله دو الفصل العظم)

فهرس عناوين كتاب

🦟 مدهب السم قوم . في تُعقيق مدأة كلاء الله لكرم كي

وحكم من قال كلمتها	(١) سؤال من كيلان س كلام الله مز وحل وكلام الشير
	قدم وما على عن الامام احمد في المسألة وحواله
على ما التعق عليه	(٢) فعمل في مسأله القرآل الدريز ودلالة الكياب والسنة
	💎 السلف الصالح فيهاس الصحابة والناسين والأتمة الارسة
7t \V	ويها من الاقوال بمدهم
ی قدیمه او خلومهٔ۳۵	(٣) مسأله الاحرف لتى ابرلها الله على آدم (ع م) دهل م
لشر وسنيه ٥٥	عمل منه في زاع استحرين في الحروف من كلام ا
ŧν	« في الحكم بين المتناوعين في دلك البيم المصن
At .	🥒 🌯 في حروف الماني ابني هي قسمة الاسماء والاصال
محد وسي ابراله ٨٩	« في بيان إن العرآن كلام الله لا كلام جريل ولا
ي دُنه الباب	 * في منشأ البراع والاختلاف ، هو علم الكلام ، الد:
1+4	و مغار يا مه انها طالة
141	« في قروع الاحتلاف وبرق الناس بيه
اشبة بها 💎 😘	مسأنه كلام الله تمالى في كتاب مهاج السنة ومداهب
لصحيحالمقول ١٧٣	tall a state of the state of th
11/1	فتوي في مسألة الكلام
121	ي ١٥٠٥ دو المعاول الم
101	
اعيره ١٦٢	🥟 🧸 وأجة في إنبات أن الكلام صفالتكلم لاعيـه ولا





تفناير آلجي يم

الشهير بتفسير المنار

كان حكم الاسلام وموقط الشرق السيد حمال الدين لاصابي بقول انانقرآن لابران بكر ً لم يعسره أحد ، يعني أم تسروا العاطءالعربية لغة ونحوا وبلاغةواحكامه الفتهية عاولكن لم ينينوا ساميه س الحسكمة المعلية والأدية ، والسباسة الاسلامية ،والقواعدالاحباسة، والاصول المدرأسة، والمأدح الروحية ، وما في دلك من أسباب السمادة الدرو بقوا لآجر و ية، وقاما أدبيس هذه العلوم والمعارف طنه مريده الاكبروو ارك حكامته الاشهر الاسئاد الامام الشباح عمد عده وشرع بنها في تفسيره للقرآن في الحامم الازعر عاقتيسها مه مريده الميد محدوثيدرصا صاحبالمارالاسلامي ودون ما نقاء في الازهر منها في قحسة أجراء من تمسير المبار. وجرى على داك في سائر التفسير مع التعابيق على أحو الدالساء بين والماسرين والنبيه على مامحب من المبرة والممل في دلك و بأن ماصح من الروايات فيه فقاريء هدا التفسير مجد فيه حيم أسبأب سيادة المسامين وسعادتهم السايفة وجمع أسباب صعفهم وذهاب أكثرتما لكهم بمددنك وكل مايهم من علاج عللهم وأحر مستقمهم وما يحب عليهم من الممل لاعادة ملكهم وعديد عدم

وقد من هذا التفسير عشرة أجزاء ويصدر العاشر في شهر ومضان الآني سنة ١٣٤٩ — وعن كل جزء ٢٥ قرشا ولنجار الكتب وطلبة الملم ٢٠ قرشا بخلاف أجرة البريد

مطبوعات مطبعة المنار

و تطلب من مكتبتها عدر المنار - بشارع الاشدر قم ع المعصر رقم التليفون مع -- ٧٧ يستان

معة وم تفسير الفرآن لكل جزءو رقءادي 🏲 . + تعسير ا بن كئير واسعوي لـكل حر. ۳۰ ه چيد کې من أجزائه التسعة ورق جيد ه تقسيرسورة الفاتحة (طبعة راحة) ۹ ه۰ و من ٣٠٠٠ مجموعة المسار (٣٠ يحلداً) لبـ ٨ فصائل الفرآن لاس كاير ورق جيد ه ف کری آلمولد النبوي . أ ه المعنى و لشر ح الكل حر، ورق حيد ه عنصرد كرى المولد . أ . ه المعنى و لشر ح الكبير لكل حر، ورق حيد ه خلاصة البيرة المحمديه و رق جيد ا ۱۵ ۱۵ ۱۵ ۱۵ اصفر ٤ (و أصغر (وهو ۲۷ جرءا) ا ، دسمي لكا ثبات الإول والتابي تدكر ورسدق ه المصلحوالقلد(الوحدةالاسلاميه) ه شهات الصاري وحجم لاسلام + نظرة في كتبالعهد الجديد ه الخلافة أو الامامة العطمي اه وأسرار البلاعة للامام الجرحاني ه الوهايون والحجار مهدلائل الاعجار ه ع البنة والشيعة ۱۲۰ موناما ه يسر الاسلاموأصولالتشر يعالمام 📗 بسيدار ع لسالكين أجراء لابن القيم ٣ تفسير سورة المصر (طبعة تابية) لي ١٤ الم. مشامع مع انديل (للمعملي) ٣ العملب والفداه ﴿ ﴿ وَسُرَحَ عَقَيدَةَ ٱلْسَهُ رَبِّي ﴿ جَرَّانَ ﴾ ه رسالة التوحيد (﴿ حامسة) ٨ ٦٪ خديجه أم المؤمنين (السيدار هراوي) ه الاسلام والنصرانية و رق عادي 🖰 كتاب الرسائلوالمسائل لابن تيمية ه ٧ حاصر العالم الاسلامي ورق حيد الله ﴿ الرَّامِ وَفِيهُ رَسَالُهُ ۚ وَحَدَّةُ الْوَحْوَدُ ٤٠ بجوعة الحديث النجدية ورق جيدا ورسالة العرش · ٢ رواية آخر بي سراح و تا يح الاندلس . ١ ﴿ الحَامِس وَفِيهِ ٨ رسـ ثُلُّ مَهِمة جِداً

مجموعة الرسائل والمسائل

نالف، ومرا

ميث في الاست الم التي الماستة تدم من ندميزه

> الحاليم (الجزء الثاني) في أحكام السفر والاقامة

تقرقطم بدا وحمامه القرئها مطال مطاديب

وفصاعلي بصحاحه وحراح أحداثه الدوالحواشيه والشروفي محلمه

الفِنْذِجِ إِنْ الْفِيْدُ وَمَا مِنْ الْمِلْفُ:

وحمَّوق الطبع عنه محقوصه له الطبعة الاولى في سنة ١٣٤٩

مُطَّاعِثُ الْمُنِتُ إِنْفِضَيْنِينَ مشارع الأنث المِنْ 16

تعالم المرابع الماري الماري

ڽؙؙؙڣؙڔؙڔٳۼڵڋؙۣؽ؆ۣڒۼڡٙ۠ۯڮڵۯٮٵۯڬڵؿۼٳٝؽڔؽٳٳؽؖ ؆ؙۯؾؚۯڔڔۼڵڋؙۣؽ؆ۣڒۼڡٞڔؙۯڮۯۯٮٵۯڬڵؿۼٳڋؽڔؽٳؽؖ

هو التسمر الوحيد ماي يمني قبل كل شيء عام به الوحي من البدات واهدى والاصلاح الماحة مركه لا على، والرقية المقول واستقلال الفكر والارادة ولاصم لاحياع فيه يسرحكم مشريع وأسراره واعجاز قرآن و مبراه وكو به هديه عام للشر في كارس ممكال، ولم الماس هداره واسماعيه السمول لآن، واشت أن لاسلامه من طعارة و حمل به وسماسه دة لا و عوصحة الأددان مع المهولة في مسرة و حدال مراح الكلام بالسطلاحات الموم والعنول اقدو الأمكال، وسما دلك يقرب من فها ماة والا سلماني عنه الحاصة

وطريقته لاعباد قبل كل شيء على مدير مرآن ما قرآن ، فيراحع في الآية كل ما ورد في معد ها ، وملكو سه ما يكني ليس الرار منها ، وبين دلك الأحد بصحيح ما ، رعن مي وطلقة وعه ، اصحاء والمه الدعب حال من الاسر البليات لحو ويسه و ودسائس وصاعبن و المتدعه ما قلا مذكر شمة منه إلا لا حل وده و لتحدير من لاعبر رائه ، وأما من محيا له ندرانه و لاعدار فلمتمد على تحقيق لالعمل للعاط للهوية وأما أيهم المبيعة في لاستحل، وعلى منظير بمشر من حقائق علام لاكوان ، وسائل شه في الاحتماع والمعاران و سينده من آوار لي لاهم ولا سيال عليم الماري عام ما ما ما ما المتيان الماريخ لاهم ولا سيال فورد ماريخ لاسلام و تمنيس فيه حد ما يراد من في ما ما ما ما التي تأست الداليل والا مار والمنطقية ولا عليها ما و معلى فيه الاحتمام في المحسرين ما عمد ما التي تأست المداهب الكلامية والمعقبة ولا عليها ما و معلى فيه الاد شهات المداس ودعاة المصرائية والاسعة والاسلام كا قمل سائل في ردايي فلاسانة عصورهم ومستدعيها هذا العصراعلى لاسلام كا قمل سائل في ردايي فلاسانة عصورهم ومستدعيها هذا العصراعلى ومستدعيها

وتمن كل حر، سه حمسة وعشرون فرشاً من لورق لوسط وثلاثون قرشا من الورق لحيد ويصاف إلى كل سه أحرة المربد ومصرف التجبيد لمن شاء

جَعُول إِنْ الْمُعَالِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلْ

سِشِيخ الاسِٺ لام بِنه بِينَ ترب له نهرو

﴿ الْجَزَّءُ الثَّالِي ﴾

 (۱) قاعدة جليلة فيما يتعلق بأحكام السفر والاقامة مثل قصر عصلاة و عصر فيشهر ومضان وغير ذلك
 وقف على نصحيحه وخرج أحادينه وعلق حواشيه ونشره في مجلته

> الفِنْ فِي عَلِي لِلْكُلِّنِيِّ لِلْكُلِّنِيِّ لِلْكُلِّنِيِّ لِلْكُلِّنِيِّ لِلْكُلِّنِيِّ لِلْكُلِّنِيِّ لِل مِنْ الْمِلْفِيةِ اللَّهِ لِلْمُلِيِّفِينَةٍ الْمُلْكِلِيِّ لِلْمُلْكِيِّةِ الْمُلْكِيِّةِ لِلْمُلْكِيِّةِ الْم

مرسي حيث من من من مناه ا

وحقوق الطبع عنه محقوظة له الطبعة الاولى في سنة ١٣٤٥



مطنعثا لميتاربصز

بسم سالحمن الرحم

قال شيخنا شبخ الاسلام أبو المباس أحمد بن تيمية رضي لله عنه، الحدد لله يستمينه ويستغفره ونمود بالله من شرور أنفسا ومن سيئات اعماما ، من بهده الله فلا مضل له ، ومن يضال فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمد عبده ورسوله عصلي الله عديه وعلى كه وسلم .

(أما يمد) مهذه قاعدة في الاحكام التي تحتاب بالسفر والاقامة مثل قصر الصلاة والعطر في شهر رمصاد ونحو دلك ، وأكثر الفقها، من أصحاب الشافي واحمد وغيرهم جاوها نوعين نوعاً يحتص بالسفر الطويل وهو القصر والعطر، ونوعاً يقم في الطويل والقصير كالنيمم والصلاة على قراحلة، وأكل الميتة هو من هذا القسم ، وأما المسح على الخمين والجمع مين الصلائر في ذلك أراع

والكلام في مقامين (أحدهما) العرف سالسفر الطويل والقصير فيقال:

المقام الاول

﴿ عَرَقَ بِينَ السَّارِ - تَتُوعِلُ وَالْفَصَارِ ﴾

هذا الدرق لا أصل له في كتاب الله ولا في سنة رسوله صلى الله عليه وسلم س الاحكام التي علقها الله بالسفر علمها به مطانهاً كـ توله تعالى في آية الطهارة (ولان كـ تتم صرضي أو على سفر أو جاء أحد مركم من العائط) وقوله تعالى في آية الصيام (فمن كان منكم مربصاً أو على سفر فعدة من أيام أخر) وقوله أمان (واذا ضربتم في الإرض فنيس عليكم جناح **أن** تقصروا من الصلاة إن خفتم أن بفتنكم الذين كنفروا) وقول النبي صلى لله عليه وسلم « أن الله وضع عن المسافر الصوموشطر الصلاة ي^{(٠٠} وقول عائشة : فرضت الصلاة ركعتين فأقرت صلاة السفر وزيدت في صلاة لحضر . وقول عمر: صلاة الاصحى ركمتان وصلاة الفطرركمتا**ن** وصلاة السفر ركعتان وصلاة الجحمة ركعتال، تمام غير قصر على لسال نبيكم . وقوله صلى الله عليه وسلم « يمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ﴾ وقول صفوان بن عسال أمراً رسول القصلي الله عليه وسلم اذا كما سفراً أو مسافرين أن لاننزع خداما تلائة الإمولياليهن إلا من جند له واكن من عائط و بوب أو اوم "" وقول النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ أَذَ مَرَضَ النَّبَدُ أَوْ سَافَرُ كُنَّتِ لَهُ مِنَ العَمَلُ مَا كَانَ يَعْمَلُ وهو صحيح مقيم (**)، وقوله صلى الله عليه وسلم و السفر قطعة من العذاب يمم أحدكم ومه وطمامه وشرابه فادا قضي أحددكم نهمته من سفره فليشجل الرجوع الى الهله ه

(۱) رواه أحد وأصحاب السن الار الله المند صحيح وحديث عاشة بعده منقى عليه وحديث عمر بعد عارواه السن الاراده المند صحيح وحديث عمر بعد عارواه أحدوالد المي والساحة السند صحيح المرمذي عن وأحمد والسائي والترادي والن خراعة وصححاه وعرهم وحكى الترمذي عن البخاري الله حديث حس وأورده الحد الن تيمية جد المؤلف في المنتقى القط أمر نا _ يمي المي المي المي المنتقى القط أمر نا _ يمي المي المي ولا يول ولا يوم ولا الما سادر ناء ويو ما ولية الدا قما . ولا محلهما من عالط ولا يول ولا يوم ولا محمد الاستاد المناه وعمر الموقوقان لها حكم الرقوع وهما في الصحيح الاستاد وحديث عاشة وعمر الموقوقان لها حكم الرقوع وهما في الصحيح .

فهذه النصوص وغيرها من نصوص الكتاب والسنة ليس فيهما تفريق بين سفر طويل وسفر قصير فمن فرق بين هدا وهذا فقد فرق بين ماجم الله بينه فرقا لا أصل له في كتاب لله ولا سنة رسوله ۽ وهدا الذي ذكر من تعليق الشارع الحسكم بمسمى لاسم المطلق وتعريق يعض الناس بين توع و بوع من غير دلالة شرعية له نطائر (منها) ان الشارع علق الطهارة بمسمى الماء في قوله (فلم تجدوا مامًا فتيمموا صعيدًا طيباً) ولم يفرق بين ماء وماء ولم نحمل لماء الوعين طاهراً وطهورا (ومنها) ان الشارع علق المسح عسمي لحم ولم يفرق بين خف وخف فيدخل في ذلك لمفتوق والمحروق وغيرهما من غير أعديد ولم يشترط أيصاً **أن** يثبت بنفسه (ومن ذلك) أنه "نبت الرجمة في مسمى الطلاق بعد الدخول ولم يقسم علاق لمدخول بها الىطلاق بائن ورحمي (ومن دلك) الهأثبت الطلقة الثالثة بمدطالهتين وافتداء والافتداءالفرتة بموض وجملهاموجية للبينونة بغير طلاق بحسب من الثلاث وهذا الحبكم معنق بهذا المسمى لم يفرق فيه بين لفط ولفظ (ومن ذلك) أنه علق الـكمارة عسمي أيمان المسلمين في قوله تمالي (ذلك كالهارة أيما نكم اذا حلفتم) وقوله ر قدفر ض الله لـ يُحِمَّة أَعِالَكُم ﴾ ولم يفرق بين يمين ويمين من أيمان المسلمين ، فجمل أيمان المسدين الممقدة تنقسم الى مكامرة وغمير مكافرة مخالف لذلك (ومن ذلك) به علق النحريم بمسمى الحمر وبين أن الحمر هي المسكر في قوله صلى الله عليه وسلم « كل مسكر حمر وكل مسكر حرام»(١)ولم يفر ق بين مسكر ومكر (ومن ذلك) أنه على الحكم بمسمى الاقامة كما علقه بمسمي السفر ولم يفرق بين مقيم ومقيم . فجمل المفيم نوعين نوعا تجب (١) رواه الحاعة الا البخاري فقد روي الحُملة لثانية معهم

عليه الجمة بنيره ولا تنمقد به ونوعا تنمقد به، لا أصل له

بل الواجب أن هذه الاحكام لما علقها الشارع بمسمى السفر فهي تتعلق بكل سفر سواء كان ذلك السفر طويلا أو قصيراً، ولكن ثم أمور ليست من خصائص السفر بن نشرع في الدفر و لحصر فان المضطر الى أكل الميتة لم يخص نة حكمه بدفر لكن الصرورة اكثر ماتقع به في السفر فهدا لا فرق فيه بين الحضر والدفر الصور والقصير فلا مجعل هدام علفه بالسفو وأما الجمع بين الصلاتين فهل بحوز في السفر النصير ففيه وجهان في مذهب أحمد أحدهما لا بجوز كدهب الشافي قياماً على انقصر والثاني يجوز كة ول مالك لات ذلك شرع في الحضر لدرض والمعار فصار كأكل الميتة اعاطته الحاجة لا السعر وهذا هو الصواب ، فان الجمع بين الصلابين ليس معلقاً بالسفر واعا يحوز للحاجة محلاف القصر

وأما الصلاة على الراحلة فقد "بت في الصحيح بل استفاض عن النبي صلى الله عليه وسلم اله كان يصلي على راحلته في السفر أي وجمه توجهت به ويوتر عليهاغيرا الهلايصلي عليها المكتوبة، وهل يسوع ذلك في الحضر ? فيه قولان في مدهب احمدوغيره فاذ جورق الحضر فني القصر أولى وأما اذا منع في لحصر فالفرق بينه وبين القصر والعطر يحتاج الى دليل

المقام الثاني ﴿ حد الــفر الدي علق الشارع به الفطر والقصر ﴾

قال: ثَمَانَيَةَ وأَربِمُونَ مِيلاً ،وقيل:ستة واربِمونَ ،وقيل: غُسة وأربِمو**ن،** وقيل أربعون يوهدرأنو ال عن اللك ، وقد قال أموهجمه المقدسي لا أعلمِلما ذهب اليه لائمة وجها وهو كما فالنرجمالة فان التحديد بذلك ليس ثابتا بنص ولا اجماع ولا قياس وعامة هؤلاء يفرقون بن السفر الطويل والقصير وبجملون ذلك حد ً للمفر الطويل وممهم من لايسمي سفراً إلا مابلغ هذا الحدوما دول ذلك لايسميه سقرا فالدين قالوا . ثلائة ايام احتجوا يقوله همسم السافر ثلاثة الإموالياليهن موقد ثبت عنه في الصحيحين نه قال: لاتسادر اسرأة مسيرة تلاثة ايام إلا ومعها **ذو محرم، وقد ثبت** عنه في الصحيحين اله قال دمسيرة تومين هو ثبت في الصحيح و مسيرة يوم، وفي السمرة تربدآ هعمال على ان ذلك كله له واذنه له في المسح ثلاثة ايام أنم هو أنحو بر لمن سافر دلك وهو لا يتتصي أن دلك أقل السقر؛ كما أذن المهمرأن يمسح يوما وليرنة وهو لايقتضى ال دلك أقل الاقامة. والذين قالوا: يومين أعتمددوا على قول الن عمر والله عباس والخلاف في ذلك مشهور عن الصحالة حتى أبي عمر وابن عالى وما روي ه يا أهل مكة لاتقصروا في أقل من اربمة برد من مكة الى عسفال ، انما هو من قول ابن عباس ورواية ان حزيمة وغيره له مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم باطل بلاشك عند أثمة أهل الحديث وكيف بخاطب النبي صلى الله عليه وسلم أهل مكة بالتحديد واعبا اقام سد الهجرة زمنا يسيرا وهو بالمدينة لابحد لاهلما حدآ كما حده لاهل مكة وما بال انتحديد يكون لاهل مكة دون غيرهم من المسمين

وأيصا فانتحدبه بالاميال والتراسخ بحتاج الى معرفة مقدارمساحة

الارض وهدا أمر لايعلمه الا حاصة الناس ومن ذكر ما بخبر به عن غيره تقليداً وليس هو بما يقطع به والني صلى فله عليه وسلم لم يقدو الارض عساحة أصلا فكيف بقدر الشارع لامته حدا لم يجربه له دكر في كلامه وهو مبموث الى جميع الناس فلا بد أن يكون مقددار السفر معلوما علما عاما ، و فرع لارض محما لا يمكن بله هو إما متعدر وأما متعسر علابه اذ امكن الملوك و لاء هم علم علم بق ها المسعوم على خط مستو أو خطوط منحية انحناء مصوطا ومعلوم أن لمسافر ير قديمر فول غمير تلك الطريق و قد يساكول عميرها و قد يكول في المسافة صعود على وقد يطاول سفر يعضم مسرعة حركته و يقصر سفر يعضم مسرعة حركته و وقد يطاول سفر يعضم مسرعة حركته و السبب الموجب هو نفس السفر لا نفس مساحة الارض

والموجود في كلام الدي صلى الله عايه وسلم والصحابة في تقدير الارض بالازمنة كـقوله في الحوض «طوله شهر وعرضه شهر» وقوله «بين السماء والارض حميمائة سنة » () وفي حديث آخر « إحدى أو تسان

⁽۱) هذا الحديث لا يصح قال الحافظ المراى في حرع أحاديث الاحياء رواه الترمدي من رواية الحساس أي هو برة وقال عرب (قال) و بروى عن أيوب و يروس من عيد وعي بن ريد قاوا لم سمع الحس من أي هو برة ورواه أبو الشبيح في العطمة من رواية أي العبر عن أي در بنهى . وأقول الحسرة و الشري راهد المديمة التابي المشهور قاوا كان من أبي در بنهى . وأقول الحسرة و الشري راهد المديمة التابي المشهور قاوا كان يرسل كثير و بدلس فيروي عن عمامة لم يسمع مهم ويتجوز و عول حداء وخطمة يرسل كثير و بدلس فيروي عن عمامة لم يسمع مهم ويتجوز و عول حداء وخطمة الحديث النابي قال الراد محرجة حسمة حبدان هلال ولم بسمع من أي در كا قال الجار محرج الحديث عمه و يسمى ب لا يعتد عراسيلة من بحتج بسراسين الان البراد محرج الحديث عمه و يسمى ب لا يعتد عراسيلة من بحتج بسراسين الان البراد محرج الحديث عمه و يسمى ب لا يعتد عراسيلة من بحتج بسراسين الان البراد محرج الحديث عمه و يسمى ب لا يعتد عراسيلة من بحتج بسراسين الان وأبو العالمة وحميد بن على المحدثهم ولا ينالون عن يسمعون الحسن ورايق العالمة وحميد بن على المحديث الدارقطي وسمنه وسقط من المحديث المالية وحميد بن على المحديث المحديث المحديث المحديث المالية وحميد بن على المحديث المحديث المحديث المحديث المحديث المحديث المحديث المحديث عمال وداود بن أبي هند ، د كر هذا الدارقطي وسمنه وسقط من المحديث المحد

أو تلاث وسنمون سنة، فقيل لاول بالسير المعتاد سير الابل والاقدام والثاني سير البريد فامه في العادة يقطع بقدر المشاد سبع مرات، وكدلك الصحابة يقولون يوم تام ويومان ولهدا قال من حده بنانية وأردمين ميلا مسيرة يومين قاصدين بسير الابل و لاقدام لكن هذا لادليل عليه

واذا كان كدلك فيقول كل اسم ليس له حد في الامة ولا في الشرع فالمرجع فيه الحالمرف ثما كالأسفرافي عرف الناس فهوالسفرالذي علق به الشرع الحكم وذلك مثل سفر أهل مكذ الى عرفة فان هذه المسافة بريد وهدا سفرائدت فيه جوار القصر والجمع بالسنة ۽ والبريد هو تصف يوماسير الاءل والاقدام وهواريم مسافة يومين ولياتين وهو لذي قد يسمى مسافة ('' وهو الدي يمكن الداهب اليها أن يرجع من يومه وأما مادون هذه المسافة إن''مسافة القصر محدودة بالمساحة فقد قيل يقصر في ديل. وروي عرش إن عمر أنه قال لو سافرت ميلا لهصرت, قال ابن حزم لم نجد أحداً يقصر في أمل من ميل ووجد ابن عمروغيره يقصرون في هذا القدراء ولم يحد الشارع في السفر حدا فقلط بدلك اتباعا للسنة مطلقه ولم نجد أحداً يقصر بما دون اليل. ولكن هو على أصله وليس هذا احماعا فاذا كان طاهر النص يتباول مادون ذلك لم يضرء أن لايمرف أحداً ذهب اليه كمادته في أمثاله وايضاً فليس في قول ان عمرأنه لا يقصر في أقل من ذلك وأيصا فقد ثبت عن الن عمر انه كان لايقصر في يوم أو يومين فإما ان تنمارض أقواله او تحمل على احلاف الاحوال والكلام في مقامين .

⁽١) هم ١ بياض كتب تج هم بهامش الاصل: لعله مسافة العدو ورواحه. والاظهر ان يقال : مسافة لقصر (٧) لعل أصله . ان قيل ان الح

(المقام الاول) أن من حافر مثل سفر أهــل مــكَمَ الى عرفات يقصر وأما اذا قيل ليست محدودة بالمــافة بل الاعتبار بما هو سفر فمن سافر مايسمى سفراً قصر والا فلا

وقد يركب الرجل فرسخا بحرج به لكشف أمر و كون المسافة أميالا ويرجع في ساعة أو ساعتين ولا يسمى مسافراً وقد يكون غيره في مثل اللك المسافة مسافراً بأن يسهر على لابل والاقدام سيراً لا يرجع فيه دلك اليوم الى مكانه ، والدبين على ذلك من وجوه

(حدها) المعدابت بالنقل الصعيح المنعن عليه بين عاما الهلا أهل الحديث أن الدي صلى الله عليه وسلم في حجة نرداع كان يقصر الصلاة بعرفة ومزدلفة وفي أيام مي وكدلك أبو بكر وعمر نعده وكان بصلي خلهم أهل مكر ولم يأمروهم بالحام الصلاة ولا نقل أحد لا باساد صحيح ولا ضعيف أن الني صلى الله عليه وسلم قال لاهل مكر لما سلى بالمدون بلطن عربة الظهر ركمتين في أهل مكر أخوا صلاة كي ولا أهل أمر هم متأجير صلاة المصر ولا نقل احد أن أحداً من الحجج لا أهل أمر في متأجير على خصال الدي صلى لله عليه وسلم خلاف ما صلى المحمور المسلمين أو نقل أن الدي صلى لله عليه وسلم خلاف ما صلى اليوم و يا أهل مكرة أغوا صلاتكم فاد قوم سفر ، فقد غلط ، واعا نقل أن الدي صلى الله عليه وسلم أو عمر قال بهذا اليوم و يا أهل مكرة أغوا صلاتكم فاد قوم سفر ، فقد غلط ، واعا نقل أن الدي صلى الله عليه مكرة عام الفتح وقد أن الدي صلى الله عليه مكرة عام الفتح وقد أن الدي صلى الله عليه في جوف مكرة ومن أن الدي صلى الله على في جوف مكرة ومن

 ⁽١) لمل صواب السارة هكاه، : أن عمر من الخطاب قال مثل دالث لاهل مكة الخ

المملوم الله لوكان ألهل مكة فالتوا فاتموا وصلوا اربما وفعلو فخلك بعرفة ومزدلفة وعيىأيام بياكان مما تتوفر الهمموالدواعي على قبله بالضرورة بل لو اخرواصلاةالمصرامة، وادول سائر الحجاج فصلوها - قصر المثل فلك فكيف اذا أثموا الصهر ريعادون ساراء سمسء وأيصافهماد أحدوافي تملم المصروال بيصلي لله عليه وسلم قد شرع في الظهر لدكان إما أن ينتظرهم فيطيل القياموأما أن يفولهم معه يدص المصر عل أكثر هافكيف اذا كانو ا يتمون الصلو ثارهد حجة على كل أحدوهو على من تول إن أهل مكة حموا ممه أطهل وذلك أن المماه تنازعوا فيأهل مكة هل يقصرو**ن** ومجمع**ون** بمرقة على ثلاثة أقوال فقبل لايقصرون ولا يحملون وهذا هو المشهور عند أصحب الشاسي وطائمه من أصحاب حمله كالقاضي في المجرد وابن عبيل في القصول لاء عادة إلى ذك معاني بالسفر الطويل وهذا قصير (والذي) الهم بجمعود ولا يقدم ون مقدا مذهب اليحنيفة وصائمة من اصحاب أحمدوس صحاب الشافعي والمنأولات عن احمد لواؤق هدا فاله أجاب في غير موضع علم لا قصرون ولم قل لا محمول وهذا هو الدي رجعه أنو محمد المقديم في الحمه وأحسن في ذلك (والثاث) الهم يجمعون ويقصرون وهد مدهب مانك واسحق بن راهويه وهو قول طاوس وابن عبيبة وغيرهما من السلف وقول طائمة من أصحاب أحمله والشافعي كأني الحصاب في العبادات الحس ، هو الذي رحجه أبو محمد المقدسي وغير ممن اسحاب احمدهال أنامحم وموافقه وجعوا الجمعرامكي نعرفة وأما القصر فقال بو محمد . الحجة مع من أباح القصر اسكل مسافل إلا أن يمقد الاجماع على خلافه والمعلوم ان الاحماع لم ينعقد على خلافه

وهو خيار طائمة من علماء اصحاب احمد كال المضام بقصر الصلاة في السيرة بريد وهدا هو الصواب الدي لا بحوز القول بحلافه ال تبين السنة وتدبرها قال من تأمل لا صديت في حجة الوداع و سافها علم علما يقيما الله الذي كانوا مع الدي صلى الله عالم وسلم من أهل مكة عير هم صلى ابتها الله قصراً وجما ولم عملوا خلاف ذاك ولم يقل أحد عط عن الدي صلى الله عليه وسلم اله قال لا المرقة ولا رداعه ولا من قال الملمكة أنمو صلا يكم علمه وقولة داك في المسلم كة كما رواه أهل السمل عمه وقولة داك في حسمكة كما رواه أهل السمل عمه وقولة داك في حسمكة كما رواه أهل السمل عمه وقولة داك في حسمكة المراق عن عمل الهرق على المرق ألموا السمل على المرقة والمداولة المراق عن عمل الهرق المراق عن عمل الهرق المراق عن عمل الهرق المراق عن عمل الهراق عن عمل الهرق المراق عن عمل الهراق عن عمل الهراق المراق عن عمل الهراق الهراق عن عمل الهراق الهر

وافا المت دلك فالحم من الصلاس قد بقال الله لاجل الدمك كما تقوله الحمقية وطائمة من أصحاب الهمد وهو مقتضى بصه فاله يمنع المكي من القصر بعرفة ولم يممه من الحدم، وقال في حمم المسافر الله محمم في الصويل كالمصر عدم و دا من الحم لاحن المسك فهيه قولان أحدهما لايحمم إلا المرفة ومرداية كما غيرله الحدية والثاني انه يجمع لغين ذلك من الاسماب القنصية للحمم وال لم كن سفرا وهو مدهب الثلاثة مالك والشافعي واحد وقد بقال لان دلك سفر قصير وهو بجوز الجم في السفر القصير كما قال هده وعذا بعض المقبء من اصحاب مالك والشافعي وأحد فان الجمع لايختص باسفر والنبي صلى الله عليه وسلم والكن جمع في حجته إلا بعرفة ومزدامة ولم يجمع بحى ولا في ذهابه وإيابه ولكن جمع قبل ذلك في غزوة تبوك والصحيح انه لم يجمع بعرفة لمجرو ولكن جمع قبل ذلك في غزوة تبوك والصحيح انه لم يجمع بعرفة لمجرو

السفر كما قصر للدفر بل لاشتفاله بالممال الوقوف عن النزول ولاشتفاله بالمد الى مزدلفة وكال جمع عرفة لاحل العبادة وجمع مزدلفة لاجل السير الذي جد فيه وهو سيرد الى مردلفة وكدلات كال يصنع في سفره ، كان اذا جد به السير أخر الاولى الى وقت النا يسة ثم بعزل فيصليهما جميعاً كما قمل بمزدلفة وليس في شربعته ماهو حارح عن القباس مل الجم الذي جمه هناك يشرع أن يعمل نظيره كما يقوله الاكثرون ولكن ابوحنيفة بقول هو خارج عن القباس وقد علم ال تحصيص العلة اذ لم تكل افوات شرط أو وحود مادم دل على فسادها وليس فيا حاء من عبد فها ختلاف فرلا تناقض مل حكم الشيء حكم مثله والحدكم اذا ثبت بدلة ثبت بنصيرها ولا تناقض مل حكم الشيء حكم مثله والحدكم اذا ثبت بدلة ثبت بنصيرها

وأما القصر فلا ربب اله مسخصا صالسفر ولا تعلق له بالفسك ولا مسوغ لقصر أهل مكة المرقة وغيرها إلا انهم بسفر وعرفة عن المسجد الربد كما ذكره الدبن مسحوا دلك وذكره الازرق في أحبار مكة فهد قصر في سفر قدره الدبن مسحوا الى منى كانوا في الرجوع من السفر والما كان عاية قصده الربدا وأي فرق بين سفر أهل مكة الى عرفة وبين سفر سائر المسلمين الى قدر ذلك من بلاده والله لم برخص في الصلاة ركمتين إلا لمسافر قالم المهم كانوا مسافر بن والمقيم أذا اقتدى بسافر قاله يصلي أراما كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لاهل مكة في مكة و أثمر اصلانكم فانا قوم سفر عالم هدا مذهب الاشمة الاربعة وغيره من العلماء ولكن في مدهب مالك نراع ،

(لدليل الثاني) أنه قد نحى أن تسافر المرأة إلا مع ذي محرم أو

زوج تارة يقدر و تارة بطلق وأقل ماروي و التقدير بريد قدل ذلك على ال البريد يكون سمراً كما ان البلاثة الايام تكون سعرا واليومين تكون سفراً والدرم يكون سفراً هذه الاحديث ليس لها مفهوم لل تهى عن هذا وهذا وعذا.

(الدليل الثالث) ان الدغر لم يحده الشارع وليس له حد في الدنة فرجع فيه لى مايعره الداس ويعنادونه فيا كان عسدهم سفراً فهو سفر والمسافر بريد أن يذهب الى مهصده ويعود الماوطله وأقل ذلك مرحلة يذهب في نصفها وبرجع في نصفها وهذا هو البريد وقد حدواج في المسافة الشهادة على الشهادة وكناب الفاضي لى الفاضي والعدو على الخصم والحصائة وغير ذلك عما هو معروف في موضعه ، وهو أحد القولين في مدهب احمد فلو كانت المسافة محددة الكان حدها بالبريد أجود لكن في مدهب احمد فلو كانت المسافة عددة الكان حدها بالبريد أجود لكن الصواب أن السفر ليس محدداً بتسافة بل يختلف فيكون مسافراً في هسافة بريد وقد يقطع أكثر من ذلك ولا يكون مسافراً.

(بدايل الرابع) ان المساور رحص الله له أن يفطر في رمضان وأنن الفطر يوم ومسافة العربد بدهب اليها ويرجع في يوم فيحتاج الى الفطر في شهر رمضان وبحتاج أن يقصر الصلاة بخلاف مادون ذلك فانه قد لابحتاج فيه الى قصر ولا فطر ادا سافر أول النهار ورجع قبل الزرال واذا كان غدوه يوما ورواحه يوما فانه بحتاج الى القصر والفطر وهذا فد يقتصي اله قد يرخص له أن يقصر وينظر في بويد وان كان فد لا يرخص له أن يقصر وينظر في بويد وان كان

(الدليل الخامس) انه ليس تحديد من حد الممافة بثلاثة أيام بأولى

ممن حدها يومين ولا اليوماد بأولى من يوم قوجب أن لايكون لها حد الكل اليسمى سفرا يشرع وقد "مت السنة القصر في مسافة تريد فعلم أربي الماء ردام كوق بريداً وأدراسيه مي مقرآ في كلام اشارع البريد وأما مادون البريد كانيل فند نات في الصحيحين عن الذي صلى الله عليه وسلم الله كان إأني مناه كل سنت وكان يأتيه اواكباً ومنشياً ولا ريب ألمل تبا وغيرغ مرخ ألهن النوالي كانوا أتون الى الني صلى الله عليه وسلم بالمدية ولم يقصر الصلاة هو ولا عم

وفدكا وأبأون الجمام نحومين وقرسح ولايقصرون الصلاة والجُمة على من سمه البداء والبداء قد سمع من فرسخ وليس كل من وجنت بيه الجمعه أبيع له الفصر والعوالي بنضها من المدينة والكان اسم لمدينه يتداول جميع المساكل كما فال تعالى(ويمن حو كم من الاعراب متافئون ومن أهل الدينة مردوا علىالنعاش) وقال (ماكان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن التحلفوا عن رسول الله)

وأساما مل عن ابن تم فينظر فيه هل هو ثانت (أملا) فان ثابت فالرواية عنه مختلفة وقد خانه فليزم من الصحابة ولمله أواد ادا قطمت من المسافة ميلا ولا ريب أن تناء من المدينة أكثر من ميل وما كان ابن عمر ولا غيره يقصرون الصلاة اذا ذهبوا الى تباء فقصر أهل مكة الصلاة بعرفة وعدم قصر أهل المدينة الصلاة الى قباء وتحوها بما حول المدينة دليل على الفرق والله أعلم

والصلاة على الراحلة إذ كانت مختصة بالسفر لانفصل الا فلما يسمى سفراً ولهذا لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على را في خروجه الى مسجد قباء مع اله كان يذهب اليه راكبا وماشيا ولا كان السفون الداخلون من الدوالي معاون ذلك وهذ لان هد والمسافة توسة كالمسافة في المصر واسم لمدينه بتناول المساكن كلها فلم يكن هماك الا أهل المدينة والاعراب كان من أهل والاعراب كان من أهل المدينة وحيثة فيكون مديره الى قال كأنه في المدينة فلوسوغ دلك سوعت الصلاة في المصر على الراحلة والا ولا فرق بيسها

والبي صلى الله عليه وسلم لما كال يصلي أصحابه هما وقصر الم يكن يأمر أحدامهم الله الجمع والقصر بل خرج من المدينة الله كة بصلي وكمتين من غير حمع ثم صلى بهم الطهر معرفه ولم يسميم الله برد ل بصلى المصر المدها ثم صلى بهم العصر ولم يكو أو الووا الجم و همد حمد تقديم وكدلك لما خرج من المدينة صلي بهم بدى الحليفة المسر وكمتين ولم يمره بنية قصر وفي الصحيح اله لما صلى احدى صلاتي المشى و الم من المتين قال له ذو اليدن أقصر تالصلاة أم نسبت قال ولم أس ولم تقصر عقل بلى قد نسيت قال و أكارا قصر لا يجوز المدد فووه ابين دلك ولكانوا بملول ذلك و لامام أحد لم ينقل لا يجوز المدد فووه ابين دلك ولكانوا بملول ذلك و لامام أحد لم ينقل عنه فيا أعلم له اشترط المية في حم ولا قصر ولكن دكره طائمة من أصحابه كالخرق والقاضى

وأما أبو الكر عبد العريز وغيره المالوا نما يوافق مطق حدوصه وقالوا لايشترط للجمع ولا للقصرية وهو قول الجهور من العلماء كالك وأبي حليقة وعيرهما إلى قد الصائحة على أن المساور له أن يصلي العشاء قبال مفيب الشفق وعلل ذلك بأنه الجوز له الجمع كما انقله عشه ابو طالب والمروزي وذكر دلك القاضي في الجامع الكبير فعلم اله لايشترط في الجلم ثبة

ولا نشترط أيضا المقارنة فا م لما أماح أن تصلى المشاء قبل مغيب الشفق وعله أنه بحوز له الجمع لم بجر إن زاد به الشفق الابيض لان مذهبه المتواثر عنده الساهر يصلي المشاء بعد مغيب الشفق الاجم وهو أول وقتها عدد وحيث بخرج وقت المغرب عنده فلم يكن مصليا لها في وقتها الحياص وأما في الحضر فاستحب تأخيرها إلى أن ينيب الابيض قال لان الحرة قد تسترها الحيطان فيظن ان الاجر قد عاب ولم ينب قدا عاب البياص تيقن منيب الحرة قالشفق عنده في الحصر لاستنار الشفق منده في الموضين الحرة المكل لم كان الشك في الحصر لاستنار الشفق بالحيطان احتاط بدخول الابيض فهذا مدهبه المتواثر عرب نصوصه بالحيطان احتاط بدخول الابيض فهذا مدهبه المتواثر عرب نصوصه الكثيرة.

وقد حكى بعضهم روابة عنه أن الشفق في الحضر الابيض وفي السفر الاحر وهده الروية حقيقتها كما تقدم وإلا فلم يقل أحمد ولاغيره من علماء المسلمين أن الشفق في هنس الامر بحتاف بالحضر والسفر وأحمد قد على الفرق فلو حكي عشه لفظ يحل كان المعسر من كلامه يبينه وقد حكى بعضهم روابة عنه أن الشفق مطلق البياض وما أحن هذا الاغلطا عليه وأذا كان مدهبه أن أول الشفق أذ غاب في السفر خرجوقت الممرب ودخل وقب العشاء وهو يجوز المسافر أن يصلي العشاء قبل مغيب الماهن وعال ذلك بأنه يجوز له الجم علم أنه صلاها قبل مغيبها لا بعسد الشفق وعال ذلك بأنه يجوز له الجم علم أنه صلاها قبل مغيبها لا بعسد مغيب الاحر عانه حينئد لانجوز التعليل بجواز الجم ،

الثاني (۱) ان ذلك من كلامه يدل على ان الجم عنده هو اجم في الوقت وان لم يصل احداهما بالاخرى كالجمع في وقت الثانية على المشهور من مذهبه ومذهب غيره وانه ادا صلى المرب في أول وقنها والعشاء في أخر وقت المغرب حيث بجور له جم جاز دلك ، وقد نص أيضاً على نصير هذا فقال ادا صلى احدى صلاني الجمع في باته والاخرى في المسجد فلا بأس وهذا عص منه على ان الجمع هو جمع في الوقت لاتشترط فيله الحواصلة وقد تأول ذلك بدض اصحابه على قرب الفصل وهو خلاف المواصلة وقد تأول ذلك بدض اصحابه على قرب الفصل وهو خلاف المواصلة وقد تأول ذلك بدض اصحابه على قرب الفصل وهو خلاف كان سبماً لمن النه قامر هم ابدها والمها وهو في القصر مبي على قرض المسافر خيمة وصالت وغديرهما وهو في القصر مبي على قرض المسافر فضارت الاقوال للماماه في اقتران العمل ثلاثة

(أحدها) انه لايجب الانترابالا في وقت الاولى ولا الثانية كما قد نص عليه أحمد كما ذكر أه في السعر وجم الممار

(والثاني) انه بحب الاغتران في وقت الاولى دون الثانية وهذا هو المشهور عند أكثر أصحابه المتأخرين وهو صاهر مذهب الشافعي فان كان الجمع في وقت الآخرة فانه بعلى الاولى في وقت الآخرة فانه بعلى الاولى في وقت انتا ية وأما الثانية فيصليها في وقتها فتصبح صلاته

 ⁽١) في هامش الاصل : كذا في الاصل ولم يسمى الدطف عيد أه والطاهر أن الاول الذي جمل هذا تابيا له هو ما دكر من عدم اشتراط المقارلة بين الصلاتين في الجمع فتأمل

لها وان أخرها ولا يأتم بالتأخير وعلى هدا تشترط الموالاة في وقت الاولى دون الثانية

(والثالث) تشترط الموالاة في الموضعين كما يشترط الترتيب وهذا وجه في مذهب الشافعي واحمد ومعنى ذلك انه اذا صلى الاولى وأخر الثانية أتموانكان وقست صحيحة لانه لم يكن له اذا أخر الاولى الاأن يصلي الثانية ممها فادا لم يفسل ذلك كان بمنزلة من أخرها الى وقت الضرورة ويكون قد صلاها فوقتها مع الاثم

حكم المولاة بين صلاني الجم

والصحيح اله لا تشترط الموالاة بحال لا في وقت الاولى ولا في وقت الثانية فاله لبس لدلك حد في الشرع، ولان مراعاة ذلك يسقط مقصود الرخصة ، وهو شبيه بقول من حمل الجم على الجمع بالدمل وهو أن يسلم من الاولىفيآخرونتها وبحرم بالثانية فيأول،وقتها كما تأول حمه على ذلكطائفة من المماءأصحاب أبي حنيفة وغيرهم، ومراعاته دامن أصعب الاشياء وأشقها فامه بريد أن يبتديء فيها اذا بقي من الوقت مقدار أربع ركمات أو ثلاث في المنرب، ويربد مع ذلك أن لا يطيلها، وأن كان بلية الإطالة تشرع في الوقت لدي محتمل ذلك، وإذا دخل في الصلاة ثم إما له أن يطيمها أو أن ينتظر أحداً ليحصل الركوع والجماعة لم يشرع ذلك ويجتهــد في أن يسلم قبل خروج الوقت ، ومعــلوم ان -راعاة هذا من أصب الاشياء علما وعملا وهو يشنل قاب المصلي غير مقصود الصلاة والجُم شرع رخصة ودنماً للحرج عن الامة ، فكيف لا يشرع **الامم** حرج شديد ومع ماينقض مقصود الصلاة 1

وعلم انه كان صلى الله عليه وسلم أذا أخر الظهر وعجل المصر وأخر المفرب وعجل المشاء يقمل ذلك على الوجه الدي يحصل به التيسير ورفع الحرج له ولا مته ولا ياتزم أنه لا يسلم من الاولى الا قبل خروج وقتها الخاص وكيف يعلم ذلك المصلي في الصلاة وآخر وقت الظهر وأول وقت الطهر عا يموف على سميل التحديد بالطل والمصلي في الصلاة لا يمكنه مهرفة الظل ولم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم آلات حسابية بمرف بها الوقت ، ولا موقت بعرف ذلك بالآلات الحسابية ، والمعرب أما يعرف آخر وقتها بمني الشفق ، فيحتاج أن ينظر الى جهة النرب هل بعرف أو الابيص الالمصلي في الصلاة منهي عن مثل ذلك فرب الشفق الاحمر أو الابيص الوالمصلي في الصلاة منهي عن مثل ذلك

واذا كان يصلي في بيت أو فسطاط أو بحو دلك مما يستره عن الغرب ويتمذرعليه في الصلاة النظر الى المغرب فلا يمكنه في هده الحال أن يتحرى السلام في آخر وقت المغرب بل لابد أن يسلم قبل خروج الوقت بزمن يسلم انه معه يسلم قبل خروج الوقت

ثم الثانية لا يمكنه على قولهم أن يشرع فيها حتى يعلم دخول الوقت وذلك بحتاج إلى عمل وكلفة مما لم يبقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يراعيه بل ولا أصحابه ، فهؤلاء لا يمكن الجم على قولهم فى عالب الاوقات لغالب الناس الا مع تفريق العمل وأولئك لا يكون الجمع عندهم الامع اقتران الفعل ، وهؤلاء فهموا من الجمع اقتران الفعلير فى وقت واحد أو وقتين، وذلك يحتاج إلى تفريق الفعل وكلا القولين ضعيف

والسنة جاءت بأوسع من هذا وهذا ولم تكلف الناس لاهدا ولا هدا ، والجمع حائز في الوقت المشترك فتارة نجمع في أول الوقت كما جم بمرفة وتارة بجمع فى وقت الثانيه كما جمع عرد مة وفي بعض اسقاره و مارة يجمع فيايدها فيوسط الوقتين وقد يقمان ممكي آخر وقت الاولى وقمه يقمان مماً في اول وقت الثانية ،وقد تقع هذه فيهدا وهده في هدا وكل هذا جااز لاداصل هده المسأنة ان الوقت عند الحاجة مشترك والتقديم والتوسط بحسب الحاجة والصلحة فني سرفة ومحوها بكون التقديم هو السنة وكذلك جم المطر . السنة أن يجمع المعر في وقت المفرب حتى اختلف مدهب احمد هل يجور أن بجمع المطر فيوقت الثانية اعلىوجهين وقيل إن ظاهر كلامه به لايجمهوفيهوجه ثالثان الافضل التأخيروهو غاط محالف للسمة والاحماع القديم وصاحب هذا القول ظن أرالتأحير في الجم أفضل مطاما لاذالصلاة يحوز فملهابعه الوةتعندالنوم والنسيان ءولا يجوز فعلهاقبل الوقت بحال ، بن لو صلاهاقبل الزوال وقبل الفجر أعادها، وهذ غلطهان الحم بمرداعة انما المشروع فيه تأخير المرب إلىوقت المشاء بالسنة المتو الرةوالفاق المملين وماعدت أحداً من الدداء سوغ له هذاك أن يصلى المشاءفي طريقه ، وأنما اختلفوا في المنرب هل له أذ يصليها في طريقه على لمولين . وأما التأخير فهو كالتقديم ، بل صاحبه أحق بالذم ، ومن نام عن صلاة أو نسمها فان وقتها في حتمه حين يستيقط وبذكرها ، وحينئذ هو مأمور بها لاوقت لها الاذلك فلم يصلها الا في وتتها

وأما من صلى قبل الزوال وطلوع الفجر الذي يحصل به ، فان كان متعمداً فهذا فسل مالم يؤمر به ، وأما ان كان عاجراً عن معرفة الوقت كالمحموس الذي لا يمكمه معرفة الوقت عبدًا في اجزائه قولات للمله و كذلك في صيامه اذ صام حيث لا يمكمه معرفة شهور رمضال كالاسير اذا صام بالنحري ثم تبيل له أنه قبل الوقت فني اجرائه قولان للمله ، وأما من صلى في المصر قبل الوقت غاطا فهذا لم يفعل ماأمر به وهل تنعقد صلامه نفلا أو نقم باطلة ، على وجهين في مدهب احمد وغيره

والقصود أن الله لم يتح لاحد أن يؤخر الصلاة عن وقتها بحال كما لم يسعله أن يفعلها قدل وقتها بحال فليس جمع التأخير بأولى من جمع التقديم، لل ذاك محسب الحاجة والمصلحة فقد بكون هذا أفضل وقد يكون هدا أفضل، وهد مدهب جهور العداء وهو ظاهر مقهب احمد المصوص عنه وغيره ، ومن أطلق من أصحابه القول بتفضيل أحدهما مطلقا فقد اخطأ على مذهبه

الاحاديث فيالحم تقديما وتأحيرا

وآحديث الجم الثابت عن البي صلى الله عليه وسلم مأ ورة من حديث ابن عمر وابن عباس واس ومعاد والى هريرة وجار، وقد تأول هذه الاحاديث من الكر الجمع على تأخير الاولى إلى آخر وقتها وتقديم الثانية إلى أول وقتها، وقد جاءت الروايات الصحيحة أن الجمع كان يكون في وقت الثانية وفي وقت الاولى وجاء الحم مطلقا، والمفسر سبن المطلق في الصحيحين من حديث سفيان عن الزهري عن سالم عن ابيه أن البي صلى الله عليه وسلم كان ادا جه نه السير جمع بين المفرب والعشاء، وروى مالك عن نافع عن ابن عمر قال : كان رسول علم صلى الله عليه وسلم وسلم المرب والعشاء، وواد مسلم ، وروى مسلم

من حديث يحيى ن سميد حدثنا عبيدالله أخبر في نافع عن ابن عمر انه كان اذا جدً به السير جم بين المغرب والمشاء بعد أن يعيب الشفق و يدكو أن رسول الله صلى الله عليه و سلم كان اذا جد به السير جم بين المفرب والمشاء حديث ابن عمر في جمع التأخير

قال الطحاوي : حديث ابن عمر انما فيه الجمع بعد، غيب الشفق من **ماله وذكر** عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه جمع مين الصلا^سين ولم _عدكر كيف كان حمه ۽ هذا اتما فيسه التأخير من فعل ابن عمر لافتما رواه عن النبي صلى اقدعايه وسلم فذكر المثبتون مارواه محمد من يحي الذهلي حدثنا حماد بن مسعدة عن عبيدالله بن عمر عن ناهم أن عبدالله بن عمر أسرع السير فجمع بين المفرب والمشاء فــألت نافعا فقال . بمد ماغاب الشفق بساعة وقال : اي رأيت رسول لله صلى الله عليه وسلم يفعمل دلك اذا جدً به السير ، ورواه سلماز بن حرب حد ما حماد بن زيد عن أبوب عن نافع أن ابن عمر استصرح على صفية بدت ابي عبيد وهو بمكة وهي بالمدينسة فأقبل فسار حتى غربت الشمس وبدت النجوم فقال رجل كال يصحبه: الصلاة الصلاة، فسار ابن عمر ، فقال له سالم : الصلاة ، فقال : الدرسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عجل به أمر في سفر حم بين ها تين الصلاتين. فسارحتي اذا غاب الشفق جمع بينعها وسار مابين مكة والمدينة ثلاثا

وروى البيه قي هــدين بأسناد صحيح مشهور ، قال ورواه معمر عن أيوب وموسى من عقبة عن نافع ، وقال في الحديث فأخر المفرب بعــد ذهاب الشفق حتى ذهب هوي من الليل ثم نزل فصلى المفرب والعشاء قال ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك اذا جد به السير أو جزبه أمر (قال) ورواه يزيد بن هارون عن يحيي بن سعيد الانصاري عن تافع قذكر انه سار قريبا من ربع الليل ثم نزل فصلي ورواء من طريق الدارقطني حدثنا ابنصاعد والنبساوري حدثنا العباس بالوليدين يزيد أخبرني عمر من محمد بن يزيدحدثني نافع مولى عبدالله بن عمرعن ابن عمر اله أقبل من مكة وجاءه خبر صفية بنت ابي عبيد فأسرع السير الها غابت الشمس قال له انسان من أصحابه الصلاة ، وسكت ثم سار ساعة وقالله صاحبه : الصلاة ، فقال الذي قال له « الصلاة ، أنه ليعلم من هذا علما لا أعلمه فسأرحتي اذاكان بعدماغاب الشفق بساعة نزل فأقام الصلاةوكان لإينادي لشيء من الصلاة في السفر فأقام فصلى للمرب والعشاء جميما جمع بينها ثم قال : ال رسول الله صلى الله عليه وسلم كال أذ جد به السير حمم بين المغرب والمشاء بعد أن يغيب الشفق بــاعة ، وكان يصلي على طهر راحلته أين توجهت 4 السبحة ١٠٠ فيالسفر ويحبر أذرسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصنع ذلك

قال البيهةي: اتفقت رواية بحيابن سعيد الانصاري وموسى ابن عقبة وعبيدالله بن عمر وأبوب السختياني وعمر بن محمد بن زيد على أن جمع عبدالله بن عمر بين الصلائين بعد نميو بة الشفق وخالفهم من لابدا نبهم في حفظ أحاديث نافع ، ودكر أن ابن جابر رواه عن نافع ولفظه : حي اذا كان في آخر الشفق ترل فصلى المذرب ثم أقام الصلاة وقد توارى الشفق فصلى بنا ثم اقبل عليها فقال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عجل به الامر صنع هكدا . وقال : و بمساه رواه فضيل بن غزوان وعطاف بن به الامر صنع هكدا . وقال : و بمساه رواه فضيل بن غزوان وعطاف بن

⁽١) المراد بالسبحة النافلة

خاله عن نافع ، ورواية الحذاط من اصحاب 'امع ولىبالصو ابفقدرواه سالم بن عبدالله والملم مولى عمر وعندالله بن دينار واسماعيل بن عبدالرجمن ان ذويب عن ان عمر بحوروايتهم، ماحديث ما أفر وادعاصم ن محمد عن اخيه عمر م محمد عن سالم وواما حديث الم فأسنده من حديث إن ابي مريم: ذا مجمد ابنجمار اخبرني ربدين المرعن البه قال: كنت معاين عمر فبانه عن صعية شدةوجع فأسرع السيرخي كالابعد غروبالشفق نزل فصلي المرب والعتمة جمع ينهارقال • أبيراً بت رسول اللهصلي الله عليه وسلم اذا جدٌّ به السير اخر المفرب وحمم بينهما . رواهالخاري في صحيحه عن ابن أبي مربح وأسدد أيصا من كـاب يعةوب بن سفيان آنا أبو صافح وابن بكير قالا حدثنا الليث قال قال ربيمة بنأني عبدالرجم حدثني عبدالله بندينار وكان من صالحي المسلمين صدقا وديناقال . غات الشمس وتحن مع عند لله ابن محرر فسرنا فالمارأ يداء تد أمسي قلما له الصلاة فسكت حتى عاب الشعق وتصويت النحوم فأبرل فصلي الصلاتين حيمائم قال : رأيت رسول الله صلى القاعليه وسلم إذا جداً بهااسير صلى صلائى هده. تقول جمع بينهما دمدليل وأما حديث الماعيل من صد الرحمن فأسمند من طريق الشافعي وأبي دميم عن بن هييمة عن أبي نحبح عن اسماعيل من عبد الرحمن ابن فؤيت قال : صحبت ان عمر فدا عابت الشمس هبنا ان تقول له تم إلى الصلاة فلها ذهب بياض الافق ولخمة العشاء نزل فصلي ثلاث ركمات وركمتين تمالتفت الينادة ال هكادا رأيت رسول القاصلي القاعليه وسلم يفعل

حديث أنس في حمع التقديم

وأماحديث أنس فني الصحيحين عن ابن شهاب عن أنس قال: كالأرسول الله صلى الله عليه وسلم أذا ارتحل قبل أن تربغ الشمس أخرالطهر الىوقت المصريم زُل فِمع بينها الذر أغت الشمس قبل أن يرتحل صلى الطهر مم وكب. هدا لفظ الفمل عن عقيل عنه ، ورواه مسلم من حديث ابن وهب حدثني جابر بن اسماعيل عن عقبل عن ابن شمهاب عن أنس عرب رسول اللهصلي الله عليه وسلم أنه كان أذا عجل به السير (`` يؤخر الظهر الىوقت العصر فبجمع بينهما ، ويؤخر المفرب حتى يجمع بينهاو بين العشاء حين يفيبالشفق . ورواه مسلم من حديث شبابة حدثنا الليث بن سعد عن عقيل عن ابنشهاب عن آنس قال : كازرسول الله صلى الله عايه وسلم اذًا اراد ان مجمسع بين الظهر والعصر في السفر أخر الظهر حتى يدخل أولوقت المصريم بجمع بينها، ورواه من حديث الاسماعيلي (٢٠ انا الفريابي انا اسحق بن راهو به اناشبابة بن سو ارعن ليت عن عة بل عن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلماذا كان فيالسفر فزالت الشمس صلىالظهروالعصر جميعا ثم ارتحل قلت مكدا في هدمالرواية وهي مخالفة للمشهور من حديث انس واماحديث معاذفن افرادم لمرواهمن حديث مالك وزهير بن معاوية وقرة بنخادوهدالفطمالك عنافيالزبيرالمكيءن ابيالطميل عامر بنواثلة الامعاذ بنحبل اخبرهم الهمخرجو امعرسول اللهصلي الله عليه وسلم فجمع بين ٥١٥ في سنخ مسلم عجل عليه السفر ٤٧٥ طاهر هذا الامسلما روى حديث أسى هذا أباللفظ الا أي عن الاساعيلي وليس كذلك والصواب ان الاساعيلي

رواہ عن حمفر الفریابی عن اسحق الح م ع — رشائل — یج ۲

الظهر والعصر والمنرب والعشاء فأخر الصلاة يومائم خرج فصلى الطهر والعصرثم دخل ثم خرح فصلى المترب والعشاء

400

(قلت) الجمع على ثلاث درجات اما اذا كان سائراً في وقت الاولى فانما ينزل في وقت النانيــة فهدا هو الجمُّع الدي ثبت في الصحيحين من حديث انس وابن عمر وهو نظير جم مزداعة ، وأما اذا كان وقتالثانية سائراً أو راكباً فِجْمَعُ فِي وقت الأولى فهذا نظير الحَمْعُ بِمَرْفَةُ ، وقد روي ذلك في السنن كما سندكره إن شاء الله ، وأما اذا كان ،﴿لافيوتتهماجيما نزولا مستمرأ فهذا ماعانت روي مايستدل به عليه الاحديث معاذهدا فان ظاهره انه كان نارلاً في خيمة في السفر وأنه آخر الظهر تم حرج فصلي الظهر والمصر جميعا ثم دخل الى بيته ثم خرح فصلي للمربوالمشاء جيعا فان الدخولوالخروج آنما يكوذني المنزل واما السائرهلا يفال دخل وخوج ،بل نرل وركب. وتبوك هي آخر غروات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسافر بمدها الاحجة الرداع موماشلانه جمع فيها الابعرفةومردلمة وإما على فلم يتقل احد أنه جمع هناك بل نقاوا أنه كان يقصر الصلاة هناك ،ولانقلوا انه كان يؤحر الاولى الى آخر وقتها، ولا يقدمالثانية الى اول وقمها وهذا دليل على أنه كان يحمم احيانا في السفر واحياما لايجمم وهو الاغلب على اسفاره انه لم يكن يحمع بينها وهذا يبين ال لجمع ليس من سنة السفر كانقصر ال يفعل للحاجة سواء كاذفيالسفر أو في الحضر فانه قدجم أيضافي الحضر لئلا بحرج امته. فالمسافر اذا احتاجالي الجمع جع سواء كان ذلك لسيره وقمت الثانية اووقت ألاولى وشق

النزول عليه أوكان مع نزوله لحاجة اخرى مثل أن يحتاج إلى النوم والاستراحة وقت الظهر ووقت العشاء فينزل وقت الطهر وهو نعبان سهر أن جائم محتاج إلى راحة واكل ونوم فيؤخر الظهر إلى وقت المصر ثم يحتاج أن بقدم العشاء مع المفرب وينام بعد ذلك ليسنية ط بصف الليل السفره ، فهذا وتحود بباح له الحم

وسما النارل اياما في قرية اومصر وهو في دلك كاهل المصر فهذا وان كان يقصر لانه مسافر فلا بجمع كما آنه لايصليعلى الراحلةولايصلي بالتيم ولا أكل الميتة .فهده الامور أبيحت للحاجةولا حاجة به الىذلك مجلاف القصر فانه سنة صلاة السفر

والجمع في وقت الأولى كا فعله النبي على الته عليه وسلم بعرفة في أور في السنس مثل الحديث الدي رواه المود اود والترمذي وغيرها من حديث المعضل ابن فضالة عن البيت من سعد عن ابي الزبير عن أبي الطفيل عن معاذ من جبل الرسول الته على المقاعلية وسلم كماذ في غزوة نبوك اذا زاغت الشمس قبل النبر تحل جمع بين الظهر والعصر والدار تحل قبل التزيغ الشمس أخر الطهر حتى ينزل العصر، وفي المغرب مثل ذلك الزغابت الشمس أخر البر بحل جم بين المعرب والمشاء و ان ارتحل قبل الناسب الشمس أخر المرب حتى بنزل العصاء ثم نزل فيم بينها قال الترمدي حديث معاف المرب عن أبي الطفيل لكن الكروم على قتيبة عن الليث عن يزبد من أبي حبيب عن أبي الطفيل لكن الكروم على قتيبة قال البيه تي تفرد به قتيبة حبيب عن أبي الطفيل فقال كتبته مع حاله عن الليث حديث يزيد بن أبي حبيب عن المن المحاري قال قلت نقتيبة مم من كثبت عن الليث عن خريد بن أبي حبيب عن ابي الطفيل فقال كتبته مع حاله عن المن سعد حديث يزيد بن أبي حبيب عن ابي الطفيل فقال كتبته مع حاله النسمد حديث يزيد بن أبي حبيب عن ابي الطفيل فقال كتبته مع حاله

المدائني قال البخاري وكانخالدهذا يدخل الاحاديث على الشيوخ قال البيهةي وانما أنكر وا منهذا رواية بريد بن ابي حبيب عن ابي الطعيل فأما رواية ابى الزبير عن ابي الطعيل فهي محفوظة صحيحة (قلت) وهذا الجمع الذي فسره هشام بن سعد عن ابي الزبير ، والدى دكره مالك يدخل في الجمع الذي اطلقه الثوري وغيره فمن روى عن ابي الزبير عن ابي الطفيل عن معاذ ان رسول الله صلى الشعله وسلم خم بين الظهر و المصر و المغرب والعشاء عام تبوك وهذا الحم الاول ليس في المشهور من حديث انس والعشاء عام تبوك وهذا الحم الاول ليس في المشهور من حديث انس لا المسافر ادا ارتحل بعد زيم الشمس ولم ينزل وقت العصر فهذا مما فهذا محا فهذا محا المعمر في وقتها وقد يتصل سيره الى العروب فهذا محا العمر مع الطهر اذ كان الجمع عرفة لما كان الوقوف متصلا الى الغروب على العصر مع الطهر اذ كان الجمع بحسب الحاجة

وبهذا نتفق احاديث البي صلى الله عليه وسلم والا فالنبي صلى الله عليه وسلم لا يفرق بين هتماثابين ، ولم ينقل احده به انه جم بمنى ولا بمكة عام الفتح ولا في حجة الوداع مع انه اقام بها بضعة عشر يوما يقصر الصلاة ، ولم يقل أحد إنه جم في حجته الابعرفة ومزدلفة فعلم أنه لم يكن جمعه لقصر ، وقد روني الجمع في وقت الاولى في المصر من حديث ابن عباس ايضا موافقة لحديث معاذ ذكره ابو داود فقال وروى هشأم بن عروة عن حسين بن عبد الله عن كريب عن ابن عباس عن النبي عبالة عن كريب عن ابن عباس عن النبي عبالة عن عديث وحسين وحسين النبي عباله عن حديث النبي عباله عن حديث وحسين وحسين ابن المديني والنسائي ورواه البيهةي من حديث عليه وحده فقد تكام فيه على ابن المديني والنسائي ورواه البيهةي من حديث عبان بن عمر عن ابن

جريج عن حسين عن عكرمة عن أبن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا زالت الشمس وهو في منزله جمع بين الظهر والعصر وإذا لم تزل حي يرتجلسارحياذا دخل وقت العصر برل فجمع الظهر والعصر واذاغابت الشمس وهوفي منزله جمع بين المغرب والعشاء واذالم تغب حتى يرتحل سارحتي أتتالمتمة نزل فجمع بين المغرب والمشاء قال البيهقي ورواه حجاجين محمدعن ابن جريج اخبرني حسين عن كريب وكان حسين سمعه منعها جميعا واستشهدعلى ذلك برواية عبدالرزاق عن ابن جريج وهي معروفة وقدرواها الدارقطني وغيره وهي من كتب عبد الرزاق قال عبد الرزاق عن ابن جريج حدثي حسين بن عبد الله ابن عبيد الله بن عباس عن عكرمه و من كريبءن ابن صاس ال ابن عباس قال: الا اخبركم عن صلاة رسول الله صلى الله عليه و سلم في السفر؟ قلمًا بليُّ. قال كان اذا زاغت له الشمس في منزله جمع بين الطهر والمصر قبل أن يركب،واذا لم تزغ له في منزله سار حتى اذ حات المصر نزل فجمع بين الطهر والعصر عواذا حانت له المغرب فيمنزله جم بينها وبين العشاء و ذا لم تحن في منزله ركب حتى اذا كانت العشاء نزل فجمع به هما قال الدارقطي ورواء عبد المجيد بن عبد العزيز عن ان حرمج عن هشام ابن عروة عن حسين عن كريب فاحتمل أن يكون ابن جرمج سمعه ولا من هشام بن عروة عن حسين كقول عبد المجيدعنه ثم لقي ابن جريج حسينا فسمعه منه كقول،عبد الرزاق وحجاج عن النجريج .قال البيهقي وروي عن محمد بن عجلان ويزيد بن المادي وابي رويس المدني عن حسين بن عبــدالله عن عكرمة عن ابن عباس، وهو بما القدم من

شو آهده يقوى ، وذكر ماذكره البخاري تعليقاً : حديث ابر آهيم بن طهمان عن الحسين عن يجي بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والمصر في السفر اذا كان على ظهر مسيره ، وجمع بين المعرب والمشاء . أخرجه البخاري في صحيحه فقال : وقال ابر اهيم بن طعهان عدكره

(قلت) قوله على طهر سيره قد يراد به على طهر سيره في وقت الأولى وهذا بما لارب ويدخل فيه مااذا كان على ظهر سيره في وقت الثانية كما جاء صر بحاً عن ابن عباس. قال البيهةي : وقد روى أبوب عن ابي قلابة عن ابن عباس لانعلمه إلا مرفوعاً بمعي رواية الحسين وذكر مارواه اسماعيل من اسحاق ثما سلمان بن حرب ثما حماد بن زيدعن أبوب عن الي قلابة عن ال عباس ولا أعلمه إلا مرفوعا والافهو عن الرعباس أنه كان ادا نزل منزلا في السفر فأعجبه المنزل أقام فيسه حتى بجمع بين الظهر والمصر، قال اسماعيل حدثنا عارم حدثنا حاد فدكره. قال عارم هكدا حدث به حماد قال : كان اذا سافر فمزل منزلا فأعجبه المنزل أقام فيه حتى بجمع بين الظهر والعصر ، ورواه حماد بن سلمة عن أيوب من قول اس عباس قال امهاعيل ثنا حجاج عن حماد بن سلمة عن أبوب عن أبي قلابة عن ابن صاس قال : اذا كنتم سائر بن فنبا كم المنزل فسيروا حتى تصيبوا نجمدون بيدها، وان كنتم نزولا فلجل بكم أمر فاجموا بيدها ثم ارتحلوا (قات) فديث ابن عباس في الجمع بالمدينة صحيح من مشاهير الصحاح كما سيأتي ال شاء الله

وأما حديث جابر فني سار ابي داود وغيره من حديث عبد العزيز

ابر محمد عن مالك عن ابي الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غابت له الشمس بحكة فيمم بيدها بسرف . قال البيهةي ورواه من حديث الحاني عن عدالعزيزه ورواه الاجلح عن ابي الزبير كذلك قال ابو هاودحد ثنا محمد سره عمام جارا همد سر حنبل حد ثنا جمعر سرعون عن هشام ابن سعد قال بينها عشرة أميال يعني بين مكة وسرف (قلت) عشرة أميال ثلاثة فراسخ وثلث ، والبريد أربه أفر اسخ ، وهده المسافة لا تقطع في السير الحثيث حتى ينبب الشفق ، قال الناس يسيرون من عرفة عقب المفرب ولا يصلون إلى جمع إلا وقد غاب الشفق ، ومن عرفة إلى مكة بريد ، فيم دون هده المسافة وع لا يصلون اليها الا بعد غروب الشفق بريد ، فيم وأنس واس عباس أنه فكيف بسرف ، وهذا يوافق حديث ابس عمر وأنس واس عباس أنه فكيف بسرف ، وهذا يوافق حديث ابس عمر وأنس واس عباس أنه كذا كان سائراً أخر المفرب إلى أن ينرب الشفق عم يصدها جيماً

قال البيمةي والجم بين الصلاتين بعدر السفر من الامور المشهورة المستعملة فيما بين الصحابة والتاسين مع الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم عن أصحابه ، ثم ما جم عليه المسلمون من جم الباس بعرفة ثم بالردافة ، وذكر مارواه البخاري من حديث سعيد عن الزهري اخري ما ما أم عن عبدالله من عبدالله من عبدالله من عبدالله من عبد قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا أعجله السير في السفر وخر صلاة المنرب حتى يجمع بينها وبين المشاء

قال سالم وكان عبدالله بل عمر يقبل ذلك أدا أعجله السير في السفر يقيم صلاة المقرب فيصليها ثلاثائم يسلم ، ثم قلماً بلبث حتى يقيم صلاة العشاء ويصليها ركعتين ثم يسلم ولا يسمح بينها بركعة ولا يسبح بعبد العشاء بسجدة حتى يقوم من جوف الليل وروى مالك عن يحيى من صعيد أنه قال لسالم بن عبد الله بن عمر ماأشد ماراً يت أيك عبدالله بن عمر ماأشد ماراً يت أيك عبدالله بن عمر أخر المنرب في السفر قال : غربت له الشمس بدات الجيش فصلاها بالمقيق . قال البيهقي : رواه الثوري عن يحيى بن سعيد وزاد فيه : عمانية أميال

ورواه اب جر مح عن يحيي بى سعيد وزاد فيه قال (عات) أي ساعة الله عقال: قد ذهب المثاليل أو راحه ، قال ورواه يزيد بى هارون عن يحيي بى سعيد عن ناهم قال : قسار أميالا نم زل فصلى ، قال محيي : وذكر بي نافع هذا الحديث مرقاً خرى فقال ، سار قريبا من ربع البيل شم نزل فصلى وروى من مصنف سعيد بى ابي عروة عن فتادة عن جابر بى زيد عن ابى عباس أنه كان يجمع بين الصلاتين فى السفر ويقول هي سسنة ، ومن حديث على بن عاصم أخبرني الجريري وسلمان التيمي عن ابي عثمان النهدي قال : كان سعيد بى زيد وأسامة بى زيد اذا عجل بهما السير جما النهدي قال : كان سعيد بى زيد وأسامة بى زيد اذا عجل بهما السير جما

وروينا في دلك عن سعيد بى ابي وقاص وأنس بى مالك ، وروي عن عمر وعنمان . وذكر ماذكره مالك في الموطأ عن ابى شهاب أنه قال شألت سالم بى عبدالله هل بحمم بين الطهر والعصر في السفر ؛ فقال : فم لا بأس بدلك ألا ترى المي صلاة الداس بعرفة ، ودكر في كتاب يعقوب ابن سميان شا عبدالملك بى ابي سلمة ثما لدارور دي عن زيه بن أسلم وربيعة ابن ابي عبدالر حمو محمد بى المذكر روأي لز مادفي أمثال لهم خرجو التى الوليد وكان أرسل اليهم يستفتيهم في شيء فكانو ابج ، مو ن بين اظهر والمصر اذا الت الشمس أرسل اليهم يستفتيهم في شيء فكانو ابج ، مو ن بين اظهر والمصر اذا الت الشمس في نصا وهو جمع تقديم للحاجة في السفر

و من حمع بالمديمة لاحل عصر أو عيره فلد روى عسم وعبره من حديث في الربيرع سعيد من حبير عن سخاس به فال صي رسول الله عليه المهر و لعصر جما و المه بساء حماً من سير حوف ولا عشر و همن رواه من أي الربير مان في موصوه وفال أطان دلك كال في مطر فال السبق و كمل ره د دهبر إلى معاوية و حماد بن سلمة عن أي الربيرة في ما حوف ولا سعر الا للممام بد كم المغرب والمشاء وقالا المعرب المواواة أصا من علمه وهشاء من سعد عن أي الربير معنى روالة مالك وساق المربي حرفها وحد من رهير رواد مسلم في صحاحه أنا روالة مالك وساق المربي حرفها وحد من رهير رواد مسلم في صحاحه أنا أبو الربير من سعيد من حمير عن ابن عباس فال صبي رسول الله ميتانية المولو والعصر جميما بالمديمة في عبر حوف ولا سير

قال أو لربير فسأ تتسعيداً، فعن دان افال سألت من عباس كما سأ يني فقال أو دأل لانحوج أحد، من أعنه فل وقد حاصهم قوة في الحديث فقال في سعرة سافرها إلى تبوك وقدرواه مسلم من حديث قرة عن أبي الربير عن سعيد من حبير سي الل عباس قال جمع رسول الله عيدية في سفرة سافرها في مروة تبوك شمع من عالم والعصر و معرف والمشاء فالمت لام ساس ما عمله على دلال الهل أو دأل لا حرح أماه .

قال الهي وكار فراد دحد بث أن الهيرعن أبي الطفيل عن معاذ فهدا لمصحديثه. وروى سعيد س حمد حمد ثين همعا فسمع فرة محدهم ومن تقدم دكره الآخر (عال) وهدا شه فالداروي قرة حديث أبي الطفيل أيضا قات وكذا رواه مسلم فروي هد المش من حسديث معاد ومن حديث ابن عباس فان قرة ثقة حافظ وقد روى الصحاوي حديث قرة

عن أبي الرابير خمله مش حدرت مالت عن أبي الربير ، حديث أبي الطفيل وحديثه هدا عن سميد . قدل دلك على أل أن الرسي حدث سهد، وسهدا قال اليهيي ورواه حبيب س أبي أساعل سفيد س حبير څالف با لر بعر في مته . وذكره من حديث الاعمش عن حديث بن أبي ثابت من سعيد اس حمير عن أس عباس قال . حمع رسول الله عِيْسَائِيْرُ بين الطهر والعصر . والمقرب والمثناء للديسة من عير حوف ولا مصر . قيل له ١ قبا أراد يدلك بمقال أرادأن لابحر أأمته وفياروابهوكم فالسعيد قلب لأسماس لم فعل دلك رسول المُمْ ﷺ فَأَكَّا إِنْ عَرْجُ مَنْ ﴿ وَرَوْ وَمَسْلَمُ فِي صَحَيْعِهُ قال السهقي ولم تحرجه العارى مع ڪول حسيب س آتي ادس من شرصه ، ولعله إلما عرض ملك والله أعلم لد منا فيه من الاحتلاف على سعيد من حدير فن ﴿ وَرَوْنَهُ خَمَاعَةُ عَنَّ لِي لِّرَائِمِ ۚ وَلَى أَنَّ يُسْكُونِ محفوظة ، فقد رواه عمرو بن دينار عن أبي الشمثاء عن اس عماس قريب من معنى رواية مالك عن أبي الربير (فلب) تقديم روايه أبي لربر على رواية حبيب س أبي أناب لاوحه له . فال حبيب اس أبي أنا شامن رحال الصحيحين ـ فهو أحق بالنقسديم من أبي الربير ، وأبو الربير من أفراد مسير ، وأنصا فأو الربير احتصاعه من سعيد بن جبير في المتن ۽ تارة يجعل دلك في السفر كما رواه عنه قرة موافقة لحديث أبي الرابير عن أبي الطفيلي ، وتارة عمل دلك في لمدينة كارواه الأكثرون عنه عن سعيد. فهدا أيوالزبير قد روبي ننه الآلة أحاد ت حديث أبي عصل عن معادفي جمع السفر ، وحد ت سعيد بن جبير عني اس عباس مثله ، وحد يث سميسد بن حبير عن ان عباس الدي فيه حمم بندينه . ثم قد جعلوا هدا

كله صحيحا لان أه لربير حافظ فلم لايكون حدث حبيب بن أبي ثانب أيضا أنا تا عن سعيد س حنبر وحبيب اواثني من أبييال بير / وسائر أحاديث ابن عباس الصعيعة السدل على مارواه حسب . قال اجمع الدي د کر داسعناس . یکن لاحل الفر ، و تصا داوله بالد به پدل علی مه لم يكن فيااسقر، فقوله - هم بالمدينة في نير حوف ولا مطر.. ولي بان يقال من غير حوف ولا سفر ، ومن فال صه في للصر ، فقال صه ليس هو في حدث من مع حفظ الرواد، فالحمر صحيح، قال من عبر حوف ولا مطر ، وقال ولا سفر ، واحم الدي دكره ابن عباس مريكن بيدا ولا نهدا أونهدا السندن أحمدته على الحسم بهده لامور تطريق الاولى. فان هندا كلام بدل عي أن لجنه لهذه الامور أولى، وهدا من ناب التنديه يرعمن ، فانه إذا حمد بترصيع الحراج الخاصل بدون معوف و مقار والمنفر ، فأخرج الحاص تهدم اولي أن يرفع ، والجمع ها أولي من احمم غيرها

ومما يس أن اس عاس لم يرد الحم المعر - وإن كان الجمع المعلم وينا لحوار مارواه مسلمين حديث حاد سرزندعي الريوس حريث عن عبد لله من شقيق على حصلنا اس عباس يوه، عبد المصرحتي عريت الشمس وندت المحوم في ساس والول الصلاة علاة ما قال - فجاء رحل من ي تيم لا فقتر الصلاة العملاة العمل المعلمي السبه لا أم الك المم والدر أيت رسول الله يتنظيه محمع سالطهر والمصر و معرب والعشاء : قال عبد الله بن شقيق : خالف صدري مو دلك شيء فاتات أما هريرة فسألته فصدق مقالته

ورواه مسم أيصا من حدرت عمر ان س حدير اس النشقاني قال قال رحل لا ن ساس لصلاة فسكت المحول الصلاة المصكة على المحالة المسكت المحمد قال: لأمرك أسم الصلاة وكا علم المحمد المح

فهذا اس عناس ـ يكن في سفر ولا في مطر ، وقد سندن بما رواه على ماهمة فعلم أن حجم الدي رواه لم يكن في مطر ، ولـكن كان ابن عباس في أمر مهم من أمو رالسه بن حميم من بحتاجون إلى ممرفته، ورأى أنه إن قصمه وبرل فأتت مصمحه ، فكال ذلك منده من الحاجات بتي بحور فيها لحمد، فان من يَتِلَيُّو كان عمد بالدينة عمر حوف ولا مطر . ان المحاجة بعرض له كما فان أر دأن لاعراج أوته . ومعلوم ان حمرانتي ﷺ بعرفه ومردعه لم كن حوف ولا مدر ولا لسة ٍ أيصًا. فانه وكان حمله المسقر . حمر في الطر مي ولحم يعكه ـ كما كان يقصر بهاء ولخم مناجرج من مكه ابن مي وصلي بها الصهر والعصر والمفريب والنشاء والفجراء ولم مجمع لمني فس المعريف ولا حم لها لمد التعريف أبام مي . ان يصلي كال صلاة كركسان عير المارات ، وينفاه لها فی و قتبا ، ولا حمله "نصاً کان ایست" ، فانه بر کان کدلت خمر من جان أحرم فاله من حيائد صار محرماء فعير ن حمله بنو تر عرقة ومريدهه ء يكن لمطر ولا حوف . ولالحصوص السلك ولا لمحرد السفر عفيكما حمله بالمدينة الديورواة النءاس. و حاكان اجمع لرفع الحرح عن أمته، فاذا احتاحوا الى الجمع جموا

قال السيهقي البُس في رواية ابن شقيق عن ابن عباس من هدين الوجهين الثابتين عنه تقي النظر ، ولا نفي السفر مفهو محمول على أحدهم، أو على ما اوله محرو بن ديبار ، وليس في رو يتهماما يمنع دلك المأوين. فيمّان باستحان الله البيري بيحاب عهم به المصرة ، فيم يكن مسافر من ولم يكن مسافر من بيكن هماك مصر ، وهو دكر حمة كانت به على مثل ماهماه ، فيو كان دلك السعر أومطر كان بن عساس أحن فدر من أن يحتج على جمعه محمع المصر او السفر ، وأبضاً فند ثبت في الصحيحين عنه ال هدا الجمع كان بالمدينة ، فكيف بال أبيف سعر الوحديث من الي ابت من الوثق الناس وقد روي عن سعد أنه قال ، من حير حوف ولا مطر .

و أما قوله ۱ س سعاري م يخرجه ۽ فيقال هذا من اضعف الحجيج قبو لم بحرج ُحاديث بي لربير واليس كل من كان من شرطه يخرجه

و أما فوله ورويه عمروي ديارعي في شماء . قرب من رويه في از بير . قاله حكرما احرحاه في صحيحين من حديث حماد بن ربد عن ابن عباس ال رسول الله على سنديمة سما و المال الطهر والعصر والمارب والعشاء . وفي رواية المحاري عن حماد في ربد و الله لا يوب لعله في ليلة مطيرة ? فقال على . فيهان هذا لعن من و سنوسمره . فاعل بيس من مالك و سند فيك ن الله طالدي سمعوه لا يفي لمصر . فوروا ال يكون هو الراد ، فيك ن الله طالدي سمعوه لا يفي لمصر . فوروا ال يكون هو الراد ، في روية ابن عباس هذه حكاية فعل مطلق ، م يدكر فيها بهي حوف ولا معر ، فيدا بدلك على أن الى عباس كان قصده بنان حواز ، فهم بالمدينة في المحر ، فيدا بدلك على أن الى عباس كان قصده بنان حواز ، فهم بالمدينة في الحراد حموالطر وحده في المدادة عموالحل المعاردة عموال المحاردة عموال المحلول ا

موافقة لايوب. وتارة يقول هو و. و الشمثاء به كان جمعاً في الوقتين. كما فيالصحيحين عن الن عييمه عن عمرو الن داسر. سمعت حامر بن زيد يقول سمعت أن ساس يقول صديت مع رسول الله ﷺ تمانيا حميعاً وسيما حميمًا ، قال (فلت) باأه الشعثاء أراه أحر العالمين وعجل العصر ، وأحر للمرب وتنحل العشاء، قال واله أص دلك فيمال للس الامر كدلك . لأن ابن عباس كان افيله و علم من أن نجياح . داكان قد صلى كل صلاة في وقتها لدي نعرف أعامه وأحاصة حواره أن يدكر هدا القمل المطلق دليلا علىذلك رءال يقول أراد بدلك ولانجرح أمته وقد علم أزالصلاة فيالوقتين قد شرست باحاديثالمواقيت. وابن عباس هو ممن ره ي أحادث مو قب الرامامة حبران له عبد النبث وقد صلی اعلیر فی اروم ثانی حاص صار مان کال ثنیء ماله او صابی العصر حين صارطن كل شيء مثريه عال كاليالي ﷺ ماجمع عي هد عوجه وي عربة في هذا المني ؛ ومسوم أنه كان قد صلى في اليوم الثاني كلا الصلاتين كر ابو فتوفال. ابو قتمانين هدين «فصلاله بلاوي وحدها في حر الوقف اوليالحوار. وكيف ينيق لان ساس ان يفول فعل دلك تسكيلا بحراح أمنهم والواقت لمشهور هوأوسع وأرفع للحرجون هدا الجمع الدي دكروه، وكريم بحبح على من أكمر عبيه المأجير لوكان الذي عَيَّالِيَّةِ الماصلي في الوقت المختص لهذا الفعل وكال له في تأخيره المغرب حين صلاها قبل مقيب الشفق وحدها. و"أحير العشاء الى ثاث الليل أو نصفه ماينشيه عن هدا ؛ وإنما قصد ابن عباس يان جواز تأخير المغرب إلى وقت العشاء ليبين أن الامر في حال الجمع أوسع منه في غيره. وبذلك

يرتفع الحرج عن لامة أنم الل عناس مدائنت شه في الصحيح أنه ذكر الحمع في السحيح أنه ذكر الحمع في السفر إذ كل السفر إذ كال على صهر سيره وقد المده دلك مفضلاً . فعلم أن فحط الحمم في عرفه وعادله إنها هو الحمم في ووقت إحداهم

وأما الحمم في اوقتان فنم يعرف أنه كنيم به ، فكيف يندل عن عادله الى يَكْلِم مها إلى مالبس كدك / وأنصا فاش شقيق يقول : حاك في صدري من دلك شيء ، فايت أه هر برة فسأته فصدق منالته . أتراه حاك في صدره أن الطهر لاعور تأخيرها إلى آخر الوقت وأن العصر لايحور تشديمها لي أول موقت ، وهل هد شما يحفي على أتمل الياس عما حيى يحيث في صدره منه / وهل هذ "ما يحتاج أن سفيه الي الي هرائرة أو غيره حتى بسأله سه ؛ إن هذا مما تو تر عبد المسمس وعلموه جوازه اورينا وقبت شبهه لنفصيهافي بدرات حاصه ، وهؤالاء يحورون تأحيرها الىآخر وقلهاء فالحدرث جعه عليهم كديتها كانء وحواز التحبرها بيس ممتنا بالحمر . بن بحور الحبرهامطلقا إلى آخر الوقت حين يؤحر العشاء أيصاء وهكدا فسالسي شكائج حس س أحاديث مواقيت، وهمكذا في الحمديث الصحيح « وقت المنزب منذ يعب نوار الشفق ووقت العشاء إلى بعف النيسن «كما فأن « وقت العبر ماء يصر طن كل شيء مثله ووقت العصر مالم لصدر الشمس ، فهذا أوقت المحتص سي بيه بالوله وفعيله وغال « الوقت مايين هدين ة بيس له احتصاص بالجمع ولاتملق به أوبو قال فائل أقوله حمم بينهما بالمدينة من غير حوف ولا سقر ، المسراد به الجمع في الوقتين كما يقسول دلك من يقسوله من

الكوفيين ، لمكن يته و رنبه قرق ، فعادا كون الاسان من المصففين لايختج لعبره كما يختج لنصله؛ ولايقبل لنقسهمايةبله لقيره ؛

وأبطأفقد الشهد من تبرحد شدى عناس وروادا للحاوي حدثنا الله حراعة والرهم من ألى داود و عمران من موسي قب أما الرابع من يجبى الانساني حدثنا سفيان التوري عن محمد الله المكدر عن حاران عدالله فان جمع رسول الله غيطاني من عمير والعمر الوالمار ما والمشاء المديمة للرحصة من عبر حوف ولا علة ، لكن ينصر حان هذا الانسان

و هم المطر من الصحاب في هذاكر و مالك عن بالع أن عدالله من محر كان إذ حمع لامراء سي المرسو العشاء من مصر هم معهم في منه مصر في المستحقيق ورواه المعري عن باقع فقال عن بشفق وروى الشافعي في المقدم أسانه معص صحاب في المقدم أسانه على مدين مادين عبد لله وحسب في بن عماس جمع سهما في مصر قبل فشتق وذكر مارو فأ و الشيح لاصها في بالاسناد الثانث عن هشاء في عروة وسعيد من المسيب والي كر من عبد لرحمي من الحارث من هشاء كانو المحمول بين المرب والعشاء في اللهالة مصرة إذا هموا بين الصلاس ولا شكر دلك و والسياده عن موسى بن مصر في إذا هموا بين الصلاس ولا شكر دلك و والسياده عن موسى بن المعاد أن عمر من ما مرب و مشاء الأحرد إذا محمد أن عمر من والها بكر من من مصر والها بكر من من ما الرحمن و مشاء الأحرد إذا كان مطر و وال سعد من مسبب وعروه من المعرو والها بكر من مند الرحمن و مشيحه دلك الرمال كانو المعمول معهم ولا يمكرون ديك و

فيده لائارندل على أن لحم له عرمن الامر القديم للعنول الملدينه رمن الصحابة و شانعين ممع أنه لم يتقل ال حدا من بصحابة و نتابعين أنكر دلك فعلم أنه منقول عنده عاشو اتر جو از دلك . لكن لايدل على أن النبي والله المات منه المامه من عبر حوف ولا مطر . كما أنه إدا جمع في لسفر المطركان قد حمع من عبر حوف ولا مطر . كما أنه إدا جمع في لسفر وحمع في المدينة كان قد جمع في المدينة من نبر حوف ولاسفر. فقول ابن عناس جمع من عبر كد ولا كد ليس عيا منه للحمع بثلث الاسباب بل المات منه لانه حمع حومها وإل كان قد حمع مها أيضاً

ولو ، ينفل أنه حمع نها غلمه بها هو دونها دل على الجمعها ينصريق الاولى . فيدن ذلك على لحمع للجوف و ننفر . وقد جمع نمرقة ومزدلفة من غير خوف ولا مطر

فالاحاديثكامالدل على أنه حمم في اوقت الوحد لرفع الحرج عن أمنه فيناح الجمع إذا كان في تركه حرج قد رفعه الله عن الامة، ودلك يدل على الحمع للمرض الذي يحرج صاحبه تقريق الصلاة بطريق الاولى والاحرى، ويحمع من لابمكه إكمال الطهارة في الوقتين الا بحرج كالمستحاضة وأمثال ذلك من لصور (1)

وقد روي عن عمر بن الحصاب أنه قال الحسع بين الصلاتين من غير عدر من السكمائر،وروي الثوري في حامعه عن سعيد عن قتادة عن أبي العالية عن عمر ورواه بحي سسعد عن بحي بن صبح حدثني حميد بن

⁽١) المنار _ دكر النوري في شرح مسلم حلاصة ماقاله المتأولون لروايات الجمع بالمدينة من غير مطر ولاخوف وردها كلها عادل قطعاعلى أن هذا الجمع في الاقامة رخصة للامة وقال في آخر البحث. ودهب جماعة من الائمة الى جواز الجمع في الحضر التحاجة لمن لا يتخذه عدة وهو قول ابن سيرين وأشهب من التحاب مالت . وحكاه الحطابي عن القمال والشاشي الكير من أصحاب الشافي عن الماسحاق المروذي واختاره ابن المندر و قويد، ظاهر قول ابن عباس اراد أن لا يحرج امته فلم يماله عرض ولا غيره والله اعلم اه

هلال عن أني قنادة يعني العدولي أن عمر ال الحطاب كتب إلى عامل له. ثلاث من الكبائر : الجمع بين السلابن الا من عدر، والقرار من الرحف والنهب. قالالبيهقي. أو فنه ه أرال عمر قال كان شهده كتب فهو موصول وإد فهو إدا الصم بين الأول صار قوياً. وهذا اللفظ يدل على اباحة الجمم للعدر وء بخص تمرعدرامنعدر . قالالسهقي وقمد روي فيه حديث موصول عن النبي ﷺ في اسناده من لايحتج به وهو من رواية سمان التمي عن حش الصنعائي عن عكرمة عن ابن عباس اله ﴿ قصل ﴾ في تمام بكلام في المصر وسبب أتمام عنَّان الصلاة على وقد تقدم فيها بمص أفوال الناس، والمولال الاولان الرويال عن الزهري وقد دكرها أحمد روي سد لرزيء أنا ممير عنالز هري فال أعا صلى عنمان على أرنما لأنه فند بارم ان مناه مد المعرور جمح الطحاوي هذا توجه مع أنه ذكر الوحول الأحرامي فذكر مارواه اتماد بن سابة عن أبوب عن الرهري قل تما صبى شمال بمن أربعاً لأن الأعراب كابوا كثرو في دلك العام فاحت أن يخبرهم أن الصلاة أربع قال الطحاوي فهدا بجبر أنه فعل مافعل لبعلم لاعراب به ان الصلاة أربع افقد بحثمل أن كون لما أر دأن بربهه ذلك نوى لاقامة فصارمة يمافرضه أردم فصلي لهم "ربعاً عالسب الذي حكاد معمر عن الرهري (١٦ وبحتمل أن يكول فعل ذلك وهو مسافر شلك المهافل والتأويل لاول أشمه عندنا لان الاعراب كانوا بالصلاة وأحكمها في رمن رسول الله عِيَّالِيَّةِ أَحَالَ مَنْهُم بها ومحكمها في رمن عثمان وع بأمر خاهلية حيشد أحدث عهداً إذكانوا

⁽۱) الذي حر المبتدا والسي فالسبب لصحيح هو الذي حكاه معمر الخ https://archive.org/deta.s/@user082170

فى زمن رسول منه ﷺ إلى العهم بفرض الصاوات أحوج ممهم إلى دلك في زمن شَهَار، فعاكان رسول الله عِيْنَاتِهُ لَمْ الصلاة تتلاشالمه ويكه قصرها ليصاوا معه صلاة المؤرعني حكمها ويعديهم صلاة الاقامة على حكمها كان عثمان أحرى أل لا أنه مهم الصلاة التلك العمة قال الصحاوي وقد قال آحرون إنما تم الصلاة لانه كان يدهب إلى أنه لا يقصرها إلا من حل واركل واحتجوا عاروه عن هاد س سعة عن فتادة قال قال عُمَانَ بِيَعْفَالَ * إِمَا يُقْصِرُ الصَّلَاةِ مِنْ حَمَّى الرَّادُ وَالْمُرَادُ وَحَلَى وَالْرَجْلُ وروی باسناده لممروف س سعید س آنی درو به وقد رواه عبره باستاه صحیح عن عُمَانُ بن سعد عن سعید س أبي اراو به عن قتادة عن عباس س عبد الله سأبي ريبه أن سهر س عان كتب إلى عماله ألا لا يصابن الرَّكُمتين حاب ولا تأل ولا تأجر إننا نصلي الرَّكمتين من كان معه الزَّاه والمزاد وروي أنصامن طريق حماد س سمة أن أيوب المجتيابي أحبرهم عن أبي قلابة الحرفي س عمه أبي مهب ف كتب بأبين أنه قال بالمعي أن قومًا يحرجون إما لتحارة وإما حياً له وإما لحرج ثم يقصرون الصلاة وإعا يقصر الصلاة من كان شاحته أو محصرة تدو. قال النحرم وهدان الاستأدال في عابة الصحة قال الصحاوي قالو وكان مدهب علمان أن لا يُنصر الصلاه إلا من محتاج إلى حمل الزاد والمزاد ومن كال شاخصا فاما من كان في مصر يستقي به س عن الزاد و لمرادعاته يتم الصلاة قالوا ولهمدا أتم عثمان بمي لان أهمها في ذلك الوقت كثروا حتى صارت مصراً يستني من حل به عن حمل أزاد والمراد قال اطحاوي وهـــذا المدهب دندًا فاسد ، لأن من لم تصرفي زمن دنيان أعمر من مكمَّ في

زمن رسول منه ﷺ صلي بها ركعتين ، تم صلی بها أبو بکر عده کدلت . ثم صی مهاعمر بند " بی مکر کدلك فادا كانت مع عدم لحياج من حل مها لي حمل الراد و الراد ـ تقصر فيها الصلاة فيا دوم، من المواطن أحرى أن يكون كدلك قال فقد التقت هذه المداهب كايا لقدادها من شان أن يكون من أجل شيء منها قصر الصلاة، على للمعب الأول. لدي حكاه معمر عن الرهري، هامه محتمل ل يكون من حمرا عمر. وفي لحديث أن إندمه كان لبيته الاقامة على ماروينا فيه ، وعلى ما كيشين من معاه (قبت) الطحاوي مقصوده أربحس مافيله عنمان موافية لاصله . وهندا عبر تمكن فاتهال من المهاجرسوالمهاحرون كان بحره نديرم المقام عمكمًا ولم يرحص التي ﷺ لهم . دا قدمو مكمَّ بالمعرة أن يَقْيَمُوا بها أَكَثَرُ مِن أَلات بعد قضاء العمرة كما قل في الصحيحين عن العملاء من الحصري أن اللي عَيْثَالِيُّهُ رَحْصَ لِلمُهَاحِرِ ۚ فِي يَقْتُمُ عَدَّ قَصَاءً كُمُ ثَلَاتًا . وَلَهُمَا لَمَا يُوفِي ان عمر بها أمرال بدفق فالحل ولا يدفق بهد . وفي الصحيحين أن الثني وَ اللَّهُ مَا عاد سعيد س أَى وقاص ، وقد كان مرض في حجة ﴿ وَدَعَ مَا خاف سعد أن يموت تمكم فأس بارسول الله أحلف على محرفي فعشره النبي ﷺ منه لا عوت جا وعال إلك لن عوت حتى ينتفع بك أقو م ويصر بك آخروں ـ لكن النائس سمند بن حولة يرتى له رسول لله مَتِظِينَةِ إنْ مات عَكَمْ

ومن المعروف عن عُمَال أنه كان إدا عسر يستح را حلته ، فيعتمر تم يركب عليها از جما فكيف تمان إنه نوى المعام بمنكم الإثم همندا من الكدب الصهر . فان عنمان ما عد شكه قط . فل كان إدا حج يرجع إلى المدينة

وقد حمل الشاهعي وأصحاله وطائنه من مناحري أصحاب أحمد، كالقاضي وأبي لخصاب واس لنفس وعلاهم فلس لنمال على قرالهم افقالوا لما كان لمسافر مخبرا من لا تاما و مصر . كالكل ملهما حالًا لا وقمل علمان هند بالان تقصر حائز والانتاء حائز ، وكديك همير فين عائشه واستدلوا عارووه من حم ، . ود کر المهمي نول من قال ممها لاحل الإعراب ، ورو د من سان أبي د ود ، أنا موسى س سجاعيل ، أما حجاد عن أنوب من لرهري . أن منهان من عندن أنحد أصلاة عني من أحسن الاعراب لامهم كثروا عامين فصييا بالس أراءاء العليم أن الصلاقأولع وروی المهری من حدث عمر با ماید ق عاصی تر عفوت عن حميد ثنا سايان بن ساء مولي سند الرحمي بن حميد عن عبد لرحمي س حميد عن أبيه عن علمان س عمل أنه أحم له ردة على أم حطاللاس فقال أبها الناس بن النمه سنة رسول عدَّ يُؤلِيُّ وسنة صحبه والكمة حدث العام من الناس محمل أن عربوا مافال المهني وقد قين عير هذا والاشبه أن كول رَّ درجهه فرَّ تي لاعاء حارُ كا رَّ ٢ عائشــة ٠ (قلت) وهد نديد في بدول بهان څم د ۱۸ عالمله رسول لله صلی اللہ علیه وسیم وحلیتناہ عدہ معراله العول نسلم ، وعلی المنطون وقع ماللم من خير تثبان ما حيا أماله وأراء له أأساني لاموار والعدم عن التشديد والتغلظ لالماسب أريقعل لامر لاتمل لاشد مبدترك ماداوم عديه رسول الله صبى للمعنيه وسلم وخيف دلعده - ومع رغمة عُمَالَ

في الاقتداء بالنبي صلى الما دريه وسلم وحديقته بعده مجرد كون هسدا الفصول جائرا - المامر ألى فعل دلك مصلحه را حجه لعثته على أن يفعله وهماأناله ريصلي ويعافكيم ينزمند لمثمس يصلي حلفه إفسهم إداالتموا به صوا بصلاته فيزم الديمين باغمل الأثالي معجلاف السببة لمجرد كون ذلك جائرا -وكدائك عائشة وقد و فق دنهان على دلك غير ممن السلف المراؤه وغير المرائهم وكالوا إحون وائمسه الصحابة لايجتارون دلك اكم أروى ما لك عن الرهري أن رجلا أحبره عن عبـــد الرحمن ائن المبور بن مخرمة وبند ترجين بن صيد يعوث كانا جميما في سقر وكان سعيدس أني وقاص المصر الصلاة واعصر أوكاما يتمان الصلاة ويصومان فقيل لسمد لراك تتصرمنالصلاة وتفطر ويتمان فتال سمد محق أعلم وروى شملة عرب حلب بن أبي ألات عن عبد الرحلين بن المسور قال سما مع سعد من أبي وقاص في قرية من قرى الشام ككان يصبي ركمتين فنصلي محل أر ١٠٠ فنسأله من دلك فيتون سند نحن أديم وروی مانات عن این شهاب عن صفوان بن عبدالله من صفوان قال جاء عبدالله بنعمر يعودشدالله سصتوان فصلي بأركمتين تجابصرف فأتمنا لا فسنا (قلت)عبد لله س صفو ال كان مقيما عبكه فلهذا أأغو الخلف اس عمر وروى، الك على اللع أن سعم كالإيصلي وراء لامام تني اربداو إداصلي لنفسه صلى ركمتين قال النهبتي والاشنه أن يكون عثمان وأي القصر رخصةً فرأي الآعام حائز اكما رأته عائشة قال وقد روي ذلك عن عبر وأحدِمن الصحابة مم احتارة التصر ثم روى الحديث المروف من رواية عبدالرزاق عن اسرائين دن ابي اسحاق السبيمي عن ابي ليلي قال اقبل سامان في اثنى عشرواكما من صحب المني يُقطَّنِهُ خضرت الصلاة فقالوا تقدم بإ ابا عبد لله فتان الله لا يُحكي الأكبر لله هذا الله هذا الله بكم قال فقدم رحل من الموام فسنى الله الله الله الموامة الماكات في الرحصة الحوج لمربعة الماكات في يكفينا لصف المرابعة و عمل الى الرحصة الحوج قال فيرسعان عشهد هؤلاء الصحابة الا للصر رحصة (قات) همده القضية كانت في خلافة (1)

وسفارقد بكرالنزيم ودبك بكارجلاف اسبه المعروفة عبدهم فالله ۽ تکن الائمه پر مون في السفر وقوله و عن اي ارحصة أحوج پيين أمها رحصه وهي رحصهما مور ۴، كا أن كل الميثاقي لمحمصة رحصه وهي مامورتها وفصر المريض رحصة وهوم مورته والصلاقه تبسم رحصة مأمور به والفو ف بالفيف و بروة قد قل الله فيه (في حج البيب،أو انتمر فلاحناجنديه أن طوف مهمه) وهو مامورته إماركن وإماواجب وإما سنة والدي صبى سعال أربعاً نحتمل أنه كان لايرى التصر لمثله إما لان سفره كان قصراً عنده واما لان سفره م يكن عنده مما يقصر فيه الصلاة فان من الصحابة من لا يري تقصر إلا في حج أوعمرة أو غرو وكال كثير من السلف والعلف لزاع في جلس سفر القصر وفي قدره فهذه القصية المعينه لم يتنبن فنها حال لامام ومتابعة اسمان له تدل على أنَّ الامام إذ فعل شيئًا منَّاولاً "بم عمله كما إد قنت متأولاً أوَّكُمر حمساً و سبعاً متأولا والنبي ﷺ صبى حمساً و نبعه صحابه طاسٍ أن الصلاة زيدقيها فعاسلم ذكروا ذلكالعقال اإننا أنا بشرأ بسيكاتسون

⁽١) ياس بالاصل

عان نسيت فذكر و في دو فد سارع المده في الأمام إذا قام بي حامسه هل بتاعه المأموء أو عارقه وسيرأو عارقه ويسطره أو بحير بسهداوهد على تُقول معروفه وهي روايت س أحمد أو ارأى أن النزبيم مكروه وتام لامام ديه عال سامة واحبه وجوز فس تكروه لمصلعه راجعة ولا راب أن أن ما ما الفر عال كلف ألا تنجر أن يأفي بسافر لو اقتدي تمنيم بصني حديثه أراعاً لأجل مبدعه أمامه فيدد الصلاة نفعل في حال ركم بن وفي حل أو ما حازف المجر الخار أل كول منا يعة الأمام مسافو كنابعة بسافر أمقيملان كالاهما المعرفاه وهدا المون وهو غول بكراهة لتربيع أعدل لافوال وهو أبدي على ١٠ أحمد في رويه الأثرم وقد سأله هن عبدور ان نصي أراءً! فين لا مجنبي وكن سفرركمتان وقد تقل عنه المروذي أنه عن إن شه صبى أربعاً ؛ إن شاه صبى ركعتين ولا بختف قول أحمد أن الأفصال هو المصر ال لمن من منه إذا صلى ربعاً أمه توقف في الاحراءومدهب ماك كريمة بريم وأنه يبيدفي لوقت ولهدا يدكر في مدهمه هن ـــــــ الصارة أر ١١٨ على قو س

ومدهب الشاوي عبوار لامري وأبهما أفصل فيه قولان أصحبها أن القصر أفضل كاحدى الرواس عن أحمد، وهو الحتيار كثير من أصحابه وتوقف أحمد على قول الاحراء يقلصي أنه حرج على قوله في مدهبه و وداك أن عربه أنه راد رادة مكروهة وهم الابلط الصلاة عالمه أنى بالواحب ورادة والريادة إذ كالما سهوا الالتصل الصلاة المسعين وكدلك لرادة خصاً دا ستقد حوازها وهده الريادة لايقسها من يعتقد نحوازها وهده الريادة لايقسها من يعتقد نحوازها والانص بتحريمها بال

،لادنه د له على كول داك محالياً السنة لا أنه محرم كا تصلاه ندول رفع اليدي ومع لا بعات وغو دلك من الكروهات وساسكلم أن شاء الله على تمام ذلك.

مذهب عُيان (رض) فيقصر الصلاة

وأما إثنام عين فندي سفي أن حسحه عيرما كالريقول لاعلى مالم يثب عنه فقوله به يعني أن قوما خرجول إما لتجاره وإما لحسابة وإمالله يم للصرون صلادوإنه اعد صلادمل كالشاحصا و محصرة مرو موموله بين مرامده موهم أنه لا الصالح من كان الرلاقي قر به أو مصر إلا إد كان حاله محصره عدو وإنه للصرميكان شاحصا أي مساور وهو الجامل بار دو مراساي بضعام والشراب والبرادوعاء وأرمه مول إد كال برلامكا وله صعدم و الد حكال منرف عمرلة المصرولان عبرالان عسرارت جعل مشبها أن عجق الأسال وهما لأنيجمه مشبه أفاعمر أمده للمسافر الدي حمل أرد والمرادوليجأأهم ولم تحرب مي وصار ١٠ راما ومراده او النصر مها لا النصه ولا مرامعه من الماح، وقوله في أنك الروالة أولكن حدث المعم عربد كر فيها ماحدث فند كول هذ هو الحادث و وال كال قد جاءت الحهال من الاعراب وغيره يصول أرالصلاه ولم فندحك عديهم ل يصوامها تفعل في مكان و به الرد و بار د أر به وهنا السدة لا حور غوال كان قد تُمَنَّ مُكُمَّ فَيَكُونَ هَمَا أَضًا مَوْ قَاءَ فَاهَ إِمَّا تُمَنِّ مُكَانِقِهَا رَادُوالْمُوادُ وهو لا يري القصر ش كان بارلا باهله في مكان فيهالر دو لمراد. وعلى هدافيه ما ثنت في هذا المات مي عدره إعادق لعظه بعضا م ٧ -- رسائل -- ٢

وأما ما مندر به المحاوي من أن مكه كاب سي حد البي والتلاقة وعمرة المصيه اعمر من مني في رمن عنهال خواب منها بله بن الي والتلاقة في عمرة المصيه شمق عروة الناسخ في عروة المسافر ولمن كان محضرة العدو ، و ما في حجة الودع فند كان النبي والتلاقية آمنا كلمه أي كان محضرة العدو ، و ما في حجة الودع فند كان النبي والتلاقية آمنا كلمه أي كان المحضرة العدو ، و ما في حجة الودع فند كان النبي والتلاقية أمنا كلمه أي كان المحضرة العدو ، و ما في حجة الودع فند كان النبي والتلاقية والمعاملة في مراحداً كان المراسخ المال المراسخة في مراضداً كان مراسخ المراسخ ال

وكدلك عائشه رمي مدّ سم، احدرت من عسماً أمها الما اللم لان القصر لاحل لمشقة وال لالماء لالشق ممه و حلصه المنزعوا في مقر القصر في حاسه وفي قدر دوكان فول عمال وسائشه أحداً فو همروبها ،

ولداس في حس سفر المصر أقو ل أحر مع ب تهال قدم مه عي والن مسمود وعمر ب س حصيل وسمد ب في وقاص والل عمر و فل عباس وغير ها من عماء الصحابه فروتي سفيال الل جمه الله جمفر الله عمل المان عثمال وهو اللهي فالي اللي فقيل له صل بالساس فقال إن شفير صبيب كم صلاة رسول المد ينتي الله على الا لا لا لا لله المر المؤملين به وال اراما ، فأي وفي الصحيحين الله مسعود (۱)

۱۵ اشار ههه ماص، لاصر، امروي فيجاعه مهده المسأله أنه فعل له في عمال طاق المار ههه ماص، لا عمال طاق المار همه ماص، أدينًا فاسترجع و قال صليب مع ارسول الله (ص) عمى ركمين وصليت مع أن نكو الصديق (رص) عمى ركمين، وصليب مع غمر أو للا وكمان وكمينان متقبلتان

الخلاف في جو زنمام الإناعية في السفر

وقد المارع الدس في الاراح في المفار على أدو ل (أحدها) أردنك بمرية صلاة الصلح أراما وهده مدهب طاعة من المداب والحلف وهو مذهب أبي حديقة والن حرام و سراه من أهل الفاهر التم شداً بي حديقة اذا حسن مقدار المشهد المت صلالة والقلول بعد ذلك كصلاة متقصلة قد نصوع - إ - وإن لم يعد معدار المشهد لصلت صلاته ، وهذهب ابن حرام وعبرة أن صلاته ناصة كما أو صلى عبداة الفحر أراعا

وقد روى سعيدق سمه برالصحاب س منزاجم فال فال من عماس من صبى في اسفر أر ما كمن صبى في الحصر وكمس فال اس حرم ورويه عن عمر اس سد المراير وقد ذكر أنه الانتاء في السعر لمارشاء فقال لا خلصلاه في السعر وكمتال حمال لا تصبح سيرهم و وحجه هؤلاء أنه قد ثمت أن لله عند فرض في الدعر وكمس و الرايدة على ذلك ما بأت مها كتاب ولا سمة ، وكل مهروي من الني فيتيانيج من أنه صلى أر ما أو أقو من صلى أردما فاله كذب

وأما فعل تأبان وعائشه فتأويل منهم أن القصر التاكون في بعض الاسقار دون بعض كا تأول عبرهم أنه لايكون إلا في حج أو عمرة أو حهاد ثم قد حامهما أثمة الصحابة وأكروا فات . فاوا الان اللي يتخطيه قال المحدقة السدق الله بالمكم فاهاوا صدقه العامر الهولها والأمر يقتصي الوحوب ومن فال يجوز الأمراب عمدم قولة تعالى (وادا صرائم في لارض فلس عاكم حياج أن تقصروا من الصلاة

ال حقيم أرغسكم الدس كاروا) واواوهده عبارة ما سنمه في المباح الدي الورجب كارو الا حرج سكم إن كال كم دي من معر وكنم مرضى أن صبعو أسحتكم) وقواه (الاحماح سبكم إن صفيم النساء مام عسوهن أو عرضو هن مرسيه) والحودلات، والحمحو من السنة عما تقدم من أن المي والمناه على عحضر الصحابه فأعوا خاله وهده دلك واحتجوا بأن عثمان التم الصلام عني عحضر الصحابه فأعوا خاله وهده كلها حجج ضيفة .

أما الا به فيمول قد علم د عوامر أن على ﷺ تما كان يصلي في السفر ركمان وكديات توكر وعمر عده وهد عدن عي أن الركمان أفصل كما عليه حماهم عماه . و د كال النصر صاعه لله ورسوله وهو أفضل من مه داء نجر أن حنج سمي الحماح على أنه مماح لاقصيله فالهاء تم ماكان عدره على كوله مدانجنا هو عدر لغيره عن كو معامور له مر إيحاب، وقد عل أمالي في السعى (شرحة البيب و مشر فلا حماح عليه أن يصوُّف بهما) والصواف إن عنتا والروة هو السمي، تشروع بأتماق المسهين ودلك إما ركن وإما واحب وإماسه ، وأرضُ النصر وإنكا وخصه اسداحه المحاور الدكون واحبه كأكل لمت مصطر والتيم لمن عدم ماء وأخو ديك ، هذا إن سيران المرأد مقصر المدد ، قاللماس في لا به ثلاثه أقوال عن المراد له قصر المندفاء وعلى هذا فيكون التحصيص بأخوف عير مقند (و شاقي) أن بر د له قصر الاتمال فان صلاة الحوف تفصر عن صلاه لامن وحوف ياح ذلك، وهذا برد علمه أن صلاة الخوف عار تحمير أولية أولا له أفادت الآسر في السفر

(والمُولَ الثَّالَثُ) وهو الأصح أن لا به أفادت قصر العدد وقصر العمل جميماً ولهذا منق دلك « سنر و حوف دد حتمه الصرب في الارض والخوف أييح القصر حمم شدا ولهداء واد الدرد السار فاعدا برج قصر المددة وادا المرد حوف فاتا بالدفطر المن

ومن قال پر آھر اس في حوف و استار رکهه کاحاند التو س في مدهب خمدوهو مدهب س خرمشر ده اد كالحوف وسار فيكول السفر و لجوف قد أداد عصر بال ركمه كي روي أنو داود علما عي ثما المسعودي هواعاء الرحس في مارية عن الرائد عام فأن سأ شاح الرامي عبدالله عن الركمين في سفر أفصرهم ، فأن حار لا إقال لوكمين في المفريسة تقفراه النصراركمة عدائمان

وفي صحيح مستهر من من سامن عن العراض للم الصلاقة على سال لم كم في العصر أراءا وفي السنار ركم ال وفي لحوف ركمه الفال ال حرم وروياه صامل فار فحدته وحابوريد لأنشاو في هربرة و سر ممر اللي عليه الله بداي ما ١٩ الصحة على ال حرم و ومهده لا بة قب إرصلاة لحوف في سمر ل شاء ركمةو إلىشاءركمتس لا به جاء فيالترك سفله (لاحباح)لا سفا الامر والإبحاب وصلاها أبياس معاليبي عَيْنَاتُهُ مِرَةً رَكُمَةً فِدَعِهِ وَمِرَةً رَكَمَتِي فِكَانِ دِ الشَّعَلَى لَاحَدْ إِرْكُمَا قَالَ حَامِ وأما صلاة سأل فيد عرف الكار أئمه المجالة عله ومع هديد فكانوا يصلون حلفه عالى كان الرمسعود يصني أربعا وان أعرد والقول ء للحلاف شر وكان ابن عمر ادا القرد صلى ركعتان .وهد داين على أن صلاة السفر أر مامكروهة عندهم ومخاعة لنسبة ومع دنكعلا اعادةعلي

من فعمها و د فعمها لا ماماسع فيها ه وهد لا إصلاة المسافر ليست كصلاة عصر - بي هي من حاس خمعه والمدرس و فقد غرب مجر س الحصاب في السلم بني الحرام فأن الصلاة الاصحى ركفتان وصلاه المقار ركفتان و فعلان المقار ركفتان - تمام عير فقد الما المرى المواد ركفتان - تمام عير فقد الله الله الله المواد الرحمن بي في حي الله محمد والمسائي من حديث عبد الرحمن بن أبي حي ال كمت الي عجرة قال قال عمر الواد ويراد الرحمن بن أبي حيد من ريد المامي (۱) عن عدالرحمن فهده ورود ويراد المراب المواد الرحمن فهده الاربية اليست من جنس الفيجي

⁽١١) كدا والصواب اليامي . فان في عراب أثماد الداريد عوجدة عصعير الناالحارث أو عبد الله كرام بن خروس كب اليامي بالمحادية . أنو عبد الرحمن الكوفي ثقة ثبت عامد من السادعية عائدية ثمين وغشر من أو المدهد .

وهد المرق دكره أصحاب الشافعي وصائمه من أصعاب أحمد قيل هم شتر ط جمعه في صعوات حسن فيه تراع في مدهب أحمد والمين و لأقوى له شرط مع الدرة وحيثه سنه إلى الم منسم دخل في الجماعة الواحنة فدرمه أربح الامامكيافي حمله موال قبل فللمسافر من أن يصلوا حماعه قربل وهبرأل عبلو ومالحمة عماسه والمساو أراعا أوصالاة العيد قد "مت بن على به أبالحات من طابي لا مناس في السجد أراب ركميل للسبه وركميل كومهم وجرحوا إلى أصحر درهما داعهر يوم احمه وصارة أمدس عص عرقات بن عاكره أراءا كعب أل ساهر تحلاف صلاة عجر - وشي هند لدن آثار الصحابة فالهم كالو كرهون من الأمام أن يصي أر ما و صنول حنيه كما في حد ت سنال وحديث ائل مسعود وغیره مع متال و و کال دیال سامه کن سایی ساجر اثر ما لما ستجاروا أن يصلوا أراما كما لا يستجه مسير أن يسبى عجر أراما ومن قال مهم م فعدوا فدر التسهد أده اله صيره باق سوع قبل له من معلوم اله عالمن من حدة له فالويد مناوع لركمس وأيصه فال دلك بس تشروع فبيس لأحد أناصلي عد المجر ركعين مل قد أحكر النبي ﷺ على من صلى عد لاهمه بسبه وقال عسج أربطا وقد صلى قبل الامام فكيف إدا وصل حلاة علاة وقد أنت في الصحيح ال السي ﷺ بهي أن توصل صلاه عملاة حي المصل بياهم بكلام أو قيام

وقد كان الصحابه إنكرون على من يصلى احمعه وديرها صلاة تطوع فكيف يسوغون أن يصلي الركمتين في السفر أن كان لا يحوز لا ركمان صلاة تطوع و أيصا فداذا وجب على المقيم خلف المسافر أن يصى أو ما كما ثبت دلك من السحالة وقد و هي مها أو حسمة وأيصا فيحور أن تصلي عليم أو ما حلف المسافر ركمان كما كان السي وتياليج وحداؤه عملون ذلك و دولون أنو صلاتكم عاد قوم سفر

وهد مما ينين أن فبالرق يساهر من حيس فياءة المنهم فأنه قد سلم جاهير المساء ل على هذا حلف عد، كن على القير حاف من بصبی الحمه و اس هد کمن صلی الفالهر فضاء حاف می الصلی المنحر وأمامن فالمال للسافر فرصه أرالم وله أل إسدف وكمثين فالمضير فتواله محاهب للنصوص واحماع استف والاصول وهوا فول مساقص فال هائم الرحمين تناب مسافر ما اطاع لا بن من ولا في عام دوهما ا يناقص الوجوب فالله يتشعر أن كول أشيء واحب على الصداومع للهذا لا يرمه دميه ولا فيس بده ولا عامر در المير بديث أن عرض على المسافر الركمان فاصر وهذا لمنيانان ماله كلام حمد وقدما صحاله فالملم شبرط في تحصر به وقال لا محنى لأراء والوقف في يحراء الأرام وم سن حديق حد المعال لا مصر لا ، قا واعا هدامن قول الحرقي ومن أتمعه ويصوص أحمد وأحواته كالها مصللة في دابك كها قاله حماهم العدءوهو احتيار أنيكرموافيه سماءالا صحاب كالحلال وعيره برو لاترمو أييد ودو براهم الحربي وبمره علمهم إيشترطوالنية لافيقصر ولا فی هم دراد کال فرصه کمتین فاد آنی هم أجزأه ذلك وافنوی القصر أولم ينوه وهد قول لحماهبر كيث وأبي حيمة وعامه الساف وما عمت أحداً من الصحانه والرمين لهم بلحسان اشترط لية لا في

قصر ولافی جمعوو توی المسافر الاتمام کانت انسه فی حاله ترکه نین ولو صلی اُن ما کال دات مکروها کیا لم سوه

ولم ينفل قص أحد على السي وتتناق مه أمر أصحابه لا بالمفصر ولا به هم ولا كال حلقاؤه و أصحابه يأمر ول بديث مل يصلى حلفهم مع من المامومين أو أكثر هو لا مرفول ما سعله الامام قال الله ي وتتناق الله ي وتتناق الله ي المناق الله ي اله

فصل

اخلاف في السفر الشرعي وحكمه

السفر في كتاب الله وسنه رسوله في خصر و المطر مطاق تم قد تنارع الناس في حسن سفر و فدره أن حسه فاحته في في عصر أحدها) حكمه فسهم من قال لانقصر الافي حج أو تجرة أو غرو وهدد قول داود و صحاله الا الل حرم ، قال س حرم وهو قول جماعة من السف كا روينا من صريف س أي عدي حدثنا حرير عن الاعمش عن عمارة ال عمير عن الاسود عن اس مسعود في لا ينتُصر الصلاة لا حج أو عاهد وعن طاوس أنه كان يسأل عن قصر الصلاة فيقول إدا حرجتنا عامد عن طاوس أنه كان يسأل عن قصر الصلاة فيقول إدا حرجتنا

حجاجا أو عمارا صدما ركعين و من أبر هم شيمي أنه كال لا يرى القصر الا في حج أو عمرة أو حهار و وجعة هؤ لاء أنه عس معما بص يوحب عموم القصر للمسافر فا المرآب أنس فيه لا فقير المسافر إذا حق أن يفتته الدين كفروا وهذا سفر حهاد، وأنه السه في الدي عَلَيْتُ قصر في حجه وعمراً و ومرواته فئات حور هذا والاصل في صلاد الاعام فلا تسقيط الاحرث أسفطها السه

ومهم من قال لا أحد الا في سعر بكول عاسة فلا إلمصر في مناح كسفر للجارة وهد مدكر روابه عن أحمد والحمور حورول الفصر في السفر سبي يحور وبه عال وهو عمو ما لال مي يتياني فال الله فالله وضع عن المسافر عموم وشعر عالمه الله وضع عن المسافر عموم وشعر عالما والمحمور واله الحمد وقيره بالما بالدحيد، وأعنا فقد ثاب في صحبح مسلم وغيره عن يعلى س أمية اله على عمر من الحفال (باس عبركم حباح مسلم وغيره عن يعلى من أمية اله على عمر من الحفال (باس عبركم حباح أن تقصرو من الصلاة الله حمل عمر الله يتياني كمرو) فقد من الله من قبل عجمت مما عجمت منه فله عن رسول المديني كمرو) فقد من الله من تصدق الله عمر الله

وقد دن صافحه من أصحاب شاعي وأحمد ن شقه فيسها وال شقه لم نفسها عال فسول الصدقة لا تحب مستعوا مديث لامر مال كمتين وهددا علط عال المي والمستقر أمراء أن نقبل صدقة الله طيئا والامر للايجاب وكل احسانه السيا صدقة عدما عال ما مدس دانك هلكما وأيضا فقد اثبت عن عمر من حصاب أنه عال صلاد سقر ركمتان عام فير قصر على لسان مكم وقد حد من افترى عكافل صلاة لحمة ركمال وصلاة المحتى ركمال وصلاة المحتى ركمال وصلاة المحل و هدا على عن المي عليه أنه سن المسدى سلاد في حاس سعر ركمال كاسن الحمه والمدين و محص دبن سعر مات أو حهاده وأعنا فقد ثبت في الصحيحين عن ماشه ألما في مد وصد الصلاة ركمتين فزيد في صلاة المحضر وأقوت صلاة السفر هوهماذا من أل مسافر أم يؤمر بأرام قط وحبيد هما وحد الله على المسافر أم والميس في كتاب الله وحبيد هما وحد على مسافر ألم من على أراما والميس في كتاب الله ولا سمه وسوله عن يدل بي أل مسافر فرص عمه أرم موجيد في أوحد على مسافر ألم ما وليس في كتاب الله ولا سمه وسوله عن يدل بي أل مسافر فرص عمه أرم موجيد في أوحد على مسافر ألم ما وليس في كتاب الله ولا سمه وسوله عن يدل بي أل مسافر فرص عمه أرم موجيد في أوحد على مسافر ألم من فقد أوجب مالم يوجبه الله ورسوله و

فارقي فو معمد سعي بده واحد في هد كافي أمه وصع عدد الصوره ومدورة له لا احد على بداه ومو مرمصال فط الكن لما المقد سبب أو حوب فأخر ح بسام من داب اللي وصد ولاله كال و حدا في الماء فيه سامر وجاع سبب كدر الله من أسد ه صمت عده حربه مع أنها لأحد على مدال حل أن أن أسد ه صمت عده حربه مع أنها لأحد على مدالي على مدالة السقر ، عد ألخلي أن إكدب على قلت لا م قال كر حداثي عن صدارة السقر ، عد ألخلي أن إكدب على قلت لا م قال ركمتان من حاله السنة كذر وهدا معروف رواه أنو النياح من مورق المعال المحل عده وهو مشهور في كدر لا الروق المص صالاه السعر واكمتان ومن حالف السعر والمعال السعر والمعال المحل عده وهو مشهور في كدر الإيلام من عما فاستندخلافها دفير كنان وهذه والمدافق المعال المنافق المنافق

المباح وهدا أيف رواية عن أحمد وهل إتصر في الهر البرهة الهيه عن أحمد روايتان وأما السفر المحرم فدهب اشلالة مالك والشافعي واحمد لايقصر فيه وأما أسفر حيفة وصوائف من السلف واحلف ففاتو ايقصر في حلس الاسفار وهو تول ابن حرم وعبره والوحبيمة واس حزم وغيرها يوحبول النصر في كل سفر وال كال محرم كما يوحب الحمع النهم إذا مدم لماه في السفر عمره واس عميل رجح في العص المواضع القصر والفطر في السفر الحجرم

والحجه مع من خفل الآصر والقطر مشروعا في حاس أسفر ولم يحص سقرا من سفر وهدا الموليهو الصحيح فال الكتاب والسلة قد أطلقًا السفر، قال عالي (فمن كان مريصًا أو على سفر فمدة أنام أحر) كما قال في آية النهم (و ن كرنم مرضى أو لي سهر)الا ية وكما تقدمت المنصوص الدلة على أن لمسافر لصلى رَّكُمتين . ولم سفل فط أحد من النبي ﷺ له خص سقر ا من سقر المع عله بالسفر يكون در ماومباحا ولو كان هذا تما يحتص سوع من السفر أكان بال هذا من الواجبات ولو بين ذلك لنقشه الامهوماعمت سياصحانة فيدلك شبئه وتعدصقالله ورسوله أحكاما باستركبوله لدان في السمه (وال كبيم مرضي وسلى سفر) وقوله فيانصوم (شركان/مرنصا أوعنيسفر) وقوله (وإد صرتتم في الأرض مبس عبيكم حناح أن تقصر وا من الصلاة ان حاثم أن يعشكم الدين كمرو) وقول النبي عَيْنَاتُهُ ﴿ يُسَاحِ الْمُسَافِرُ اللَّهُ ۚ بَامُ وَ النَّهِينَ ﴾ وقوله ه لا يحل لامرأة تؤمن هنه و ليموم الآخر أن تسافر إلا مع ذوح آو ذي محرم » وقوله « ن الله وضع عن المساهر الصوم وشطر

الصلاة » و! يدكر قط في ثنيء من عوص الكتاب والسبة تهييد السفر بنوع دول وع. فكيف بحور أن يكون الحكيمية، باحد بوهي السفر ولا يسين الله ورسوله دلك ال يكولي الله ورسوله متناولا للنوعينء وهكد في تفسيم السفر إلى حوين وقصير وتقسيم الطلاق السد الدحول إلى بأن ورجعي، و سليم الاعال إلى يمين مكفرة وخبر مكامرقه وأمشال دلك تما أنق المه ورسونه الحكيم وبنه بالحبس المشترك لعام شجاله عص الناس و الن و با السق به دلك الحسكيو وعا لا يتملق من عبر دلاه على دلك من كلب ولا سلة لا صاً ولا استدماءً والدين قالوا لا ألب دان في السنر المحرم محديهم فو به تعالى في لميه (فين أصفر عمر دع ولا عدفات تم عبه) وقد دهب صابلة من مفسرين إي أن الناعي هو الدنبي دبي لاماء الدن خور قديه و المادي هو العادي على المسمس وهم محار من قصاع عمر بقي. عام ا وا واد ألمت أن المبته لا نحل لهم فسائر الرحص ولي ـ وقاو ا إذا صفر العاصي بسفره أمراه أن تنوب و ، كل ولا سم له اللاف غلبه ، وهذا للنول معروف من أصحاب الشامعي وأحمد . وأما أحمد ومايك څور له أكل الميئة دون القصر وعطر دهج، ولأن السار بحرج معصيه والرخص للمسافر إعالة على دلك فالأحوار الاعالة سبي للمصيه

وهـــه حجح صديمه أما لآله فأكثر مسم سفالوا المواد بالباغي الدي يعترض المعاصع تدرثه سي الحلال والعدى لدي يتمدى القدو الدي يحتاج اليه اوهد التقسير هو صوات دون الأول، لأن الله أمول هد في السور المكبة الإعام والنجل وفي المدلة ، لبين ما يحل وما بحرضمن

لا كل و عمروره لا حمص له نمر ۱۰ و و كالت في سافر فانس الحرام محتصہ تاکام الدریں۔ واحروح و لامام ولم یکن دبی عهدالنبی ﷺ المام بحرج ندبه ولا من البرات حارج أن يكون ما أهر أ و أماه أندين أمر الله تمالهم في المرآن لا المنزط و بدأن كو والمساورين ولا كان لدس و ب الآيه و بم أولا مساوس بن كانو من أهل العوابي مقرمين وافتمر عالمن والمريد فكيف محمران يسبرا لأأقا عالأتحتص بالسفر و بس فيهاكل سير محره فيدكورفي لأ به و كال كا قبر لم يكن مقاعا يسفر اعرمانه فدكون لاستر وفديكون إسفر المجرم يدويه . وأحد قاو به زمير يا ع) حارمن (احاصر) فيجب أن كون حال اضطراره وأكله الذي يأكل فيه سر مام علا سده مه من (فيا أنه سره) ومملوم أن لأنم أتد سي من لأ كان بذي هو عمل لاعق هس الجاحة ابه فلمي لأنه فني صدر الأكل بر بالإملانا د، وها. ربيل أن المفصود أنه لايمني في أكله ولا المدين، والله تعلني أبان أن الأخي والعدوان عالمتني ماحيسه جار والعدوان محاوره الأسر الماح كي فرن الل الأثم والعلموار في قواله ووتماه وداسي أبر والبوي ولا تباولوا سبي الاثم والمدول) فلائم حص شر والعدوان محاورة المدر الماح؛ فالنعي من حلس الأنم ، قال تماني (وما تمرق لدس أوتوا الكتاب لا من بعد ماجههم المار عيا سرم) وقال مال (شي حاف م وصحبها أو اثناف صلح بيسهم فلا تُم سيه) عالمُنهُ عدس سال عربيَّة إذ كان مع عدد، وأما الحلف فهو الحمل سيهم يعمد و نعير عمد كن قال كثير من المفسرين اجتف الحطأ والائم ممدلاته ساحص لائم للدكر وهوا ممداقي لداحل

في العلم الحصَّ ، و ستمد عدو ل من بأب عدي الحدود كم عال تمالي (تلك حدود بله فال علموها ومن بعد حدود لله فالماض بصه) ومحو دلك ، وتما يشه هد تو ٨ , ريا عمر أنا دو بنا و سر فنا في أمريا) والاسراف، ورة الدفي ماح ، وأما تدولت ثناكل حاسه ثمر وإثم وأماقو لحموان منقطي للعصية صحيات لمسام مأمورش يصغي رکمتیں کے ہو مأمور ٹر سی ۔ ہم وہد علم ساء فی ، ہر امحرہ كالرغله أبربيمه والفني ومدراه سي الركمان بالمشاء المدولا مأموره مها أحد من مسافر من وإد فعد له أ كان قد فع من مدري مه فصار صلاة لركه بن مثن أن يصبي مسار حمله حسامت وص الهن عدوجه الاركتاي و ل كال عاصم سعره و ل كال إد صلى وحده صلى ريا وكديك صومه في السفر عس مر ولا مأمور به عال سبي بيتياليج ثبت عله أنه فان « نسوس _ عداء في استر وقاومه با كان فقيها أحب الي لله من صنامه في سفر څرمنو و آر د آن تفوع شي تر حلة في اسفر انجرح لم يتملع من منها، و ما شاتليت عليه ما كان إليجري واصلي، وتو أحدث "إله أما كان صلى باروه عال فين هذا لا تكله الأهدا قبل و نساهر له يؤمر الا تركمتان و التدوع في حله أن لا صوم، وقد احتم الناس و فياء من سنط اعرض لله و عقودتم أنه الاصام بعد رفضال أخر أده وهده بسته بسن بالحثياط وافل طائفه بأولون من صلى أر ما أو صامر منتال في سفر عبر ما يحر ته ديث كي لوفعل ذلك في السفر المباح عندهم

وطائمته يقوون لايحريه الأصلاة أرام وصوم رمصان، وكذلك

أكل المبئة و حب عى لمضصر سود كن في لسفر أو الحصر وسواه كل المبئة و حب عى لمضصر سود أو محرم فلو أي ماله في جعر و صطر الى أكل المبئة كان عاله أن إكلها ، ولو سافر سفرا محرما فأتعبه حتى عجر عن نقياء صبى فتدا، ولو فال فالا محرما حي عجزته الحراح صلاهيام صبى فند ، فال مال فلو فالل قالا محرم هال بسبي صلاة الحوف ، في أن على مال فلو فال مال فلو كان لا يدع السال هجرم فلا مبح له ترال المبلاد عن في ما دال على ما ذهب أما كان حبرا من ترك الصلاة الملكة، ثم هال عدم هد فيه مراع، تمان أمكن مهالمون هذه الافعال المبئة في الوقت وحد دال تا له لا يه مأمور مها و أما ال حرح الوقت ولم يعلى حجها وفوها عد داك مراء .

إ الوع اشى إ من موارد برع ال بنيل كال الإي مسافرا الا من حل راد و مر د دول من كال بالا فكال الإنجناح فيه الى دلك كالتاجر والنابي و حالي أدين كو ول في موضع الإنجناجون فيسه الى دلك و يقدر عندل السيمافر وكدلك دلك و يقدر عندل السيمافر وكدلك فيل أد أر علمه و أدل معه مد والل على العارات مي معبورة ودكر اللي شيبة على الله سيرس أنه فال كالو الموول المني تقصر فيه الصلاة الذي يجمل فيله أراد و أراد و أراد و مأحد هذا النول والله أعلم أن الصلاة الذي يجمل فيله أراد في الماء و الراد المن مقما في مكال يجد فيه علماء و الشراب اللي المناه و الراد على الماعة ما ينحق المنافر من عمل عليه أن يجمل بطعاء و الشراب قال هذا بعجفه من المشقة ما ينحق المنافر من مشقة السفر وصاحب هذا القول كأنه رأي الرحصة الله تكول لمشقة السفر وصاحب هذا القول كأنه رأي الرحصة الله تكول لمشقة

و لمسقة عاكون لمن مجتاح بي حمل العمام والشراب ، وقد نشل عن غيره كلام يقرق و به بين جس وحس روى ابن ابي شيئة عن عي بن مسهر عن الى استحاق نشيباني عن فيس بن مسلم عن طارق سهاب عن علم الله بن مسعود قال لا يقر تكم سوادكم هذا من صلا تكم فأله من مصر كم فقوله من مصر كم يدل عني اله حمل السواد عمر لة المصر لما كان المعالمة وروى عدا رزاق من معمر عن الانهش عن الراهيم اليمي عن أبيه في تاكنت معجد فيه منداش وستادنته أن تي هي تاكنوفة فا دن لي وشرط علي "لا افعر ولا حتي ركم بن حتى رجع ليه و يسهما يصوستون ميلا وعن حديمه بن لا عصر في لسود و من كوفة و سواد تسعون ميلا وعن مه دس حسل وعمه من عامر لايطاً حدكم عاشية الحد بالحال أو عاون الاوديه و ترجمون الكهسفر لاولا كرامه الما تقصير في السفر من بآمت (۱) من الافن إلى الافق

(قت) هؤلاء له ره كروامسافه محدودة لقصر لا بالرمان ولا المكال لمكن جمو هذه حدس من سير الدن سفرا كما حمل عثمان من السفر ما كان فيه حمل زاد ومزاده ل كانوا فصدوا ماقصده عمان من لا هدد لا ير ل يسعر في مكال محمل فيه الرد والمزد فهو كالمنهم فقد وافقو عثمال لكن من مسمود حالف عثمال في اتمامه بمي موان كان قصدهم ال المحمال البند تمم له كالمنواد مع الكوفة واتحا المسافر من خرج من عمل الي عمل كما في حديث معادمن افق الي افق فهمدا هو الصاهر ولهد قال ابن مسمود عن السواد عامه من مصركم وهذا كما ان

وروي كذا ولأصل

ماحول المصر - والنسانين والمزارع تابعه له فهم بحطون ذلك كدلك وان طال ولا محدون فيه مسافه وهد كما ن لمحا يف وهي لامكمة التي يستحف فيهامن هو حليقه س الامير العامالمصر الكبير أ وفي حديث معاد من خراء من محلاف التخالف بدريالي دلك مارواه محمدس بشار حدثا بو عامراً عقلس حدثنا شفاه سممياقاس سحران سعمر الحدث من ا په سېده به خر جمع نېدالله صممو دو هورد مه عني ماه ته مسر د او مه فراسم فصلي العفار وكعيل مقارشته أأحه فيمهد قيس سعمر أن والواممران سعمير شاهدو عمل مولي النامسمود ، فهد بدل فني ال الن مسمود لم محد السفر عسافه صوريه وبكن سير مر أحركالاعمال وهدأ أمر لابحد عسافه ولارمال كمن عموم اولايات وخصوصها مثل من كان بدمشق فادا سافر الي ماهو خارج عن عماها كان مسافرً . و صحاب هذه الاقوال كسهم رأوا ما رحص فيه مسافر إندار حص فيه المشمه التي العشه في سفر، واحتياجه إلى الرخصة - والمو أن المئة في المصر الواحد من مكان إلى مكان أيس تمسافر ، وكدلك الحارج إلى م، حول المصر كما كال الدي تَشَالِثُهُ بحرح مِن قد كل سب راك اوماشها ، ولم يكن يقصر وكديك المسعون كاوا يمانون حمه من النوالي ولم كونوا يقصرون فكان اسقل في العمل أو حد جدم مالة عمد هم

وهؤلاء يحتج مهم تنصر أهل مكة مع المي يُتَلِينِهُ مر فه وه ردانه ومني مع النهدة تاسة مكة ومصافة إليها وهي كثر تما باس السو الماسكو فه وأقرب اليها منها فال بعن ناب بي شيمة ومو نف لامام مرفة عند الصحرات الي في أسفل جمل الرحمة بريد بهذه لمسافة وهد السير وهم مسافرون وإذا

قيل المكان الدي إلـــافرون "بيه بس ننوضم منام قبل بل كن هناك قرية نمرة والنبي ﷺ - برل مها وكان بها أسواق وقريب منها عربة التي تصل وادمها معرفه ولانه لا فران سامسقر إلى عدتنامفيه والمدلا تقام فيه إدالم يفصد لاقمه عن التي عِبْنَيْتُةِ والمنتقِينِ والإلى مكَاوهي بديمكن الاهامةفيه وماراوا مساهران فيشرواه وحجهم والمرسها وقد فصرالني وتتاليق صلاة فيحوف مكه ماء المناج وعال بأهر مكه أعوا سلاتكم فاما قوم سفر » وكدلك عمر المددفين ديات رواد ماليك بالـ إد صح يح ولم تمثل دلك رسول الله ﷺ ولا أنو كرولاً عمر تني "" ومن عمل دلك علم فقد عبط وهد تحلاف حروح ألى ﷺ في قباكل سنت راكما وماشيا وحروجه الى الصلاة عي الشهداء فاله قس أن عوب اللبين صبى عليهم وتخلاف ذهابه الى المدم وحلاف فصد أعل الموالي المدلة الحميوان م، فأن هذا كله عمل سعر في سه المدلة مساول لهدا كله و عا الناس قسيل الأعراب وأهل مدمة ولان الواحد منهم ، هب وترجم إلى أهله في يومه من غير أن سعب ديث هنه ستر فلا محمل راد ولا مرادا لا في جرزته ولا في مجال بدي رعس اله وصد الاسمى من دهب الي رنشومديته مسافر ولهد خب الجبه عيءم حول يصرعند كترالطاء وهو يقدر لساع البداء واغراسخ والوكان دلك سترا لمأتحب الجمة على من ينشيء لها سفرا فان الحمه لا تحت على مسافر فكريم بجب أن يسافر لهما وعلى هسدا فالمساهر - يكن مساهرا القصلة مسافة محمدودة ولا

ر١) اي لم تأمروا اهل مكة بالالمتم لانهم يعدون في مني مسافرين (٢) اي ليصلوا الجمعة

لفطامه أبإما محدودة بلكان مساهرا لجنس العمل ألذي هو سمر وقد يكون مسافر ا من مسافة قريبه ولا يكون منافر من أعد منها مثل أن يركب فرسا ساغًا ويسير مسافة تريد ثم ترجع من سانه الى بده فيد الس مسافراً ۾ ن قطع هذه لمسافة في يوم و ينه وتختاج في دلك ابي حمل زاد ومراد فكان مسافرا كهاكن سفر أهل مكه الي سرفه ونو تركب رحل فرسا سائنا الى درقة ثم رجع من يومه الى مكه م يكن مسافر ا يدل على دلك أن السي ﷺ ما قال « يُنسح المسافر اللائة أبيم و اليهن_ والمقيم يوماو إلمة افلوقهم ريدافي الائة أدمكن مسافرا اللائة أبادو بالبرن فيجب أن تمسح مسج سندر والواقطاء الديد في عامب يوم لم يكني مسافر و فالسي عَيْمَا لَيْهِ أَمَّا السَّمَرُ أَنْ يَسَافِرُ ثَلاَّهُ أَمَّا سُواءً كَانَ سَفُرُهُ حَدِّيثًا أُو يطيئا سوء كانب الايام طوالا أو قصار أومل قدره ثلاثة أيهم أو يومين جماوا ذبك نستر الابل والاقداء وحملوا لسافه الواحدة حدا يشترك فيه جميع الناس حتى لو قصمها في توه حموه مسافرا ولو تعم ما دونها في عشرة أمام - يحمو ه مسافر ا وهدا محالف كلام اسي ﷺ و يصا داري عِلَيْنِينَ في دهاله الى قبا والعوالي واحداد وعيء اصحابه من ثلك مواضع أن المدينة أتما كانو إسيرون في مجرب يين لابدينة وحوائط التي هي المعيسل وتلك مواصبع الاهمية لامواضع نسفر ۽ وانسامر لاند ن پسفر اي مجرج ي الصعراء فان لفظ السفر يدل على دلك عالىسفرات المرأة عن وحبها دكشفته فادا لم يبرز .لي الصحر اءالي يكشف فنها من بين نساكن لأبكون مسافر ا قال تعالى (وممل حو كم من الاعراب منافقون ومن اهل الله مة مرافق

على النقاق) وقال تعالى (ما كان لاهن المدينة ومنحولهم من الاسراب ال يتعلموا عن رسول الله ولا يرعبو الاتمسيم عن الهسمة) جمل أماس قسبين اهل المدينة والاعراب والاسراب هم اهرالعمودواهن المدينة هم اهل المعر . شميم من كان ساك في مدركان من اهل المدينة ولم يكن عدية سور يهر به داخم من حرجها بن كات محال، عال ، وتسمى سحبه داراء والمحله الدرية بصميرة فيها المساكن وحولها النبخل والمقابر ننست المتمسمية، فللومالك في النجار في قريتهم حوالي دورهم موالهم وتحبيهما والموعدي سالمحار دارهم كدلك ويتو مارن سالنجار کدلات، و نو سالم کددت و موسامده کدلات و مو احارث بنالحررج كدلك وسوجروس نوف كدبك وسوعيد لاشهل كدلك ، وسائر هون الاصار كدبك. كافال السي تشكين حيردور لا بصار در سي النجار ثم دار می عبد الاشیل ثم دار سی الحارث تح دار می سامه **قوی کل دور** لا صار حير ا وكان المي عَبِينَتُهُ قد برل في بيء ألك من المحار وهماك سي مسجده و كان حاله ١ يعص بي النجار فه مخل وخرب وقبور فأمر بالمعل فقطعت وبالقبور فتبشت وتحرب فسويت وألى مسجده هناك وكانت سائر دور الانصار حول داك قال اس حرم ولم كل هناك مصر فالروهدا امر لايحهله احد بن هو نقل الكوافي عن الكوافي وذلك كله مدينة و حدة كاحمل الله الناس توعين أهل المديمة ومن حولهم من الأعراب، فين لبس من الأعراب فهو من أهل المدينة ، لم يجعل للمدينة داخلا وحرحا وسورا وربصاكم بنال مثل ذلك في لمدائن المسورة، وقد جمل التي ﷺ حرم لمدينه بريدا في بريد والمدينة بين

لا بن مو الانه الارس بني ترا به حجارة سود وقال المدين لا يتبها حرم الله اين لا ينبها كاله من الدينة وهو حرم فهذا الريد الايكون الصارف فيه مسافراً وال كل مكي دا حرح بي ترعت مسافراً فعرفة ومودلعة ومي صحاري حراحه الله كله أحست كا موالي من المدينة وهذا ايضا مما ينس الله الا المدر شافة محدودة الن السافر في المصر الكمير الو سافر بومان أو الائه مركن مسافراً و المسافر من المراة الصابية الدا سافر مثل دلك كان مسافر العمير له الا دان المعادر من المراة الصابية الدا الى مكان فادا كان مسافر العمير له الا دان المعادرة الله مكان فادا كان مسافر الما من فاحراً والمسائل فادا كان مسافر الما من فاحراً والما على فيها المراد والمراد فيوا مدافر وال وحد أن داو مراد بديكان ما من يقصده

و ر خار حس حكم لمكن من مصد حكم طر غافار د ال إسدم فيه رد والم و والم و والم كالت مى قربه فيها والم قصر تمكم سم فتح مكم وقيها اراد والم د واد كالت مى قربه فيها والم ومراد فد با و س مكم صغراء كول مسافر، من عصمها كما كال س مكم وعدها و كل منها في تأول في قصر بي عيناليج تمكم مه كال حاله كم وعدها و كل منها في قصر بي عيناليج تمكم مه كال حاله كال من عمل لا له لما من مكم واكن و سه ال هو ازل جمت له و منهال يحور عمر لمل كال يحصر فرد و وهدا كما يحكى عن عمال له ومنهال يحور عمر لمل كال محمد فرد و وهدا كما يحكى عن عمال مه يعلى المن يؤليز الما المرهم ما مه لا به كالوا حالمين وحالمه ملي وعمر الن بن حصيل والل محر والن عام والن عام و ميرهم من اصحامه وقولهم هو الراحم فالله المنه وقد أمر اصحامه فلسح الحم الى الممرة والمحمر وقصر العدد الما هو وقد أمر اصحامه فلسح الحم الى الممرة والمحمر وقصر العدد الما هو وقد أمر اصحامه فلسح الحم الى الممرة والمحمر وقصر العدد وقصر العد وقصر العدد وقصر العدد وقصر العدد وقصر العد و قصر ا

الركماتوقدقال الدي تَقِيَّاتِيَّةِ هو وعمر عده لما صياتك « باهس مكه تمو ا صلائكم قابا قوم سفر - بين أن تواجب بصارتهم ركبتين غرد كومهم سفر افهدا الحكم عني باستر وم إعليه للحوف

قعلم ان تحصر العدد لايشة طافسه حوف تحال وكلام الصعالة و اكثرهم من هد البات يدل من الهم مرتجعه السمر قطع مسافه محدودة او زمال محدود شنرط فله هم ساس سكانوا نحسول الحسب مال ساش قبل رأوه مسافراً " تو اله حكم استار والافلا

وهده اختلف کلاه په فی ه نبدار اارمان و لدکان فراوی و کیم عل الثوري عن منصور س لمنسر عن مجاهد سي بي عياس قال اذا سافرت روما الى عشاء على ردب منصر برواه احجاج أن منهال ثنا ابو عوالة س متصور بن المشار على محاهد عن أن حاس قال لايقصر المسافر في مسيرة لوم إلى أعلمه الأفي كالرامل دلك ورول وكالم الل شعبه عن شبين عن آي حمرة صممي فال فالله لا و عامل فقد الي لا يه ٤ فال تدهب ونحيء في يوم؛ منت مهافان لا لا يوم متاح . فهما قد بهي ال يقصر أدارجم لي الهله في يوم هسده مسيرة براء وأدل في يوم وفي لاول مهاه ان قصر لا في آكبر من يوم وقد روي نحو الاول عن عكرمة مولاه على الدحر حسامي سد هيب فاقصر فالراتيب هلاف فأتمم وعن الأورامي لأفضر الأفي يوماء ورمي وكم س هشدين ربيعة بن العار الحرشي عن عصاء بن في رياح قبت لاس عباس تحصر الي عرفه، قال\ا وكس الي نصاهب وعسقال فديت تماية و ر يمور ميلا، وروي ا بن عيبية عن عمرو بن دينار عن عطاء قبت لا بن عباس اقصر الى مى

او مرقه / قال لا و كمن أي أنفأتُف و جدة و سفان فادا وردت على ماشية لك أو دهن فأنم اصلاة وهد الاثر قد حمده حمد والشافعي. عال ابن حزم من عسقان الى مكمَّ نسير الخلفاء الر شدين شان وثلاثون ميلاً قال واحترنا الثقاة إلى من حدة إلى مكة اربعس ميلا (قلت) نبيه عن الفصر الي مني وعرفة قد يكون لمن يقصد دلك لحاحه ويرجع مويومه لي مكة حتى يو فقي دلك ما تقدم من الروابات عنه ويؤيد ديك ب س عماس لا يحقى دنيه ان هل مكه كانوا مصرون خام السي ﷺ واي يكر وغمر في بنجج دا خرجوا ابن بنزفه ومرداعة ومني و الن عباس من اعلم النباس بأنسته فلا بجفي عليمه مثل دائ واصحابه لمكبون كالوا يقصرون في الجمع الى سرفة ومرداعه كصاوس وعيره والن عييمة لمسله الدي روى هذا الآثر عن أن شاس كان عصر الى عرفه في الحيج وكان اصحاب ابن عباس كصاوس يلول احدهم أثرى الناس يعني أهل مكة صلوا في الموسم خلاف صلاه رسول عنه عِنْظِيَّةٍ وهذه حجة فاطمة فاله من الممساوم أن أهل مكة لما حجو أمه كانو حلقاً عبد وقد خرجوا معه الى مي يصلون حلفه و عاصي عمى الله مي قصراً و لئاس كلهم نصاول تحله اهل مكه وسائر السدين، يأمر حداميهمان تبرصلاته وم ينقل دلك حدالا باساد صعيح ولاصميمائم ابوكر وعمر إمده كانا يصيان في لموسم ناهل مكه وسره كست ولا يأمر أن أحد بأتمام مع له قد صبح من عمر من خطاب اله لما صبى بمكه قال بأ هل مكم تمو ا صلاتكم فاء قوم سفر وهدا أيصا مروي عن السي ﷺ في هن مكة عام

الفنج لافي حجة الوداع فاله في حجة الودع - يكن صلي عكه ال كال يصلي عمزله وقد رواه أبو داود وغيره وفي اسناده ممال

و منسود ل من الدر صلاة التي ﷺ عرفة ومردعه ومي مهن مكه وعيرة واله ما مقل ممل فصاسه أنه امرة التام عبرقصعا الهم كالوأ يتصرفون حلته وهدامي المرالماهالدي لانحق عبي ساعاس ولاعيره ولهدانا عيرنجده إستجاءاه إعل مكمان سنواحف لامامادا صلي رکه این در باهدای ای اس ساس دیا جات به می سایه در سافر ای می او رفه بقرا لامن فه عني ولرفه لي رجع من ومه فهد لالقصر سده لا به قد ین من من دهب ورجع من و مه لا عصم و ۱۲ فضر من سان وماوه غلىمسترة ومان المار لكولا عرانوما وقد ستفاض عه حوار عصر الي تسعال وقد ذكر الرحوم أنها أثن والاثول مبلا وفيره بنول اربعه رفائدية واربعون مائاه بدفي حدوها تجابهوبريعين مالا عمدتهم فول بن حاس و س عر و مسكن أرواء ب شهر بحالف قالك فلو ، كمن الأفولها، حرال أحد تعلم فو لهما دول عص بن أما ال خمع يبهد و مدال عند دين حر فكاف و لا ثار عن الصحابة أنواع اخرولهذا كان المحددون سنه مشر مرسخا من اصحاب مالك و نشاهمي واحمد إنما لهيد صراعان تعصيه سول م حد حد قال ناقل من القصر فيا دول هد وكول هد جماع وهده صربته شافعي وهد يصا منفول عن الليث من سعد فعدان الأمامان عنا عدرهم الهيام بعما من قال يرفن من دلك وعير هي قد علم من قال باقل من داك

﴿ والطريقة الثانية ﴾ أن يقولوا همد قول الل عمر والل عباس ولا محالف هها من الصحالة فصار إحماماً وهماد ناصل قاله من سهما هد وغيره وقد ثبت عن مورهم من الصحابة ما يحالف ذلك.

وثم طريقة ثانته سنكها بعص أصحاب اشافعي واحمد وهيأل هد التعديد ما ثور سرالسي ﷺ كا رواه اس حريمه في محمصر عنص - س ان شياس عن الني يَشِيُّنَّهُ أنه فان « يا هن مكد لا عقد و في أفر من أ عله برد من مكه الى تسفال ، وهذا مايعل أهل للمرقة بالحد إلى به كدت من النبي يَتَبَائِينَ وَلَـكُن هُو مَن كَالَمُ مِن مَناسٍ. قَدْرِي رَسُولُ اللَّهُ بِيْلِينَ مَا حد ماله اعصم لأهر مكه دول هن بديمه ي هي در السه والهيجر و والنصر دودون سائر السمين الوكت عون هذا وقدائو الرعبة أن اهن مكمصاوا خلفه مرفهومو دالمهومي وما خداسي ليتلاية فطأ السفر عسافه لاتريد ولا عبر تريد ولا حدها ممان ومالك قد تُمن بده أربعه برد كقول لديث والشافعي واحمد وهو للشبور سله اقال فال كالب أرص لاأميال فيها فلا مصرول في أفل من و أو ينه لشن فال وهدا حب مالقصر فيه عملاة أي وقد ذكر سه لاقصر إلا في عملية وأربيس ميلا فصائدا وروني سه لا فصر إلا في النان و ويمان ميلا فصاحدا وروى عنه لأقصر إلا في أربين منا؟ فصاعدًا وروى عنه إسهاسيل مي أيأويس لاقصر إلا فيسله وأرابين ميلا فسدا الدكر هده الروابات القاصي إسماعين من إسحاق في كنامه المسوط ورأى لأهل مكة حاصة آن يعصرو الصلاقي لحج حاصة لي مني فنا فوقها وهي أربعة أميال وروى عنه أس تماسم أنه فان فيس خراج ثلاثة أميال كالرعاء وتبيرهم فتأول فأفطر في رمضان لا شيء به به إلا العصاء فقط ، وروب برائشافعي به لاقصر في في من سنه بر بين مهلادهاسمي

و لا اثر عن این عمر أنو ع فرون محمد من لمان حدثنا حید او من الن ما بدي حدث سفيال شوري سمعت الماية الن سجيم عول سمعت الن عمر بقول و حوجت مهلا مصرب بصائد وردی ان ب شابه حدثه و کیم حدثه مستر ای غرب بی زیاد سمت ای می اول ی لأساهر السامة من المهار فاقط على صلاة خارات قاصي كم فه من حار الماعين أحد لأنه ومسمر أحد الأثبة وروي بن واشبه إحدثنا على بن مسهر من أبيء جال الاسبو شامير براء وحسده وعن ابن عمر قال تقصر الصلاة في مديره الزئه أمال في وي عرم محمد بن زيد هو طائي ولاه محمد ان في صاب عساء ، كو فه مشهور من كبار الدمين وروى مالك عن ،قم بن مي مر به قصر بي دار النفسيقال وكبب سنفرامم أأن ما فالأشمام فانقدا واراق دات التسب من المدينة على تدية شر ميلا فهذا ،قه خار سه ته مصر في سمه فراسم واله کال سافر بر بدا و هو آر بعه فر اسمه فال عصر و آمالت روى عه ماد کره سدر حدثنا شفه س حسب بی شید از حمی س حفض س عاصم من عمر س الحصاب فال حرحت مع عبد الله بن عمو بن لحصاب الى داب النصب وهي من الدينة عنى أثنالية عشر ميلا فعا تها قصر عملاة وروى معمر من يوب س عدي بن عمر به كان يقصر الصلاة في مسيرة أربعة مرد

وماتقدم من الروايات من عني المكان يقسم في هذا وفي ماهو أقل

منه وروى وكيع من سعيد من سيد بدائي عن عن من ريمه الوالي لاسدي فان بدأ من عمر من القصر التعارة عال حاج أو معلمو أو عار العامل لا و لكن أحد ما كون له الله في سواد ، فقال آمرها المولد ما العند سمعت بها و يا أرها عال الاث و المال و المالسدع الدا حرجه الها قصر العال النا حرم من المدالة الى السويد و أمال وساعول مياز أراعة و تاثير و ل فراحة

(قات)فهدا مع ما سدم میں باس محر بداکر دیاں تحد کے لیکس این دیا چوار بخت کی میں ہے لا یہ کال قد اللہ اُن اُہال اُنکوفه لا مصروب فی سواد فاصلہ اس عمر نحوار النصر

و أما ماروى (المسلاة اليه مالله بحبر وعي مسيرة اللاث قو صدم بمصر الدى مايقصر الصلاة اليه مالله بحبر وعي مسيرة اللاث قو صدم بمصر وياده به وكدلت مارواه بهاد باسمه عن أبوب بن همد كلاها عن فع عن الن عمر اله كان يقصر الصلاة فيما بين المدينة وخيير وهي بقدر الاهوار من المصرة لا يقصر فيه دون دلك - فال الن حزم بين المدينة وخيير كما بن عصرة والاهوار وهي مائة ميد بن عبر أر مة أميال فال وهده مما احتف فيه على من مهر تم عني العم أبضا عن بن عمر مما

وهدا تما احتف فيه على ص المرتم على العم أيضا على ال الممر (قلب) هذا النفي وهو الله لم يقصر فيه دول دالت تبط قطعاً ليس هد حكاية على قوله حتى عال الله احتف احتهاده الله بها عصره فيما دول دلك وقد ثبت عنه بالرواية الصحيحة من صريق باقع وغيره الله قصر فيما دول دائل فهذا قد بكول عطا هي روى عن أيوب ال تعدر أل باقعا روى

لا ۱۵ سر أي حوال أماء

هذا، فیکول حی حدث مهدا قداری أن اس عمر فضر فیا دول دیم. فاله فدالمت علی نامع مله آله قصار فیاً دول دلک

وروى همد الريد حدث أسل سيراين قال حرحت مع أسل س مارون أرضه وهي دبي رأس عمله فراسخ فضاي إله العصر في سفيلة وهي تعرب با في دخله فالمدُّ عن الساط ركماس شمال شمصي بالرَّاء من تماسم اوهدا ويه به الماحرج أي أرضه لمذكورة وليكن أأعره في عليها حي سان كالب من صرابه فيصر في غمسة فراسج وهي الرابد وريم وفي صحيح ما يرحد ثنداني أيي شياء مدين شار كلاهم من حدو س شمة على حيس را مد الحسائي - أس أس أن مالك عن قصر الصلاة فقال كالرسوليالله للشيئين داحرج مسيرة ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخت شعبه شک ساصلی کرکمترین دار از آنس آن به شاه می بنا فه اطاورته هالد لأن سائل سأله أن فعمر الطائة وهو سؤال مما راعم أوله باس سوالاً من أول صارة عصرها أم به ما يقل أحد إن أول صلاة لا يقصر هذا الا في " (")؛ أميال أو أكثر من ذلك فللس في هذا حوات لو کال بار داریت و میں دیا آخد قدل علی آل آسا آر دانہ من ساهر هذه المسافة قصر - ثم م أحدر له س اللي صبى لله عاله وسلم فعل من اللي ﷺ - ربين هن كان ديث الحروج هو السفر أم كان ديب هو الذي قطعه من السفر فان كان اراد به ال ديماكان سفره فيوا عن م وال كال دلك الدي قسعه من استرا فاس مي مديث استدل الديك على الله يتصر اليه اداكان هو استن تول اله لا يتصر الافي الدهر فلم لا ان قطع هده السافة سفر لما قصر

وهدا يوا فن قول من يقول لا عصر حتى يقصع مدافه تكون سفرةً لانكبقي محرد فصيده المسافة التي هي سفر وهد الفول الل حرام وداود وأصحابه وأساخره بحد مسافه أتمصر تمين ككن داود وأصحابه عه ون لا تُصر إلا في حج أو عمرة أو درو . واس حرم يعول إنه إسفير فيكل سفراء والراجرم عبده أنه لاسطر الا في هينده المسافة وأصحابه لمُولُون إنه لمُصرِ في كل سفر مخلاف النصر لال القصر المن عده فيه عن عام ندر الشارع والتما فيمه له قصر في أسمر ولم تحدو أحداً تحصر فيما دون ميل ، ووجدوا بس منفولاً نني اس عمر -وأن حرم المون النمه. هو البرور عن محية الأهمة ، ليكن فيد علم أن اللي المستعلق حسرح الى حسيم مدفن موفى وحرح الى مصاء للما علم والباس ممه فيرينصروا ولج المفاروا فحراج هداعن أن لكون سفر الولم يحدوا أقل من ميل يسمى سهراً داران عمر قال لو حر حت سالا مصر ب الصميلاة فعا أنت أن هده المسافة حسها سقر أولم محد أسلاءهما سمعي سمر حمينا هذا هو الحداء قال وما دول نمين من آخر ايبوت الريته له حکم خصر فلا لمصر فنه ولا لفطر ۽ و دا عام لمين څخندصار له سقن لمصرافه الصلاة وإعبارافه ثمن حبثد لمصر وإقطر وكدلك ادارجم ٨ كان كل أقل من مثل لاله يُمْ إِدِينَ في شَعْرِ يَسْطِرُ فَلَهُ

(فلت) حمل هؤلاء السفر محدودً في اللمة فالو . وأقل مأسمما له سمى سفراً هو المبل وأوائث حللوه محدوداً بالشرع وكلا الفولل صعيف - أما الشارع فير بحدد - وكذلك أهل اللغة لم بنص أحدعمهم أنهم قالم - عرق س مايسمي سفراً وما لايسمي سفراً هو مسافة محدودة ٣ بن نفس تحديد السعر ملسافة باصل في الشرع واللعة ، ثم لوكان محدودا عسافه مين على أريد أن المبل كون من حدود القربة المحتصة به فقد كان لبي عبين على المحوار ولا يقصر ولا عدر ولي الله عدم الله على المحوار ولا يقصر ولا عدر ولي أراد من المحكل المحمع الذي يشمله سم مدينه ميلا قبل له فلا حجه المث في حروجه إلى لمقابر و المائص لان تلك لم تكن حارجاعن حر حد المدينة ، فقى الحمه كان إعراج إلى الموالي وإلى أحد كما كان حراج إلى المقابر والله أعلى وفي ذلك ماهو أعد من ميل وكان النبي صلى الله عده سلم و صحاحه يحرجون من المدينة إلى أكثر من مسل ويأتون له عدمن مين ولا يقصرون كعروجهم إلى قناء والموالي وأحد، له عدمن مين ولا يقصرون كعروجهم إلى قناء والموالي وأحد،

وكال كثير من مساكن بمدينة عن مسعده أبعد من مين فالحرم المدسة بريد في بريد حي كان الرحلان من أصحابه سعد المكان بتناوبان الدحول سحل هذا يوما وهذا يوم كاكان عمر بن احطات وصاحبه الاساري بدحل هذا يوما وهذا يوما وقول ان عمر لو حريجت ميلا فصر ب صلاة هو كنوله اي لاسافر سامة من النهاز وتقصر ، وهذا فصر ب سلاة هو كنوله اي لاسافر سامة من النهاز وتقصر ، وهذا إما أو بن بريد به مايمهم من السافة التي يقصدها فيكون قصده اي لاأو في المصر إلى أن تقصع مسافة طويرة وهذا قول جماهير الدماء إلا من يقول الماسافر نهاراً كم يقصر إلى الليل

وقد احتج العماء على هؤلاء أن النبي صلى الله عليمه صلى الطهر المديمة أراماً والعصر لذي الحيفة ركمين - وقد يحمل حداث ألساعلى هند لكن فعله المال على المعلى الأولاء أو كون مراد ابن عمر من سافي

قصر ، ولو كارقصده هددالمسافة اذا كارفي صحر ، محيث يكون مسافراً لايكون منتقلا من مساكن فان هم اللس تمسافر باتفاق الناس . وادا قدر أن هذا مسافر فلو قدر أنه مسافر أقل من نشل عشرة أدرع فهو أنصاً مسافر ع سعديد بالسافة لأصل أه في شرع ولا لعة - ولا رف ولا علم فالولا للرف محوم لماس فساحه الأرض فلا الحلسان فالجاباج اليه خوم بسمين معلم شيء لا مرفوله ، وم يُسلح حد الارض مي مهد النبي صبى الله عليه وحيرولا قدر حيصبي الله حليهوجيم لارص لا أممال ولا در سح و لرحيل قد إخراج من عربه إن صحر م للصب الي له فیمیت اینوملل و ۵ آنه فیکول مسامل و پل کاب بسافه آفل مین م محلاف من يدهب و رجع من يومه فاله لا يكون في دان ما فر افلي الاول ياحد الزاد والمراد خاص التين فالمسافه عراله في المدة الطواله تكون سفراء والسافة النعيدة في للده عدية لأتكون سفرا فاستمر نكول لا عمل لدي سمى سفر ألا حله . وا عمل لا كول إلا في رمال فاذا صال الممل ورمانه فاحتاج بي مانختاج ليه المسافر من لزاد والمرا داسمي مسافراً وإن م تكن المسافة تعيدة ، و دا قصر المسعن و لرمان + ث لايحناج إلى رادومر دلم سم سترآ - وإن مدت السافة فالاصدر هو العمل الدي يسمى سقراً ، ولا كول العمل إلا فيرمال فيعتبر عمرالدي هو سفرولا يكوردات إلا في مكاريسفر والاماكروهد تما مرفة الناس يعادلتهم أيس له حد في أشرع ولا اللعة - بل ماسموه سقر أفهو سقر .

فصل

وأما لاهمه فهي خلاف سدر فالمسرخلان مفحومسافر موهدا كانت أحكام ساس في لكتاب و سنه أحد هدس مدلكمان إماحكم ميم وإما حكم مسافر الوقد فال أمالي (الوم تدسيكم والوام فلهمكم) خال مناس يوم ضمن والوام عامه ، والمداله في أو حديد الصوم وقال إلى أم كان ملكم مراصه أو على سفر فله قامل ألم أحرا) هم المس من شأ و فأ مي سفر فهو الشخيج المدير ، ولمان فال التي تلتي الله الله والديرا إليال الله وتعلم عن عام فرا الشوم و أعار الشارة الفي ما وقام المساه الصام و أعال الصلاة فهو المقيم

ودر أدم أبي صبى للد دره و المرفى حجه لنكه أر مه أبه أله عاد المام بحتى ودر دلفة و رحه المصر المساده هو وأسحاله در الله عاد المام فله مسافرين و أقام في الرود المتح السه المراوم المسر المساده و المحالة المام الما

وأيضا في حمل المعام حداً من لا المراه ورما أراحة وواما المراه والما عيله عشرة والما التي مشر و واما حسة الشراء والما فقد للسنت هددالا فو الرئاسيم من حهة الشرع وهي عدار الله متناعه الفقد للسنت هددالا فو الرئاسيم الماس بين أرائه أقسام إلى مسائر والى معيم مستوصل وهو لدى وي معام علماء في المكال وهد هو الدي المقد له الحمه و تحديثه و وهد تحد عمله المدا المام المسائر (والثالث) مقيم عسرطي أوجنوا ميه المام المسلاة والعدام والوحنوا ميه الحمه وقالوا الاستدران أحمد به الحمه عديران

وهد المدير معو تدرم لمذير في مسوص وعير مستوطل تقسم لاد بن غدِه أن حيه السرع ، ولا دين من أنها نجب نني من لا تسقد ٩٠٠ ن من وحلب عدم عندت ٢٠ وهد ١٥٠ داو ديا أنشو امتماعت غليه الأعام وأصاء ووحده مالير مستوطن فليرعكن أن قولوا النعمدله احمه فال احمه إعالمد بالمناوص ، الكن إعال الجمه على هذا ، واتحاب الصيام وألاعام عي هذا هو الذي تمال إله لاداعل سيه ﴿ سُ هُو مُحَالِفُ للشرع ، قال هذه حال النبي صلى الله عليه وسنم تمكة ف عراوة الفشجوفي حجة الوداع وحاله شوك من وهده حال جميع لخجيج الدس عدمون مكة ليقصوان سكهمتم رجعوا وفنديقدم الرجل بمكة رابعذي الحجة وقد يقدم صرفت بومأو أيام وقد يقدم مدذلك وهم كلهم مسافرون لا تحب سهم حمعه ولا اعام، والتي يُقِينِيني قدمصم رابعه من دي احجة وكان نصبي ركعتين لكن من اس لهم أنه لو قدم صبح ثالثة وثانية كان تم ويامر أصحابه، لا عام ؟ بس في قوله وعمله ما بدل على ذلك ولو كان

هذ حدا فاصلا من المقيم والمسافر سبيه تصميم كما قال أمالي (وماكان للدا عين قوم عد معدد محمد على بس لهم مرسول إو سيير بن للمرو سيافي له عام ملد و دقا السمير ايس هو امر أملوما لا شرع و لا لله ولاعراف ومدار حص النبي صنى لله عديه والنبير المهاجر أال المبير الكه عد فضاد ما يكي م الم ما تصر في هذا حائر عبدالحالمة وقد ١٠٥٠ مهم رحص مباحران و معافلو وراد لمهاجر ال من اكثر من دلك عد مصاء السائلة يكن له دي و يس في هم ما من على أن هذه الله قراق بان السافر والمديم ل المهاجر ممتوع أن أيم تمكه أكثر من أأثث بعد قصاء ساسات الثلاث عمد الرحص فه دي كال محماور العاساف صبي لله وله وسير الأيحل مَا رَاَّة تَوْمِنْ بِاللَّهُ وَالْيُومِ الْآخَرِ أَلَ نَحْدَ مِنْ مَيْتَ فُوقَ ثَلَاثُ الْآعَلَى زوج» وقال «لا محل لمسلم از يهجر اخاه قوق ثلاث » وجعل ما تحرم مر أد عدد من سلاق الأقا فاذا طبقها " لات من ب حرمت شويه حتى المج وجاعيره لأن عارى في الأصوبكر يره في جمية للجالجة عالدعو ٢ حجه وحروب عده عد دلمث المالعدة الدكورة ، تم المهاجر لوقدم مكه فان عوسم شهر عمان الموسم فان كان لم يمع له الأفريل بكون سركات عمله لي الوسيرسفر كالقصرفية الصلاة وايصافالسي صلى الله سه وسيم واصحاله قدموا صبح والعه من دى الحجه هبو افامو، يمكم يعد قط ۽ بينڪ تلائم کال هنه دلك ويو افعموا كثر من ثلاث م نحر لهم دلب وحار لعيرها ل عُنيم أكثر من ذلك . وقد قاء المهاجر وال مع شي صلى لله عده وسلم عام عنج فرينا من عشرين لوما عكم ولم يكونوا الدلك معيمين أقامه حرحوا عوعن السفر ولاكانوا تمنودين لانهمكانوامقيمين لاحل تمام الحهاد وحرجوا ملها الى مراه د دنين وهذا محلاف من لا يقدم الا لمسلك فاله لا شخاح الى اكثر أمل شلات

و دين هاو رمصر من همه عشر هم هد عدة ما ما و و و دراهم و الدعلى ذلك فهو مديم الاحراع و و السل الأمركا هم دو هم مر الاعام هيما زاد على الاربعة حيرات، و حديث الراحية و الاعام و الاعام الله اللهي على الله وعشرين هن يتم و المصر الاحسادي الله اللهي على الله عليه وسير يوم الرام فال كال على المحر المايته وهو دوصوى فالله الي عدى الكه عشراس صلاة و الكال على المحدي المسلح المكم فلد على المحدي و عشراس صلاة و الكال على المالية و المالة المالة و الكال على المالة المالة الله المالة و الكال على المالة المالة

فالقعاليوم والمسواحان والمعوص المعربالا مجاوم شامل وكاس عمر عماده في هدد لاءم وقد حمم على فامتها. فذا أجمع ل فیج کیا تام سی صلی لله به و سیر قصہ قدر حمد عالی کائر میں داک الم عن لارم فات أو فيه معمر إلى أمن في وفي وقال لم ما المناه ه ما اللاهواند فالما فال قال الله ويقول أخرج اليوم أخرج غداً ا . . ١ مدن هم أن علم الما مراه، فاحمد لم يدكر دليلاعلي وجوب ولاماء تداحد وها لا أعلى أوجوب وايطأ فألهمعارض موليامي وحب للصد وتجعيم غراعه في الإلاد وم وولي لأ إلمحدثها الممان بن دكين حدثنا مسمر عن حبيب س الله من ما ما الرحمن إن المسور قال اقما مع سعد يعتمان او سهال شار من فكال سال ركمتين و عني راما فدكر ، رياله قال عني علي فان الأثرام حدثنا سلمان التحرب جدائنا مجاداتين وأساشي أفعا أياس محرافه أأدر عجال ساله شر يصلي ركمتين وقد حل الديم . به و من الدحول فال مصهر و شاح سال يتمن في هدد المدة من الهال الدوساق الرامة ومفتد احمد قامه كثير من اربع قال الاثرم حدثنا مسترس ام هم حدث هشام حدثنا الحيي على حقص بن عدد منه أن أس من مالك فده شامستين يتصر الصلاة عال لا أرم حدثنا عصل من وكين حدثنا هشام حدثنا من شهاب عن ساء فال كان اس عمر دا أفه عكم قصر الصلاد لا أن يصبي مع الأماء وال عام شهرين الا أن يحمم الاعامة و الن عمر كان يقدم قبل المواسم عدة طويله حتى مه كان احياما يحرم بالحج من هلال في الحجة وهو كان عن المباحر من فها كان بحل له المثاء بعد قصاء سكة كثر من ثلاث ولهدا

فصل

وسري لم كرهو أل على مده راره صوراً اللي والله وسواً رصلاه لم الركمين و قعله مصال حده في سيده و ماقره مه وصواً رصلاه لم الركمين و أر ما عمه مصوم و سعرى رمصال و قد استفاصل الأحادث صحيحه بهم كا و سافره ل مع اللي الملكية هم اعلامه معلم المدهار وهده بما العمل هن المدين سحه و أما ما ركروه من بريع خسه عص اهن بعم صحيحه و ما أما ركروه من بريع خسه عص اهن بعم صحيحه و ما الله على و مص اصيح المحد فال الشافعي و مص اصيح علم فالله على المدينة و ما شهد فالله الشافعي و مص اصيح ما شهد فالله الشافعي م دركر فول اللي والمنتيالية المحد في الله بها سيكرى قبلو صدفيه الشافعي م دركر فول اللي والمنتي الشافعي و مص الله بها سيكرى قبلو صدفيه الشافعي م دركر فول اللي والمنتي الشافعي و مص الله بها سيكرى قبلو صدفيه الشافعي م دركر فول اللي والمنتي الشافعي الله بها سيكرى قبلو صدفيه الله المنتي الشافعي م دركر فول اللي والمنتية المنتية المنتي الشافعي الله المنتية المنتية

فدل عني إلقصر في سفر الاحوف صدقة من بله والصدقة رادسة لأحتم من الله أن عصر و دل على إلى أصر في السر المتحوف إلى المسافر أرع شه قات كل د ب مسرسورالم ولينج م في المفر و تصر دات وهدا الحديث والأمم ويرممن حدث وياصيره أأعي ساميان عصه س ابي روح عن سائله ال حلي الله الدين الاستعبر في حروم ورهشرا والصوماقال أمامي هدا سالم للجليم فأنا التي والماك أكاهما من حد ان دهم من عاملج و عمرات ال زماد و صبحه من اله روانامها عام ف وروی حدیث ده بر من مدالله ن موسی حدثنا دلهم ن صالح الكيدي عن دور سي دائشه فال الا له ال مم حي الله لا د م م الي • كه از ما حتى رجم

وروى حداث سيرة وهو أشارها الن معامل ما ١٥٠٠ أن الى علیات کار حصر فی ستار و به وروی حداث دایده س به را حق مطاه سي عائشه ها من كل ديك وبد مين رسول به عنظيم فيد الد و معيد او مسم في سفر و فدر قال سهني، قد فانام الناسر كوفي شه ، سام س آفر رفاح ن عاشه کات شنی فی ساز ایکنونه آره مارود سایا باستاده ثم فالوهو كالموافق برو به دهم من صرح و ل كال في رماية دهم ريد فسند (دات) أما ما رواد المعاني سد عالي ما تشه من أب كانت تصلي ر عافيده أن سي ما المعروف د با من رو له درود و من عائشة و داكان عا سنده هؤلاء استنا بالمعاد وأعود على الشعاف ذلك على صعف المسلد ولم كس دالله شاهدا المسلم فال محرماق هد الخديث نفرديه اللغيرة س زعدولا رزوه عيرة وافدقال وله جدس حسن

صعیف کل حداث استاده میکن (قبت) فعداره ی من به اطراعه کمیه صدب عدا وقد ذكر عبد بلد من أحمد من حسل أن أه سش من هم. الما عاص هـ حدث مكر وهو كاف لاماء هدو لكن الفه من سعده قد المعوا مهو قبه من حجه كالشافعي ولا رب ب هد خد ت مگدوب می جی بیشتر مع باس سال می عول عدم کن مصرفی ستروانہ و عمرہ صومتنی ہوئی ہی گا ۔ انہ وتصوم وهد شه تاروی سامن سرها وجه می به کست مرا أسداء بالمرابي وله شاهد هوس مسلاصعا يجوزه بيامي صرافي المرقصي من صراعي محمد من يوسف حداثنا العلامين رشير من سدار حمل مي لاسماد من مه من ۱۰ مه ۱۵ ب حرجت معرسول مدينالية في مرقق رمصال ورف رسول لله يشيخ وصمت و أصر م عمل فقيل ما سول للديان ب والعي أفشرت وصمت وقصرات والممشعل والحساس ياسأشفه ورواه الملهي من طراقي أخراس أناسه س الحكم أنه الدراء في رهلا من تالد الرحمي من الأستود على ما شهر بالكرا الله عال بدار فقري الأول منصل وهو اساد حسن وسد رجمن قد درك سائشه قدحن عليها وهو مر هنی ورواه اللیهتی من وجه ایت من حدیث آنی کمر اللسانوری أما عباس الدوري ثنا أبو عليم حدث العلاء من زهير أثناً عبد الرحمن من لامود من دائشه أنها عمرت مع رسول الله عِلَيْنَ من الدينه الى مكه حنى دا قدمت قالت يارسول لله أبي ألك و أمي قصرت وأتممت وأفطرت وصَّمت فقال وأحسنت يا عائدة ، وما دات على. قال أبو أمكر النيسانوري هكدا قال أنو ميم ساسد برحمن عن الشه و ال قال عن أبيه

في هدا الحديث فقد أحطأ

الاست و علم اللي لا مصب فيها عول أحد من المهرو من الله المراف الم الما الله المراف الم المراف الم المراف الم المراف المرافق الم

م ١٢ - رسائل - ج

اتفق عليها الهل اللم له الله الثا الصمر لعد الهجرة اربع تمر ما اللاث في دي لفندة ٠ و لرابعة مع حصه . عمرة الحديثية لما صده المشركون مثل بالحديبية بالاحصار ولم يدحل مكد، وكانت فيدي عمدة ، تم عتمر في العام لقابل عمرة القصية ، وكانت في دي أسمدة أيضاء ثم له قسم غنائم حنين بالحمرانة اعتمر من أحمرانه وكانت عمرته في ذي المعدة أيضاً ، والرابعة مع حجته ، ولم ينتمر عد حجه لا هو ولا حد تمل جح معه الاعاليَّة لما كانت قد حصب والمرها أن أبن بالحج . ثم اعمرها مع حيها سد الرحمل من الشعيم. ولهذا فيل لما بي هناك من سناجد مساحد عاشة فاله لم يعتمر الحد من الصحابة على عهد من التنايية لا قال الفتح ولا بعده عمرة من مكة لا عائشه - فهذا كله ثما تواترت به الاحديث الصحيحة مثل ما في الصحيحين عن أنس أن رسول ألله عِيْنَافِيْر اعتبر اربع عمر کانون فی دی تمده لا ای مع حجه عمرة من لحاییبه في دي القعدة وعمره من العام المس في دي المعدة وعرة من المعرامة في ذي المعدة حيث قسم سائم حسين وعمر دمع حجبه وهدا عص مسلم. ولقطالمجاري،شير از ما محرة عنديلة فيدي عمدة حيث صده المشركون ، وعمرة في العام له بي في ذي المعدة حاث صالحهم ، وعمرة حنين من الحمر بة حيث قبيم ساح حين وعمرة مع حجمه

وفي الصحيحين من البرآء من أوب فان أنشر رسول الله عليالية في دىالقعدة قبل ان كيم مربس. وهذا لفظ البخاري. وأراد بذلك العمرة التي أتمها وهي عمرة العصلة والجعرالة وأما لحديلية فيرعكس أتمامها طركان متحصرا لماصده بشركون وقيها أنزل الله آبة لحصار

باتفاق أهل علم وقد ثبت في الصحيح عن سأشة لما فين لها إلى من نمو ظل الرسول الله عِنْمِيْنِيْنِيْنِ الا وهو معه وما عشر في رحب فضاء شهر الله عن عد الرحمي ما اعتمر رسول الله عِنْمِيْنِيْنِيْ الا وهو معه وما عشمر وسال الله عِنْمِيْنِيْنِيْنَ الا وهو معه وفي روايه عن سأشة هال و منتمر وسال الله عِنْمُونِيْنِيْنَ الا في ذي المعدة وكداروى الو ذي المعدة وكدارك عن ساس روهم الله ملحه وقد روى الو داود عنها فالت الشعر رسول الله عِنْمُونِيْنَ تمر الله عمره في دي المعدة وعمرة في شوال وهدا لها كان شاسها فعله المدة عمره كال في همرا في شوال وهدا لها كان شاسها فعله المدة عمره كال في شوال وهدا له المتمر في رمضال فعم أل دلك حسا محص

و دائمسالا حدث الصحيحة به مسمر الافي دي معدة و تمت بيصا به لم يسافر من المده بي مكه و دحيها الا فلات مراب عمرة البصية ثم عروة اعتج ثم حجة الو داع و هد ، من لا يسرع فيه اهل ثم يا بالحريث ثم عروة اعتج ثم حجة الو داع و هد ، من لا يسرع فيه اهل ثم الاعرود و سبرة و أحوال رسول الله و الله

من حدث من لعده الدس لا سنحدول هذا فيم دردوا أنه كدل فاد قيل فيكود قو ه في رمضال حطاً وسائر الحديث نكل صدقه فيل بن خميع صرقه الدل على أن الدائك كان في رمضان الاسها فانت قلب أفطرات وصدت وقصرات وأثمت فعال احسنت با عائشة وهذا اعا يقال في الصوء العاجب وإما السفر في غير رمضال ملايد كر فيه مثل

هد لانه معلوم أن القصر فيه حائر : وأيضا فسند روى البيهتي وسيره ولاساة التاب من اشعى من مائه بهاهاب فرصب صلاه ركعتي ركيدى لا المعرف فيرضب ثلاث فكان وسون لله يتنايج أذا سافر صو صلاه لاهلي و دا أهم والدمم كل ركمتين ركمين لا بموت لايهم و والصبح لايا طول فابا تمرعة فقد حرب عائشة أنه كان ادا سافر صلى الصلاة الاولى ركمتين ركمتين يعر نس مرة عسى أربعا لاحمر ب بدلك وهذا عقص " ك الرواية لمسكم وله س ب له ا وأبعد فعالمله الساحان الله الله على عبد من بينية فان النبي وينهي مات وعمرها أقل من بشراس سله في له ين بي بيا المدللة كان عند سلم سلم والله أوم فالمدية عشر في قرر کي قرر ي وي هجره کي عمرها قور من عشرین و و قدر آنه ہی بہا بعد دیت کئی تمریفا جانب آفل ہو آفسہ فلو كات كناره فضي ثنا تبعير لأسلام وشر أنعه من أ بي فسي الله عه قا وسلم فكيف متمور أن صبوم واعلى مقه في السفر خلاف ما عماله هو وسائر سمين وسار ارواحه ولا خده ساك حي نصل اي مكم هن يملن مشرهد، سائشة أم يُؤمرس بوما معاصب هذا في هذه سهرة دول سائر أمامارها معه، وكيف عليم بنسه خاطه من سبر استثماله وقد ال سهاق الصحيحي ولاسا مدالله والعاق هن عم مها قاب فرص الله الصلاة حال فرضها ركمتين أتم أتميا في خصر و أقرت صاره السفر على الفريصة وهد من روايه جهري س مروة عن عائشة وروانه اصعابه شنات ومن روانه صالح بن كسال عن عروقاس عاشه يرويه مثل رومة ومن رواية الشمل عن عائشه الرهند امما اتفق أه**ل**

أنعلع للحنديث على أنه صحيح ثدب على فائشة فكيف القدم معا رسول الله ﷺ على أن صلى في المعر فين أن تستاديه وهي براد و بمسدين معه لا يصلان لا كعلين وأعبا فعي لما أنمت الصلاة بعد موت سي عَيْدَ اللَّهِ مَا يَحْمَمُ وَمِدَ وَاللَّهُ مِنْ سَهِدَ مَنْ صَبَّى أَمَّدُ عَدِيهِ وَسَدَّمُ وَلَا د کر دید خبر لیاس بها بروه ای آمار این د سازت بعدر می جهه الأحبياه كمارو دار بالوري واسيعي وسيرهم بالأساية أشابتة س وهب این خرابر الناشعیه می هشده می مرود می آنیه مین با انتخابه کالب نصابی في السمر أربعا المسالها و صد ساركمتين فديا م أحرا له لا يشور دي . وأنصا محديث السماء عن صالح من كسمان أن مروة من الزبير حدثه عن مائسه أن الصلاة حين فرصب كان ركمين في المصر واستمر فاقرب صائم المبقر على ركعاس وانتت في حصر اربعا . فال صالح فاحبر مهاعمر س شد أعرار فقال إلى مراوه أحدثني أرسائشه تصبي أربع ركمات في الممر فال فوحدت عروه يومه سدد فعات كيف اختر ہے جل سائیلہ محدث تنا حداثی به افعال محمر آئیس حدثانی آمیب كانت أصلي أربه في السفر هن ابي اوفي ا صحيحين نس سقال س عيمة عن الرهري س عروة من أشه عاب أول ما فرصت الصلام ركمتين ركمناس فرابدافي صلاة المصرا واقوت صابلاة السفرا الهال الرهري قات في شأر مائشه كاب شم عمالة على ابا تأولت كما فاول عَمَالَ هَبِدَ عَرُوهُ يَرُويَ مِنهَا مَهَا أَعْسَدُوتَ لَ عَامِهَا عَامِهَا قَامَتُ لَا لشمى على َّوقَالَ لَمَهَا تَاوِ تَ كَمَا تَاوِلُ عَلَمَالٍ . فَدَلَ دَلَمُنَ عَلَى أَنْ الْمَامِهَا كَال لتأو ل من احتبادها وام كال التي صلى الله عليه وسلم قد حسن لهما

الاتنام او كان هر قد انح كالما قد فعات دلك اتناع السنة رسول الله وَيُطَافِينُهُ وَكَدَلُكُ عَشَالَ وَلَمْ يَكُنَ دَلِثُ ثَمَا لَمَا وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ا

شمان هم حديث فوى ما عمد عديد من حديث من قال الاتمام في السفر و قد سرف به المن في على المناه و السمر و قد سرف به الله المناه و المناه التي المن المناه التي المناه المناه

ه حد ت دي رو ٩ ر د مني عن س سميك فان الا معاشر أسجاب رسول المقصى المدعيه وسيركما سافر فمنا السائمة منا لمعتار ومما المتم ومنا المنصر فلم عب علماع على مقشر ولا لمم مبي المقسر، هو كلاب الأثراب واربيد العلي ممن على المهاء على الله ملزوك والثالث على المس اها هو في صوم وممد من فاك مهم في حفرهم بيضي الله شيه وسم میکو و السنول فرادی ان کانوایشمون شاک به مخلاف انصوم عال الاسارقد إصوم وقد شطر فهذا الحدث من كدب واركال بسهق رولي هد فيدا مما كر سيه ورآد هن العيم لا يسلوفي لا أثارالتي محالم له كا يستوفى لا الرائي له. و له جنيج له الراء احسح سها محا عودلا صهر صعفها و قدح فيها. والله او فعه في هذا مه عله و ديمه ما او فه أمثاله محن يويد ال تحعل آثار سيحسى الله عليه وسلم موافيه المول واحدمن العهاء دون آخر ش سالت هده أسبل دحصت حجمه وظهر علية أنوع من التعصب بعير الحق كما يفس دلت من محمع الآثار ويتأولها في كثير من المواضع

تأويلات من فسادها ليو فق غول الدي ينصره كه معهصاحب شرح الا تار موجعةر معاله يروي من الا تار اكثرمه يروى السهقي. لكن الميهقي مني لا تار ويمعر بين صحيحها وستيمها اكثر من الطحاوي

والحديث دي وه له صي لمدعله وسير كال يفصد ويتم ويقص ويصوم قد قيل الله مصعف وأعا أعاله كان عصر ولتم هي لا تاء ويفصر وتصوم هي بكول معني هم المند ت معني المديث الأحرالدي انساده امان منه له ممروف عن سد الرحمن بن الاسود بكنه - بحفظ عن عائشه واما تمراهم الأحراعل مصاءفسطالي بصاء مصعاو تنا ثناف على عصاء العائشه كالمناتصييق للدر راماكهرو ملج دوولوكال فندعائشه عوالللي عَلَيْنَةِ فِي دَلْكَ سِمِهِ حَكَامَ تُحَجِبِهَا - ويو كان ديث معرود من فعله لم تكن عائشة سرمديك من اصحابه الرحال الدين كالوالسبع ليحتفه داعاي سفوهان هد بس تماككون عائشه اللم به من عيرها من الرحال كة الله فالميل والدسالة من لاكسال فصلا من لكون محتصة علمه . بي امورالسفو صعابه اعم خاله وبا من عائشه لاب كن تحرح معه في كل سقاره و 4 قد السنا في عدجه سها ولما قدمت كال رسول صلى الله عبيه وسلم ر أواد سفو فرع بن سائه فايهن حرج سهمها حرج بها معه فاعاكان يسافر ب حباما وكانت كول محدره في حدرها وقد "نت عنها في سحيح بها لم سالها شريح من هاي عن السبح على الحقين قالت سل عبيا. هامه كان يسافر مع المبي صنى لله تنبيه وسلم هذا والمستج على الخفين أمر قد أعمله المبي صي الله عليه وسيمڨمه له في السفر فة الادول الرحال محلافه الصلاة المكتوبة نان المي صلى الله عبيه وسيم لم يكن بصبها في الحصر ولا في

السفر الا ماما باصحابه ١٠ الـ ال يكور له عدر من مرص او غيبة لحاجة كهاعات ومادهب يصلح بين أهل قناء وكهاعات في السفر العمارة فقدموا عد الرجمل س وف قصلي بهم الصبح ولما حصر الذي علية حسن دلك وصو 4. واد كان لاتنام عما كارواتر حال صاون حلفه فهدا مها بعمه الرحال قصما وهو من المامر الهمر والدواسي على هله عال الالث محالف لددته في مامة المدرد فه العلم الحياء التوادرات هممهم ودواعيهم سي غله كر معرا سه شايد سي حصر مادمله، و ركان تعالب عليه الوصوم و کہ سوا سہ الحم یں جبلائی جات و ل کال العام سیہ نے صلی كل صلاة في وقبه الحاص، مع أن محالفه لسنته اصبر من محابقه بمصالو قت للعص فالراساس لا يشعرون عروز الاوقاب كما شعرون عايشاهدونه من حتلاف المدر فال هذا أمل براي بالميل لابحاج الي تأمل واستدلال محلاف حروح وتشالمهر وحروح ومشالمر باهاله عتاج لي ممل ولحدا دهب طائمة من المياء الى ال جملة التذكيل في سير عرفة ومردعة بال لقدم الثالية ويؤخر الأولى الل أخر وفتها دوقد رميي الكال تحمد كدلات فهذا مما عم فيه شبهه تحلاف الصلاة اربعائم فيل دبك في السفر فان هدام لكن غدفيه شهه ولابرام- بركان إساله السمول ومن حور عبيه الريمسي في السفر از ما أ ولا يشله حد من يفاعدية .ولا يعرف فط لامل رواية واحد مصعف نزآخرس تأشه والروادت الثابته س عائشه لا توافيه لل تخالفه العلم لوروى له باساد من هدا احسن ال السي صلى الله عليه وسيم صلى الهجر مرة ارعا لصدق دلك ، ومثل هذا يشغى أن تصدق كل الاحبار أني من هذا الحسرالتي ينفر دفيه الواحد، مماتتو فرالهمم والدواعي على نقله . و يعبرا بدلو كار حمالكار يبقل و يستقيص. وهذا في الضعف مثل أن يمش شه أنه فان لاهن مكم مرفه ومرادعه ومي ١١ انتوا صلاكم فأ فوم سفرة و مقل دلك عن ممر ولا ينص الا من طرزي فالعيف المع العير فان ذلك له كان لحقا بكان مي ألبو في الطمع والدو سی علی عله ودیمت مش مه روی او داود الدیبالسی • حدثنا هماد این سلمة علی می ویند علی این نصد له فال سال بده ی همر از می الحصیل س صلاة رسول الله صلى الله مله وسيرى الدير فتأل أن الله هذا اللمي يسالي عن صلاه رسول بلد صي بلد مله و بلي في السفر. فاحده و هن على معا سافرات مع رسول الله صلى عند عليه وسلم النفراً قطاء الأصلى ركمين حتى رجم -مشهدت معربانون بدقاني للداملة وسلم حاسا والصائف فكان يصلي والمتني اثم حججب معه واستر سافصلي وكمايين تم قال « باهن مكه خواصا كي و ، قوم مار ، تم حججت مم يي كر واعتمرت فصبي ركعتين كمتين وكرامي هن مكه أتو صلاكم فأما قوم سفر پائم حججت مع عمر واعتمر ب فصلي ركمس وقال التو اصلا كم فأنا قوم سفر. تم حججت مع نتهان واعتمرات ، فصلي راكمتين ركمتين. تم يا يتيان أتم هم دكره في هذا الحداث من أن أ بي صبى لله عله ومالم لأنصل في تسفر قط الاركمان «هوم النقت دريسائر لرواءت-مان حميمانصحانه اعديموا شااسي صبي اللة ستعوسير إبع صبي في السفور كعنين واما ما د کره من قوله ما هن مکه خو صلا یک فاد قوم سفر » فهدا مما قاله عكم عام المتعرب عله في حجمه و عا هذا عبط و فع في هده

لرو به وقد روی هما حداث از هم س حمد س عماده ساده، رو ه لسهى من و ريمه و عدم ماساه رسول المدصلي الله عليه وسيم سفراً إلا صبى ركعاس. حتى برجع و حول الاهل مكه قوموا فصاو اركعتين ف قبره سامر النو مرا الدائف و حداث، فضال راكمان و و المُعرَّ الله فاعتمر منها وحججت مع الي كبر و المراب، فكان يصلي ركتين، وحججت مع تمر ساخصات. فكان يصلي وكسين.فير ساكر قوله إلا تام المنح. قبل عروة حاس و ساعت ، و - يكر مايت اس اي كار و عمر - وقد رواه الوداود في سننه صريحا من حديث الل سيه الحاش الله على الرياعي في غيرة من عمر ل من حصال عال درفت مع الذي صلى الله عليه وسلم وشهدت ممه بشير مقطم تبكم نابي عشرة بنها صنى ركماس عون لاياهن بالد صافر از ما فا فوم سم لا وهدا الله كان في دروة الماتح في فسرمكه مكرى، وكدلت تدب عليه راله على ناهن مكه في الحج ركماين التمان عمر عا ما سي شوا السلاقانيا أهن مكه فا، فوم سمر ا ها ومعا من دلي مد أ منه بل مي صلى الله عليه وسلم احدمن الصحابة، لا ممن من صلابه ولا مس من سكه وحجه معرقوم الهمم و، و عي على عله معمد ل تله فسياء العرِمان كالو . عوجال أن المكرين هُصر و إلى عملاة العرفة ومراد مة ومي. أُوكِلُون كان معر وف عبدها عن اللبي صلى لمَّة لليه وساير خلاف بهته ما كالو حوالًا لمثل هذا الأمو الدي نشيع ولا خوبه أحد محن حج مع من صلى لله عليه وسيم ، وفي الصحاحان أن حارثه من حرامه عال صلبنامه الدي يَتَنْظِينُ عَيْ أكثر ما كنا وامنه ركميل حارثه هد حرحي وحراته ميرانها حول مكة

وفی الصحیحین می عبدالله می وید هی صلی بنا سیال یمی اویع رکمات و هیال دایت المند الله می مسعود هاستر جع و هال صیب معروسول الله عِیْدِیْنَیْهٔ می رکمتان موصیت معالی کر عی رکمتین و صیبت مع هم می رکمین ولیت حصی می از م رکمات رکمتان میلین ،

و تده عمار مى ند دره قدة برايه كال لايه باهل تكد بصرولها،
وفي المسدي ندر برحم بن ورأب و بالشراب مي برعم كمان مكر
الدس عدم مال در برس في أهد مك مند قدمت توافي سمعت وسول
الده الله الله الله الماس عمل على بد ف عمل ما تقدم مكر الاله الله و تقصر
برد مه الفاله المصر كما فمل على المؤتلية وهو لا نكمه ما يقيم به كثرمي

وق صححر باسي صبى عد مه وسر رحص سهاحر أله ميم عكه مد وسر رحص سهاحر أله ميم عكه مد وساه كه الراء وكال من فا اعتمر وأمر براحاته وميه أله هبر كالمرو عند المعروب المحال المروب أله حمل الماهي فعة لااستيماله وبعال معاوم أرمن فع فكه الاله عبه وسم معاوم أرمن فع فكه الراق من المراق على الماهي سيالله عبه وسم وهو لا عكم رائم به اكثر من سام كن فد كلول عس الأهل ما ماه من المحسول المحسو

منهم في رمن منهن و و أيتمه الصلاة و إيصا فهم يرون صلاة المسلمين في المقام الربع ركعات و الصافصيم ال سنه في صلاة المسافر الربع حفاً منهم و فلا سوع محالفه لسنه محصل المحالفة منهو تشرداك و مروة ودقل الرعائية تأويت كما تأويت يرمن من روح أشه احد شال الاتحاء لا يشقى مها. (١) ال مكون دلك كمار قمن ردلاحن شقه سفر ورأو ال مرا الما سعت عليهم محصل هم من المشفه ماكن حصل هي من كان صلى الما محمل قد حمد عن عنيان من لهم من المشفه من المنعة الي هي المسلم الداك كال لاحل حدثهم و إداداك الى هدم سعة و باك المحد قد را ب

(عت)

حافى آخر المسجة في صلما سها هذه ترسله ما علمه هذا آخر ما وحدته من هماد عامدة خاله - بمشيح تمى الدين من تيمية - وكال لمقول علما غول كالما بالله علما من سجة خط اس الهيم رخمهم لله وقد وقع الهرع عده يوم لحمة لاصفر ساد دمال الارحي للدودة من غداد المحمية - و ما عاير عد كريم سالسد عاس الارحي والحدية رب العالمين

﴿ ﴾ إِسْتُومَثُلُ هَذَا الْكَارَمُ ۚ يُصَافِي تَصْعَجَهُ ؟ مَنْ هَذَا كَمَاتُ فَاعْلُومُ



فهرس

كناسا لفاعرة الحليز فيما ينعلق بأحكام السغر والاقامة

وهو أحره لا بي من مجموعه رسائل ومسائل عن تنميه

, , , , , , , , , , , , , , , , , , , ,	
	40,00
حصّة لكتاب عقم لاوناق عراق بن سفر العلواس والعصير	. 4
نوط الشارع الرخص بالسفر مطلقا	74
صلاف شارع في قدم، عليه عبر دلين	1
سام اللهي في حد السور على سان شارع به العصر والقصر	ć
الأقوال في حد النفر يلتقير والنصا	٦
الشارع لم يحدد مسافة السقر	۱ ۷
اقل ما قيل في سفر الرخص	/
قصر النبي الصلاه في يوم جح أهرمكه في عرض و بردلهه ومبي	, ,
الافوال في قصر الصلاة	
لاقوال في الحُم س الصارتين و١٦ و١٧ و١٨	11
أدلة قصر الصلاةفيكلسفر	
رجح رو له عقد في رابده السفف أمر الصرافي ما بن	1
أَدَّ رَضَّ أَعْمَاهِ فِي جَمْعٌ مِن سَمَرُ مِن ا	<u>.</u>
احمع في مطار و مندم والتأسير عبسه	
الاحديث في جمعي التقديم والتأخير	
حور هم العالا المحاجة و و المعمد لا يسف حاصة	

الحمع ير أحديث الحمع بين الصلائين

صحينة

٧٨ - ما روي من السنة في صفة الجمع

٣٠ تأخير المغرب الى مغيب الشفق

٣٣ جم التقديم ومن فعله من الساف

٣٣ هم دي س بسلا س المدينة ترخيصالامته

٣٤ اجمع س الصلام رخصة لا تنفيد بالمطر ولا غيره

٣٦ عي احتال ال تكون لحم لاحل لمص

٣٧ دال کل ما آوو به حدث احمر سدية

٣٨ معط اجمع في عرف بن عباس وعادته

٣٠ الجمع من غير خوف ولا علة

ن آثار الجمع وما تدل عليه

٣٤ الاعتدار عن عام شهر الرياعية في مي و ٩٩

وو لرد سي الطحاوي فيها بأول به تمام بنهان

ہے۔ استبعاد ان یکوں عمل ہم نحر دائبر حص

٨٤ - أقوال لائمة فيس المالصلاة المُسورة

٤٩ مدهب عثمان أن المصر حائف العدوم لتسس المسر

٥٠ مدهب عائشة في القصر

٥١ - اخلاف في جوار إنماء الراعية في لسفر

٥٣ ركعات صلاة في احوف و سمر والأهمة

٥٤ ركعات صلاة المافر

ه. النهي عن وصل صلاة بأخري

	صحيفة
لايشترطنية المبافر لتصر الرباسية	٥٦
الحلاف في الدغر الشرعي وحكمه	٥٧
الصواب صلاة القصر فيكل مقر	٥٨
حلاف الاثمة في مغر القصر	0.5
الآءت و لاحاد ت في احكام سعر	71
الصحيح في تفسير الباغي والدادي	70
البغي والمدوان والحيفوالانم	٦٢
تحموه أنواع الرحص بمذتم وأحاصي	٦٣
سوع الثين من موارد البراع	4.8
عن قال أن النفر ما يُحين 40 أن لا معينياً	7,0
تحصله كال من حمل بوالع النصر كالمصر في السفن	***
من مکهٔ الی غرافه سفر لا من برایه کی عوالی	17
يحقيق معنى السفر	٦٨
الم اللي للسورة والله المسورة ما اللحق إ	44
المعه في ستر عمل على في حجه الدلاع	٧٠
سدت احتلاف صحابه في تحديد سسر ومسافة النصل	٧١
عدر من جعل مسافة القصر (١٦) فراسجا	٧٣
مسافة المصر شدمات والشعبي وأحمد	٧٤
الروايات عن الن ممر في مسافة الفصر	Yo
الروايات عن أنس في القصر	W

قهرس كتاب القاعدة احدله فيا يتعنو بأحكام سفر والاقمة

	معجد
أقوال الطاهرية في مسافة النصر	YA
الحقمي المؤلف معني الدرا فاروارب الصر	44
تحليق أن النفر العرف بالعرف لا بالرمان	٨
فصل في الأفامة وأنها خلاف استرابح	A١
اللط علم للمه ال مسوص و ، و في صلاق الحملة	AY
محريم الأفامة فكم عن المهجرين	۸۳
المنظم من قصع ممني السند اللفعة أراعة أيام	٨٤
قصر معاء لصحه صافة مده شير وسعى	٧٠
فصل في نذي م كرهوه أن على بسافر أر ١٠	AN
المُصر في استار صدقه من لله عالى	۸٧
حدثت اتدم عائشة صبيف وباطل و١٨	۸۸
عددهم السي شالية وهي أربع	4.1
المحدثون المتعصبون للمذهب	42
ماكات عائشه أسم به من أبرجال وتكلسه	40
خبر الواحد فيما تتوفرالدواعي على غله	9.%
العاص في حديث أم الهم حكم باعام صافح	A.V

والمنبخ المعتبئة

طامه كمت أعلى منور على كا ساق الآد سالشرعية و لاحلاق لدينية عاصل بري المسال المعلية و مسالية والاحتياعية و السحية عاصو للصحيح من الإحراء المهابة و من أغر الساعية عاصل من المدع والحراء في وحكاية عرائب لاسر البلمات و من لحول و الماعة عارا على والعجل و لا أغراء الماعة و من المعال المرائبلات و من لحول و المعال و العجل و خام و علما بقوائد والمساء الولا أعجل من لاصلح المام علما بقوائد المرائب المثور علية حتى ظفرت بها المام المام و المالاح عامارات ألمى هدا المشرعية والمتحالرية) مارات المثور علية حتى ظفرت بها المام المام و المالاح الشرعية والمتحالرية) تقاسف الملامة المقور علية المحدث الوالم المام و المام علم مقاسفة المشودة عدا مام معدة المقودة علم مؤلفة فيه المحدث المامة المعال المامة المنافقة المنافقة و المامة أمور و و حام المامة المنافقة كا المامة على الماحث العلمية و المنافقة المامة المور و و حام المامة المنافقة كا المامة على المامة المامة المور و و حام المامة المامة كا المامة كا المامة المامة المور و و حام المامة المامة كا المامة كا المامة المامة المامة المور و و حام المامة المامة كا المامة كا المامة المامة المامة المامة كا المامة المامة كا المامة كا المامة المامة المامة المامة المور و و حام المامة كا المامة كا

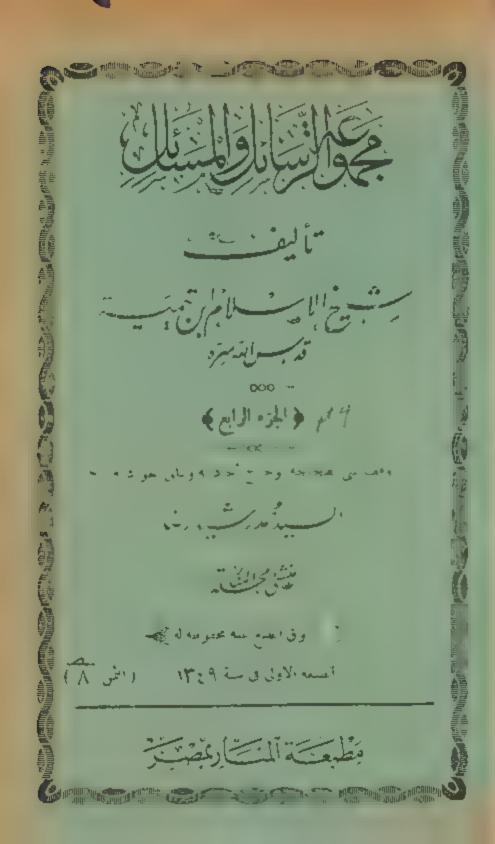
وسله آل الامام الدول محتى السنة و شهر علوم المبة عوامقهم شهريعة الاصلام الحكم والمع والعمل عدد العرس كل سعود منت الحجاز وتحد اليكون تما أطبعه له من كشب الدفعة منتي يوزعها في الحجاز وتحد الداوجة الله تعالى ولدكال من نحل أل تصل صدقات الامام الي حميج بالاد الاسلام ، ردت على ما طبعته الحلالته بسحاً أحرى لمكتبه الساد ، تعيمها شمن معتدل للعميم العمة في الاقطار عليكون له حظ عظهم من الثواب

ويتألف الكتاب من ثلاثه أجراء كمن كل حراء خملة عشرا قرشا مصريا يصاف البهدا أحرة البريد والتحليد لمن تراد ويصب من مكتبة المبار بمعمر

مطبوعات مطبعة المنار

و تطامب می مکتشها بند ر اسر ، – بند ع الانشاء قم فی (مصر رقم التلیمون ۱۵ -- ۷۷ بستان

٣٠ ١١ ١١ عدد إلى عدد المواته الساعة و رق حدد ه تفسيرسورة بناجه (طبعه رعه) ۱۹ (۲۵ م ٣٠٠٠ مجموعه المسال (۴۰ خبر) لِ ۾ فصائن النزآن لان کابر ورق حيد ه ذكرى المولد النبوي 🐧 اه ۱۵ سر ٧ مختصرذ كرى المولد ١ ٤ ١ معي ۽ "برج"ك، لكا حروه و حده ه خلاصه لسره نحمديه و رق حد 🔞 😮 😮 أصعر) b 2 (وهو ۲۷ جزءاً) ال اسع لكاثنات الاول والتابي ساكتور مدق ه المصلح والمقدر الوحدة الاسلامية) ه شهات النصاري وحج الاسلام ، الله نطرة في كتب العهد الجديد ي لمخلافة أو لاهامة لعطمي | إهه أسرار البلاعة للامام الجرجاني ه و دلائل الاعجاز ، ه الوهابيون والحجاز اً. ١٩٠٤ رايا س السنة والشيعة ومدار - سالكين أحر ولائل سم ع يسر الاسلاموأصولالنشر بعالماء . والدا الشامخ مع الذيل (للمقملي) = ٧ تفسير سورة العصر (طعة تآبة) سر ، ٤ رح عقيدة السهاريني (جزآن) ٣ المبلب والفداء ه رسالة التوحيد ﴿ ﴿ خَامِسَةً ﴾ كم ٣٥جُوعَة التحديث النجدية و رق جيد ه الاسلام والنصرانية و رق عادي 🖰 🛪 🤻 🧸 عادي ٨ ١٥ ١٥ حد أل ٢٠رو يه آخر بي سراح را ع الما س 🔥 حديمة أم المؤمنين (للسيد الزهراوي) ٥٧ تاريخ لاسادالامروسشاس ، به ٧٥ ه شين و مرائي لي كتاب الرسائل و مسائل لا در يمه ه٧حاضر العالم الاسلامي و رق جيد ١٠ الجزء الاول ٥٠ ﴿ ﴿ ﴿ عادي ١٠ الجَرْهِ التَّانِي (هَذَّا)







ب اندارم الرحم

(رسالة شيخ الاسلام الى من سأله عن حقيقة مذهب الاتحاديين أى القائلين بوحدة الرجود)

. لحد نقدرت العالمين» ار حمل ارحم ه مانت يوم لدمن هو شهد أريا إله إلا الله الاحد الحق المين. و شهد ال محد عده ورسوله حانم الميين ﷺ "سديا كثيراً وعلى سائر الحوانه المرسلين

(أما يمد) فقد وصل كديك نشمس فيه بال حقيقةمدهب هؤلاء الاتحادية وبيان نصلانه والنث كنت قد سمعت مي نعص سال لف دقولهم وصلق لوقت وك عن استنام نتيه الميان ، وأعجبك السفر ، حتى رأات عبدكا لعص من ينصل قولهم تمن يمسب لى الصريقة والحقيقة ، وصادف مني ك التا دوقه ،ووحدمحالا ف الأه وقد كنت البث بما ارجو من الله أن ينعم به مؤمس، ويداء، به أس هؤلاء علاحدة المنافلين،الدين يلحدون في أسهاء لله وآياته المحلوذات و الرلات في كتامه الماس ، ويس عرق بين ما عليه أهل التحقيق وايقين ، من هل المهم والمعرفة المهتدس، و بين ماعنية هؤلاء أثر نادفة المشمهن، له رفض، كالشية بالأنبياء من تشبهمن التنتين ، وكاشهو كلاء نه ماشهه ومه مراشعر اعتمل و عاديث بمعربين ، لتبين أن هؤلاء من حسن النكمدر الله فقين المربدس ، أه ع فرعول والقر مطه الباطنيين ، وأصحاب مسيمة و عدسي ومحوهما من المعربن ، وان هل لعلم والايحال من الصديقين واشهد والصاخيل سواء كالوامل المقربين السابقين أو من المقتصدين أصحاب لممين ، هم من شاع أبراهيم الحليل وموسى السكليم، ومحمد لمموث بي اندس حمين وقد فرق لله في كنابه سين لدي حفله لهاكما بین اساس فیمااختلفو آقیه می ختی باس ختی و ادخان،و هدی وانصلان،والمؤممین والكافرين، وقال نعالي (ام حسب لذين احترجو السيدت أن تجملهم كاندين آمنو، وعملوا الصالحات سوء محياهم ويمنهم سـ. مايحكمون ?) وقال (ام نحمل

لذين آمنوا وعمو الصالحات كالصدين في الارض م نجملالتقين كالعجار 7) وقال (فيجمل المسلمين كالمحرمين ماسكم كيف أمحكمون ؟)

وقد بين حال من تشه الاسم، وأهل أملم و لايمان من هل الكنس السياطين، والعجور المدوس عليهم الاسلس وأحس ل لهم تدرلا ووحيه ولكن من الشياطين، فقال تعالى (وال الشياطين بيوحول إلى أو يائهم بيحادلوكم و لل طعمتوهم السكم للشركول) وقال تعالى (هل مائكم على من تعرب الشياطان الا عرب على كال أه لل الهم) وأحمر الكل من وتدعن و لله فلا مد لل ألى للهمله عن يقم ديمه المسه فقال (باليها العين آمنو من براند منكم عن دامه فسوف يأتي الله فقوم المحيمهم ويحموله اذاة على المؤمس اعرة على المكافرين مج هدول في سميل الله ولا يحافون لومة لائم دلك فصل الله يؤتيه من يشاء والله واللهم عايم)

و داك رمده دهولا. الاحدثوني تونونه من كالام و عامونه من شعر بيل حديث مفترى وشهر مفتمل و ويهم اشر بو بكر العبد ق رضي الله علمه به قال له عمر بن لحطف في نقص ما خطبه به ياحديثه السورالله بألف الدس فأحد بالحيته وقال ، يالن لحطف الأحدر كي الحديث وقال ، يالن لحطف الأحدر كي الحديث وقال الم عامرى المعارى عديث مفترى حديث معترى كقرآن مسيمة ، ولا شعر مفتمل كشهر صبحه الاصدي .

وهدان النوعال هم للدن يه رض بهما المرآ اهل المحور والافت لمبين ،
قال تمالى (فلا أقسم، تبصرول و مالا سصرول به مقول رسول كريم) بى آخر
الآية وقال تعالى (و به تشر بن ب ملين ، رب به بوح لامين) لآبات إلى
قوله (وما تأثر شيه الله طين الى احر سورة فدكر في هذه الماء ، قامة كهان
الكاذبين والشعر عاله و بن و رهه على عدس عسمين كم في مورة الحافة و قال عالى
الكاذبين والشعر عاله و بن و رهه على عدس عسمين كم في مورة الحافة و قال عالى
الماة ولرسول كر به فدي قوة عددي المرش مكين) لى آخرا مورة فا و سول
هما حبرين وفي الآية لاولى محد علي المرش مكين) لى آخرا مورة فا موسول
او كاهما ونوه هما مرسول إليه ال يكون من الشياطين

فصل

اعلم حدالثان و رشدك ال تصور مذهب هؤلاء كاف في وإلى فساده ولا يعتاج مع حسن التصور لى ديل آخر ، والمانع شهة لان كثراءاس لايفهمون حقيقة قولهم وقصده ما له فه من الالعاط المجابة والمشتركة ، طروهم أيصا لايفهمون حقيقة ما يقصدونه ويقولونه ، ولهذ بند قصول كثير في قولهم ، و نما يتحيلون شيئا ويقولونه و يتمو ه ، ولهذ قد افترقو بيهم على فرق ، ولا يهتدون إلى المهير بين فرقهم، مع استشه رهم لهم معترفون، ولهد لم بينت الطوائم عمن اتباعهم ورؤسائهم حقيقة قولهم ، ومسر مدهم ، صارو، يمطمول ذلك ، ولولا ما اقرته يدلك من الدم و لرد لجماري من أشهم ، ومدو لي من طاعه مهوسهم وأمو لهم ما كل من الوصف ، كا مدله المصارى لرؤسائهم ، والاسهاعيلية لمذبر أهم ، وكا منكل عن الوصف ، كا مدله المصارى لرؤسائهم ، والاسهاعيلية لمذبر أهم ، وكا منكل عن الوصف ، كا مدله المصارى لرؤسائهم ، والاسهاعيلية لمذبر أهم ، وكا منكل أل فرعون لقرعون و

وكل من يقبل قول هؤلا، قهو "حد رحاس سجاهل بحقيقة امرهم ، وإما غللم يريد علوا في للرض وف داً ، و حامع بين الوصفين وهذه حال تباع قرعون الذين قالة فيهم (فاستحف قومه فأطاعوه) وحال تر مطة معرؤه شهم ، وحال الذين قالما فقين في أغنهم الدين يدعون إلى المارويوم القيامة الاينصرون (إن الله نعن الكافرين وأعد له سعير .) الى آخر الآية وقوله (والعنهم لعا كبيرا) وقال تعالى (ومن الناس من يتحد من دون الله أمد دا الى قوله وساهم يحارحين من النار)

فصل

علم ان حقيقة قول هؤلاء ن وحود الكائمات هو عين وحود الله تمالى ايسروحودها غيره ولا شيء سوه أستة ولهدا من ساهم حاولية أو قال هم قالمون بالحبول رأوه محمودا عن معرفة قولهم خارجا عن للدخول لى ماطن المرهم، لأن من قال ان الله بحل في المحموفات فقد قال بأن المحل عير لحال ، وهد تشية عمدهم واثبات لموجودين (احدها) وحود الحق لحال (والثاني) وجود المحلق المحل

وهم لايقرون باشات وحودين ألمتة ، ولا ريب أن هذه القول اقل كفوا من وهم لاين قولم، وهو قولم ، وهم لدين قولم، وهو قول كثير من الحهمية الدين كان السلف بردول قولم ، وهم لدين بزعمون أن الله المد ته في كل مكان ، وقد دكره جمات من الأنمة والسلف عن الجهمية وكفروهم اله ، الم حميهم حاق من الأنمة _ كاين لمارك ويوسف بن ساط وطائمة من أهل العالم و لحديث من صحاب حمد و الراء حرجين الماك عن الشنين والسمين فرقة ، وهو قول المص منكلمة الحهمية وكثير من متعمديهم ولا ريب ب إلحاده ولا المأث حرين وتحهمهم وراد قتهم تفريع وتكميل لالحاد هدم الجهميسة اللولى وتجهمها وذاد قتها

وأما وحه تسميتهم تحادية فعيه طريقان (حدث) لايراض له الان الاتحاد على وازن الاقتران والاصاران يتنصي شيئين اتحد أحدها بالآحر وهم لانقرون يوجودين أبدا(والطريق الذي) صحة دلك بناء على ان الكائرة صارت وحدة كما سأبيئه من اضطرابيم

وهده الطريقة إماعلى مذهب ابن عربي أنه يجمل لوجود غير الشوت ويقول ان وحود الحق قاض على شوت لمكمات ، فيصح الاتحاد بين الوجود والشوت و ما على قول من لايمرق فيقول أن الكثرة الحياسة صارت وحدة عدال كشف او الكثرة العيلية صارت وحدة اطلاقية

فصل

ولما كان أصلهم الدي سواعيه ان وجود الحاوقات و لمصنوعات حتى وحود الجنوالشياطين و لكافرين والفاسقين والكائب و الحازير والنجاسات والكفر والفسوق والعصيان عين وجود لرب الا نه متميز عنه منفسل عن دانه، وان كان شفاوة له مربوداً مصنوعا له فالما به وهم يشهدون ان في الكائمات تفرقا وكثرة ظاهرة بالحس والمقل الاحتاجوا لي جمع بريل الكثرة الموحدة ترفع النفرق مع شوتها المحضوريوا على ثلاث مقالات ما البنها لك وان كانو هم لايس معضهم مقالة نقسه ومقالة عيره لعدم كال شهود الحق وتصوره

المقالة الاولى

﴿ مَقَلَةُ ابْنُ عَرِي صَاحِبُ فِصُوصَ الْحَـكُمِ ﴾

وهي مع كولها كفرا فهو قربهم لي لاسلام لما يوحدفي كلامه من الكلام الحبدكثير، ، ولانه لايشت على الانجاد النات عبره ، مل هو كثير الاصطراب فيه ، وانماهوةتم معخباله الواسع ندي نحيل فيه لحق تارة والدطل حرى والله اعلم بما مات عليه ورمة لته مسبة على صبير

الاصل الاول لمزهب ابيه عربي

(احدهما) إن المعدوم شيء تُا ت في المدم . مو فقه لرفال دلك مرامعتمرلة والراقضة , وأول من ابتدع هذه الذلة في لاسلام لمو عنمان اشمعام شبح لي على الحمائي وتممه علىها طو أهم من المدرية المتدعة من الممرنة و لر فصة ، وهؤلا. يقولون أن كل معدوم عكن وحوده ون حقيقته ومرهبته وعيمه "ديتة في، عدم ، لا به لولا البوتها لما تمير المعلوم المحير عنه من عيرانموم الحيرعمة، وما صح قصدما و اد يحاده، لان القصد يستدعي التميمر .والحميمر لايكون لا في شيء ثابت،لكن هؤلاء و ل التدعوا هذه المذلة التي هي نامالة في نفسها وقند كغرهم بها طوائف مزمتكامة السنة..فهم يعترفون بان الله حلق وحوده..ولايقولون ارعينوحودها عينوحود الحق واما صاحبالفصوص واتباعه فيقولون عينوجودها عينوجود لحقافهي متميرة بدواتها آثائة في العدم متحدة بوحود لحق الهالم بها وعامة كالامه يملني على هدا لمن تدبره وفيمه

وهؤلاء القائلون بان العدوم شيء تربت في لمدمنو اءقالو بان وحوده حلق الله او هو الله ،بقولون إلى الدهيات و لاعيان عير مجمولة ولا مخلوقة وأن وجود كل شيء قدر رائد على ماهيته،وقد يقولونالوحودصفةللموحود

وهذا القول وإن كلن فيه شبه بقولاالفائس بقدم العالم اوالقائلين يقدممادة

العالم وهيولاه المتميزة عن صورته فيس هو اياه و سكان بينهما قدر مشترك قان هده الصورة عدية من الحيوس والسات والعادن لبست قديمة باندى حيم المقلاء، بلهى كائمة بعد لله تكن و كذلك الصعات والاعراض القائمة باجسام السعوات والاستحالات لقائمة بعد المقدر والسحاب والاستحالات لقائمة ماصر من حركات الكواك والشمس والقمر والسحاب والمطر والرعد والبرق وغير دلك كل هذه حدث عير قديم ، عدكل دي حس ملم ، فيه ري دلك ميه و بدين يقولون بان عين المدوم تايتة في القدم او بان مواد مادته قديمة يقولون بان عيال حيم هده الإشياء تامنة في القدم، ويقولون ال مواد حيم العالم قديمة دون صوره

و مه دشار شه عير لاشده عي هؤلاه من حيث رأوا أن الله صدونه يعلم سلم يكن قدن كو مه أورا من المره إدار باشد أن يقول له كل فيكون) فرأوا من المدوم لدي محتقه يدمير في عمه وإرادته وقدرته، فصوا دلك لتميز ذات له ثابتة وليس الأسر كدلك و شما هو متمير في عير لله وكتابه ، و لواحد مما يعلم الموجود والمعدوم المكن والمعدوم المكن والمعدوم المكن والمعدوم المكن والمعدوم المكن والمعدوم المكن والمورد كال يموره كال يكون كال يكون كا يعلم ما المكون كا قيامة و لحساب و عير سلم يكن و كان كيف كان يكون كا يعلم ما أحير الله ما عن أهل المار (ولو ددوا له دو الم سهوا عنه) و بهم (لو علم الله فيهما مله المار (ولو ددوا له دو الم سهوا عنه) و بهم (لو علم الله فيهما الله كا يقولون اداً الا التمو الى ذي الموش سيلا) والهم (لو خرجو، فيكم مارادوكم كا يقولون اداً الا التمو الى ذي الموش سيلا) والهم (لو خرجو، فيكم مارادوكم الا خبلا) وانه (لولا فصل الله عليكم ورجنه ما ركى منكم من أحد ابداً)

وأمحو دلك من الجمل الشرطية التي يعلم فمها انتفاء الشرط أو شوته .

فهده الامورالتي تعادماً تحن و تتصورها، اما ذهين له أو مثنتين له في لخارج أو مترددين الله والذهاب أو مترددين الله والذهاب كما تتصور حمل ياقوت وبحر رئبق والساء من ذهب وقرسا من حجر فشوت الشيء في الحارج من العالم يعيرالشي، ويتكم مه ويكتبه في الحارج ثنوت ولا وحود أصلا وهذا هو تمدير الله السابق خلقه كما في محبح مسابر عن عندالله بن عمر وعن الدي عَيْنَا قال « ان الله كتاب مقادير الحائق قبل أن يحلق الساوات والاوس محسين الله سنة »

وفي ساس بى داو دعن عددة بى الصامت عن السي عِنْظَائِيْرٌ قال « أول ماخلق لله اقلم فقال اكتب فال ارب وما كسب ؛ فال ، كتب به هو كائن الى يوم القيامة » وقال بى عباس « ان الله حاق الحلق وعلم به هم عاملول ، ثم عال لعامه « كى كتابا » فكان كتابا / ثم الرال بصديق دبك في كتاب ها فقال (ألم تعالمان الله يعلم مافي السماء والارض ، ان ذلك في كتاب) »

وهدا هو معنى الحديث الدي روه الحد في مسدوى ميسرة العجرقال: قت بارسول الله منى كست البياء ويرو به منى كنست البياء _ قال « وآدم بين الروح و الجسد ، هكدا عط الحديث الصحيح و ما مابرويه هؤلاء الحم لا الحاول كابن عربي في العصوص وعيره من حم ل العامة « كست البيا وآدم بين الماء والطير» «كست البيا وآدم لا ماء ولا طير» فهد لا صل له ولم يروه احد من أهل العملم الصادوس ، ولا هو في شيء من كسب العمم لمشمدة بدا اللفظ مل هو ماطل، وال آدم لم يكن بين الماء والعلين قط قال الله خلقه من تواسه وخلط التواب بالماء والعين موكب من لد، والتراب ولو قيل الله والمراب لكان أبعد عن الماء والعيل المتصاص الماء والعرب من تروح و الجسد ، و قال المناه و المراب لكان أبعد عن الماء العالم لا معن الموابد ، و المراب لكان أبعد عن الماء و المناه و المراب لكان أبعد عن الماء العدل في طيبته » لان أدم بني أربعين مسة قبل بعن ووح و الجسد ، و والم

⁽١) أي الجيال بيم الزواية والاسانيد ونقد الحديث

قال بعدلى (هال أتى عى لابد ل حال من بدهر) لآية وهال بعدلى (وإد قال رمات علائكة الي خالق بشراً من صنعال الايتان وقال تعدلى (الدي أحس كل شيء حلقه و دأ حدق لاب رمان صال) لآيتان وقال بعدلى (إد قال رمات الملائكة الى حاق بشراً من طبل) لآية او لاحاديث في حلق آدم و هم روح فيه مشهورة في كلب حديث و عداد وعير هما

فحير ﷺ به كان بير ي كنب بيا وأده مين لروح والحسد وهدا والله أعلم لان هذه الحالة في غدر عدير بدي أمن بايدي ملاكه الحاق فيقدر لهم ويطهر لهم و كتب مايكون من لحجوق قس م ﴿ وَحَ قَيْمَهُ كَا أَحْرَجُ شحرافي اصحيح راوفي ماار ۱۰ سالام تحدث عددق المصدوق وهو من الأحاديث الستعبصة إلى عدها هن ما بالمعال و حمل على تصديق وهو حديث لاعمش عن ريد سوهب عن عبد الله في مسعود قال حديد وسول لله عَلَمُهُ وَهُوَ الصَّدِقُ المَصِدُوقُ فَي أَحَدُكُ تُحِمُّ حِيمَةٌ فِي نَصُرَ مِهُ وَيُمِينَ يُونَا نَوْمُهُۥ تم يكون علقة مش ذلك. ثم يكون مصعه مثل ديث، ثم يعمث لله أطلت فيؤمر عاد مع كلمث فية ل أكتب رر فعو حموعمموشتي وسعيد، ثم سعج فيه روح سوقال فه باي نفسي مده ان أحدكم يومل نعمل هل خنه حتى مايكون بينهو نوب لا درع فيد تن علمه ك ب فيعمل لعمل أهل سار فبدخل الله له وال أحدكم يعمل العمل الشي ما حريم أن المراكبة في المحتمل عليه المكتري فعمل بعمل أهي لحمه فيدخل لحمه ٥ فه أحبر اصحارق الصدوق ال الملك بكتب ورفه وعمله وأحله وسعي أو سعيد تعبيد حتى لحسد وقبل عج بروح، وأده هم أبو المشركان أصر من الدلب لهايد أن أكتب لد لداجئ حسده وهل من لروح فيه مايكول منه ، ومحمد عِلَيْنَ في سيد ولد ﴿ وَمُ فَهُو ۚ عَلَمُ لِلَّهِ يَهُ قدر ً و رفعهم د کرا ، فاحمر تَتِنْتُنْجُ ، کاب ساحیش، وک به سوته هوممی كون سوله دنه كون في تتقدير الكتابي، ليس كرانا في الوجود العيني، إذ لنوته لم يكن وحودہ حتى سأء للہ بعالى عن رأس أربعين من عمره ليكنائي كا قال تعالى (وكداتُ أوحيد بيشروط من أمره) لاَ مة . وقال (أم محدك يتبها فأوى) ٣ – رد ال بن تيبية ح ٤

الآنه وقال من يقص عيث أحدى شصص) لا أية ولدلك جاء هذا الله في ممسراً في حديث العرباس في ساريه عن وسول الله في أنه قال هاي عبدالله مكتوب عائم المساس وال آده لمحدل في طيسه و سأحمر كما أول أمري دعوة الراهيم عواش وة عسى عور فيها أي التي أت حين وضعتني وقد حرام صالوو أصابت ها منه فضور الشاء فا هذا الطاطنات من ووايه فن وهب

حدث مدونه من صلح عن سعند من سورد سن سد لأعلى بن هاال سعي عن المرئاس دواه سعوي في شرح سنة هكد دوره و قالت من سعد علا محودة ورو و لا يتم أحمد في السندعي من مهدى حداله معوره من صلح بالاسد و عن المرئاس ولي حل رسول شه غلطيتي والي بعد لله حام ميس وإلى كم للتجدل في طينته وسأنبثكم أمل دال دعوه أي بر همره لحديث وفيه لا كمالك أمم ت سبيل برس اله وقه له الاستحدال في طيسه الي الدعم ومطاروح على وحد الاحل صورة من طال مرحو فيه الرواد للمد

وقد روي ن الله كانت سمه على المرس وعيمافي الحمه من الانواب واعمات و لاور في ، وروي في ديثعدة آثار او فقاهده الاحديث الثانثة التي تبين التقوية باسمه واعلاه ذكره حيثثك

وقد تقدم عط حدیث دې في السد عن مسر و عجر د قیمل له متی کست سید ا فال الاوآ دم بین الروح و خسد ، وقد رو ه أبو الحسن بن شران من طریق الشیخ أی العرج بی لحوري فی (ابوقاء المصال المصحی) عِنْسَالِی : حدث ابو حامر محد بن عرو حدث احمد بی سح فی بی صاح شا محمد بن صالح شا محمد بن سال العوفی ثد براهیم بی طهدی علی برید بی میابرة عی عمد لله این سعیال عن میسرة قال قلت براهیم بی طهدی عی کست سیا ۲ فال ها ختی الله الارض و ستوی لی السیاه فسو هی سع سعو ت و حتی المعرش کتب علیستی العرش محمد و سول الله خام الاسیاء و حتی لله الحدة التی أسکیها آدم و حواه فلارش محکت اسمی علی لا بوان و لاور قی والتیاب و نعیام و دم بین بروح و الحدد علی المد شاخی المه تعالی نظر فی المرش فی اسمی فی خبره الله الله سید ولدی و فلا فی المرش فی اسمی فی خبره الله الله سید ولدی و فلا فی المرش فی اسمی فی خبره الله الله سید ولدی و فلا فی المرش فی اسمی فی خبره الله الله سید ولدی و فلا فی المرش فی اسمی فی خبره الله الله سید ولدی و فلا

عرهم شيطال ، و منتعم دسمي يه »

ودوى ايونميم الحافظ في كتاب دلائل سوة: ومن طريق الشبخ أي عرب حدثنا سليان بن احد ثنا احمد بن وشدن ثنا احمد بن سميد الفهري ثنا عبدالله اس سياعيل الدي على عدد رحم دس سرساره على أنيه على عمر من الحطب على أنه على الدي على عدد من الحطب على أنه على الدي على عدد المول الم وتشتيق ه ما أصب دم حطيته رقع راسه فعال يور المحق محمد إلا عمرت بي، فأوحى أيه وما عمد؟ ممل محمد ؟ فقال مرس بث لم أتحمت حتى رفعت راسي الى عرشت ود عبيه مكتوب الإله إلا الله محمد رسول لله عمد رسول لله عمد المول لله عمد الله عمد الله عمد الله عمد المول لله عمد الله عمد الل

وي الصحيحال على عالمة قال ه أول ما مدى ، به وسول الله عليه من الوحي برقيد مد دقة وكال لا برى رقيد إلا حدث مثل فسي الصبح ، ثم حس اليه المخلاء ، فكان أني برحر ، فلتحدث فيه مرحم الى حدىجة فيقرود عنه حتى في المؤه ويقرود به الله عراف فل سنت تقري ، قال فأحدي فعطي وهو يحو ، فأنه ماك فقال له فراف فل سنت تقري ، قال فأحدي فعطي حتى مع مي لحهد ثم أرسني فقال فراف فقت سنت تعري ، قال فأحدي فعطي خلي مع مي لحهد ثم أرسني فقال فراف فقت سنت تعري ، قال وأحدي فعطي خلي مع مي الحهد ، ثم أرسني فقال والما والما فقات سنت تقري ، قال وأحدي فلا من فلا من على على المحدة ثم أرسني فقال والما والما والما و من بيك بدى حتى الاحدي فعطي حتى المع مي الحهد ، ثم أرسني ، فقال الوال دسم ربك بدى حتى الاحدي فعطي حتى المع مي الحهد ، ثم أرساني ، فقال الوال دسم ربك بدى حتى الاحدي الانسان من على الموجود أول ما وسول الم ويتنافق وحده السورة أول ما أول فقد الحبر في هذا العديث الصحيح مه لم يكن فورث ، وهذه السورة أول ما أول

⁽١) بشير بقوله كالتفسير الاحاديث الصحيحة الى عدم صحنها وكومها ليسا يمعى الاحاديث الصحيحة السابقة وأعا بوافعائهاس وجهواحدوهو كتابةالمقادير قبل خلق ما حرث فيه من الحلق وعرضه منها تقوية الشواهد على عإالة الاشباء وكتابته اياها قبل حلقها ، وإن ثمونها في العبر شونها في الوجود

لله عليه و بهاصار المينائم برال عليه سورة المدائر ، والياصار وسولا غوله الفرق لدر) ولهد ذكر سنجانه في هده السواة أوجاد أحبى والوجاد العلمي باهتما أمرابيل يعقله لاندر شبه لامحة ع في من منه و في شيء لا يكو في قبل كو ٢٠٠ وأماكون لاسياء معلومه بله فدان كوب فهدا حتى لا ريب فيه اوكندلك كوانها. مكنونةعنده أو عند ملاكته. كا درعلي دائت الكناب و سنه وحامت له لاكار وهد الميم والكالب هم عدر لذي لذكره عاليه المدرية وترعم برأن لله لأيملم فعال مد. إلا بعد وحدده وع كم . كمرع لايمة كاشافس و حمد وعبرها وقد س كذب و سه هد عدر و عب من الله عن سؤل بوارد علمه وهو ترك ممل لاحمد فأحاب شياني عن ديك ، فني اصحيحان عن عي من برط ب در ک في د برد في ميم بعر قد. في السول به ﴿ اللَّهُ وَقَعْدِ وقعد ، حوله ، ومنه الخصرة أن الحمل إلك المحصر به أثم ذل ال ما مدكم من حمل بأوفان ماعس منفوسه لافداكات فلديكانغ من خبه والدرء وإلا قدكت شقیة و سعیدة نه قال فند را رحل ما سوال نه أو " سکت علی کند به و بدع المهرم هي کان من آهل استعادة فسيسير إلى من آهي الله دة ۽ و من کان من آهل مه ير الدالم الله الله من المروة في فقال لا اعلوا فكل ميسر ؛ أما أهل الده الله على معلى على سعادي وأما أهل الكاورة فيه الول فعل أهل و و المام عروي ي حو لات وا وابه كان رسول لله وللنظير دات يوم حالمه وفي يده عود سانت له الأرض فرفع وألمله فقال الدم مسكم من افلس إلا وقد عمر معرفيا من خبه و الدر » قالوا يا إسوال الله فليُّم ممل؟ فلا شكل؟ فأن ه لا عمم فكلُّ مصرًّ لم أحتق له — ثم فرأ (فأما من أعطى) الآية ٤

وفي الصحيحين أيضاً عن عرال بن حصين قال قيل الرسول الله المعام أهن

⁽۱) كىكىنىڭ ماپتوكا عليه كالعصا ياتخوه وما ياخذه الملك يشير بهادا حاطب والخطيب اذا خطب

الحدة من اهل ما را الالماه عنه أن فقيل فقيم يعمل العاملون افقال ه كل ميسس لما أخلق له » وفي رواية الراحبين من مريعه أنه السول لله وتنظيم فقالا بارسون الله عاراً يت ما يعمل الناس اليوم ويكلمون فعه أنهي، قصى عليهم ومصى فيهم مين قدار قد ساق عاوله بالسمون عنه أنه مدسهم و ثدت احدة عليهم على ه الا على مي قصي عليهم ومصى فيهم مه عدد قي دمك في كدب الله (و عس وما سواها « فألهمها فجورها وتقواها) »

وفي صحيح مستم عن حسر بن عبد لله قال حدد منز قة بن دلاك س حمشم قال يارسول الله عديش الما ديس كأن أحيث الآن عاقيم المعلى ابوط أ أفي حدث له الاقتلام وحرث له للة دير ألا أعلى بسلمال اقال فالأ الى في حدث الاقلام وحرت له المشادير الا فال العلم العمل أقال الاستعال الكال مدير الا

وي سحيدج مسلم عن سد الله س عمر و قال سمحت رسول الله عَيَّنَا فَيْمُ يَعْمُولُ هاكتب الله مقادير الحلق قال أن تحق السموات والارض محمسين العباسية لـ قال: وعرشه على الماء »

وفي سمن أبيد ودع عادة من الصاحب به قال لا مه بهي مكس تجد طعم حقيقة لا يمن حتى تعلم ال ما أصاحب لم يكن بحطيك ، وما حصاره لم يكل ليصيبك السممت وسول الله يتنظين بقول هال أول ما حتى الله إفغال له أكتب قال وساحتى الله تم حتى تقوما الله عقم الكتب قال وساحتى الله يقلم الما أول ما حتى الله والمحت وسول الله يتنظين يقول ها من مات على عير هد فليس مي ه و رو ها الترمدي من وحه آخر عن و بلد من عددة المقال د المني الله و تومن الله القول عقد الموت الله و تومن الله الله و تومن الله الله و تومن الله الله و تومن الله و تومن الله و تومن الله و تومن الله الله و تائن الى الابله و تومن الله الله و تومن الله و

وفي الترمدي أيصاعن ابي حراثة على أبيه ال رحلا أبى النبي عَيَّلَا فَيْ فَفَال أرأيت راُقُي نستر قبها و دو ، عند وي «و تُذَة عقبها- هل ثرد مل قصاء لله حالي

شبيثا ؟ قال هجي من قدر الله

لكن الد ثنت في نقدير العدوم المكن بدي سيكون وأما المعدوم المكن لا يكون شمل إدحان المؤمس ما روقاعة غيامة قبل وقاب و وصب الحمال يواقيت وانحو دلك وجهدا المعدوم بمكن وهو شيء تابت في المدم عندس يقول المعدوم شيء مومع هد فليس بمدر كوله و لمديمه اليها هو عليه يعلم له بمكن و له لايدول، وكدائ المعتبعات مثل شراك الدري وولدها عال الله يعلم اله لم الله ولم يولد ولم يكل المه الله يعلم اله إله بالله ولم يولد ولم يكن الدن ولا ولي من الدن ولم يولد ولم يكن الدن ولا ولي من الدن ولم يولد ولم يكن الماحد، و يعلم اله يس المشرات في الدن ولا ولي من الدن والعلم له حي قيوم الارض وهذه المدومات المتبعة ليست شدةً المتدى المقدل السموات والم يولد ولم يدم النارض وهذه المدومات المتبعة ليست شدةً المتدى المقدل الموحد وله يدم النارض وهذه المدومات المتبعة ليست شدةً المتدى الموحد ولما يدم النارض وهذه المدومات المتبعة ليست شدةً المتدى الموحد ولما يدم النارض وهده المدومات المتبعة ولم موحود في العلم الوحد ولما يدم و موحود في العلم الوحد ولمادا المحياح عام المدوم شيء في العدم و موحود في العلم الوحد الموحد في العدم المدومات في العدم المدومات المدومات المدومات المدومات المدومات المدومات المدومات الموحد ولما يدم الموحد الموحد الموحد الموحد الموحد الموحد المدوم شيء في العدم و موحود في العلم الوحد الموحد في العدم الموحد في المدوم شيء في المدال الموحد في العدم الموحد في المدوم شيء في المدوم شيء في المدوم شيء في المدوم الموحد المو

والذي عديه اهل السنة والحمة وعامة عقلا، بي آدم من جميع الاصاف: الله المعدوم اليس في بعسه شيئا و بي ثنوية ووجوده وحصولة شيء واحد، وقد دل على دلك بكتاب والسنة و الاحاع تقديم ، قال الله بعالى لركرية (وقد حاقيات من قبل و لم تلك شيئة) في حبراته لم بنت شيئة وقال تملى (أو الايدكر الاسال أما حنفياه من قبل و لم تلك شيئة) وقول تعلى (- حلفوا من عبر شيء أمهم لحالقون) في مكر عبهم اعتقاد بي يكو وا حلقو، من عبر شيء حنفهم الم حنفوا هم المسهم، ولهد قال حبير بن مطعم الما سمعت رسول الله عين الله السورة احسست بعوادي قد الله عدوم المنافرة احسست بعوادي قد الله المنافرة المسلم، المنافرة المنافرة بنافرة الله عنوادي قد يكون لحل في المرشيئا المنافرة المنافرة المنافرة الله من شيء الكن هو معدوم فيكون لحل في المرشيئا معدوماً وقال تعدير : الايظالمون يدخلون الحدة والا يطمون شيئة كان لتعدير : الايظالمون هوجوداً والا معدوماً والمعدوماً والم

وأما قوله (ال رارة الساعة شيء عظم) فيو إحدر عن أار لرلة الو قعسة

آنها شي، عصم يس إحراراً عن الرابرة في هده لحن ولهدا قال (يوم برونها آندهال كل مرضعه عالم رصحت) و وأريد به علمال المراد به نسى، عظيم في المروز والتقدير وقوله الدى (الله قوله المروز الذي و مرفق الدي و المروز الدي والمواد الدي والمواد وعدهم أنه الدال في المدم و أنه يراد وحوده لاعده و عدم والتمر المروز الدالم قد احتر الناسمة الراد و الكوال وهذا من فروع هذه المسائلة

ول لدىعبه أهل لسنة و لحمة وعمة لمعلاء أل له هرت محمولة وألدهية كل شيء عبولة وألدهية كل شيء عبولة وألدهية كل شي و كل شيء عبل وحوده و مه بس وحود شيء قلدرًا الله على ماهيته ، قل يس في الحارج لا الشيء الدي هواشي، وهو عينه والله به وحقيقه، ويس وحوده وثبوته في الحلاوج ذائدًا على ذلك .

وأو نثاث يمولون أو حود قدر رائد على باهية و تموج الاهيات عبر محمومه، و للمولون وحود كل شيء رائد على ماهيمه، ومن المتعسمة من بفرق اين الوحود و أو حب والممكن فيمول أن لوحود أو حب عين الاهية أو أما أوحود الممكن فهو والد على الماهية، وشمهة هؤلاء ماتقدم من أن لاسان قد يعير ماهية الشيء ولا بعلم وحوده عاوأن الوحود مشترك بس الموجودات وماهية كل شيء محتصة به

ومن تدار تدسه حقيقة الامرود قد قدمه المرق بين لوحود العلمي و الهيمي وهد المرق ثابت في الوحود والعس والشوت والم هية وعبر دلك عشوت هذه الامور في الهيم وكدب والكلام أيس هو شومها في لحارج عن دلك(١) وهو شوت حقيقتها وماهيتها التي هي هي ، والاسان إذا تصور ماهية فقد عارجوها لدهي، ولادر مس دلك الوحود لحقيقي لحارجي فقول قائل قد تصورت حقيقه الشيء وعيمه والمسه وماهيته وما علمت وحوده حصل وحوده المعي ، وما حصل وحوده المعيني الحقيقية ولا عيمه لحقيقيه ولا لمسه الحقيقية الخارجية فلا فرق مين تقط وحوده و عطماهيته اللا أن أحد الله طين قد يعبر الهاعن الذهبي والآخرى لحارجي ها المعرق من جهة المحللا من حهة مناهية والوحود الذهبي والآخرى لحارجي ها المعرق من جهة المحللا من حهة مناهية والوحود

⁽١) أي الحارج عن الامور الثلاثة للدكورة

والما قولهم إل وحود بشبراء والحبيمة لأشتر لتاهبهما فالتول فيه كدلك فرزالوجود المعين لموجود في أجارج لا سترالة فيهم كال الحقيقة المعيد الموجودة في لحوج لاشتراء فيم أو تما مدر الدائد توجود الشعراء كا للدرك ماهولة المشتركة، فالمشعرك شوته في لدهن لاي حرح، وما في خارج ليس فيه شعرك ألمتة و بدهن ل درئے عية الهيم للمحودة في خارج لم يکي فلمها شتر لئے و عمد لاشتر ك في يدركه من لامور الصلة الدمة و للس في خار + شيء مقاتي عام بوصف الإطلاق والمموه ? و بد فيه المدمى لابشر بد لاحالاق، ديث لا وحد في خارج لأ معينا، فيسعى، قال ريمرق بين سوت الشيء ، وحوده في عسه ، و بين ثمو ٩ ووحوده في هم، ١٠٠٠ ليا هو الوحود المبني حارجي الحقيبي ، وأما هما فيقال لهالوجود لذهبي و المعني ومامل شيء لا له هدال الموس و الميسمر عمه بالفطاو كشب اللمطالحط فيصبر لكل شيء رسه مراسه وجود في الأعراب ووجود في الادهال ، ووجود فی اللہ ل. ووجود فی سال، وجود علی . وعلی اوالعظی،ورسمی ولهمد كال أول مر أبرل لله على للبه سورة (أور عاميم ر ك الدي حلق) د كر فيها الموعين فقال (فرأ ماسم راك لذي حلق هجاق الانسان من علق) فدكو حميع لخيوقات بوجودها مربي عهدتم عصوص الخص لاسان باحلق بعد ساعم عيره، تُم قال (فرأ و ربث لا كره عالمي على القار *علم الا حد ل ما لم يعلم) محص التعلم الاسال بعد تعميم لتعليم بالقرءودكر الفيرلال التعايم بالقارهو لحط وهو مستدم لتعليم للفطءفان لحصايصاتمه، وحسم الفط هو البيان وهو مستدم لتمليم المغ والإل المدرة بص في المنيء فصار تعامله بالله مستبريد بمو تب اللاث. اللعصي،والعلميءو ترسمي. پخالاف مالو صلق تعليم و ذكر تعليم العبر فقط لم يكل ذلك مستوعباً للمراتب ،

فذكر في هذه السورة الرجود العيني والعلمي وأن اللهستجانة هو معصيهما فهو حالق لحلق وحالق الانسان بالوهو العلم بالتميز ومعلم الانسان

قاما اتمات وجود الشيء في حارج قبل وجوده فهدا أمن معلوم الفساد يالعقلوالسمع وهو محانب للكتاب والسنة و لاجماع

فعدل

الاصل التأتي لمزهب ابن عربي

هد احد أصلی این عربی او . الاص الآخر فنولهم ب وجود الاعیاب بفس وجود الحق وعلمه او هدا به روا به عن چمه مثبته انصاع من للسماس وایهود و بصاری و محوس، شرک و به عواحثیثه فول فرعول و ترامطهٔ بلمکرین نوجود شدام کیاسایته باشد انه

في عهم هد عبم حمع كلاه سعري دمه و غرد (١)وسا يدعيامي ي لحق يستدي معنقه الله وجود دوسارق مسدل الأعيال عامله و المعارف الله المعارف الله و الله

 ⁽١) هذا على قراء شيخنا أن لـ كارم أن عربي معناجا من عرقه فهم حميم
 كلامة ذاا أفر الصوحات كما أفراً الرمح إلى الأثير ، وقال أيصاً: إنما أنهم هؤلام
 الصوفية مذهبهم الاصطلاحات أنتي تشبه الالداز تعية وهربا س تكفير الحمور لهم

فصل

وما عاجله أصدر الفحر الرومي فاله لايقول بالوجود رائد على المهية إفامه كال دحرقي المطر و كلام من شيحه، كمه كقرو قلءه و عاماء و قل ممرقة بالإسلام وكالزم المثائج ولما كان مدهديم كامرا كان كل من حدق فيه كان كفرة فداركي بالمريق من وحود الاشياء واعيام لايستقم وعنده ان الله هو الوحود ولاند من فرق سءند وهد عفرق سالمطابق و لمين، فعنده ب لله هو الوحود المطاق الذي لايتمان ولا يشمار عو له ادا تعيران وعمير فهو اختى سواء نمين في مرتبة لالحبة و عبرهم. وهد غول فد صرح فيه بالكفر أكثر من الاول . وهو حقيقة مدهب فرعول والقرامطة. وإن كان الاول أفسد من حهة نفرقته بين وحود الاشياء وثمو بها ، وذلك به على القول لاول عكن أن محمل للحق وجود حرجاً عن عيال المكنات .وأنه وض عليها فيكون فيه اعتر ف يوجود الرب الأثم مفسه الميءن حلقه، و ركل فيه كلعو من حهة انه حمل المحلوق هو الحالق ـ و الرانوب هو الرب الله يشت حلما أصلا ومع هذا فمارأيته صراح بوجود الرب متمبرا عن وجود القائر بأعس الممكسات و أما هند فقد صر ح بانه مائم سوى الوجود المطلق الساري في الموحودات المعينة والمطاق بسرله وحود مطاق، في حراح حسيم مطاق بشرط الأطلاق، ولا انسال معلق ولا حيوان مطبق بشرط لاحالق، للا يوحد إلا في شيء معين و الحقائق له ثلاث اعتبارات أعتبار العموم،والخصوص،و لاطلاق، فاذا قسا. حيوان عماوا نسار عام، أو حسم عد. ووجو دعم عهد لايكون إلا في العام و للسان، العموم من عوارض صفات الحي فيقال علم عام ، و رادة عمة ، وعصب عام ، وخبر عام، و مر عام. ويوصف صاحب لصفة بالمموم أيص كم في الحديث الذي في سين من دود ن سي غير مرسي وهو يدعوفق الا ياعي عُرَّه فالحل المعموم على يحصوص كفصل سين عن لارض الا وي حديث له الله وال قوله عن المعموم على يحصوص كفصل سين عن و مسايلات دات موسى معمقة عن المعموم و و وصل المعموم كافي حديث المشهد السلام عيسا وعلى عدد الله الصاحيس، فاد قدم ديك فقد حاست كالعداد على المعاه و لارض الا وأله الصلاق من طلبي المعموم من عوارض الاعداد فقط دويس كذلك الد معاني لالعاط قائمه المساد على معموم من عوارض الاعداد فقط دويس كذلك و لمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى ما معموم من معموم و خصوص ما معرض القول و و عد معاني المعرض ما معرض الاعداد و عد معاني المعرضة من المعرض المعنى المعرف من معرض المعنى المعرض المعنى والمعنى والمعنى المعرف ما معرض المعرض ال

وأما العصوص فيمرص له إد كانت موجودة في لحرج ، فال كان شي اله د ت وعين بحص ما ما عن الله شيراك د ت وعين بحص ما ما عن المعنى المقالة الما الله على الله على الما الله على الله على الما الله على الله على الما الله على الما الله على الما الله على الله على الما الله على الما الله على الما الله على الله على الما الله على الله على الما الله على الله على

وأن لاطلاق فيمرض له إد كانت في الدهن الارب ف العقل يتصور المسالا مصقا ووجود مطاق و ما في حارج قبل يتصورشي، مطاق ؟ هذا فيه قولان عمل الطائل له وجود في الخارج في حارء من العابل ، وقبل لا وجود له في الخارج ، ذا ابس في الخارج إلا معلى مقيد ، والماء قالذي يشترك فيه العدد الايكون جرءا من معين الدي لايشر كه فيه

والمحقيق ن الصق دا شرط صدا دحل فيه شيد العساو أما مطلق شرط الاطلاق فلا يدخل فيه لمس المقيد، وهم كيمول مقها ، ساء الطلق، قامه يشرط الاطلاق فلا يدخل فيه ساف دد فلم ساء مقديم أي للائه أقسم : طهور، وطاهر ونجس و ه ثلاثة أقسم ما ساء وراه المصافي ميلايه حل ما يس مصهور كالمصاد توالده محدة دار القسوم هوالد الي لا المشرط، و ما الدي هو قسيم للما ثين هو الطلق بشرط الاطلاق .

كرهد لاطلاق شبيد لدي دله علم، في سم . . ع هوفي الاطلاق و لقبيد الفطي وهو مادخل في الفط لمامان و في ناءه للقيد كالمط ماه تجس ، الوماه ورد .

و أما ما كان كالامد فيه أولا قامه لاطارق والتقييدي معانى اللهطاء فعرق مين السوعين قال اللهطاء فعرق مين السوعين قال الماس بعملهان العدم المعريق مين هدين عالم كثير كالحداء ويقال أن كل سم قاما أن يكون مسهاه معيد لايقبل الشركة كأنا وهدا ورابداء ويقال له المعان والجراء والعائل يقبل الشركة فهذا الذي يقبل الشركة هو المعنى الكلي المطلق وله ثلاث اعتبارات كما تقدم

وأما للمط الماقي المهدشتل تحرير رقمة ، ولم تحدو ما ، ، و دلك بالمني قد يدخل في معدى ولا بدخل في معط مطبق . ي بدخل في المعد لاشرط الإطلاق ، ولا يدخل في المعط بشرط الإطلاق ، كا قد سو ، وال الم الأطلاق ، ولا يدخل في المعط بشرط الإطلاق ، كا قد في المعد سو ، وال الم العقال على لمني وعيره كا قال (من ما ، د فق) ولقال : ما ، نورد ، كن هدما الابدخل في المه عند الاصلاق لكن عند المفييد . قد أحد القدر المشترك بين المعد لم المطلق ولفظ الماء معيد فهو مطبق ملا شرط الإطلاق ، فيقال : الم المعدى ومصاف ، ومورد التقسيم ليس له سم مطبق الكن يقسم الى مطبى ومصاف ، ومورد التقسيم ليس له سم مطبق الكن يقسم الى مطبى المدول والعموم ، وهو قولنا ساء ثلاثة أقدام فها أيص

ثلالة أشياء • مورد مفسد وهو المداماء وهو الطبق لا شرط علمي يس له المط مفرد إلا المعامؤهما ، و عسم الطبق وهو المعط بشرط طلاقه ، و ثاني المقيد وهو اللفظ بشرط تقييده

و عد كان كدلاك لان اسكند ، على بدأن يطلقه أو يقيده اليس له حال ثا الله ع ظالمًا أطلقه كان له مفهوم و الأفاف ده كان له مفهوم عاشم الما قيده إما أن يقيده بقيد المعوم أو عقد د حصر ص عمد معمد كقر به نا المده أنداه عوقيد المعموض كقوله نهاء الورد

ومع في مقيد الإسلاق لايدخل فيه لنماد تد بدي لاما "قي فلا يدخل ماه الورد في لماء المصلق وأما معا في الشدفيد خل فيه مقيد كا يدخل لا نصاب الناقص في اسم الانسان

فقد انس ر مطاق بالمراط الأحازق من عماني بيس به وجود في الخارج ، فالمسافي الخارج السال مصائى، بن لابدأت النص بهدا أنه بالشاء واليس فيه حيوان مطاق، واليس فيه مطلق بشرط الاطاراق

وأما لمطاق بشرط لاطاق من الالدام كامداء المتعلق شدياه موجود في الدارح لان شرط الاصلاق هنا في الدط فلاعم أن يكول معده معيدا، وتشرط الاطلاق هندان في المعنى، والمسمى المطلق الشرطالاطلاق لايتصور إذ كل موجود حقيقة يتميز بها ، وما لا حقيقة له يتميز بها ليس يشيء ، وأداكان له

حقيقة تتمبر بها فشميه داشمع أن كمان معاسمين كاروحه ومان مطاق مراس كال وحلائميلز باء فللس دموجود هوامداني شارط لاطاقي والكي بمدم لمحس قد يقال هو مفايق بشرط لاط في إسرها كالحقابة الملز ولا ذات تتحقق حتى يقال تبت حايمه تسم عبرها خاء أن يكون إله ، وأنا با الومل المعالى لا شرط فيذ 🚅 قرر توجوده في الخارج فأتما يوجدهمينا منمتر 🛪 صوص ، و معال المحصوص يدحل في مصتى لا البراء ولا يدحل في للصلى سبر لم الاطلاق، إد المعنى لا يشهر ط عيه ولا ١٠٠ د كل عطن الاشهر ط موجود في خوج أل يكون مصنى تشروط بالإطلاق موجود في حرح لان هند أحص منه، قارأ فيناجمو إيدواس بايد وحسم ووجرده مقادواء ساله الصنق شرط لاحلاق فلا وحود ٩ في حبا ٣٠ وي عند عناق لا اشراعه ١١٨ يوحيد إلا معيد محصوصا كبيس في حدح شيء إلا معان متعار منفصرع سواء محده وحقيقته ع ش قال: ال وجود لحقهو ترجود الله ورون العال فسقه قوله اله أيس فلحق وحود صلا ولا حوث إلا عس لاشوء المهينة مصابرة ، والاشراء لمعينة ليست إياه فليس شيئا أصلا.

و محيص المكنه اله نو عنى نه مطنق بشرط الاه اق فلا وحود اله في خدار حفلاً يكون للحق وجود اله في خدار حفلاً يكون للحق وجود أصالاً ، وإن عني نه مصنف المشرات ، ون قيسل بعدم وجوده في حار حفلاً كلاء، وإن قبل يوجوده فلا وحد إلا معيد فلا يكون للحق وجود للحق وجود إلا وجود الاعيال فيترم محدود ال (حده الله للحق وجود موى وجود الحيرة في والماني المناقص وهوفو له الله الوالم المناق دون المعين ،

فتدير قول هد فانه بحمل الحق في الكائبات شهرلة الكلي في حرثياته وبمثرلة الحسر والنوع والحاصة والفصل في سائر أعيانه الموحودة الثابتة في العدم. وصاحب هذا انقول بجمل المطاهر والبراتس في المتعينات كما جعله لاول في الاعيان

فصل

وأما التلسائي وتمحوه فلا يفرق بين ماهية ووحودولابين مطلق ومعين، يل عنده مائم سوى، ولا غبر توجه من وجود دو لد لكالدت أجراء منه و ساض له بمبرلة أمو ج النجر في النجر دو آجر المسلس الوساء في شعرهم

المحر لاشت عندي في محدة وإن به لذه بالأموح و يرفد فلا يعر بث بالدهدات من صور في دا حد برت ساري مين في مدد وملة :

ها بحر إلا او ح لاشي، غيره ا و إن فرف ح اثرة المالاد ولا ريب ن ه ند : عول هو أحدق في الكفر او بر بدقة ، فان/أتمييز اين الوجود و ماهية، وحمل العدوم شرئا أو التميم في الحاراء لين الماق والمملس وحمل المطلق شنذ وراء سربات في بدهن قولان صعيفان باطلان، وقد عرف من حدد السنر أن من حمل في هستاء الأمور الموجودة في أحساراح شعثين (أحده) وحودها (و شاق) دو مها أو حمل لها حفيقة مطينة موجودة (أندة سي عينها الموحودة فقدما عنفد عدل فوده و شقبه عليه ماباً حدد من المقل من المعافي محردة لمصفة عن تعيين ومن باهبات بحردة عن أوجود خارجي بما هوموجود في الحارج من ذلك، ولم يندر أن متصورات النقل ومقدراً له أوسع تما هو موجود حاصل بدامه، کاپتصور انعدومات و لمشمات و لمشهر وصات،و نقدر مالا وجود ه أنمنة تما يمكن و لا يمكن، وبأحد من المبينات صفت مطلقة فيه مان موجود ت ذوات متصورة فيه، لكن هذا النول أشد حمرًا وكفراً لالله تعالى ، ون صاحبه لايفرق بين المصاهرو عدهر له ولا يجعل الكاثرة واعفرقة إلا في دهن الانسان لم كان محجودًا عن شهود الحقيقة 4 فلم كشف عطاؤه عاس 4 لم يكن عير 4 وان اوائي عين المرئي والله هد عين المشهود

قصاب

وعير ل هذه الندلات لا عرف لأحد من أنة قدر هؤلاء عي هذا لوجه و على رأيت في تعلق كلب السلمة السولة عن أرسفو له حكي عن تعض العلاسمة قوله ال وحود و حدود درمت وحست عده ما الرصاءه تكلمة بعد يثين و يم حدثت هذه مدلان محدوث دويا شارعه أنما كالكمو خاص العام أو لأتحاد أو خول خاص وديب إلى تسمه إناسة لان من حعل ترب هو مالد حقيقة ولمان أن يقول محموله فيه أو اعاده به وعلى تتقارض فيه أن محمل دلائ محتصة بندر بدي كالسبح و جديد به الجمع جدي فرده رايدة أفسوم: (لاول)هواحد أح سروهو اول الله من سه الدو محوه عن قول ل الاهول حل في الدسمال و مراه كعمل ما ما في لا ما وهؤلا، حقوا كير الصاري سنسامح علم الدار دوكا أدهم في من الأمهال وعد قول من و فق هؤلاء النصاري من به هديا به كما رم العملاء بن بقوون يه حق بعلي من أبي صائب و شائب عله اله الله الله الله الله الله الطاور في الاوليا،ومن يعتقدون فيهالولاية، و مسرم كالماء مرسر رالح كم بحوهؤلا. (و شابی) هو لایج د حال دهر قبل تعقبر لية النصا می وهم أحدث فولاً وهم السود إلى و عاط م نقيات إلى الأعمات و م سوت منه الوامترجا كاحلاط للس للمدوهو قبر من و فق هؤلاء من بالية ستسبين لي الإسلام (وائالت) هو لحول ۽ ماوه، النول سيد كره أنحة أهل سنه و لحديث عن ط ثمة من حيمية المتقدمان وهوقول السامنعندة الحهمية الدس قولون أن الله بد ته في كل مكان و شمسكون بمشفره ﴿ آلَ كَفَهِ ﴾ (وهو بله في السموات وفي الارض) وقوله (وهو معكم) والرد على هؤلاء كثير مشهور في كالزم أمَّة السلة واهل المرفة وعاماء الحديث

(الرابع) الأعداءم وهو قول هؤلاء علاحدة الدس يزعمون به عس وحود كاندت موهؤلاه أكمر من اليهود والنصاري من وحبين؛ من حهة ان و شات ديو ان لرب بتحد ساده الدي قرية و صفاد معد أن لم يكوي مبحدين. وهؤلاء غولون ما زال رب هو السد وعجمان بحلوفات لس هوعبره (والثاني) من حبه أن أو الله حصوا دائ عن عسموه كسيح وهؤلاء حمار دلك ساريافي الكلاب و خدوم و تدر و لاوساح . و د كان شا حالي قال (عدكم الدين قالو ال تقطو مساح بن مراتم) لآية الاكيم ما قال أنه هو الكفار و منافول و همدن و لح س و لاعاس؛ لا شان وكارشي، و داكان تقاقد ود قول اليهود و مصای ، قانو (محل أماء الله ، أحد ؤه الرقال فير قل فير تعديكا مدنوكم ؟ ال أم نشر ممن حلق) لآية ا فكيم شار براي به داو عظم عيا وجود لرب لح تي يسواسره ولا سو د ، ولا مدر أن يعدب إلا مسه أو أن كل مطق ق کوراوعس ادانه کار دره میکای دار شخور لامتی عم حدات مها المسر و و . که سی اسکه جه حتی و الناعرف"

و علم باه فراه ما كان كم هم في قد هم با باه و محدوق ته كام عدم من كعو المصوى أو هر الله هو مستح رام مع حكل ما ري صلال كرام الادمقلول مسهم من مدهم في موحيد إد هو شيء متحال لا تعدم ولا يعقل عاجبت محمول لول حوهر أو حداثم تحمو به الأنه حواهر ، ويد واردن شدد احو صو لاشحاص التي هي الاها يده و لحو ص عدم يدت حو هر ، فيد قصول مع كمره ، كمالك هؤلاء الملاحدة لاعاد به صلال أحضائهم لا يعقبون قول راوسهم ولا يعقبونه ، وهم في دلك كالمصارى ، كل كان اشيح أحق و حهل كن بالله أعرف، وعدهم وعمم ولا مدام أحدهم أعصم ولم ما المدام أحدهم

 ⁽١) سقط من الاصل هذا الشعر وقد يعرف بما ديق من أشارهم
 ٤ — رسائل اين تيمية ج٤

في لحج ب، قاد را عمر على قالمه و سرف الأخو فهو بالحرار على أن المستعل علمه لامر والبغي ودقي شدي عمل شاخب دو س آريقه عرام لامل و الهي لحمص لمراتب والقندي به با اس محجوبه الموغوم سا خام الرام تحون ب لا ينه كام كديث را مدوع كاسي

فصل

مادهب هؤلاء الاخاماء كاس عراق والن ما عاس و عبالوي والماملة ي مركب من ثلاثة عواد : صاب الحرمية ، مع بارجه و محملات ، و في روهو ما و حد فی کام امد بید ان کارت نحمد به مهد کا صال عند ی اسال ملائ فی مروونه على الله جا فيشعب الله له والمركون الحكر، وأنسا الأنب المعادات على عقمها دين کدو ي دار کړ وان ر ده د سهه ي مي طل معمه، وكلامهمايي بوجود عتاق والعبونيان عوس والوجيء أأبوه والأحوب والأمكان له و ما في دلك من حق و رض عويره ١٥٠ - بـــغي س. ١٠٠٠ و عه ١٠ي٠ و - به آست علی اس عربی د ، وهد هو آفر سهم بی لاسانه ، و کال مشامر کول فی التجهم والممسان عصمهم تحدية هدم الدقاو لانحاد التي عردو الهاءه كمارهم به وكبيه ورسه وشر تمهو يوه لا حر

وبيان ذلك إنه قال : هو في كان متحل بوحدته الدنتية ، ءالمد بنفسه وبما يصدر عله ، وأن المتودث بالمره كالت مكشمه في حقطة المرشاهد لله فيقال له . قد مت تمه عم يصدرمه و يتعلوم ت شهدها غير همه ، تم د كرت آمه عرض بعده على هذه الحمائي كونية مشهودة العدومة ، فعمدداك عار «أما» وطهرت حقيقة السوة التي صهر فمها الحق واصعاء والعكس فسها الوجود الصاقيم وانه هو المسمى ناسم ارحمن كما أن لاول هو لمسمى ناسم الله ،وسقت الكالام - الى ال أمت وهو لال على ماعيه كال وبد المراه العلم المراه الم المراه الله المعدوما في السه عو لحق او براه و اكال لحق الاقد الله الراه و الراكال معدوما وال كال عام المعدوم وال الكل معدوم والها المعدوم والها المعالم الله المعدوما المعالم المعالم المعالم المواجع ال

فصل

(او ۱۰ د و ا ال هده الحداق الدائق الدائق الاگرت م كانت معدومه في المسم مشهره دة عدم في المدى لا له الدائم ما هم حد المسه سحد الدائمة ، هل حالم في و الأها و حمم ما حداة الله عدم الله الدائمة ، هل حالم الدائمة ، هل حالم الدائمة ، هل حالم الدائمة ، هل الدائمة ، هل الدائمة الدائم

⁽١) كدا في الاصل والعه ان يكون ما صار به المدوم موجوداً الح (٢) كذا في الاصل

لحق دید ، و محو دلك من الا ادخا تي بطعم هؤلاء الا تحدید في هد لموضع مثل قوله و هر حق و محق و محل معلم هي در الحق مثل قوله و محل مطهر هي و محل الحق ، و الحق دائل . الحق مه أن عين در به حصت عدائم و الحقي به به صر حدر " متحب له الحيث العلمه ، او مدي به أن طهر لحلقه بها و أنه ماتم در م ه

ول عبيب الأول ـ وهوفول الاخرية ل فقد صرحت لله اوهي وذات الكلاب و حدرير و لمحاست و شياطين و كله هي دات الله اوهي وذات فله منحدتان . أو دات الله حدة فيم الموهد الكفر اعظم من كفر الفيل فا وا الدين فا وا الله من لمسيح بي مرحم داول الله هو دات قلاله) والي الله يعد و براد واليه الله الله والاست والا

ول عبيت أنه صروط هر أعناجلي فالمعهد حقيقه أمريد مدوماه اولاريب لل الله معرود مده المراكزمات في هد ططل مرجها مرجها الله حسم معرود مده المراكزمات في هد ططل مرجها الله كالمن حسم معرود المده المراكز به قد عمها الواعتمات المراكز كالمن معلومة بحور أل تصبر عالمه وهد عين الرصل مل حها له إد عم أل الشيء سلكول للمحرال بكول ها قال وجوده عالم ودراكا فاعلا ومن حهة ال هدا يس حكم حيم كالمات معلومة الله لل معتمها هو لذي يصح منه العلم

وأما إلى قدت إلى سَمْيعير مِ الكوابِ آبَاتِ لَهُ عَلَيْهِ ، فَهَدَ حَتَى، وهو دين المسلمين

 ⁽١) مذا صرح شينج الا-الام أن عرصه من هذه الالوامات لباطلة بيان خروجهم ما عن دائرة الاسلام الذي يلدسون بادعائهم أياه على المسمين بامهم من أوليائه العارفين وايس عرصه آنه ألزمهم ما بالمرمونة ولا بعتقدونه

وشهود العارفين ، مكنت لم تدل هذا له جهين (حداثه) به لالصام آمته الا بعد أن محلقها و محمه موجودة ، لافي ح ل كو به ممدومة معادمه، و مت أشت به حلهم ولاحمه موجودة ، ولا به الطي شيئا حلله ، للحمات نفسه هوهي السجيبية به

(الرحه شابی) مث قد صرحت با له نحبی له وطهر ه ما لا به دن بها حقه وجمها آنت تکون بنصرة و دکای حکل عند منب و الله قد خبر فی کشابه الله يحمل فی همه النصوء ت آيات، و لا به مثل الملامة و لدلالة کی وال (و لا تکم الله و حد لا به یلا هو الرحم الرحم القوله لا یات غوم یه غول) و تارة یسمیه مسها آیة کیاف الله فی رحم الارض البتة احبیاها) و ها د الدي د کره الله فی کتابه هو الحق.

قبل في نظر دات: أنحى مه وطهر بهه كار مال علم وعرف مها كال الممنى سحيحا لكن معد التحلي و عامور في مثال هذا الموسع عبر سأنور وقيم يههم واحدل دارورو التحي بعش لاسيا معاملتحي و ناستماله في التحلي للمين هو العالب وهذا مدهب لأنحادية عاصر ح الهابن عرفي وقال: فلا تقع المين الاعليه

واد كال عدم ألا أي الهير هو الله فهذا كمر صريح المدق لمسلمان الله فلا المت في صحيح مسلم ال الهي عليات في صحيح مسلم الله عليه وألمان ها و عمو الله أحد مسكم سرى به حتى بموت » ولا سجاداً قبل الشهر فيها وألحى ، فال المنط يصد مشتركا بين التكون داته فيها أو تكول قد صارت يمارية المراة التي الطهر فيها مثال المرثي ، وكلاهما فاطل الحال ذات الله اليست في تحلوقات، ولا في نفس ذاته رى محموقات كا برى المرثي في المراق و وسكل صهورها دلا لها عبه وشهادتها له ، و ابه آمات له على مصد وصفاته سبحاله و محمده ، كما الطق يدلك كمان أنه

⁽١) بياض في الاصل

(الرحة شائر) ال مقارعة الأعما و من المعراعب لانأه الاو معطة تي هي هجميعة سوده ، ٣٠ وح لاص في حديد اشياء داخل في مسمى مائه الطاهرة والصمرة م يست د حدي مسمى سهامه مان كال لاول مكون جميع المحلوقات ر حليمي مسمى النباء الله، و لمول تحولات حاءً من الله وصفة له، وأن كان الثاني فهده لاشاء معدومه ليسرها وحود فيأعسها بالايماء عنور ألكو إموجودة لا موجودة، ثابتةلا ثانتة.ماء أالا مسية ? وهما التسم ماس، وهو أحل ما بكشف حقيقة هدا التلييس

ون هذه الأمور التي كالتاميليمة الماميدة مهاعات رول الحدية علهوت. الامه التي ذكرها با فهده لامور التأخرة المعومة بند هد البربال قد صارت ه آه » و حایقه سوله، و روحاره فیا ، وقعال که معبول دات،ومعنی و سابطه مَا كَانَ جَمِعَ دَفَاتُ فِي اللَّهُ ﴾ فعيه كمار أن عطيان : كون جميع الحاو قات حراء من الله ه وكو بالمتعام هذه التمارات التي هي من عص لي كان ومن كال لي قص ، و ن كالتحرحة من ذئه فهده لالمد ، كالشامدومة ، ولم محقها عندهم عارحة ممه، فكف يكون الحالة

(الوحة راسم) ل عنده حقيقة سنوة وما مع إما أن ركول شيئة فائم بنفسهم وصفة له أولميره. في كان قائم مصعه ما ن،كون هو لله أو عبره - فان كان ذلك هو الله فيكون لله هوا غطه الصاهرة . وهو حقيقه السبرة ، وهو الروح الافساقي ، وقد قال بعد هذا الله حمل لروح الاصافي في صورة فعل ذاته ، والله أعطى محمدًا عقدة سوته ، فيكون قد حمل بفسه صورة فعله و عطى محمداً د ٩٣ ، وهذا مع له من ألين الكفر وأقلحه فهو متنافض ، ثمن المعني ومن المعطى ؟ إذا كان أعصى وُ تَه المِبرد . وإن كانتُ عَلَمُه لاشياءً عيامًا فأعَلَمُ معملها وهي عير الله فسو وكانت ملائكة أوغيره من كل ماسوى الله من لاغيال فهوحلق من حلق الله

مصوع مر به به و بنه حتى كان شيء ، فهو قد حمل ديهور ختى وصف و به السمى باسم لرحم ، فيكان السمى باسم لرحم ، صف لفسه محبوق ، وهذا كمر صرمح وهو أعطر من إلحاد بدين (فين لهم المحدو الرحم قد وما رحم ؟) ومن ما دالدين قيل فيها (وهم كدر والرحم) في واللك كمرو باسمه وصفته مع اقراع مراسا ماس وهؤلاء أفرو الالالمروح بعوا المسمى محبوق من محلوقاته ، واللا المراس كالما المراد مهدد الحقيقة والمامية عمة فاللا أن تكول صفة لله أو اللا على باسم الرحم و فال دلك المراسم وحمل واللا في المسمى باسم الرحم و فال دلك السمى باسم الرحم و فالدك اللا فيما في المسمى باسم الرحم و فالدك اللهم المام المام المام و عمل واللهم المام والمام والم

وهذا تقسيم لا مجيس عنه على هذا المحدى سياء ته حمل هده المقدة التي سياها (عقدة حقيمه الدوه) وحمام صورة على الحق المسه وحمام المرآة لانه كاس وحود مصلى الحالم المهرضة له تدعة (۱) وال خق ظهر فيه مصورته وصفته و صد يصف الله وبحيط له عوهو السمى اللم الرحم التم دكر اله أعطى عند هده المقدة و ومعوم أل المسمى الله المحمد الله المالية الحسنى المالم الله كي قال الله في الدعو الله أو ادعو الرحم ألما تدعوا فله الاسهاء الحسنى) فيكول هو السجالة هذه المقدة التي أعظاها تحمد عوالكام المتحدة أو غيره فيكول هو المحموم المالية دائر المال المكول الرحم على المحمدة وكالمالة الله المحمدة وكالمالة الله الله عن حلق الله المحمدة الكامل المحمدة وكالمالة الله المحمدة وكالمالة المحمدة المحمدة وكالمالة المحمدة وكالمالة المحمدة وكالمالة المحمدة المحمدة وكالمالة المحمدة المحمدة وكالمالة المحمدة المحمدة وكالمالة المحمدة الكفر وأشنعه المحمدة وكالمالة المحمدة الكفر وأشنعه المحمدة الكفر وأشنعه المحمدة الكفر وأشنعه المحمدة الكفر وأشنعه الكفر وأشنعه المحمدة الكفر وأشنعه الكفر وأشنعه الكفر وأشناله المحمدة المحمدة المحمدة الكفر وأشناله المحمدة المحمدة المحمدة الكفر وأشناله المحمدة المح

(الوحه الخامس) أن فوله لهذه لحقيقه طرف الطرف الى حتى الموجه الهم. لذي طهر فيه الوحود لاعلى و صفاء وطرف لي ظهور العالم منه وهو

⁽١) قوله محلا لُمْبر صفاته القدعة هو المعمول الثاني أجل أ

المسمى بالروح لاصدي، قدكر في هذا كالام صيدر الوحود وطهور العالم، وقد تقدم أن لحق كان ولم أن معه شيء وهو المتحلي عصله للوحدية الله تية ع وأبه لمأءرالت حبية طهرت عقدة حقيقه سوه با فصارت مرآة لانعكاس الوحود فطهر الحق قبه نصورة وصلة وأصلا

رقد دكر في هد الكلاء عتى لموحه مها و توجود الأعلى مدي طهر ، فهد لحق والطرف الدي له الى لحق، فقد د؟ هـ. ثلاثة أند. 💎 والوحود، والطرف ، وقد حمل فيا نقدم حتى هو الوجود المدتى لدى. سكس، وهو خق الذي طهر فيه و صد.فدرة بحمل الحق هو الوحود مصاق، وإقتحمل الوحودالمصلق قد طهر في هد حقى، وهد تناقص

تم يقال له العدان عندلة عارةعن لرب تعالى فقالد حمله طاهر الوحملته مصهر عادن عبيت بالطهور الوجود فيكهان الرب عد وحد امرة بمدامرة ، وهدا كفر شنيع، فكيف يصور كر، وحوده ? وكيف تصوراً ريكون قد وجد في نفسه بعدال لم يكرموجو افي نفسه? وإن عبيت برصوحو تتحلي، والسر(١) همال محبوق يطهر له ويتحلي إذ العالم تعد لم يحلق، وألب قلت طهر الحق فيهو صفاء وماميته لرحمنء ولم محمر صهوره معلوما ولامشهوران فكيف يتصور الريكون تتحبيا لنفسه بعد أن لم يكن متحك ٩ عال هذا وصف له ٥ به لم يكر بعيم بفسه حتى عديها وَ يَصِهُ فَقَدُ فَنَتَ ١٠٠ كَانَ مُتَحَايًا لَنْفُسَهُ بُوحِدَتُهُ ، قَيْدَ كُفِرُ وَتُناقِصَ

(توجه السادس) أرهد التحير والتنافص مثل تحير النصاري وتدفضهم في الإقاميم. فيسهم يقولون: ألا ب و لابن وروح القدس ثلاثة أ هذه وهي إله و حد ً و لمتدرع بناسوت لمسيج هو الان ، ويقولون "هي لوجود ، والعلم، والحياة، والقدرة،

⁽١) لمله قليس

د تا واحدة ها صعات متعددة و بدلا بتولول درد (١)

وهكد خال هؤلاء والهم تريدون أن يقاو بالانحادو بمستم عير، عوير يدون أن يثبتو وجود السام، قد على البوت بالما في علمه وهو شاهد لها، وجمعوه متحب بدلك المشهود ما والرائحي فيه كان هو السحى الأعيرة وكانت الله الإعيان المشهودة هي العالم

وهد لرحل و من عربی اشترکال فی هد و لکن یمترفال من وحه آخر. فان ابن عربی بقول ، وجود الحق طهر فی الاعیال المانته می بفسه اللهان شئت فلت هو الحق ، وال شئت قلت هو الحلق ، وإن شئت قلت هوالحق و لحمق، وال شئت قلت الاحق من کل ، حه والا خلق من قال وجه، وإن شئت قلت

⁽١) سقط حيواب ادا أو تركه نعلم به : وتعدير م القطعوا

بالحبرة في دلك و با هذا دنه يعول أنحى لاعول بشهورة الد، فقد فالا في هم حق میشه قول سکیه (۱) معدری مسجه دیشه و ۱۰۰ هوت ويدسوت صارا جوهوا وحدله قومان وأبا منابي فاله لايثبت بعد دلك محال فهو مثل يعافله النصاري لا وهم أكدرهم ماوا الصاري فأو العاش في شحص و حداء وه أو الى اللاهوت به يبده الاستون بعداً لم كال مندر عاليه الوهؤلاء قرورا اله في حميع الصالم بالواله لم ترايعاه الما الصموم هائث وارومه بالواليف علي هاتوا محتموضة وحلونه ٤ حتى فال فأيه أ المعاري ٤ كفرو الأمهم حصصوا ٤ وهند الدي قد دکرم بن عوايي في عام موضع من مصوص دودکر ان يکار لاستعى عداد الاصدم إند كن لاحل الحصيص دوالا بدعارف بدكمل من عنده في كل معار وهو المالد والمعاد ، وأن عاد الاصداء أو تركوا عادمهم لىركو من حقىقدر ماتركو علم معارمو بني تداكم عنى هارون يكون.هارو**ن** له هم على عالايّاه محل عميق ها روالواليموسي المهم ماعلمو إلا لله با والاهارول ى لميسط على المجل يمشاو اللهيكارصورة الوال أعظم مطهر عبد فيه هو لهوى ها عبد أعجم من لهوى لكن بن عربي بثبت عياء ثابية في المدم

وهذ ابن حويه إلى أستم مشهودة في الهر فقط ، وهذا القول هوا صحييح لكي لا أنه له معه ما سه من لاتحد ، ولهذا كان هو أمدهم عن تحقيق الأنحاد و لقرب إلى لاسلام ، و ركان أكثرهم سفصا و هدنان ، فكثرة هديل حمر من كثرة السكفر و مقتصي كدلامه هذا المحمل و حوده مشر وط موجود العالم ، و الكان له و حود ما عير المالم ، كان قائما بالحدقة ، فعلى هذا يكول لله مصمر أبى العالم محتال الله كاحتياج موو مس الى الجفين ، وقد ذال الله تعالى (القد سمع الله قول الدين قالوا إلى لله فقير

(١) طائمة من لعماري كالبعاقبة والمسطورية وعبرها

وأنحل أعليه) في آخر 🏅 به 🔞 و كان علما قديم فيمن وصله فالمفقير بي موالهم يعطمو العقراء فيكيف فولد فالمرااد ته معتقرة الى محجافاته المحرث ولأ محلم قاته لا يشرات والهاواير فت وعدمت ماكي للدائير المان مساويته قرويعده إساعلم حلیء وقد قال فی کا به ہے ۔ لمه بیست اللموات و لارس ال او بال والی رٌ يا) لأَيَّهِ فَلَ يُمَنُّتُ سَمَدَتُ ؟ وَقُلَ فِي كُنَّهُ أَرُونَ أَنَّهُ لَ تُقُومُ سَمَّاهُ والارض بإمره) الآية . وقال (رقم السمو ت سبر عمد تروتها) وقال (وسع كالمينة السميرات والإرص ولا تؤده حفظها وهو أمل المصير) لانؤده لايثمام ولا يكر ثه ، وقد حاء في خديث حديث أي د ود ٥ ، لسمو ت والارض وما بديم في الكرسي إلا كحاله مددة با شوالاه بوالكرسو في المرش كانات لحلقة ي مالاة » وقد فار في كنامه (وما فدايه الممحق قدره و لارض حميم قمصته نوم اللبامة) لأنه وقد ثلث في صحح من حدث أي هر رةواين عمر و من مسمود لا إن لله تمسك السموات و لا ص بنده اه تمن يكون في قبصته السموات والارضاء وكرسيه قداوسم السمرات والاأص باولا يؤده معطيماء وبالمواه عوم السهاء والارجيء وهو الذي تشكهم الب يزولاء أنكول محاجا مهما جهنقرآ ايهم، د. لا تفوق والمشر? واد كار تسمول كفرون من يقول. ال السموات لقيه أو عنه . في داك من حد حد إلى محدود ، فص قال . أنه قي ستواله على المرش محماح إلى المرش كاحتياج الحمول إلى حمله و A كافر ? لأن لله على عن العالمان، حي قدوم له هو العني الطاق ولما سواه فقير اليه، عامع أن أصل لاستو ، على لعرش ثانت بالكتاب و بسنة و تصاق صلف لاماو أثمة لسنة، ال هو أن مت في كار كتاب أبراع على على أرسل، فكيف بمن يقول المعتقر الى السموات والارض، وإنه إذ رتفعت السموات والارض تفرق وانتشر وعدم ؟ فان جنجته في الحجَّل إلى لعرش أنعد منجاحة د ته الى ماهو دول العرش

أم ية بالحؤلاء : إن كند تقولون المراه ما و كا الله السلوات و لارض و للله قلمان ، و باكند تقولون محدولها فكماكان فلل حقيما اله هل كان مندشراً المنفر قد معدولها عاتم ما حنقيما صارموجوداً محمماً الهن يقول هدا عاقل المحالم ما أرول إلى نوعس من الناسر علم مراء الحيار و الساب المحاد حدروا أبهما شائم : ال صود الماء الإله ل محديم بحدث في المالم لله مثل حدول والمادل ما جدله الله في المالم لله مثل حدول والمادل ما جدله الله في المحدد مثل حدول والمادل ما جدله الله في المالم المحدد المال ما جدله الله في المالم المحدد الله والمالم والمحدد والمحدد المالم والمحدد والمحدد المالم عن ذلك و فكل عدم على من دلك المحدد من والمحدد المالية والمالم المحدم عن ذلك و فكل عدم على من ذلك المحدد من والمحدد المالم المحدد و المحدد المالم المحدد و المحدد المالم المحدد و المحدد المحدد المحدد و المحدد الم

(لوحه المدمع) هوله داهم ت حمها الهوقاني، و سميت حمه المحتدى، والتعرقة المشريه في الممرت، أهدات لحفن الموقائي، والمس الكلية سوادها. والروح الاعطم بياضها القال لهذاد كان العالم هوهذه المن والمين الاحرى أي شيء هي ? وشية لاعصم، أبن هي ؟ هد لانه قولت إلى عرب معين للماس، و أن عيبت لدات والمس وهو الماندين فيه ، فقد حست على السوات والارض والحيوان والملائكة أبعاصاً من الله وأحراء منه ، وهد قول هؤلاء الرادفة والفرعونية الاتحادية الذين أسمهم المهيال ما المناويوم المسمع من القلوحين

قيمال له العلى هلد لم محلق اله شط ولاهم رب العامل بالاله إلى أن محلق علمه أوغير ومشقه للمسهم ل وعدا معجم لأندليه أل الثبيءلانج في علمه وهما ول تعالى (أماحاتمو من سير شيء أم هم حاتمون) مون حقوا من عه حاق م هم حلة و أعلمهم ? وقد قال حسر س مصم ، سمعت داي يُسَالِقُ يمر أهده الانه حسب مؤدي قد نصدع عدد عمو أر لحاق لاكول هو محلوق بالديهه وحلله مبره ممتنع على أصلهم لان هذه الاشياء هي أحر عمله بإست عبر اله (الوجه أأمر) () محمل المشر الهداب جفل حاليَّة للمواهمة أمَّ تريدون والمعتمون وعمالون ومحمون ووقلهم كاف والمؤمن والدخروا للزعام دول أهداب حلل حقيقه لله لانو ليامة فة كاشر دفاسدة، وكم رانشركون و مهود و للعما ي أجه ل جفيفته بو قد نس من حديثم أساده عي سندن لا صفاد دفكيف تن حديثهمن نفسه (الوجهاناسيم) له مندالص من حلث حمل (وح لياضيم و لمفس لكاية سوادها والسموات حنن الأعي والارضول لحفن لاسفان ومعادمان حقني على الاستان محيطان، سواد و سياش، و لره ج و العساعمان هي قوقي السموالية و لارض لست بن سهاء و لارض، كا ن سوار العيل و ياضها بن الحفيل ، فهذا التمثيل مع له من قبيح كنفر فليه من لحم له و سافض ماثر ه

(توجه العاشر) ل لنفس كليه سم بنده عن الصائلة الفارسفة وأما الرواح فال مقصوره سها هو الذي يسمونه الفقل وهو وال الصادر ت ومعادهو ووجاءوهذا بناه على مدهب الصائلة، واليس هذا من دين الحصاء -وقد بينا قدد دُاتُ في سرهد وصم ال الما له الما المهاجة على هولاء دالهم غرمال يه حب أوجود الذي صدر عله عقور و سوس و لأو و لا رص لا تعلو و و ه وهؤلاء محمون الرد الموهم تاستناق بي معد يرمس فرعول، حاله بدي دار (وما ب المعامل وقال والمنصل ليكي من المعاري) وعال العامل الن أن فيارجا المني المع لاست مدت سموت؛ لا به وروان المحدد ها المدوقول ما فوقه رب ولا يم حاتي امره الفرم لا مما المحلي للسوال والأرضيء فقما حجدوم حجده فرنون وفرو تا فره ١٥٥٠ . لا و نون ما المه له الصلعة الفهم في عقيله معد فول و في سد عفر معرول و وازعول العالس كال ملک لاصلم فی د هره کال فی معلی معرا به فہو گئار می مه وہم صال منه والجهل . والهذَّا يَعْظُمُونُهُ حَدَا

(لوجه لح دي مامر) دول د ل ال ها ها لحق هـ مح .. مولاً، وي للجرف عن ماهج لاماله و ولماء الألحة في بدأ اصلاع وحراله عيثال من لدي ول هذا لحق من لاو پ و لا حرس؛ وهذا کاب ملاس و به می حره سي هو كالأم لله ووجيه و مر له ليس فيهشي . من هذا - ولاقى حديث و حدي سي عليتها ولا عن حد من أنَّه الاسلام ومشابحه الاس هؤلاء المعارس عي لله الدَّمِن هم في منذ مع الديل عامر حماكسم ل في أصل الحوال ، فدا لله الشبه دو الله ، و لعل اهر ره بالصديم خبر من قر زهره کې خصيم قد نوحه 🐣 🐤 د فيکه ي جايل س التتار من هدا الوحه

وأنا محققوهم وحمهورهم فيحور عبدهما يماود والشصير والأسارم والأشراك فا لايحرمون شنة من دلك ، بل لحقق عندهم لايحرم عليه شي، ولا بحساع يه شيمه ومعلوم أن تشر الكندر حسير من هؤلاءً، دن هؤلاء مراندون عن الاسلام من أفتح أهل بردة ؛ و بر ماشتر على با لا على من وحمد كثيرة ، في كان أبويكرالصديق(١)

ر حده ال الد مقاوان اله المقاوان اله المحافظ و الد المحافظ و المواجه الله و المواجه المحافظ ا

(بوحه الدي) ل هذا الداخ الدال الدي قال هذا الدكترو الما ال قد معص الحر كلامه دوله عالى مع الدي ما الداخ الدال الداخ و دال الداخ و دال الداخ و دال قال ما الدي و عام الدي الداخ و على المسرأي تدر معسه على عيره عاد الدائل الداخ الدال الداخ الدال ها المعلى المعلم و الداخ الداخ الدائل الداخ الدال ها المعلى المعلم و الداخ الداخل الداخ الداخل الدا

⁽۱) رئیس فی الاص مدرسطرین تعدد کر فیه آمثاله للمرتدین و مدسی الرکاه می الدرات وکول مؤلاء شر مثهم لایاحهم آرات حملع شرائع الاصلام

یعلی الممس ، وهده علی مسی فرحده و لا أحمال ، و ته هذ تأراباً من قال سعت العین وهاصت وشر به ملها و عنسد ، وه . به فیالین فوحد بها باشره مثاقیل وذهبها حاص ، وسال هدا آ ، كثار اما كال پاللمرف فی حروف بالا معال

(بوجه شارش به ما فلس وجه حراف المراف الما الهو حدقه عال في المركلامة، و الله في المركلامة، و الله في المركلامة، و الله في المركلامة، و الله في المركلامة الما الله في المركلامة الما الله في المركلامة الما الله في المركلامة الله الله في المركلامة المرك

(لوجه لحامس) ال ده، الدين مصفر الى مين هماج اليا القيامه بها ا د كان لله في لدم كانه افي المال وحب أن ياكون محمام إلى ما فم

و علم آن هذا تمول پشته فول لحدثية بدين بنده ن هو في الهدم كان هو الصوفة وكالحياة في الحسم ونحو دنك.و يقول هو بدانه في كل مكان ، وهذ قول قدماء الجهمية الذين كفرهم أثبة الإنداء الروحكي عن الحهم الهكان يقول هو مثل هذا الهواء ، أو فال هو هذا حواء

وقوله اولاً : هو حدقة عين الله بالشبه قول الآنح ديه إلى لاتحادية بقولون

عو مثل المعه بني تتصوري هور محدة وهي واحد، هم وعده محود او احتلاف حو له كاحتلاف حوال شده عدد الله لات متحطالا يستقر عدد السمال الموحد بن محاصيره و لا هو عدد فؤلاء اللاحدة لا أتحاد يقمن محققهم المار فيل فال هؤلاء كلهم من حسن المصارعة و لاسم عبلية مقالات مؤلاء في برب من حسن مقالات أولئت، وأو شك فيهم المسلت بالشريمة وفعهم المتحي عنها عمل حسن مقالات المكل أو ابات أحدق في لريدة، عوه يعدون الهم معطول مثل و عواله و خولاء حمل محسول مهم الحسول همه

قيقال له ۽ إذا ارتفعت العلويات والسعيات ۾ نعبي نامساهه ۽ انعبي تفرقه وعدمه کا يتفرق تو يا مين عند عدم لاحسن ۽ آم تعبي نهيمسط شيء موجود؟ " رسائل اين تيمية ج ۽ وما الدي بنسط حيدئد؟ هو بنس إنه أم صنة من صنابه ? وعني أي شيء يمسط ? ومد دي يطهر فيه ولا يطهر أ

فارعيت لاول وهومقتصي وكالمشاهلات فسن وعاقب العلويت والسفليات حفال عينالله لامهم محافقان على طهور النور ، فلو قطعت حمال عين الانسان لتفرق تورعينه و عشر نحيث لايرى شيئا أصلاه فكدناك ماويت والسفايات لو ارتعمت لابدع بور لله محيث لايديرف شي. صلا

وقد قلت ال للمعوليور الهين، روح لاعطر ، صهاو المس كالية أو أدها ومعاوم أن أور العين عني مادكرته مشارط وحوده هو لاحمال ٥٥٠ راتمه الشرط الوتمه المشروط، فيكول الدلم عندك شرصا في وحاد لله، قاد ارتمه مالم ربمعث حقيقة الله لامة ، شرطه. . _ أنت له د با عير ال لم فيهد أحد قوي لاعددية ، قائهم قارة بجملون وحودالحق هو سروحود تخبرة ب ايس عبر هـ .وعي هـــ فلا يتصور وجودهمعدم لخبرفات، وهد ببطيل محض بط معوهو قوب تموجري والتعالي ، وهو قول صحب عصوص في كشر ، كالامه ، ودرة يجمع باوحود قائها بنهسه بأنم فدملول نمس دنات أبرجاد هو أنصاوحود الجنوقات تمني له وص علمها وهدا أقل كمر من لاول، و ل كان كلاهما من عنص كنفر و قدمه وفي كالامصاحب العصوص وعيرة في يعص المواصع م يو فق هذا تقول وكمانك كلامهذا فانه قديشيرالي هذا المني

تم مع دلك هل محملون وحوده مشروط بوجود مالم فيكون محتاجه مي لدلم اولا بجملون ۽ قد يقولون هذا وقد يقولون هدا

(السامع) تمهم بمدحور الصلال ولحيرة والديو لخط والعداب لديعدب اللهامة الامرة ويقلبونكلام للهوكلاء رسوله قلديط فساده بصرورات العقول، مثل قول صاحب الفصوص: لو أن بوحما جمع لقومه بين لدعو بين لاج بوه، قدع هم حيار أ، تم دعاهم

امير را _ لى أن قال ودكرعى قومه سهم عدمو عن دعوته الدسهم عد مجت عليهم من احاله دعو هم قدم المدارات أشار ايه تواج في حق قومه من اشاء عليهم الممال الدم، وعمر ديهم الدالم تجيبوا داو له أنا فيها من عرفال والامن قرآل الاقرقان ومن أقيم في القرآن الايصمي الى العرفال وال كان عيده

فیمدخون و محمدول مادمه الله و عام منهی عامه و آنهال من لافت و اعرابه علی لله و لالخادفی اللهاء لله م آیا به عا لکاد السموات یتعداران مله و عثاق الارض و تحرا الجال هدام کفول صاحب عصوص فی فض الواح

رهم حصية تبهم عرف إ فهني لتي حدث مهماهم فو في حرر عم اللهوهو الحيرة (ده حاوا ادراً) في عين الدو في المحمد إلى ١٠ و ما المحار محرث المعرات شور الدُ أُوفِدَتُهُ اللهِ مُدُوا لَهُمْ مِن دُولَ للهُ عَمَالَ إِلَيْهُ عَلَى تَمَانَ أَنْكُ رَفَّهُمْ وَمُهَمَّكُو فیه ی لاند.فاو حرحتهمای سیف سیف ادسیمه انزلو علی هده الدرجة الرفیعة ، وإلى كان الكارنة ومقدل هم الله (قال محرب لا ندر على لارتس من كان من) الدمن استعشو أيابهم وحملو أفد تمهم ف أداميم وطب السائر لانه دءعم ليفير لهراء والمعوا لـتر (ديارٌ = أحداً حي تعراسعه كاعمت لا عوة (إمشال درهم) أي مدعهم وتتركه (يصو عنادن) أي يحيروه ومحرحوه من الموديه ؛ إلى مافيهم من احبر اوالريو بية،فينطروا عسيم أردانه بعد ماكانو عبد عسهمعيدً، فهم العبيد الارماب (ولامادو) ي سيسحون ولايطهرون لادحراً) ي مصهر مسير (كعرا) أىساترا مظهر بمدطهوره ويمصرون مصرهم تميسترون مدطهوره فبح الباطري ولا يمرف قصداله حرفي فجوره ولا الكافري كفردة والشحص واحدارب عمرلي) آی اسٹریی و سترمر حیی ، فیحمل متمامی وقدری کیا حیل قدران فی قوالت «وما قدروا لله حق قدره٬ (ولو لدي) ي من كنت بنجه عنهما وهما العقل والطبيعة (ولمن دخل بيتي) أي قبي (مؤمه)،صدة بما يكون فيه من لاحبار الالمَية وهو ما حدثت به أنفسها (و بمؤمس من مقول(والؤمسة)من المعوس(ولاتره لط لمين) من الدمات على است الكشمين داخل احجاء ما ليه (الاسر) أي هلاكا. فلا يعرفون عوسهمه اشهو دعروحه لحق دولهم اه

وهذا كله من أقمع تنديل كارم لله ومحربه ،ولتمنذ ذم الله ها اكتاب في غرآن على ماهو دون هل غام ١٠ دمهم على المهم حرفوا الكيم عن مواصعه و نہمہ (یک تبول ایک تاب المید ہے۔ تم مقولوں ہو من عالمہ بلکہ وما ہومن عمل بته و تبولون على لله اكلمان وها يمانون) وهؤلاء قد حرفو كالزم الله عن مواصمه أقبح أنجريف . وكتبو كتب المدق والأخاذ بالمبهم واعموا الها من عبد الله ، قارة ترعمون أنهم رأحدون من حيث يأخد اللك لدي لوحي له إلى مني، فيكول فياق عني الدرجة، و اراع وال الهم أحماول من حيث يأحد الله، فيكون أحدهم في عمله رمسه تحربه عبر لله اله. لأن لاحد من معدل وأحده وتارة يرع أحدهم أن من عِنْكُرُ عن دي منامه هذا المال المطلع ، والألم د ملم و مرد ال بحر م به أل منه و به تر و كا حدثه سول لله ليتالي من عير ره ير الأراب كالرح عامل الصلاء رحتى المص من حاصي أداو الصرالة ري أنه كال مستحل بألمات و وجارون أن إله ل كال يعمد الألمات و وال دلك هو أهول من كفرناتم صرحم المارمة الككفر أوكال تمن يشهدع ليه شعمدالكلاب عير و حد من عثلاء بناس وفصلائهم من الشريح و ملماء

ومعوم ل هذا من أللم الكناب عني لله ورسوله واله من أحق الناس لقوله ﴿ وَمِن أَصْرِعُنَ فَتَرَى عَنِي اللَّهُ الْكَنْتِ أُوفِلُ أُوحِي لِي وَلَّمْ يُوحِ لِيهُ شَيَّءً ﴾ وكثير من التمنين الكد بين كالحدر بن أي عبيدو مثاله لميسع ديهم واقتراؤهم إلى هد الحد، لل مسيلمة الكنداب لم يسم كندنه واقتراؤه إلى هذا الحد، وهؤلاء كابم كال يعظم الدي الله الله وقو له ولوسالة ، لكن كان يدعي انه وسول أحر، ولا يمكر وحود الرب ولا يمكرالقرآن في العاهر، وهؤلا، حجدوا الرب و شركو له كليثهم لهو فترواهمه الكتب التي قد يرعمون مها أعظم من غرال، ويقصون موسهم عي سي المالية من مص لوحوه ، كما قد صرح به صاحب عصوص عن عام لاوساء

وحدثني ائتله عن الدحر التعساني لله كال تقول القرآل كله شرك يسافيه توحيد وانما التوحيدفيكلامنا

و ما الصلارو لحدة ثنا مدح الله دلات قند ولا قال على ﷺ ﴿ رَّ دِي فَيْتُ تحيراً له ولم برو هذا الحديث حد من أهل عنم الحديث، ولا هو في شيءمن كتب لحديث ، ولا في شيء من كسب من حديث، بل ولا من يعرف لله ورسوله و گذلات اختجاجه نمو به (ک صاحبه مشه افیه و د آمیر عسهم قامو) وإعا هذا حال الدفقين الرقدين ، من الصلالو لحَّم ة ثم جمه لله في المرآل. قال وللله تسايي في لفر آن (قل المدعو من دول تلهما لاحمما والابصار با وترد على عقاما إمد إذ هدأ ا لله كاندي سهونه شرطس في لارض حير ل) لآيه

وهكما بريد هؤلاء الصالون التجبرون أن بعملو بمؤمين ۽ برزدون أن يدعوا من دول لله مالايصر هرولا ينتعهموهي أنحوقات وكاوثال والاصنام وكل ماعمد من دول الله مو ريدول أن الردوا الثومين على عقاسهم، يردوسهم عن الإيمان بالله وملائكته وكسه ورسله والمعشنف الوثء ويصيروا حائرين صايين كالدي ستهوته الشياطين في الارص حبر ل له أصحاب يدعونه إلى لهدى اثما وقال تمالي (ويقلب افتديهم و يصارهم لي قوله يعمهون) كيميرون ويترددون وقار تعالى راهدما الصراط استفع عصراط بدئ المستعليهم معير لمعسوب عليهم ولاً صابي) فمو بالنسأله هذاية اصراط الستقيم صراط بدس بعم ميهم المفاير في لعقصوب عبيهم وللصائين وهؤلاء يدمون التسرط المستقبرو عدحون طريق أهل العملان واحترة ومحدثه كتب للدو رسله وما فطر الدعليه عبادهمن المقول والإساب

قصل

﴿ فِي دَكُرُ مُنْ مُا أَنْ عُرِي فِي تَدِينَ مَا دَكُرُهُ مِنْ مِدَهُمُهُ وَنَ أكثر الناس قد لا يفهمونه ﴾

قال في قص يوسف - بعد أن حين العالم بالمسلة إلى الله كصل الشخص، وتدقص في التشبيه * فكل ما ندركه الهو وجود الحق في أعيال للمكدت ، في حبث هولة الحقاهم وحدده، ومن حلث احتلاف الصور فيه هو أعيال ممكمات، فك لابرول عماضاه فالصور المرائطل، كديكلا يرول عمر معتلاف الصور ارم الهالم أو سم سوى لحق , ش حيث أحديه كويه طلا هو لحق. لايه او احد الأحد،ومن حيث كارة عمر هو عالمه فالمس وتحقق م وصحاله الله وإد کان الامر علی ما د کر به یا ۱ داند لم شوهم ماله وجود حصویه و هما معنی لحیال، أي حيل لك ٨ أمر إلد عنم ١٠٥١٠٠٠ ح عن لوحود الحق ، بس كدلك في بعس الامر ألا بره في الحس متصاد داشحص الذي امتد عنه يستحيل عليه الامكان عن دلك لاصر، لانه يستعيل عني الذي. لا مكان عن د ته ، عاعرف عينت ومن أنت وما هو بك ? وما نسبتك إلى الحق ويم "نت حق ويما أنت عالم وسوى وعبر آ ومائد كل هده لالعاط

وقال في ول المصوص مدارفص حكة آهيه في كلمة أدمية)وهو (فص حكمة عثيه، في كلمه شبثية) وقد قديم الحطاء بأمر لله و تنا يكون عن سؤ ل وعن عير سؤ يه و ذكر القسم لذي لاب با^(١) إلى شنةً هو همة الله - إلى أن قال هو من هؤلاء من يعيم ل علم الله له في حميع أحو له هو ما كان عليه في حال ثموت

(١) كَدَا فِي الْأَصْلُ وَهُو بَحْرِفَ أَوْ سَتَطَ مِنْهُ شِيءٌ وَ لَسَكَارُمُ فِي نَصْ شَيْتُ هذا يقلعني أن المراد أول السان حصل له العلم بالنقث المدكي في الروع **هو شيت** وهو عبد تسبرت والشبح أشار الىعدمة هدا المصاشارة محملة لان عرصه ما مدهه

عيمه قبل وحودها ويعسم ب لحق لا يعطبه إلا ماأعطاه عيمه من لعلم مه، وهو ماكان عبيه في حل شوته, فيما على لله م من أين حصل. ومائم صنف من اهل الله علا وأكشف من هذا الصبط، وأقنون تؤاسر أغذر توهم على قسمين تسهم من يعلم دناك مجملا ، ومنهم من يعم دنك معصلا ، و لذي يعم، معصلا علا وأنم من الذي يعمه مجملاء ومهم إماتمين في علم متعيده بدنا علام للداره عداً عجاه عيدون العلم 40 وإما بأل كشف له عن عيمه شامه وعلى نتقالات الأحوال عليها إلى الايتناهيء وهو أعلاء يد فكوز فيعلمه ينعسه ومربه علم الله يدملان لأحد من معض واحدمالا امه من حمة المند عدية من الله سنفت له هي من حملة أحو ل.هيمه يعرفها صدحب هذ الكشف إد أطلمه لهاعلي دالث(ايعني احو ل عينه) وله ليس في وسع المخلوق اد. أَصُّمه الله على احو ل عيمه أنَّ الله التي تقع صورة الوحود عليها ال يطلع في هدم ألح ل عن طلاع الحق على هذه الإعيال الثابته في عال عدمها لأمها نسب دائية لا صورة لله ؛ فهذا القدر القول ال العالمة لالمية مستمت لهذا المنديهذه المساواة في إددتها اعلم، ومن هنا يقول (نله حتى ملم) وهي كامه محققه المني ، ماهي كما يتوهم من ايس له هذا المشرب، وعاية المره المجمل دنك الحدوث في اعلم للتعلق ، وهو أعلا وحه كول المكلم يمقله في هده المسئلة، نولا له "ثنت هم زا"له " على الذات عمل التملق له لاللد ت، ومهد عصل عن لمحقق من أهل الله صحب الكشف و الوحود تم ترجع لي الاعصيات فتقول إلى الاعطيات إما دانية أو اسهائية ، فأما الممح و همات والمصان الدانية فلا تكون ابداً الا عرمحلي إلهي، والتحويس لذات لايكون الله ّ لا تصورةاستعداد الصد للتحليله ، وغير ذلكلالكون، فادرالتجلي له سرأی سوی صورته فی مراة اختی و ساو ای الحق ولا یمکن ان پر ه مع عمه ته سركي صورته إلا فيه ، كامرآة فيالشَّاهد إدا رأيت الصور فيه لاتر هامع علمك انك ما رأيت الصور أو صورتت إلا فيها ، و برز الله ذلك مثالا نصبه التحليم

الذائي، ليمار المتحليلة مه مارآه، وما تم مثال قرب ولا أشبه ماز ؤية و لتحيير من هذا، واحمد في طبك عند ماتري الصورة في الركة ب تري حرم شركة لاتراه الله أسته حتى ن معنى من أدرك مثل على عنور المرثي دهب لي ب صورة المرابه بين نصر ل في وبين أمراً \$، هذا عدل ما قدر سليه من العليم و لامن كما قساه وذهب اليه . وقد بننا هذا في الهتوجات بالملة ، و ذا دقتهما دقت بماية التي ليس فوقها عاية فيحق انحوق،فلا نصمع ولا تنعب نهسك في أن ترفي أعلا من هذا الدوح فما هو ثم خلا وما نمذه الا حدم المحص،فهو مر آنتُ في رؤينك الهسك ، وأنت مرا أنه في رؤيته امياً ه وطهور أحكامهماً ، وليدت سوى عيمه فاحالط لامر والمهم، فيا من حيل في عمه فقال يه و لمحر عن د ٠ لادر ك اهر کے 🙌 ومیا میں بالم فارینس مثل ہائے عوںوہو آبالا اقوں ، بل عداہ العربی السكوت ما عطاه المحر ، وهد هو عالا عالم بالله

ويسرهدا أعلم الاحامم لرسل وحثم لاولياء بأوما ليراه أحد من لا لياء والرسل الامن مشكاة لرسول خام،ولا ير ه حد من الاوليا. إلا من مشكاة لولي الحايم، حتى أن ترسل\ا يرونه متى روه إلا من مشكله حاتم الاولد، • قال الرسالة والسوة ـ أعي موة التشريع ورب ٥٠ ـ ينقصال، و أولا إثلا مقطع أمال والموسلون من حيث كومهم أوليء لانزون مادكر ، ه إلا من مشكاة حاتم الأولياء، فكيف من دونهم من لاوليد،، وإن كان حام الاوبياء تابعاً في الحكم لما جاء به حاتم برسل من نشريم عقالك لا يقدح في مقامه ولا ساقض ماذهسا اليه، قاله من وحه لكول أبرل، كما لهمن وحهيكول علا وقد غبر في ظاهر شرعه ما يؤيد مادهما آليه في فضل عمر في أساري بدر بالحكم فيهم ، وفي

⁽۱) هذا تلفول مصوب الى الصديق لا كبرأين لكر (رض) وان عربي يفضل هَــه عليه تي المبر «لله كما ترى هده ويدعى أنه «ساو لرــول الله عِيْنَا لِللَّهِ للْ فصل غسه عليه من يعض الجيات

تأمیر منحل هما یوم کمل آن باکون به استدم فی کل شی, وفی کل مرسة واعد نظر الرخال لی اصدم فی مرتب می باید، هایت مدینهم و آما خوادث الاکوال فلا انطق خو طرهم میرم فایحقی م دکرد:

قا و لما مثل النبي و النبوة النبوة الحالط من بهن و قد كن سرى موضع السم كان السي و المثل النبي و النبوة على النبوة على المرافع الارام الافادل سنة واحدة وأماح م الاوليم ولا مداله من هذه ما مثل ما سوال الله و الميثيني و و الماح موضع مدتن و المن من دهت و قسمه و الن المسترى المناس بنفض الحالط عليها و لكمل مهما بهذا و الله وصفة و المامس الرابي المسام في موضع تبلث المسترى و المولى حاكم الاولى ما المسترى و المامل حالط المامل حالط المامل حالط المامل حالط المامل حالط المامل المامل حالط المامل حالط

الاس الهمت مأشرت افعد حصل انت العم سافع فكل بيرمولد آدم في حر الهيء معنهم أحد يأحد الاس مشكاه حاسم ساس والزناخر وجود طيعته ه د محقيقه موجود وهو فولم يتلاق الاكان ما أكان ما وآدم بين الماء والطين الاحين الله وكذلك حاتم الاولياء كان والدوآدم بين الده والصين، وعير دمن الاوليا ما كان و بالا مد محصيل شرائد أولا يممن الاحلاق الاحيان على حل كون الله بالمحالية والانتصاف مها من حل كون الله بالمحالة إلى خلد

ا شحائم برسل من حيث و لا ته اسمته مع الخمرالولا به مثل مسة الابلياء و الرسل ٧ — وسائل اين تيمية ج ٤ همه ، واله الولى الرسمال السور وحتم لاوي ، أولي لوارث لآحد عن لاصل المشاهد المر تبوه وحسمه من حسمات حام لرسال محمد وتيالية ، مقدم لجم سفا وسيد ولد آدم ي فتح بات الشفاعة العامل تقدم على الاسماء اللا لهية . وال برحمال سفاع عندال تدوي عمل الالمد المناعة الشافعين ، فعاز محمد بالسيادة في هذا المقام الخاص

« فن فهم الراتب والمقامات لم يما به فالول مثل هذا الكاهم » ها

蹭

فهدا اعص قد دكر فيه حقيمة مده ، في يعي سيم سرار كلامه عندو مقيه من حكم لدي (تكار سموت ، فا رسه و مشق لارص وبحر الحال هذا) وسافيه من حجد حتى لله و مرده و حجد درسالته و أوهنا وشتمه وسله وما فيه من الازراء برسله وصليقيه والتقدم عسم سدعوى الحادة ، التي يس علها حجة المعي ممله مه مسادادي عقل وراء برواسيره رسمه من كلاب وقرآل ، وحمل الكفار والما فقير و عراعه هما هل لله و ما صله همل كشوف ودبك باطل من وجود الكفار والما فقير و عراعه هما ها عدم ما مه قبل وجود و سائر الموجود شويان دلك أشت له عدم ما مه قبل وجود و من الاعيان والصعات والحو هر والاعراض فعيمه الرائمة قبل وجوده و هد صلال قدمات اله كا القدم

(شب) به حمل عم به به بد بد حصار له من علمه ۱۵ الصنائد اله في المدم التي هي حقيقة العدد بالا من بقسه عدمه و أن علمه بالاعبارات ته في العدم والحوالطا تحمه أن يفعل عبر دمك، وأن هد هو سر تدر فنصس هذا وصف بقه تعليم بقر لي لاعبال وعدها عنه، وبي ما استحقه بناسه من كمل عمه وقدرته، وبروم المتحبل والمتحجر ، وسف ما في هذا الكلام الصاهرة لم ذكره الله عمن قال (لقد سمع الله قول الدبن فأو إن بئه فقير وتحين اعبياء) لا يجاف به حمل حقائق الاعبال الشبئة في عدم علية عن شه في حقائم وأعيانها ؟ وحمل الوب

معقر آیه فی عله بها على صفاد علمه به لا مه الایستمیدا سدا علیه لمحسوسات می ردرا که له امع علی الله المدر کات علی لمدران و لمسمون یعمول آن الله عام الاشیاء قبل کو بها معلمه القدیم لا الی الذی هو من او ازم اهمه المقدسة فیستمد عمه بها منه (الا انعلم من حاق و هو التطیف الحدید) فعد دست هذه الآیة علی و حوال علیه الله کورة لاهل اسطور و لاستدلال تم منی المقی من أهل الکلام والمسعة و عیرهم

(أحده) به حالي له و لحاق هو لا بداع يتقديره وديث يتصمن تقديرها في العلم قبل كولها في الخارج

(ثانی) آن دیکسد درم الارادة، لمشعثة، و لار دة مستدمة انصور امراد و شمور به ، وهده اعتراتمة المشهورة عدم كثر أهن كلام

(شابث) سها صادرة عنه وهو سبها النام والعلم ناصل الامر وحاسه يوجب العيماء مرع سنب، فقامه سنسه مدشرم العيم اكال ما تصدوعنه

(بر م) به في نفسه ندعت بدرك الدفيق ، حدير الدرك الحق وهذاهو مقاهمي امير اللاشياء و يحب و حود المقتصى لوجود السلب الم م ، فهم في علمه الاشياء مسلمان المسلمان المسلم علم كلا هو عني المسلمين حام صدته المم إداراي الاشياء معد و حودها و سلم كلاء عاده و لحودلك فالديدرك ما الدع وما خلق وما هو معتقر الله و يحدد من حميم و حوهه ، لم يحتج في المه و ادراكه الى غيره البتة فلا يجور القول مان عمه الاشياء الشاتة المستقيالية الله يحدد الله الشياء الشاتة المستقيالية الله علم الشياء الشاتة المستقيالية الله المناسبة المستقيالية الله المناسبة الشاتة المستقيالية المستقيالية المناسبة الشاتة المستقيالية الله المناسبة المناسبة

وأما حجود قدرته فلانه حمل الرب لا يقدر الأعلى تجليه في بلك الاعوال الدينة في المدم العلية عناء فقدرته محدودة به مقصورة عليه مع عدد، عموشوت حقائقها دونه وهدا عنده هو السر الذي أعجر لله أن يقدر على اليرما خلق فلا تمدر عنده على أن يريد في الدنم ذرة ولا ينقص منه ذرة ، ولا يريد في المطرقطرة

يولا ينقص منه قفر تناولا يربد في طول لاسال ولا ينقص منه با ولايمار شنة من صديه ولا حركانه ولا بأسانه، لا يشل حجر عن مقرمه ولا نحور مدعن غراد، ولا بهدي صالا ولا نصل مبتديه ولا يحرك ساكما ولايسكن منحركا افعي لحلة لا يعدر الاعلى ما وحدول ما وحدومينه أدانه في المدم ولايقدرعي أكثر من ظهرره في تلك الاعبان

وهد التحلي والتمحير الذي ذكره واعم به هوسر المدر مان كان قد لصمل تعصل ما فيه غيره من الصبات فليه من - كالمرا ما لا ترصيه ولما و من صالين فان تمانس من العدوم شيء شوافي دنت في كل تمكن كان أو لم يكن ، ولا يجملون عمه بالاشياء مستفاداً من الاشداء فبن أن تكون والعوادها ، ولا حاقه وفدريه مقصورة على ما عمه منهاء فاله دما إلو عامل المدرث مختصها هماه مه من المكتات أوسع مما حالمه ، ولا يحمول الابع من أن محاق عير ماحاق هوكول لاعيل الثائة في لعدم لانقبل سوى هذا الوجود، الرعكن عندهم وجودها على صده أحرى، هي أيص من مسكن ١١ ،ت في أعدم قال عصبي قبه لهر لا في تجهيل ولا إلى تعجير من هذا توجه وإند قد تمولون لنابع من ذلك أن هذا هو أكمل الوحوه وأصبحها، فعلمه به لا أكمل من هذ يتبعه أن يريد ما بيس كمل محكمته فيحملون لديع أمراك موداني عسه مقدسة حتى لا يحمونه مموعا مرسيره فان من لا محمل به ماضا من غيره ولا راد القصائه ثنن مجعله تسوع مصدود 8 وأين من محمله عاما ننفسه ممن يجعله مستنبيداً للميز من غيره ? وعمل هو عني عنه؟ هد مع أن اكثر الناس الكروا عني من قال ليس في الامكن أيدع من هدائد لم

("شاك) فارعمال من الصف الذي حمله أعال أهل الله من يكون في عمله بمترلة علم للعملان الاحذامن معدن واحدا داكشف ماعن أحوال لاعيان الثابثة في المدم فيعلمها من حيث علمها الله، لأ أنه من حهة العبد عديَّة من الله سنقت له هي من حمله حوال عبيه يعرفم صحب هند النكشف و أصمه الله على دال قجمل علمه وعلم الله من معدن واحد

الرابع) مه حمل الله عاما يهم نصد ال أم يكن عام و المعاملة بدي هو قوامه:

(حي يعم) ورعم الهم كلمة محققة المعنى الله على أصله العالمات أن وحود الملا هو عين وحود الراب اللك علم على علم يكن علمه فهوا الله على سالم يكن علمه الوهم المستقه اليم كافره فال باية الكلاب عدد الله الله على الله على سالم يكن عدم سالم يكن عدم الله يحمل كل سأحدد عدوق من المهر وقد الحدد لله ، وأل الله عالم أكن عالم عالمه ذلك المحلوق

(خامس) به عبدال اتحل الدي صورة استعداد شحلي و نشجي له مار کی سوی صور به فی مر آن الحق ده انهالا یمکن از بری الحق مدعمه با به مدر کی صور ده الإفامنوصرت الثل معرأة فالمراحق هم مرأة واصارة في لمرامهي صورته وهد حقیق ماد و به من مدهنه آن وجاد لاعیان عبده وجود خی م و لأعبال كالب باشبه في العدم ، قطهر فيم وجود لحق بالسجلي له . واعتسال لاتري الوجود محرداً عن بدوات، مايري إلا باوات أي طي فيم الوجود، والا سديل له إلى رؤيه أوجود ُندَّ وهذا عدده هو ساية لتي ايس فوقها سامة في حق لمحلوق وما نعده إلا العدم لمحتر ، ام، مراتك في رؤسك نصلك و ت مر به في رؤاله مهامه وطهور أحكامها أوداك لأن يسد لايري بعسه التج هي عبيه إلا في وحياد لحق عدى هو وجواده ، و عباد مو أنه في رؤيته اسهاءه وطاوو حکامیا، لال اساء الحق عنده می انست و لاصافات آلی میں لاعیال و س وحود لحقء وأحكام لاسهامهن لاعبال تثبته فيالمدمه وطهور هدم الاحكام نتحل عق في لاعيان،و لاعبال لتي هي حقيقة لعيان هي مر أة لحق لبي سها برى مماءه وطهور حكامها . فانه إدا طهر ي لاعيان حصلت المسنة التي لين

الوجود و لاعيال وهي لاسره . وطهرت أحكامها وهي لاعيال، ووجوده مله الاعيان هو الحق ، فلهذا قال وبيست سوى عيمه ، دختط الامر و بهم .

فادار هد من كلامه وما يدسمه شهر ما يعتقده من دات احق والسائمة وال ذُ تُ الحق علماء هي الفسر وجود المجاوفين ، واسهاده هي المسبب التي الل الوجود والاعيان، وأحكامها هي الاعيان المعركيف سنمل كلامه على الحجود لله ولاسائه واصفاته وجلقه وأسرما وعلى لالحادفي أسها ألله وآليانه فالاهدا الدي ذكره عاية الالحدي أماء فله وأيانه لآيات تحتوفة والأيات السويمة فاله لم يأست له حما ولا أيه، إذ للس لاو حوداً واحداً و . ثابس هو الله ولا آية، و لاعيال ثابته بست هي اسماءه ولا آيانه، ولما اثبت شيئين فرق بينها الوجودوا شوت وايس بينهما فرق اختلط الامرعليه وانبهم

وهد حقيقة فوله وسر مدهنه لذي دعى به نه سر عبلانهم، و أنه يقدم مدلك على صديق بدي حهل فتان 💮 مح عن لادر 🐧 در 🚅 و تقدم به على الرسايل له بن علم الدفت من مشكاله "أوفيه من" والع للكفر والصلال ميطول عده (متر) الكفر بدت به إد بيس عبده إلا وحود لخبوق (ومم) الكفو ماسهاء لله وأسها بمستعده إلا مور عدميه ود قد لحمد لله رب العالمين برحمل الرحيم قليس الرب عنده إلا نسبة إلى "

(السادس) به قال واحتبط لامو والهيمة وهم على طله الفاسد محتبط مبهم

⁽١) لانه يدعي أنه هو خُمُ الولاية ، وأن خام أولانه على من حَاثُمُ الدُّومُ في الباطئ ، وأن كان يشمه في الظاهر ، الح مائهدم٬وعايته أنه عم من عروره يما حذقه من الثرثرة بحلط النظريات الفلسفية بالخيالات الصوفيه أن حاول أقناع قرأه قصوصه بانه رب العالمين من حيث إنه أكل مظهر للحلق الذي هو عين الحق دومة الرباعده إلاسية اصافية يتزما يسمىحقا ومايسمي حلفاوهمافي نقس الأمر بشيءواحد

⁽٢) بياض في الاصل من ماسقط منه ما تعدم

 ⁽١) هي صحيفة عدمها في سيمه كنب وبها عن النبي ﷺ أحكام الدينة و فكاك الاسير وتحريم المدينة

عبرهم كناب علمانه ، من مايدك منه الحدر و مند فة والخدول ، وغير دلك وما بآثوه القرامطة بناطبية عمهم ، ونه قد كنات عي جعفر صادق رضي ألله عسم مالم كندب على ديره - وكنيت كناب عن عن عديه المالم وعيره من أنمه أهل البيت رضي الله عميم، كي قد س هذا و سط في عه هذا دوصم

ومكد ركندل قومدل بساء مدالي حقائل على أي كروعبر دوأل المواطيعينية كاربح صامحقائل لاعمهم تمرموحهم وتحديدعين بهوعرفوه وكورحقيقتها ريدفه و لحاد اوكاترس هؤلاء الرفه و لحمال قد محتج سي دلك محديث في هر برة لا حفظت عن سمال لله متباليخ حر بين ما حدهم فتلشه فيكم وأنه الأكمر فله نائله التناميم هذا الجمعوه «وهدا الحديث بحرج» اكن لحراب أكاحر ألم يكي ویه شیء من عیم ندس ومعرفة الله وقعام دد . ی مجالت ده آو رؤه ، ولم لکن أبو غراوه من أكام الصحابة بدان محصل بش دنك ماكال هند تم محص بهاه على كان في دلك لحراب أحاد ث على بي كان إن السلمار على من يَتَمَا لِللَّهِ أَحَمْرُ عُمْ ه مسکول من عامل دس المسلمان ، و من الله حمد التي کول ديم ما و ايس اکمه ر وهد له كان مقتل عنيان وفسه من اير وأخود بال مان من عمر الوأحد كم أوهر براه اكم تقتلون حامدكم وتهدم من منز(١) وعم ذبت مدم كدب أبو هو برة ٠ فكان أبو هريرة تمنع من لمحديث ناحديث الهيش قبل وقوعها لأن دلك مما لامجتمله رؤس ماس وعدامهم أوكداث بجتحول بحديث حديقه س تتيال واله صاحب السرا بدي لايعمه عير داوحديث حداعه معروف اكراسس الديلايعامه عيره هو معرفته ناعيل السافقان الدان كانوا فيغروة تنمك ويتأل الهم كانواهموا

⁽١) بل قال أبو هويرة لفسه أو قلت الكم الكم متحرةون بلتاريكم وتشتلون ابن ببيكم لفلَّم لا أكذب من أبي هو برة : وقد كان قتل الحسين عايه السلام بعد موت أبي هر مرزُّ واتماكان مح ف قطع حنفوه من بني أمية

باعنت ناسي عِلَيْقِةِ وُوحي إلى السي عِلَيْقَةِ أمرهم ، وحبر حديدة، عيم م ولهذا كان عرلاً يعني إلا عني من صبى عليه حديقة الأن الصلاة عني المافقين ملهى علما وقد شم الصحيح عن حديمه اله له د كر الفش و له على بدس يها بين ال ادي عِيْسِيْنِيْ لِم يحصه محديثها و لكن حدث الدس كابهم قال « وكان عدد احفظها » وم بين هده أن في النس ال الحي شبائلة كانء. الفتح قد هدر دم حماعة. منهم عدد الله من أبي مرح ، خ مه عنال إلى المي عَشَالِيُّةُ لِما عد، فتو قف عداسي وتتناقلتي عقائم مايمه وقال لا ما كارفكم وحل وشيد يسطر بي وقد أمسكت على هذا فيصرب عبقاه فقال وحل من لأنصاب بالسول للداء هال أومأت إلى? فقال؛ مديموليني ليكون للمعانية لإعس ٥ فهر وبحود تم يدين أن النبي ﷺ يسوي طاهره وناطبه علا ديور أندس حاف مايد صاد كا بدعه الدوقه من التعليمة والقرامطة وضلال التنكة ونمحوهم

(السابع) له القرار منامل عيرام يقر مشرهد له وهو أعلى تقول عالل أعطاه العلم واسكوت بأعضم مجر وهد هو أعلامة بكرو سرهما عيم إلا خاترار سل وحاتم الأواد يهوما تراء أحد من لاوالي أو إنه الأ من مشكاة الرسوب لحاتم ع ولا راه أحد من الاولماء لا من مشكاة الولي حام حتى إن الرسل لا يرومه متى رأوه لا من مشكا، حاتم الا, لـ ، ﴿ رَامِنْهُ وَ حَوَّةٌ عَيْ مُوقًا مَشْرِيعٍ ورسالته ينقصص و ولايه لا تنقطع عدَّ مارسور من كومهم أوجاء لا يرون ما ذكر ه الا من مشكاة حتم الأوليه . فكيف من دومهم من لاوالياء؟و إن كان حاتم لاو يرء ناه في الحكم لم حاء له حائد لرسل من المشريع فدنك لا يقدح في مقامه ولا ينافض ما دهما آيه. فاله من وحه يكون أنزل كا أنهمن. وحه يكون أعلا - إلى قوله - وما مثل اسي عَيْنَاتُجُ السوة بالحافظ من الابن

٨ – رسائل ان تيمية ج٤

فهيجذا الكلاممن أنواع لاخدو كمعر وسيص لاسده والرسل مالاتقوله لاالمهودولانسصاري وما شهه في هد كلام بدكر في قول الـ الى: څر عميهم السقف من مجمهم راهد الاعتمارولاقوآن وكسائ بالدكو مصامر أن لانداءو لرسل الستفيدمن حامم لاواياء بدي نفدهمهو محالف يعمل فارالتقدملا يستثيلا من سأحرا ومحاف للشرع عاديه معهم بالإضطرار من دس الأسلام أن لاب و وسل أفصل من الأولياء للاس أيسو أسياء ولا رسلا وقديرع أن هد أنع الذي هو عبده أعلى العبر وهو عنول وحدة وحبرديون وجود لح بق هو وجود للحبرق وهوثمصيل المدانم حقيقه وحجده وهو القول بدي شهره وارعيان فالركمه راممه ال هذا حق عجتي رعم له أعلا ميه ولم كنه دلك حتى و مم ال لرسل إنسا يرو 4 من مئكاة حام لاوير. الحمل حام الاوراء أعبر بالله من حمد الالمياء والرسل،وحملهم يرون علم لله من مشكاته

تم عديسين دلك تعال و ما يو ما يقو سوة على سوه بشر م ورسالته ينقصمان والولاية لا تنقط بدأ فالمرسلون من كولهم أو ياء لايرون با ذكر أما لا من مشكاة حانم لاولياء وودائ به لم مكنتهم أرجمه بعد نسي يتناللج بما ورسولا فال هد كفرط هر عافر عمو الهيم المقطع للوة الشراح ورساله العبي وأما للوة الشحقيق ورسالة التحقيق وهي الولايه عندهم الم المقطع،وهنده ولايه عندهم هي أفصل من السوة و برسالة. ولهد مال بن عربي في نعص كالامه

مقدم السوة في نورج ... فو في لرسول ودون نوى وة ل في العصوص في (كلة عريريه) ﴿ وَ دَ سَمَّمَتُ أَحَدُ ۗ مَنَّ أَهُلَ لِلْمُتَّعِي عُولٌ وَ ينقل اليك عنه انه قال الولاية أعي من السوة فنيس ير يددنك القائل إلامادكر نامه أو يقول. إن الولي فوق سي و لرسول فانه يعني بدلك في شخص واحد، وهوار. الرسول عليه المدلام من حيث هو ولى أنم منه من حيث هو نبي،ورسول ، لاأن الويي التاميع له أسلا سه ، في التاميع لا الدارث التنوع أمداً في هو تاميع له فيسه " "
إذ لو أدركه لم كن تاما به الله الوراد حباصه على دلك قالو الا ساوراد له المبي فوق المواله وإن المواته قوق إلسالته ، لاله يأحله لولالته عن الله ، أثم محمول مثل ولايله الله ما والحمول ولايله المراد من الاوراد أعظم من ولائلته وأل ولاية والسوال الله لولاية خاتم الاولياء الذي ادعوه ها

وفي هد الكالم أبوع قد يا هاي عير هما الموضم (منه) * دعوى المدعى وحود حاتم لاول ، عي ما دعه د ناطل لا أصل له ، ولم تذكر هذا أحد من لمروه رور و والراد و عد يه محد سعى ترمذي حكم ي كاب (حم الولاية)؛ قد كرفي هذ كناب ماهو حصاوعتد محا ماللكتاب والسناء لاحم ح وهو رجمه لله تدلى وإل كال فيه فصل ومفرقه ومن البكالاء حسن بالسول و لحد أني الما فعه أشياء مجمودة على كلامه من أحصَّ ما محت رده ومن تسمم مادكره في حتم اولاية مثل دعه رقبه له كول في للأحرين من درجمه عبد الله أعلم من درحة أبي مكر وعمر وعلرهما تم أمه لد قص في موضع آخر لد حكي عن العص وله من أن يولي يكون معرداً عن الناس، فالعل دلك و احتجاب كروعم وقال دبرم عد آن یکون قصل من فی کر و مردو نظل دنت(ومتها) عادکر في كنا به ما يشمر ب ترك الاعمال عشهره وثو أنها التصوعات الشهروعة أفصل في حق الكامل دى لاعمال مسية وهدا أيص حصَّاعبد أعَةَ الطريق ، فان ُّمَّل الحتق رسول الله عَيْشَائِيُّةِ وحبر لهدي هدي محمد عَيْشَائِيُّةِ ، ود ر ل محافظ على ما

⁽١) م امش الاصل ما رصه: قوله فيها هو تامم له فيه ، كامه يريد ما برعم من أمه تامع للني عَشْشَيْقَ في الشرع الظاهر ، وأما المنطق فلا ، لامه مرعم النحاع الامبياء وجميع الاجمياء والرصل بأخذون من مشكاته ، قهو عند تفسه أعلى منهم في دلك ، تبحه الله ، اشهى من حظ الشيخ أحمد بن أبراهم بن عبسى رحمه الله

يمكنه من الاور دو تطوعات سدنيه لي تمانه (مميه) ما ادعاه من حاتح لاو لياء الذي يكول في آخر الرمال وتفصيله والقدعة عي من عدم من لاولياء - واله يكول معهم كحايم الأنبية مع الانبياء ، وهذا صائل وأصح، فان قصل و ، ، اللهمن هذه الامة بو يكر وعمر وعمال وعلى و مشالم من السابقين لاو يريمن الهاجرين والأنصار، كما ثنت دنك لا تصوص شهورة الوحير المرول قراء لمِتَنَائِقُ كما في الحديث الصحيح « خير القرون القون أندس سنت فيهم ثم لدن مو مهم ثم الذين يلو په ٧ وي. مرمدي وعد د آنه فال يي بيل لکر وغمر ١ هد لسيد کړول هل الحلة من لأو من والأحرس إلا بنس والبرساس ، فان المرمدي حدرث حسن وفي صحيح المحادي عن سي عالم الدائم اله قال به ألله يأ سناه من حار الماس بعد رصول الله بَيَنَائِيْةِ ﴿ فَا لَ هَالِمِي مَا كُونَا وَلَ تُمْمِلُ ﴿ وَالْ هُمْ عَمْرُ الْأُورُ وَى الصَّع وتمانون نفسا عنه انه ول هجير هذه لامه بعد سم أب كر تم عمر ه

وهد لابياق سمو قدة إلىالي (فو شاسمه بدئ مي بله سيهمل سين ، صديقس و شهد، و عمالحان) وهذمالارسةهيء الما سياد:أفضلهمالالبياءتمالصديقون ثم الشمداء ثم الصالحون.وقد نهي التي شيئي لي يدسل حدمه عمه على و نس ابن متى مع قوله(ولا تكن كصاحب الح.ت)وقوله (وهو ملم) تنسيها على ان عيره أوى أن لا ينصل أحد نفسه عليه في صحبح المجاري عن بن مدعودعن المبي ﷺ قال ها لا نقو م أحدكم في حير من بواس بن متي »وفي صحبح المحاري أيص عنه قال قال رسول شهر الله و ما يسعي عبل ل يكول حدا من و نس بن مني»وفي عظه أن يقول أنا خير من يو نس بن مني»وفي اسحاري أنعمه عن ابي هريرة عن السي عُتِيْظِيُّةٍ قال لا من قال أن حد من يوس بن متى فقد كىس، وفي الصحيحين عن أبي هريرة عن السي ﷺ الدقال ـ يمني رسول الله «لايسقى العبد أن يقول الما حير من بولس بن متى»وفي الصحيحين عن ابن عباس

عن المبي علينية ساوقي مطا في برونه عن رنه لا رنسي العبد أن يقون با حير من يونس تزمني » وهد فيه بهني به

و أما ماير ويه معنى ما س لا مصوى على يوس س متى و ويفسره ماستو .
حال صحب المعراج وصحب لحيث فسر ماصل و تصديره على و وفدول سي علياتها لا الله حر ، فيا عليات إلا سي أو صد تى أو شهد له و أنو كر أفصل الصديقين ولاه حرى ولفط ما مراويه وموجب هذا المعدد له آخر مؤمل بتي، فالله ذكر في كتاب بنه ولا سنه رسوله وموجب هذا المعدد له آخر مؤمل بتي، فال لا يقول لا ألا إلى أو بر ، لا له لا حوف عليه ولاهم بحر مال لا يقول الكرية (الا إلى أو بر ، لا له لا حوف عليه ولاهم بحر مال الله يقول عليات كال فته و أنه بالله س لمال مؤمد كالقدم من الله بدلى في سراة و فلم الله وسورة الواقعة الوالا مدلى في سراة و فلم المال والمولة الواقعة الله بدلى في سراة و فلم الوالدة الواقعة الوالا المدل المولك والمصفول المالة بدلى في سراء وفلم الوالدة الواقعة الوالا المدل المولك والمصفول الله بدلى في سراء وقله الوالا المدل المولك في المولك المدل المولك في المولك المول

وفي صمح المحري على عرارة على على المؤسسة الدولة واله يقول الله معالى:
من عادى في والد فقد عار فراعد، قد وما تقرب إلى علمي عثل أدار ما فترصت عليه عود الرال علم على مقرب إلى عالم فل حتى أحده فادا أحدثه كلمت سجمه اللدي يسمع عادو بعد اللي يسمع عادو بعد التي يمشي مها ورحاد التي يمشي مها والم ترددت عن شيء الدعلة ترددي في فيض على علمي المؤسس بكره الموت واكره مساء به والا يدله منه فاستراس إلى اله عالم ألمس هم الابر و القنصدون وكره مساء به والا يدله منه فاستراس إلى اله عالم ألمس هم الابر و القنصدون أصحاب اليمين والمتقربون اليه بالدواقل التي محمه العسد المواقص هم السائمون المحمد المواقد والدائم على الله الما المواقد والدائم والمحمد المواقد المحمد المواقد المحمد المواقد المحمد المواقد المحمد المواقد والدائم والمحمد المواقد المحمد المواقد المحمد المواقد المحمد المواقد المحمد المواقد المحمد الم

و لا تحادية يرعمون رقوب الموافل يوحب أن يكون عيس لحق عيس عصر اله او أن

⁽١) يعني الآية التي عد هذه المفسرة اللاولياء بِالْوَسْئِينِ النَّهُ بِن

قرب الهرائص يوجب الريكول لحي عال وحدده كاله وهداه سدمل وحدد كثيرة ما ال كمرصرج كالساه في ميرهد الوصع وأد كال عام لاوا أياء آمر مؤمل نقي في الدنيافليس ذلك الرجل فصل لاو ليرولا كسهمس فصهموا كمبهب بقوهم لذين هم أخص بأفضل الرسل من عبرهم ، و به كا كان أولي عصم حتص صا دار سول و حد عنه ومو فقة له كال فصل ، د لولي لايكول و يَ لَنْه الاعتابعة الرصول أطبًا وطاهر أن فعني قدر الثامة للرسول يكون قف الولاية لله

و لاوليه و يكارفيم. محدّث كالسّاقي اصحيحين عن اللي يَتَلِيْكُونَ أَنَّهُ عَالَ «الله كارفي لاتم بسلكم محدثون قار يكري أمتى فعمر محهد الحديث يدل على أن أول لمحدثين مراهده الامة عمرو أبولكر أفصل منه . دهو الصديق و للحسث وال كان ينهم ومحدثامل جهه للهاملي فمديه أن يمرض دمك بلي الكتاب والسنة فاله ايس بمعصوم كاقل توالحس الدُّ دلي . قد صمت ما العصمة فيا حاء له الكتاب والسنة ولم تصمرك المصمة في كشوف والالحم ولهذ كان عمر س الخطاب وقاه عبد كتاب الله وكان الو كر الصداق يبين أشياء تحالف مايقم له كما الن له بوم لحديبية و موم موت المي عَيِّنَا اللَّهِ و بوم قدل ما نعي بركاة و عير داك، و كان عمر الن الخطاب يشاور الصحابة فتارة يرجع اليهم وتارة يرحمون اليه وريما قال المُولُ و ترد عليه امرأة من السمين قواله وتبس له الحق فيرجع اليها و لذع قوله كاقد الصداق، وربه يرى أبافيدكر له حديث عن الدي ﷺ فيممل ، ويدع رأيه وكال بأحذ نعص استة عمل هو دواله فيقصايا متعددة، وكازيقول القول فيقال له أصت فيقول مايدري عمر أصاب الحق م أحصاء . ودا كال هذا المام المحدثين، فكل ذي قب بحدثه قمه عن ربه الى يوم القيامة هو دون عمر فليس قبهم معصوم بل الحصأ محور عليهم كايهم ومركل طألعة تدعي أن الولي محفوط وهو تصير مايثنت للاسباء من المصمة، والحكيم الترمذي قد أشار إلى عدَّ ـ المذا

ماص محالف للسنة والاجماع، ولهذا الدق المسمول عني أن كل حد من الناس و لمور و الاصابة ، ولهد كان الصدق أفضل من لمحدث ، لأن الصديق بأخدمن مشكاة السوة فلا يُرحد إلا شبئة ممصوما محموطاء والما المحدث فيقع له صواب وحصًّا، وأنكسات و سنة تهر صوابه من حطَّته . وسهمذ صار حميع لاولياء ممتقرين بي الكنتاب والسنة ؟ لاند لهم أن ير و الحميم مورهم بآثار الرسول ، فما و فق آءُ ر لرسول فهو الحق وما حاعب دنت فهو ناطل وان كانو محتهدين فيه و لله ده لي شههم على حتم دهم و بعدر الحرخص م

ومعتوم أأسدقن لاواس عطم اهنده واتدع للآثروالمنويه فهم أعطم إ، يا وتقوى وأما آخر الاو يا.فلا محصل له متن،حصل له.

و لحدیث لذي بروی « مثل متی کش انفیث لاعدی آوله حبر "و آحره 🗈 قد تكايرةِ إساده، ولتقدرِ سمته عا نسامه في آخرِ لامة سيقاربأولهـ(١) حتى يشقمه على معض عدس أمهم حمركا بشقمه على معساء من طره الثوب، مع القطع بأرالاولخيرس الآحرولهدانال فالاندى فومملوء أرهد السماليس عامالها فاته لابدأن بكون معلوما أيهما أفضل

تم الهد حاتم لاوالياه صارمرتبة موهومة لاحقيقة له وصاريدعها سقسه أو لشبيحه طوائف ، وقد ادعاها عير واحداولم يدعها إلامن فيكلامه من الناطل مالم نقله الهود ولا المصاري ، كا دع هاصاحب المصوص ، وتاساصاحب الكلام في

⁽١) فيه معي آخر ، وهو ان هذا الحير في النَّاحر تمني وهو ان مفدِل مله بعد كثيراً بالنسبة الى فساد زمنه . و دنعلمه أحاديث منها الله عندما مجاهرانتاس بالزيا في لطرق عنول قائمهم · ما ضر هذين لو استزا وراء هذا الحدار ـــ وهو يعدكأ بي بكروعمرفيكم

الحروف، وشياج من أنه عهم كال بدمشق، و آخر كال يرعم أنه الهدي الذي يروح للته نعدسي بن مرتم ، و به حامج لأوليداء . ويدعي هؤلاء وأمث للم من الامور ما لا يصمح الانته وحده عكم قد يدسي الدعي منهم سفسه أو شبيعهما ادعته النصاري في السيح

تم صاحب عصوص، أمثنه مو الامر على أن تولى بأحدعن لله الا و سطة ، والنبي يأحد بو مستقه اللك ، فلهذا صار حائم الأولياء أفضل عندهم من أهده الحمة ، وهذا باطل وكدب، من الولي لا ياحد عن لله إلا بو.سطه الرسول آيه ، وإذا كان محداد، قد أنتي البه شيء وحب عليه أن برنه عاجاء به برسول من المكتاب والسنة ،

وتكام الله لمدده على ثلاثة أوحـه من ور ، ححب كما كلم موسى ، وبارسال رسول كا أرسل البلائكة لى لابند، ، وبلايح، ، وهــد فيه لتربي نصيب ، وأما البرنشان الاوليان ديهم الانتياء حاصه ، والاوبياء الدين قامت عليهم الحجة الراسل لا يأحدون علم الدين إلا المواسط و سل لله اليهم" ولولم يكن الاعرضه على ماحا. به ترسول(١)ولن يصلواني أحدهم عنالله الى مرتبة سي أو رسولٌ فيكيف يكونون آحدين عن لله بلا والمطة ونكون هذا الاخد أعلىوهم لا يصنون الى مقام تكليم موسى ولا لى مقام برول اللائكة عليهم كما برلت على الاثنياء وهدادين استعمل واليهود والتصاري

واما هؤلاء احهمية الابحادية فينوا علىاصلهم الفاسد أأل بله هو الوجود المطلق الثانت لكل موحود ، وصار ما نقع في فلو بهم من الحو طر ـــ وان كانت

⁽١) كدا واس حوال لو مقط من الناسخ أو حدف للصار به. وفيه الهم يعترفون بهدأ الاحد لاحكام الشبرح الطاهرة دون الحقائق الباطبة التي يدعونها ويطعونها على فلسمتهم وخبالاتهم الباطلة

من وساوس شیص ــ بر عمون النهم أخذوا ذلك عن الله لا و سعة ، و سهم يكلمون كاكله موسي بنغران وفهم من رغون الحالم فصارمن حالموسي اس عمر الملال موسى معم الحالب من شحره وهم عني مجهم يسممون الحداب من حي، علق کيا پلد کو عن حب مصوص له مال

وكل كلاميي وحدد كالأمه السواء عيدان ووبط مه وأعديهم على دبائ م عبادوه مر مد هب الحهمية وأساعهم لدس مرعمون أن تكام القلوسي له كان من حسن لاه - و ن مند قد يرى لله في الدير اد ر ي عن عيد المع و لا حج ب عاده م ويه منعص عن المنداو ع الحجاب متصل به افاد ارامع شاهد الحق وها لا إشاهدون لا ما يتمثلوله من الوجود المصلق ندي لا حقيقه به لا في ادها هيراء ومن برحود المحلوق اقيكون الرب لمشهود عدهم ندي خامه في رعمه لاوحودته لافي معهم والاوجود له لاوجود للخنزفات هداهوالمصيل أب لدن وسأنتنه ولرساية، والمدع دهابر الكمر والمفاق ككا بالتشيع دهاير الرائس والرافض دهللز القرمصةو للمفيل والكلام لدي فيه تجهم دهامر الراقه والمطيل وقد أنمت في محياج مسلم عن اسی عَلَیْنَائِیْدِ مَعْدُلُ وَ عَلَمُو آلِ أَحَدُ مَا يُرَى رِبِهِ حَلَى يَمُوتُ » وهذا تمقى سلف لامةوأثمتها عيأل لله بري في لآخرة ، و به لابر ه أحد في لديم تعييمه وفي رؤية المي يَقِيَّالِيَّةِ رَاءَ كَالْأَمِمُورُوفِ مَا شَهُوا مِنْ عَدْ سَاءُفِهِ أَشَّهُ لَكُوتُ الرؤية م وابن عاس شتعه في محبح مرانه قال: رأى محدريه بنؤ دوس س وكدلك دكر أحمدعن أبي ذروغير مانه أثبت رؤيته بفؤ ده وهذ استوصع ابن عاس وأبي در وعيرهاهوالمصوصعن حدوعيرهمن ثمة سنة عاولا يثنت عن حدمتهم إثنات رؤيه المدين في الدنيم كالم يشت عن حد انهم كر الرؤية في الآحرة، و مكن كلا القولين تقول يه طو ثف من لحهمية ، دلسي يقول بممتكلمة لحهمية ، و لائد ت رتول به نعص متصوفة خومية كالانجادية وطالعه مرعيرهم وهؤلاء الاتحادية محملون صالبي و لائدت، كا يمول بن سنجين على ما ترى د ت لاترى،ودَات لاترى عين ماترى . و محم دلك ، لان مذهبهم مستارم الحم بن المقيضين ، فهم يقولون في عموم الكائدي ما فالد دالمصاري في للسيح ما وهد. تنوعوا في ذلك تنوع النصاري في المسح

ومن لا ماع التي في دعواهم أن حاتم الاوار، فصل من حاتم الانساء من حص وحوماه ل هندا لم يفه أبوعب لله لحنكم الرمدي ولا غيره من الله بح لمعر ما في من الرجل الحل فد كو عصر الم المن إلى من عي هذا الكمو الصريح، وكل احصُّ شربُّ ؟ فقرعم على حصاء مصاركانوَّ

و عطم من ديث رعمه ان الاواند، و لوسل من حيث ولايتهم تربعون لحام الأويده وأحدوا مريمشكانه والهدا باطل بالمقل والدين فال لمقدم لإباحد من المتأخر، وأرسل لايحدون من عارهم أو أعجر من ذلك به حميهم تابعين له في المع الله بديهو أشر فعومهم، وأصهر من ذلك به حميل العلم الله هو مذهب أهل وحدة الوحودا ترأيس ال وحود للحدق هو عس وحود الحاتي

فليتدار لمؤمل هذا الككمر الفاراج درجه لللد درجة او ستشم ده على عصیل عار سبی علیه نقصة عمر و تا بار البحل ، فهل نقول مسلم أن عمر ك**ان** . فصل من "بي غيالة بر"يه في الاسرى ? وأن علاجين الدين محسول صدعة الشَّامِر أَفْصَلَ مِن الأَمْمِيَّ فِي دَلِكُ أَنَّمُ مَا فِيمِ بِدَلِكُ حَتَّى وَلَ : قَمَّا يَهُم الكامل أَنْ يَكُولَ ﴾ مقديم في كل عبر وكل مرسه، و عد نظر الرحال إلى لتقدم في مرشة العلم بالله ، هنالك مطلبهم -

فقد رعم به أعم دلله من خاتم لا سياء "و ل قدمه عليه د لعلم ولله، وتقدم خاتم الاسياء عنيه دنتشريع فقط وهدا من عظم سكفر لذي يعع فيه عالية المتفلسفة وعايه المتصوفة وعالية سكتمة بدس وعمون الهم في الأمور العلمية أكمل من الرسل. كالعلم بالله ونحو دلك. و ن رسل ما تقدمو اعتبهم والمشريع مام الدي حمل لصلاح الدس في دبياهم وآمد يقوون ل شرائع قوالين عدايه وصمت مصمحة للدياء فأما الممارفواخد أق والدرجات ما يه في ما أو لا حرة فيعصون فيها أعمم وطرقهمي لاسيه وطرق الامياء

وقدعلم الاصطرار من دين مستايل إلى هما من عصر الكفروالعملال وكان من سيب حجد حقد أتي ما أحوث به برسل من أمر الأعال الله واليوم لآحو الرعمهم ل، ية إنه هؤلا في هذا الناب هو الحق وصا و في أحد رائر سل، تارة يك سولها، وة وقايحر فوتها أو رقيموصومه ود قاير عمل أن لرسال كندنو المصحة المموم.

تم عامه الدين يقولون هذه المعالات مصول الأسراء والرسل على العسهم الاديه لية منهم كما تقدم با فهؤلاممن شراء س قولاو عنة د

وقد كال عندهم شياح من أحهل . س كال إمدامه ط أنه من لاعاجم ويذل به حتم لاوليا ، وع به يعسر العلم بوحيين عوال لدي عَيْنَالِيْنَ عَا فسيره دوجه و احدو الدهو أكمل من سي يتنافق وهد تنذيمن صاحب العصوص وأمثال هدا في هذه لاوقات كثير ،وسماحالال المتناسفة وأحل تصوف والكلام لموافقة لصلابهما وايس هذا موضع لاطاب في سار صلان هذا واع الغرص لتعليه عي الصاحب المصوص وأنه عال عول عولا

وَمَ كُمْرُ مِنْ بِغُصِلَ عَدَ عَلَى الَّذِي شِيْلِيْنِ كَا دَكُرُ صَاحِبُ الْمُصُوصُ هط هر ولکن من هؤلا من لابری داك و اكن يری آن له طريق آلی لله عبر اتبع اوسول، ويسوع لنفسه المع نبك الصريق وأن حالف شهرع لرسول. ومحتجون بقصة موميي والحضر

ولا حجة فيم لوجهين (أحدهم) ن موسى لمُوكن مسولًا لي الحصر ولا

قىحدد ئىللىقى دسول شەپى همىد اشمال باسىيە وحمىم، عربىم، وتحمىم، ماوكىم ودھدهم، لاو يا، مىلىم وغير لاون، قىيسلا خد الحروج عن مايعة ماطلى وطاهراً ، ولا عن مايد، به من الكتاب والسام في دقيق ولا خليل ، لا فى العلوم ولا لا مال ، و يسرلاً حدال يمول به كا دل خصر لموسى ، ماهوسى فلم يكن مبموثا إلى الملفس

(الشاني) ل قصة الحصر على فيه مح عة بيشريعة بل الامور بي فعمها قناح في الشهريمه ، إذ عبر المعد أساسها كاعديا الحصر ، وهد لما اس أسلمها لموسى وافقه على ذلك ، ولو كال مح عا الشريعته لم يو فقه لحال .

وقد نسط هذاي عير هذا الموضع دن حرق المستة مصموله براء بالمعموم يجوز الانسان أرمحمعله الصحمه باللاف بعضه دن دلك خير من دها به ما كايه كما حر الراعي على عهد الهي وتقطيق أريد مح الشاة التي حف عليم الموت وقصة العلام مصمولها جوارفتل الصبي الصائل ولهد دل ابن عماس وأما المهدر دن كست تعلم منهم علمه لحصر من دلك الحيلام فاقتمهم وإلافلا تقتاهم وأما إذمة الحداد

⁽١) لم يدكر الحامسة، وفي مض الاحاديث في « ونصرت الرعب مسيرة شهر له

عيم فعال المعروف فلأحرة مع لحاجه إدا كال بدريه قوم صخير. ﴿**

(لوحه شمس) أنه قال ولما مثل اللي عَيْنَا إِنَّهُ الله وَ الحالمة الله كا يَأْخَلُهُ مَلُو مُتَلِيعةً وهو أحده عن الله كا يأخَلُه لله من عنه قال والسعب الموحب للكرامة ركما للمتاس أنه تابع لشرع خاتم الرسل في الطاهر وهو موضع الله عضه وهو ضاهره والد تسمه فيله من الاحكام كا هو أحد عن الله في السير ما هو بالصورة الشاهرة متبع فيه لالله يرى الامراعلي ماهو عليه قلا بدان يراه هكذا ه

وهد الذي رعمه من ال لولى مآخذ عن سافي سهر مايتمم فيه الرسل كأنَّمَةً الملاء مع أنه عهيم ، فنه من لأتحاد ما لأنجلي فتي من يؤمن بالله ورسود ، فان عد ايدعي اله أولَى مثل، أولَى رسل الله ، وبقول له وحي إليومه ح لبه شيء م وحمل الرسل علالة معلني الطندو حداب والحووعاتر دنك إد عرف سعام الدمل لدى قال دەمەسە قىيىلىي مۇ قىلەلىك راكىلەي لەرلالا » رسول و واستىقىل نلەپلەقى بليع الامرو بهي وهد الكفريشية كفرمسيقة لكداب وتعوه عن دعي له مشارك مرسول في الرسانة موكان يقول مؤذبه أشهد أرمحمد ومسيلمة رسولا الله ﴿ وَالنَّوْعُ الثَّالَيُّ ﴾ علم الحقيقة وهو فنه قرق برسول كا فان هو موضع اللَّمة لدهمية في الساطل ۽ فريه أحد من المدين الذي أحدُ منه البيث الذي يو حي به الى برسون، فقد دعى أن هيد أنه يالذي هو موضع اللمة الدهنية وهو عم الناطي و لحقيقة هو فيه فوق ترسمل لانه دخده من حيث ياحد اللهك انهم الدي بوحي به إلى اتر سول، وابر سول يا حده من اللك ، وهو الحدة من قوق اللك ، من حيث ياحده اللك ، وهذا قوق دعوى مسيمة كداب، فان مسيقه لمربدع به أعلا من الرسول في عبر من العلوم الإلهية، وهذا ادعى الهفوقه في ما الله

اتم وال ا فال فهمت ما أشراب به فتلا حصن، فالمراساهم ، ومعاوم أل هما الكمر فوق كفر النهود و نتشدري فال مهود و نتصاري لا ترضي أنجمل أحداً من تؤمين فوق موسي وعيدي وهد إرعرهو وأمثَّة تمن يدعي بهجاتم لأوار واله فوق جمه الرسل مو ميم ميك من حمله برسل ، وعملاء بالاسفه لا يرصون مهم و عما يقول مثل هند عالامهم و هال خورمنهم برين همل سمد با سعل مثل و لدين

التاسع وقوله فكل لها من لذن أده بالي أخر عصل بالصمن أن حميم لانابياء والرمال لا يأحدون إلا من مشكلة حام الاين، سوص علمه أمانك أن حمع لاسياء لا يأحدون إلا من مشكوم علولي ، و فادهم صادل وي وسل يس منهم من إحدامن "حرا إلا من كان مأموراً الدع شريعية كأندياء فني مير آيا والرسل لدين فيهم عدس ميو عامدع شور ه كافيرته لي (إ - بر ليا التوراة فهاهدي ونور) الآية

وأما براهم علم حدعل موسي وعيسي ، و و ح لم يأحد عل براهم، و و ح وابر هم وموسى وعيدي لديا حدو عل محدو ل شرو ، و آسوا ١٠ کا فال تعالى (و د أحد بنه ميشاق سيس لم آنكم من كناب وحكمه) لآية فال ابن عدس ما نمث لله نشأ إلا أحد عليه المهد في أمر محمد وأحد لعهد على قومه سؤمين به ۽ وائن نعث وهر آخياء اسطير له

(العاشر) قوله : من تحقيقه موجود ، وهو قونه هاكنت سيًّا وآدم بين ال.. والطبن ، بحلاف غيره من لا سياء ، وكمالك عاتم الاوليا. كان ولياً وآدم بين الماء والطين _كندبو صح محالف لاجمع أنَّمة لدين، وإن كان هذا يقوله طَّ ثَمَةً مِنَ أَهُلِ الصِّلَالِ وَ لَا لِحَادَ ءَ مِنْ اللهُ عَبْرِ الْأَشْيَاءِ وَقَدْرُهُ، قَسَ أَن يكونها ء ولا تكون موجودة بحقائقها إلاحين ترحد ولاهرى بي منترس لا . . و سيرهم ولم تكن حقيقته عيراتها الله على موجودة قد أل محتى لا كاكات حليه عيره على أل لله عليه وقد ه عامكن كل طهره حدود و سمه مشهور أعمر مراعده به كال مكته أبي أبي أبي المهد الله مكتوب خاتم النبيين عن المراحص بن الله على الله على المحتى المهم على الله على المهد الله مكتوب خاتم النبيين عن المراحص بن الله على الله على الله الله مكتوب خاتم النبيين وال الملحدال في صليته و أل المثر أبي الكندعوة أبي المهد الله مكتوب خاتم النبيين و و في أي عاد الله قصور الشام ها و في أي عاد أن المهد الله قصور الشام ها وحديث وبسرة على قد المراحم الله عدد على حديث المهد الا عام المواجع المهد الله عديث المهد الله المهد على حديث

 ⁽١) اشار مقوله « يروي ٤ الى أن هد. صعيف عبر صحيح كاندي قبله واما
 «كنت نبيا وآدم بين لما وانطين ٥ فالماطل رواية ومعني

المكدونات بأندق أهل معرفة بالحديث أأن هد معني روو أفيه أحادث كأيه كسب حتى به حتمم في فلاند شرحملته من أنح ب بن حمويه بسميه أحمرته مستصال الأقتدات وأتدارضنا في كانات القصراص وكان معصراته والصاحبة احتمي أمديت له معص مافيه في به دلك و حد يمكر مثل هماد لاحديث فيهت به أن حذا که کذب

(لحدي عشر) فيه وماء ولال كاروليا و دمام الم و عص الى قوله _ هجام رسل من حيث ولاية - سته مع لحمر ناولا ٢ كنسمه لاولو ، والرسل معه _ لی احر ایکلام _ د کر فیه ماعده می کول رسول بنه عیالی معهد حتم المدعى كـ. أر الانبياء والرصارمية الحدامل مشكانه عبريالله لدي هو أعاثا الملم وهو وحدة لوجود له مقدم حماءة وسند ولدادم في فتح باب سماعة العمين حالا خاصا ما عم _ ي قواله فد المحد ، ــــــ وزاي هد الله ، حاس هد كدب على وسول الله ﷺ في تو ٢٠ ته ١٠ل سرد ولد ده في شدعة فقد لا في أميه المرابب » تحلاف الحبر معتري فانه سند في حد «لله وغير ذلك من المقامات والله كنت قول. لر كان تخاص ب ممن بعضل تر هيم و موسى و عيسي على محمد عَيَّلَيْهُ حَالَت مصينه عنده، لا يحمع السعول فكيف عن يفصل رحلا من آمه مح بد سی محمد و سی حمم الا مده و برسال فی افتصار الله م ویدعی أمهسم ياحدون دلك من مشكانه أوهد عيرهو عاية لألحادو الربدقة وهد المفصل من صل من آدم و أمده عن عمر طأ استقم ، وأن كان له كلام كثير ومصنفات متعددة، وله ميز فة باشياء كثيره واله استجواد على فنوب طواراف من أصاف التفلسفة والنصوفه والتكامة والشقهة والعامة بالان هاتما الكلام من أعطم الكلام ضلالا عند هل الكلام و لايدن و لله عيم

25 25 25

وقد تدن إلى هذا الكلاء من الكفر والمعيس بارسل والاستحفاف بهم و مص مبهم والكنفر بهم وعا حاق به مالا مجني على مؤمل با وقد حمدتني أحد أعدال المصاداء له سمع الشنح اير هيم الجميري رحمه الله عليه يقول. رأيت بن عربي وهو شبح محس مكتب مكل كدب أداله عله و يكل مي أرسه عله - عدصدق في في يا والدين هذا تعلق لا يوع التي دكر ها من الكمرة وكبالك فوں أبي محمد من عبد السلام هو سنج سوء مقبوح كديت غيرن بقدم سالمرولا پجرم فرحناهو حق عنه الكنه بعشل أنواح باد كرماس الكفراء بال قوله لم بكل فد البن مجر له وتُعتَقَ و إلا فايس عنديات وعالم كم عانه علاسفه لالهيمان بدائ يقونون او حمد له جو دخوا ما لم المان و جهاد الله ما يعدوه الما معه وجهاد الله م ه ها بدایت بخش قول اید هر اه از داشه به این که مان و خود اعدانه مطاعه و لا يقرون بوخود واچپ څــه 😅 د کړ ته عي فرغول، دو ۱۸۰ فوله مط تي القول فرعون بالحق فرعمان لأ تكرمقر الانه والهؤلاء رماروا للشموا الوا مسترواله ناو خود الدائي أفراء فرعول فهما أحول من فرعول وأصل بالوفرعول أكمرممهم، فی کفرد می امد د و لاستک بات فر کفره، کا دار ته ی (وحجدو بها واستيمت أنفيه طه وعد) وأباله بوسي(عدعات مأبول هؤلاء إلا ب السموات والارض بصائران وحاع مرصاحب مصوص دواله هده أصول لاعال الثلاثة من أصول الأنال : الإنمال للله و لانتال برسله و لاعال بالدوم الاحر فأما لايمال ملكة فرعموا ال وجود، وحود أمال بس للمالم صابع عير لعالم؟ وأما اوسول قرعوا بهم أعير بالمدملة ومن حميع باس با ومبيد من يأحد علم بالله لدي هو التعميل ، وحدة الوحود مرمشكا معاو بهم بساووره في أحداثملم بالشريقة عن لله أوأما لابدل وليوم لاحر فقد قال

٠ إ- رسائل إن تيمية ح ١

وم بق إلا صادق الوعد وحده و مالوعيد الحق عين تصابن وان دخلوا دار الشقاء فيهم على لذة فيهما نصيم به من وهد يدكر عن دهس أهن صلال فيه به فال ان السار تصير الإهلها طبيعة به بة يتمنعون بها ، وحيثد عال حوف والا محدور والا عدال الآبه أمر مستعدل تم به في الأمر و سعى عدد الآمر و ماهي و المدي و حد ، ولهذا كان أول بادله في اعتباطات اللكية تج هي أكبر كسه

> رب حق و ممدحق دست شعري من ، كالمه إن قلت عبد فذاك رب أو قلت رب أبي يكلمه ؟ وفي موضع آخر فس " مست ، "مه حصه

وهد مسى مى صلادل سديد أنح شد ولاوحدد لا وحود برب ش الكاف ا وعلى أصله هو المكلف كايقولون ارس من نقسه الى نفسه رسولا ، وكما قال ابن الفارض في فصيدته لني نصبو على مدهمهم ، مهاه عدم سام ا

إِنَّ رَسُولًا كُنْتُ مِنَى مُرْسُلًا ﴿ وَ﴿ لِي ۚ أَنْ يَانَ عَلَى اسْتَدَّابُ ومُصْمُومُهِ هُوَ النُولَ عَجَدَدُ تُوجَدِدُ ومُدَّعِبُ اللَّ عَرَفِي وَ مِنْ سَمِينِ وامثالهم كما قال:

> ها صلاً بي مقدام فيم و شهد فيها به لي صت كلا مصل عند سحدلي حميقة الحم في كالسحدة (١) وسكال ليصي سوي فيمكن صلاتي الميري في أد كار كمة الى قوله:

وما دالت إياها و ياي لم تول ولا فرق مل دائي الداتي أحمت ومثل هذا كثير والله اعلم.

(١) اسبت في دنوانه الدي بين الآبدي حكدا
 كلانا مصل واحد ناظر الى حقيقته بالحمع في كل سجدة

وحدثني صاحبنا الفقيه الصوفي و الحسن علي بن قرباص أنه دحل على الشيخ قطب الدين بن القسطادي فوجده يصنف كتابا فقال : ماهذا ? فقال هذا في الرد سي بن سمين وابن عرض و بي حس لحربي و معيف معسني وحدثني عن جال الدين بن واصل وشمس به س الاصل في مهم كا به فر ل كلام بن عربي وسد الله وبرد ل عبه و ن الاصلائي رأي معه كتابا من كتبه فقال ال عدمان مل كنه فالم نحى، إليء أو ماهذا معاه وال سو صل لما فكر كلامه في التفاحة التي الفست على حوار معلم معها فقال: والله الذي لاإله لم ويكذب ولقد بر في نبيه ،

وحدثی صاحب الدصل أو کرس و لارع بشیح فی لدین من دویق المید شرح و قدعی لاری می دویق المید شرح و قدعی لاری می الدی مقدر و قدی شرح سو، مقدر قدی عدد ما ولایم و قدی و کلی بی لدین به مقدر عدد می المقه و می المقه و می سعم به مقدر عدایی به بند می و حد می المقه و می سعم کلام بین دفیق عید و حدثی بی بیجه عی راشد لدین سعید و عیره به قال کال سنجل المیدات عدا حس خواله و حدی اشیح عام الدین کی لدین کال سنجل المیدات عدا حس خواله و حدی اشیح عام الدین قرائت بی لدین المیع المید فی المین می کلامهم شیئه فرایته محده المات به و اسمه و فده دکرت دائ له قال التوالی شیخ ما فی و حید بی المیران عدد بی المیران که شراک و المید و المیه و فیم دکرت دائ له قال القوالی لیس فیه و حید بی المیران که شراک و المید و ال

وحدثني كال لدين بن الراعي أنه لم تحدث مع المصالي في هذا المدهب قال أوكنت أقرأ عليه في ذلك فالهم كالوا قد عطموه عندا، وعمل مشتاقون الى معرفة فصوص حك فد صرر نشر حالى قول فد الموحيد - او فقال مد هد كه حمل در و حصر عساط فحلى سلق هد الموحيد - او كا ول شم حاف ل شبع درك عد في لى كُ وقال ستر عتي ماسمعته مي كا ول شم حاف ل شبع درك عد في له الله كُ وقال ستر عتي ماسمعته مي الهاس شادى تعيد نشبح وحد شي يعلن فقال عن التلساني هؤلاء كدر هؤلاء بعتقدول ل الصحة عي العاسمة عي الصاحة في المحلف فقال عن التلساني هؤلاء كدر حدة عي هده فقال لا تحد عده هد و عا تعيد مده دل خلوق وفقال كي مشك مثال من برده ل عتول الى لسنطال على در صاحب الأنول والدر و در كال و دل هو حدى يعرفه في المسلطان المحلف بكون حالة عند السلطان المحلف المحلف

وحدثنا أيضا قال قال لي فاضي القضاء من الدين بن دفيق العيد انما استولت مسعه عبد وصعف الشريعة فعمته في الادكم مسعف هؤلاء لذين يتوه ب فاراته د وهو شر من مدهب عالسعه ? فقال قول هؤلاء لا عوله عاقل على عامل يعلى فساد قول هؤلاء لا موله عاقل على عامل يعلى فساد قول هؤلاء لا مهي أن فساده طاهر فلا مداعد عد المنته على المداعد على المنته على المداعد على المنته على المداعد المنته على المنته على المنتول وال كانت قاصدة

وحدثني تاجالدين الاتباري المديه صري مصل به سمه شيخ ابراهيم الحدري يقول رأيب بن عربي شيخ محصوب علمه وهم شيخ مجس يكفر دكل كسب وله مه دوكل بي رسله به وحدثني اشيخ رشيد الدين بن العلم اله قال كستو أدشات مدمثق سمع ساسيقولوس بن عربي و لحسروشاهي ان كلاهه ريديق - وكادا هد معاه - وحدثني عن الشيخ برهيم الحمري به حصر بن عارض عند الوت وهو ينشد :

إلى كان ممرتي في لحب عندكم الله الفيت فقد صيعت يامي الله عندي عندي مها الرسال واليوم الحسيم اصعات احام وحدائی المقد عاصل ان الدین به سعع شده بر هم الحموي بقول رأیت في مداي بین عرب و پی ادامن و هم نیبه بر عمدل بشدس و بین بر بی فی و حدایی شهرت الدین الري عن شرف الدین بن شسخ بحد الدین بن حکیم عن به به او فدمت دم ای فی فی در ای فی فی به به او فدمت دم ای فیماد فی موت بن عربی و آب حدر به کاله در عسم از ماد فر آیه لا شه حد این الاولی اس عربی شوال مدمت با هدام وعلی و اعلی شاخ ساعیل اکور بی اله کاریخول بن عربی شوال مادو حدای الدین عن اداخی دارف الدین می اداخی دارف الدین عن اداخی دارف الدین می دارف این میموین

فصل

(الثاني) ل عندهم الشمس ب لعالم ولا مثلث اللف و يس لا وحوده وهو لا يكون رب سمه ولا يكون النث المارث هو مناث الثاث يا وقد صرحوا عهدُ الكمر مع تدقيمه وداءً له هم منك النكة سم على أن وحوده مستقر إلى هوات الانسياء، ودو ت الاساباء معتقره إلى وحوده ، الله ياء ماء كمة أوحوده، فهو مثلث المثلث

الشاشة) الرعيده الله لم بران حدَّ سيده ولا تعلي أحدُّ شيئه ولارحم أحد عولا أحدث إلى حدة ولاهدى حدة ولا الم على حد بعمة ولا عم حداً علم ولا عير حداً اين، وعده في لحيدً السارة الله الحد لاحير ولا شر اولا للع ولا صرء ولاعطاء ولامنع ولا هدىولا صلانأصلا وال هذه لاشياء حممها عين نفسه وتحص وجواده أفلس هناك سيرارض البيه، ولا أحد سواه ينتمع نهاله ولا عبد كون بر وه أو منصور أو مهد،

. نم على رأى صاحب مصوص بإعده الدواب ثانة في العدم ، و علو تهي احسنت والمدمث وأفعمت وصرات ووهدا عبده مير الفدر أوعلي رأي السقين مائم دانت تأسة غيره أصاله على هوا دام عسه بمسه بولاعي بفسه سفسه بوهو المرزوق المصروب لمشتوم، وهو الم كع والمكه ح و لا كلوالاً كول عوقد صرحوا بذلك تصريحاً بينا

(بر نع) ن عندهم أن نله هم ندي تركع ويسجد ويحصع ويعمد ونصوم ونحوع ويقوم وندم ونصلته لامر ضوالاسةم وننتيه الاعداء ويصيبه لبلاء وتشاتدانه اللأواء بوقد صرحوا بدلك وصرحوا بأن كل كرب بصيب المعوس قاته هو ألذي يصيبه. وانه أذا نفس الكرب قائما يتنفس عنه، ولهذا كره بمض هؤلاء الدين هم من ا كفر حتق لله واعطمهم لدق وإلحاد ً وعنواً على للهوعاداً أن يصعر الاســان عني الـ 3 لان عندهم هو المصاب لمثنى وقد صرحو أنَّه موضوف كل نقص، عيب فاله ما تم من نصف بالمقائص و عيوب عيره الحكل عيب والقص وكمر وفسوق في عالمتا به هو المنصف به لامتصف به عيره الكهم متعقون على هذا في الوجود

تُم صاحب المصوص يقول الديث ثالث في المده موعير ديقول ما تُم **سوى** وحود الحق الدي هو المتصف بهده المدال والمذلب

(حمس) عدده الدين عدوا اللات و هرى وساة الله الاحرى و ساق الله الله و ساق الله الله و ساق الله الله و ساق الله الله و ساق الله الله و ساق الله

(بدكرو مكر ك) لا لدعوة إلى الله مكر دلدعو ، لا به ماعدم من الدادة فيدعي لى الهامة (ادع لى به) ها عدة سكر (عريصيرة) فعية أل الأمرانة كله ف مو في مكرهم (لا بدران حتكم ولا بدران كاله ف مو في مكرهم (لا بدران حتكم ولا بدران ورد ولا سروع، ولا يموث و يمول و يسر ") و بهم إدار كوهم حهاوا من لحق على قدر ما دركو من هؤلاء فال احق كل معبود و حها حاصا بمرفه من عرفه وعهد من حمله في لمحمديين (وقصي ربك ان لا بصدو إلا إيده) في حكم ف سالم بيلم من عبد وفي أي صورة طهر حتى عبد وأن التعريق والكثرة كالاعصاء في الصورة المرودية في عبد غير لله في كل ممبود. فالادني من تحيل فيه لالوعية في الصورة الرودية في عبد غير لله في كل ممبود. فالادني من تحيل فيه لالوعية في العبورة الرودية في عبد غير لله في كل ممبود. فالادني من تحيل فيه لالوعية في العبورة المردودية في عبد أن قبر ولا غيره من عبد من قالوا إله وحد "كانو يقولون الله ولا الاآمه والاعلى ساخيل طيع من عبدتم لذلوا إله وحد "كا كانو يقولون الله ولا الاآمه والاعلى ساخيل طيع من عبدتم لذلوا إله وحد "كا كانو يقولون الله ولا الاآمه والاعلى ساخيل طيع من عبدتم لذلوا إله وحد "كا كانو يقولون الله ولا الاآمه والاعلى ساخيل طيع من عبدتم لذلوا إله وحد "كا كانو يقولون الله ولا الاآمه والاعلى ساخيل طيع

فال هذ محتى إلحي سعى تعصيمه فالإيسصر ولأد بي صحب بحيل يقول (ما عندهم إلا يقربون إن لله رجي) و لاعلى مدايقو إلى إله و حدوله سامو)حيث طهر ، ونشر المحتين بدس) حبت ، و صيعتهم فقالو ٥ إلى ١١ ولم يقويو ١٠ صيعة ٢ وقال أيف في فض الحدرومية ثم وراه أول لموسى (إني حشيت أن قول فرقت دین می اسر ایل) صحصی سا کی عار آیمید با دن عادة المحل در قت ليمهم وكان فيهم من عنده الناع للسامري وتشيداً له ، ومنهم من توقف عن عبادية حتى برحه موسى ايهم فيسانونه في دلات با څامي هارون أن المسب دلك المتفريق اليه ع فيكال مباسى أعم الاصراص هارون لأنه عبر الما عبده أتبع ب المحل، لعده مأل شُدَقد قصى أن لايصد إلا ياه وما حكم بله نشي ﴿ لاوقع، فكان عتب موسى خاه ها رول لما وقع الأصرافي لكاره وعد- تــ عادول الدرق. من يرې لحق يې کل شي. ١.٥ م د ٥س کال شي. . مکال مو سی تر بي ه رول تو بية علم وإن كان صفر منه في السر،و ماك أ دن به هارون ما قال وحم إلى المامري فقمل (شما حصلت مصامری) رسي فيما صمعت من عدولات إلى صورة المحل على ولاحتصاص وساق كالامدإي أرقال فكان عدم قوة يردع هارون العمل أن تمعد في أسح ب المحل ما بمسر بيط على المحل كما سنط موسى عليه _ حالمة من الله طهرة في لوحود ليعمد في كل صورة، وردهست طائ الصورة بمد دلك في دهمت ولا عد ماتلست عند عامدها بالالوهية، ولهد ما بقي بوع من لابواع إلا وعند، الماعلادة تأله ، وأما علادة السحير ، ولا الدائم دلك لمن عقل ، ولا عند شيء من أنده إلا بعد لتندس بالرقمة عند العابد والطهور بالدرجة في قامه بولدلك تسمى الحق للم برقيع الدرحات ولم يقل رقيع الدرحة فكتر الدرجات في عين و حدة واله قصى أن لايمند إلا ياه في درحات له كثيرة محتمة أعمت كان درحة محلي إلهي عند فيها و عظم محبي عند فيه و علاه لهوي كما ول (أفرأيت من تحد إلهه

هو در قبو أعظير مصوده قاله لانصد شيء إلا له والا عداد هم الأبداله وفيه قول وحتی هوی پل لحدی سب هوی از وجلا دوی فی غیب میت هوی لا ترى على شاملانها ما كم كف تي في حق من عبد هو ه و تحذه م فقال (وأصله الله عني الديار و صا الله حيرة ، وذلك الله لما رأى هذا العابد ماعمد إلا هواه لا غيره أو سه في أمر به من سد رة من عده من لاستحاص حي إن عبادة الله كانت عن هوي أ _ " و ٢٠٠ - به في سك حدب الندس هوي وهو الأرادة عجم ما ما شه و لا اراد عي د- ه - و كمات كار من عساصوا م من صور مالم و تحده إلى أنه له الا باهماي و ماه الا الرال تحت ساه . هو مائم أي معام دات تدماع في مالدن و على بالدا حراً ما يكامر من ملد سو د او لدي عنده کړې پنه لا ته ر لاخا د الحمال او لاحماله خارې کړ د کړ د سامال واحدة في العاد (وأصرية) أو حرو ترغم أن الانداء ما الأهواه ما ولا متعلمه لا هو ديادو اصادف لامر الشروع أو لم صارف بوف لكمي من و أي كان مساود محلي بمحل إلى د ١٠ مايد كاللهو كالهو العمم اللهم للعاص للحو وحجر أوجيون أو النان وكم ك أوبدك هذا سم المحصلة فية والإلوهية مر مَةَ كَالِ الدَّيْنَ لِهُ * مِنْ لِهُ مُمَانِ وَالقَيْنِي خَلَيْنَةٍ كِنِي حَقَّ بَصْنُر عَمْدَ لِمُعْمَد المتكف على هذا المممود في هذا على - تصالحتجر وهذا وال عصامل أريرف مقاله عولة (ما عده لا غرب ما لله بي) مع تسمينهم على الله الم (حمل لآلمه د و حداً إرهد التي مفحات، ١ - لكرو دمل تمحمو من دلك فسهم وقعو على كثرة اصورونسية الانوهية داء شرء أرسول ودعاهم بي لهو معد يعرف كا ولايشهد أنصَّا بأم دنبهم أنهم أنشوه سدهمو عشدوه في قوطه (ما يعدهم لا يعرمونا لى لله ربي) معهم مال نبث الصور حجارة ، ولدلث فامت لحجة علمهم بقو به (فل سموهم) في يسمونهم لابد علمول أناث لاسم المرحقيقة كحجر وحشب وكوك

وتدار حقيقه ما عليه هؤلا، وبهم أحمو على كل شرك في العالم وعدلوا الله كل محلوق وحورو الله يعدد كل شي، ومع كوم مر مسدول كل شي، فيقولول ماعدد إلا الله، فاحسم في فولم أمرال كل شي، فيقولول ماعدد إلا الله، فاحسم في فولم أمرال كل شراك وكل حجود و تعصيل مع صمهم مهم ماعدد و إلا الله فا ومعلوم أن هذا حلاف دين مرسين كالهه وحلاف دين أهل الكناب كلهه وحلاف ماقصر أهل الكناب كلهه ما وحلاف ماقصر الله عليه عدده مما معقوله بتنو مهم وتحدودي عومهم وهو في عيه الهما د والتداقص والسفسطة و ألجحود ارب العالمين

ودنت اله علم بالاصطرار أن لوسل كاله مجملون ساعده الشركون عيرالله، ويحملون عايده عامد لله مشركا بالله ادلا له حاعلاته بد افسهم دعو الحلق إلى عبادة الله وحدد لا شريك له اوهدا هودين الله لدي أبرل له كتبه وأرسل له رسانا وهو الأسلام له ما نام لايسال للمس لاوائس و لأحريث به بدولا يعمر لملق مركه بعد الام الرسالة كره ل إن الايعم أن مشرك الويعم الدول الكالم وله م) وعو م رق مين عل لحنة وأعل مرا بالسماس والاشتراء كاف مي مُثَنَّالِيَّةٍ ٥ من كال - كلامه لا إم لا به وحدت له لحده لا و ال ٥ مر مات و هويمه را لا ١٠ إلا له وحات والحمه ووال أن لاتيك لا تتوها عالم على أمث لا وحدووجه لل وجوهي أس لدين، وكه ره أمرت أن و أن عاس حي شهدو أرالا عالا مه و أي سول لله.قاد قالوه الصدو من دمانهم و أمو عماماً التعوارات بهماعي لله » وقصائل هدراكامه وحة أثم وموقع من الدس قوق ما شده و صعول و تعرفه الدرفول ، وهي حليقه الأمراكه كره أرقد بي (وما رسما من وسور لأ ع جي المام به لا إلى لا أن وعلامان وقعم سنجاله أنه و جي إلى كال وسول سي الالوهيم عما سم دو أنسم له وحده . و ع هذلاء . "حدة الشركول أن كل شيء سانحتى لالوهيه كاسحة ق لله له ما قال تعالى (و ساَّر من أرسا المن قد مشمل سنا حميا من دول لرحمي أهه تسدول) و عير هولاء الملاحدة ال كال ثني، قامه إله معنود فأخبر سنج له لم أخبل سردون الرجمن ألهه وقال تعالى (والقد بدلت في كال أمة رسم لا أن عندو الله و حالمه الدياسوت) فأمن الله سنحاله مداداه واحتباب بدائها والدهؤلاء أبالطو عيت جميم فلها لله أو عي عله ومن عدد في عدد إلا ١٠ وول ته لي (بالمها الدس عدو ومكم الدي حمدكم و لذين من قملكم . لا يتن وأمر سنح به بعنادة وب الحاق لهذه الآليات وعبد هؤلاء بالاحدة بلاعين هو عين هذه لآلات و هي سبحاله أن بحمل أساس له أبداراً وعبدهم هم الايتصوء فال لابداد هي عبيه فكيف يكون مد المسه الدين عبدو الاحادث عبدو سواه

ثم ال هؤلاء ملاحدة حتجو تقسمة الشركين لما عدود إلهاً كما قان

(أحمل لآمة إلى وحدًا؟)وعشو بهم! سموهم َمه كاب تسمة المشركين دليلا عين الحكمة المهاعير وهذه لخجه فداردها الهاعي المشركين في عبر موضم كتوله سنج مه عر مور في محاضله بعشر كس من قومه (أنح دو سي في أسياء سميتموه أند و باؤك) لآيه هد رد أنه في (أحشيه المدر به وحده و الدر ما كان عد أناؤه) فأحر صوراناه عليه السميم باها أهه ومعير دين تسميه التدعوها هم وآلاؤهم سأمال لله بها مل محمولاست الدي لحكم مسرولا اله وحده يا وقد أمر هو سنحانه أن لاعبد لا الدافكيف محتج المول مشركين لاحجة للمردوقد أعبل للمقدهم بأسر الحلق أبالا ملدو إلان مدون هده لاوال التي ساه بشركول آلهة، وعبد الملاحدة بالندو الأواران معبدو الا لله

تم ل الشركان أبكرو على لوسهال حيث عاهم البعندو الله وحده والد وأ ماكان يعلد آباءهم و دكانيا هم ماراني المدون لله وحده كالرسمة الملاحدة، فلي. بدعو إلى "رئاما يمثله كياء هم هو وسير مان الأنبياء ؟ وكذات " لسيح به في سو ة يوسف عنه (يحساحتي السحل "ربات متفرقة ل خير أمالله الواحدالقهار؟ ما تصدون من دوله لا منه، منتشموها التم وآلة كم ما ترل لله بها من سلطان لى قولة — والحن اكثر المس لا بفعول) وقال سنجاله (أفرأيم اللات والعرى ومدة شابه لاحرى - لي توله - ولقد عاه من رمهم لهدى) وهلماء ائتلائة المذكورة في هده السورة هي لاوتال العطام الكار التي كال مشركورية توثهاس مصارهم، والاتكانت حدو فديده ـــاحل لأهل المدينة، والعرى كالت قريبة من عروت لأهل مكة ، ومناة كالت الصائف لثقيف، وهده الثلاثة هي أمصار رض لحجز

أحبر مسجامه ن لاساء التي ساه المشركون سياء لتدعوه. لا حقيقة م، ٥ فهم أنما يعبدون اسباءلا مسميات بهاءلاً بم بس في لمسمى من الانوهية ولا العرة

ولا التندير شيء ، ولم يترل اله سنعان بهدد لاسيد بالراصع الشركون الأصا لا يمني من حق شيئا في مهر آلية تمنع وتصد و منعور هواد الفسهم وعمد أملاحدة سهم اد عندوا أهو رهيا فندعند. به روقد قال سنجابه عن مام الأئمة وحديل إحمل وحير المريه بعد محمد ليُطائحُ به في لأبيه (بأنب له تعمد م لا يسمع ولا ينصر ولا يعني علمت ثمث أس أي قد حالي من معيم لم ألمت ل فور) 💎 فتکول نمشیصال و 🗋) فلم داو کر علیه ال یعبد الاو ال ای لاتسمع ولا تبصر ولا تغيي عنه شبئا

وعلى رغم هؤلاء المنجدس في عندو 🕒 له في كل مصود فركمان الله هو لدي لاحمه ولا نصر ولا يمنيعه ششوهم بدل بهاه عرعده وهو الدي مرديده وهكد فال حدق ما عيايها عاجر الماء ي في قصيدة ه

د بادي ت تنه در و أمري و وحد صدق يه، و نمار ه ي طمك و عيس و حد عده ي مرعن م ي ي و ه م حد . (١ وعين ما أنت تدعو بياليه اذا حققته ثره النهبي يا جاري وهدقال ينظم برهم لأنيه (با بال لا تهمد شيعان أن الشنطان كان نار حمل عصير) وعندهم إن الشيفال محل هالي يسمي تعظيمه ومن عبده فما عبد عبر الهورانس لشيط عجر حمرجي تعصيه. وقدة السلح به (ألم عهد اليكريوني أدم لا تعمدو أشيط رامه كم عدو مبير عوال عبدوي عدا صرط مستقيم - لى قو له- بعدول هم عن عباده شيعار و أو هم عبادة المدين بميوعندها عددة الشيفال هيعندته أبتساء فينسي أرانعند الشيفا الواحميع مواجو دات فانها عينه والان تعالى أنصا عن الدم لحلائق حبيل لرحمق لله لما (رأى كوكما قال هما ري في أول فاللا أحب الأفيس في رأى اللمر درع قال هذا ربي، فيا

⁽١) كذا في الاصل وليحرر

أهل قال اللي لم يستَّى عني لا كومن من عمام عند الله فيه وأي الشمس دوعة قل هذا إلى هذا كحرو أصفه ل عرام إلى برى مم تشركون يا ليوجوت وحمي ل لي دو ٨ . وهم منده ل ١٩٤١ أبيم ار فد كات ا كم سوة حسة في ہر هم و بدين معه إداقت المعلم أن يا منام لـ الله الله على توسو الله وحديا وقال مالي (و د قال بر هم لأ يه وقامه إلى براء مما تميدون إلا سى فطري) لآية وقال عالى الترييد ما كام تعدون " أحدو أبعكم لاقدموں نے لی فیا ہائے اور دھویتر امران عالیں) وقال تمانی (اِل قال لا میہ وقهمه ما عمدول الفالم المدأص مافيار بدعاكمين بالي فهاله يا قالو الحرفوه وانصروا آلمتكم إن كنتم فاعلين)

فهدا حبيل لدي حصدته باه لائمه لدس ينشون أم مامن لا مياه والرساس مه دوله اثر المؤمس فالـ() کي اري، تم مشر کول إلي وجهت و جهي بدي قطر السمو ت و لأرض حمد) وعدد الاحدة الذي شوكه ما هو على لحق يسعيره م فكيف ينبرأ من لله الذي وحه وحيه اليه؟ وأحد الأمر بن لا مرعي أصلهم إما أن ومندهفي كل شيءس لمد هر يدول تعند ولا حتمه صاوهو عال،مكل عندهم فلارتبرأ من شيء عوالما أل بعدد في مصل لمطاهر كالعالي الما فصيل عبدهم

وأما التبريء من عص لموجود تفقدفال . القوم نوجو تركوهماا: كوامن لحق بقده ما توكو من ١٠٠ لاو ١٥٠ و برسل قدته رأث من الاوانان فعد تركت الرسال من الحق شيئًا كشر ً و مرؤ من لله دهاي دع. ﴿ فِي اللَّهُ وَ لَمُشْرِكُونِ على رعمهم أحسن خالا من شرساير، لأن لشركين عسوء في مص المطاهر ولم يتبرؤ من سائرهم والرسل يتعرؤن منه في عامه المعاهر

ثم قول ابر هيم (وحيث وحمي للدي عمرات و الارض) باطل على أصمهم، عامه لم يقطرها الذهي ليست عبره، فله أحدرهم يقوله (ألم تر إلى الدين أو يو لصله من الكتاب يؤملون بالحلت و معرت الآيم

ثم قول الحليل (وكيف أحاف لد أسركهم ولاتح قبل لكه أثمر كهم لهة) الآية وهده حجة لنه التي الاهم لم هم لهي قومه للماله كف أحق لاعداء ه من دول لله ، وهي محموقات المسود على روانه ، وعداه إست مدودة الدولة، ومن لم يتم محقم فراهنف بالماوار السن ، المام ال

وقول حدیل کم شرکم بهداریس به سد) م صحعدهم و په م یشرکو به شیئه د مستم نمردختی اشرکو به بال مداد به ی عادوه هم الله و کثر ما فعاود چه عندود فی مص اساطراء است فی هد آنهم جملوا غیره شریکا له فی المنادة .

⁽١) يسون مهذا الآيان بالسب الذي هو أساس دين الله في الفرآن وسائر الكتب الالحية ، وهذا عندهم الذي والنص درجات الإيمان بل هو عندهم باطل، إدلا موجود عندهم عبر هذه المتناهر، ف كمل المبادة عنادما أو عبادة ما سحي الآله فيها كلها وهو هي، ودون دلك عبادته في بعصها كمادة المسبح وعير من لشروعادة المعجل والاصنام فك ما كثرت المدودات كانت العبادة أكل ، ولا يسمى ه دا شركا عدهم لان هذه كلها وسائر الموجودات بي واحدقي فسامتعدد في مطاهره .

لايتصور أن يوحد لا في تحدوق في لم يده في شيء من للحوفات أصلافا عدم في الحقيقة ، و . أصليد معمد فلم المداول المسافقة ، و . فلمر و وفيكو ل المحتوف المحتول المحتوف المحتول المحتوف المحتول المحتوف المحتول المحتوف المحتول المح

وكدلك أنصافول حدل تمومه (، م آ، مكر وثم تصدول من دول الله) مه أعداهم من لحق ثدي ما الديم وفر آهمهم، وكدائ كه ادامه ومدار الدهم كفريالحق عندهم ومهاداة له .

الم قوله رحة ومد ، وحد) كالم لاحد له عده بعدم عدم كو مؤمد ، د به وحده و لا تصمه سد د د د د و د . به سهم عدوه في بمص لما نفر ۾ رکو اعظم من اح کامر به فيها ۽ وکديات سائر ماقطه س وهم من معاد ته ده و به سدع مدد دله لا مدعد عد لله كا رع المنجدة ليم حين قداءً وقص الله أن لاعادو الأرباء) قالوا أوما قصى لله شيئا ﴿ وقم وهد هو الآخار في أنَّب عَلَّهُ وَيَحْرِيفِ الْحَمَّمُ مِنْ مواضعه بالم يكندن على المه ال اقتلم الأهم المنات للمن المدر والكوس بالجماع مسلمين مل ودح ع معالم حتى بدان دفير الله سنة الأوقعاد والداهي يمعني أمها وما أمن لله به فقد كوروفد لاكر فتدير هذا التجر ها، وكديث قوله ماحكم الله شيء لا وقع كلاء محمل فال حاءً بلدن بعثى الامن لد بي وهو الاحكام لشرعيه كقولة (يهم ما في منذ أوقو العقود أحنث عكم مهيمة الأبعام) اللَّمَةِ ، وقوله (ومن أحسن من به حكه) وقوله : دلك حكم للدِّحكم نسكم) ونکون الحکم حکمہ برلحق و تنکوئن و مثال کنڈرانہ (س انزاج لارض حتی بادی لي أبي أو يحكم الله لي) وقو x (ق رب حكم لحق) ولهدا كان عض السعف يقرءون (ووصى ربث ألى اتصدوه الا إياء) وذكروا إنها كمالك في هض المصحب، ولهد قال فيسياق الكلام (وبالو لدين احسار) .لا یة وساق أمره ووصایاه الی أن قال (دلات بما أوحی،لیك ر مك من،لحسكمة وَلَا تَعْمِلُ مَعَ اللَّهُ إِلَمًا آخر فتنتَى في جَهِنْمِ ماوما مدحورًا ﴾ فحنم الكلام يمثل مافتحه يه من أمره ،التوحيد ونهيه عن الشوك من هو حدرً به ماعبد أحد الا .لله و له صور دلك و كو مه وكيف وقد قال (ولا تصويم عديد احر) وعدهم ليس في أوحو شيء بحمل إلد آخر فأن سيء عبدهم، بعس لا ماليس آخر غيره ، ومثل معاداة براهيمو لمؤمس للمعى عهدجيث عدى لعابدين والمسودين وما عمدغير المهوماعد المعم نه وهوعين كل عامدوعس كالرمصودوقوله تعالي (لانتحدوه عدوي وعدوكم وايدة قوراليهم المودة) وعلى عهم الله عدو أصلا، وانه مائم غير ولاسوى بحيث يتصور أريكون عدوهمه وعدو لدو تابتي لابطهرالابها (السادس) أن عدهم أن دعوة العباد ، لي الله مكر أيهم كما صرح به حيث قال: أن الدعوة إلى الله مكو بالمدعو فأنه ماعدم من المدية فيدعي إلى أضاية. وقال أيضاصاحبالفصوص (ولشرائحتين) لدبن حلت بارطبيعتهم فقالوا الها ولم يقولو طبيعة (وقد صلو كثيراً) أي حيروهم في تعد د الوحد بالوحوه والمسا(ولاتردالطالين) لاعسهم المصطلين لدي ورثوا مك سافهم ول الثلاثة فقدمه على المقتصد والسابق(لا صلا) أي لاحيرة وفي لمحمدي ردني فيك تحيراً (كل أضاءلهم مشو اليه والد أطلم عايبهم قاموا)ئه فالحيرله الدور والحركة الدورية حول القطب فلا تعرج منه ، وصاحب الطريق السنطيل ماثل عارج عن المقصود ط لب ماهو فيه ؛ صاحب حيال ليه عايته ؛ فلده س » و ه ص ٩ و ما سيهم ، و صاحب الحركة اللدورية لامد، له قيمرمه لامن «ولاءية فتحكم عبيه « لي» فله أنوجود لائم وهو اأوَّ في جوامع الكلم » اھ

١٢ - رسائل بن تيمية ج

وقال بمض شعرائهم

مادل عينك لايقر قرارها وإلام خطوك لايني متنقلا قلسوف تعلم ناسيرك لميكل الااليك ذ بست النرلا

فعدهم الاندان هو عاية نفسه ، وهومعبودندسهو ليسوراءه شيء يصده أو يقصده ، أويدعوه أو يستحيب له ، ولحدا كان فوهم حقيقه قول فرعون ،

وكستأ قول لسأحاطه رقو لهرهو حقيقه قول فرعو ياحتى حدثني تعص من خاطبته في ذلك من الثقائد المار فين النامص كبر الهمل وعاهد المحدث إلى مدهمهم وكشف له حقيقه سرهم ذل صنت له عد قول فرعون، قال صبر، وأمحن على قول ورعون ، فعلته و حديثه لدي عنرفو بهد ، د مدم قر ر لخصم لا محتاح إلى بيمة ، وقد حمل صحب الفريق استطيبال صاحب حيان ؛ ومدح الحركة السنديرة فح رَّة، و تمر ل مأمل الصر ط السنقيم ويمدحه ويثني على أهايلا على السندير في أو الكتاب (هذه الصراط السقم)وقال (وال هذ سرطي مستقیا د تسوه و لا تشعو السال) وقال (ولو سهم فعاوا ما یوعشوں به امکال خبرًا لهم و شد شیئماً) الآیتان (۱) وه ل صالی فی موسی و هارون (و آنیناهما الكتاب السندين، وهديد هم الصراط لمستقيم) وقال تدلي (وهد صراط ربك مستقبها ، قد فصب لآ بات لقو ميد كرون) وقال عن طيس(فبم عويتي لا قعدن للمصر طائالد تقيمتُم لاَّ نبيهم) لاَّ يقودل تعالى(و تمدصدق عبيهم عبس ظله فانبعوه إلا قريقا من للؤمس)وهؤلا، المحلمون من كالرمشعية. واله فعدلهم على صرط الله السنةم فصدهم، حتى كفرو پريهم، وأسو أن يلوسهم في معبودهم والحمهم. وقال تعالى في حق خاتم رسل (والك للهدي إلى صراط مستقيم هصر اط الله) الآية وأيصاً فان شَعْول (وردو لي شمولاهم لحق) وهـ تعالى (ان ثيم يالهم

(١) أي أقرأ الآيشين بعد هده اذ آخرها (ولهديناهم صراله مستقياً)

الله الم عليه حسيهم) وقال تعالى (إلى الله مرحمكم حميم) لآمة وقال العالى (يا أيها الانساس إلك كادح إلى ربك كدم اللاقية) وهؤلاء عسدهم ماتم الا أساء أساء أساء الماسم الآس مردود أله وايس هوشى، عيرك محق الرد الله أو ترجع اليه عالى تتكدح اليه أو تلاقيه عاولهذا حدثواء أن ابن الفارض لما رحتضر أنشد بيتين:

إن كان معراتي في الحد عسد كم الما قد اتميت القد صيعت أير مي أمليسة طعرت تفسى منها ومداً والهدم أحدم أصعاف أحلام ودلك به كان يتوهم به اللهاو به ما ثم مرد به ومرجع اليه عير ماكان عليه با قلما حادثه ملائك الله تعرع روحه من حسمه ما وعد له من الله ما لم يكن يحتسب ، تمين له أن ماكان عليه أصعاف أحلام من شيطان

وكدلك حدثنى نعص أسم بناع مدر من عده وله الصر بهؤلاه عن المدحر التلساني الله وقت الموت تفجر و صطرب قال دحمت عليه وقت الموت فوحدته يتأوه ، فقت له ثم تتأوه افقال مرحوف عوث ، فقت سحل الله، ومثلك يخاف الفوت و أنت تدحل مقير إلى لحلوة فتوصله إلى لله في ثلاثة ايام؟ فقال مامعاه : وال ذلك كله وما وحدت لذلك حقيقة

(الثامن) (اانعدهم من يدعي لالهية من المشركه رعون و لدحال المنتظرة أو الدعيت فيه وهو من أو بياء لله به كالحسحة أو غير سي كملي - أو ليس من أو لياء لله كالحاكم عصر وغيرهم ، قامه عنده قولاء اللاحدة الله فقيل يصحح هده ندعوى ، وقد صرح صاحب الغصوص ال هذه الدعوى كمدعوى فرعول ، وهم كثيراً ما يعطمون فرعون فانه لم يتقدم مهم رأس في لكفر مثيرة أولا يا في متأخو لهم مثل لدحال الاعور الكداب ، وإدب فقو المؤمنين وأظهر وا الايمان فالها الهمات مؤمد و مهلا بدحل المار ، وقالوا

(۱) لم يذكر السابع

ليس\في القرآن سيدل عني دخوله المار .وأما في حقيقة أمرهم شا ز ل عمدهم عارفا الله ، بل هو الله، وليس عدهم ارقيها ألم أصاركما سنذكره ان شاء الله عنهم، ولكي بِلْمُطِلَ يَهِذَا نَكُونَ النَّدَعُ مَظِنَ النَّدَقَّ • كَا أَنْ سَنَّى شَعَائَرُ الآيَّال

قال صاحبُ انفصوص في فص حكمة التي في الكلمة الموسوية الما تركلم عى قوله (وما رب المدس) هوهد مدركات فالمه أحاب بالمعل من سأل عن الحله لد في محمل الحد الد في عين أصافيه إلىما طهر به من صور المدلم وما ظهر فيه من صور السام، فكأ نه قال له في جواب قونه (وما رب انساين) قال لذي يطهر فيه صور العالمين من علو وهو السهاء وسفل وهو .لارض (إن كنتم موقمين) أو يطهر هو بهما ، فلما قال فرعول لا سجامه الله لجبول كما قد في معنى كوله مجمولة أي لمستور عنه علم ماساً نه عنه و لا ينصور أن بملم أصلاً، وادموسي في البيان ليعلم فرهون رتبته في الصنم لالهمي لعلمه بأن فرعون يعلم ذلك فقال (رب لمشترق والمفرب) فحاء يما يطير ويستر وهوالطاهر والناطل(ولما بيلهما)وهوقوله؛ وه**و** بُكل شيء علم » (انكمتم تعقلون) ي ن كمتم "صحاب تقييد فال العقل للتقييد «والجواب لاول جواب الموقين وهم أهل الكشف و نوجود،فقال له (ان كمم موقمين) أي أهل كشف ووحودفقد أعامتكم ما نيفسمو مني كشفكم ووجودكم، قَانَ لَمْ تَكُولُوا مِنَ هَذَا الصنفَ فَقَدَ أَجِنتُكُمْ بِخُو بِالثَّالِي نَكُنُّمُ أَهُلَ عَقَلُو تقييد وحصرتم الحق فيما تعطيه أدلة عقو لكم ، قطهر موسىبالوجهين ليمغ فرعون فضله وصدقه، وعلم موسى ﴿ قَرْعُونَ لَكُونَهُ سَأَلَ عَنْ ذَلِكُ مِنْ لَا هَيْةً فَعَلَمْ أَنَّهُ سَوَّالُهُ لِيسَ على اصطلاح القدر، في السؤ ل فلذلك أجاب فلو علم منه غير ذلك لخطأ في السؤال ؛ فما حمل مومني السؤول عنه عين لعالم حاطبه فرعون بهذا اللسان والقوم لايشمرون فقل له (لنَّن اتحدَت إلهَّا غيري لأجمسك من المسجونين) والسين من حروف الزوائد ، أي لأسترنك مكأجستهاأ يدتى بهان قول مثل

هذا القول فان قات لي طسال لاشارة " فقد عهات يا فرعون بوعيداله باي والعين واحدة فكيف فرقت فيقول فرعول تد فرقت المر تب الدين ما تفرقت العين ولا انقسمت فياذ تهاءومرتستي لآ والتحكم فياشياموسي الفطاءواء أنت بالعينء وأسعير شاار تمة وساق الكلام بي ن وال " ولما كان فرعون في الصب الحكم صاحب الوقث واله خيمه باسيف و إحار في المرف الدمومي دلك قال أم ربكم الأعلا) والكال الكل ولما يستهما ، وأنا الأعلا منهم يم اعطيته في الطاهرمن/التحكم فيكم ، ولماعلمت السحرة صدقه فيما قال لهم لم يكروه وأقروا له لَمُلِكُ وَقَالُوا لَهُ(فَأَقَضَ مَا انْتَ فَضَ اللَّهُ تَقْضِي هَذِهِ لَحَيْةَ الدُّسِ ﴾ فالدولة لك قصح قوله (أنا ربكم الاعلا) وانكل عن الحق فالصورة لفرعون فقطع لايدي والارحل وصلب بميرحق في صورة ناطل لـبل مر "ب لاتبال الا مدلك العمل فان الإسماب لاسبيل الى تعطياب لان لاعيان الثابتة فتضنها ، ولا تصهر في الوجود الا يصورة ما هي عليه في اشوت اذ لا تبديل لكيات الله ، وليست كلة الله سوى اعيان الموجودات،

فصل

ومن أعظم الاصولالتي يعتمده هؤلاء الأنحادية الملاحدة المدعونالتحقيق والعرفان ما يأثرونه عن النبي ﷺ فال\$كان لله ولا شيء معه وهو الآن عليما عليه كان ۽ وهذه الزيادة وهوقوله هوهو لا آنعليماعليه كان ۽ كذب مغتري طي رسول الله ﷺ اتفق أهل العلم بالحديث على إنه موضوع مختنق، وليس هو في شيء من دواوين الحديث ، لاكباره ولا صفارها . ولا رو ه أحد من هل العلم بأسدد لاصحبيح ولاضيف، ولاياساد مجهول، وأى تـكلم بهذه الكلمة يعض متأخري مشكلمة الجهمية . فتنقاه من هؤلاء الدين وصلو إلى آحر التجهم

وهو التعطيلوالالحساد، و لكن أو لنك قد يمول ن : كان الله ولامكان ولارمان، وهو لآن علىما صبه كال.فقال هؤلاء . كان لله ولا شيء معه وهو الآن على ماعليه كان، وقد عرف مأن هذا ليسرس كلام سي عَيَّالْتَيْقُو علم هؤلاء بالاسلام بنعر في فقال همالاند للمريد منه وكدلك ، حاء في السنة «كان الله ولانسي معه» قال ٠ ور د العماءوهو الآن على ماعليه كان ٤ ولم يرجع اليهمن خاتمه عالم وصف لم يكن عليه ولا عالم موجود ، فاعتقد فيه من التنزيه مع وجود المالم مايمتقده فيه ولاعالم ولاشيء سو ه . ٥ وهدا الدي فاله هو قول كثير من أهل نشلة . ونوثمت على هذا لكأن قوله من حسن قول عبره الكنه متنافض ، ولهد كان مقدم الأتحادية العاجر التلمساني يردعيه فيمواصع يقرب فيها إلى السلمين عكا يردعايه المسلمون الموضع التي خرح فيه إلى لأتحاد ، و نه الحديث المأتور عن السي وَيُتَالِئُهُمُ مَا أَحْرَحُهُ السَّمَارِي ومسلم عن عمر إنْ مِنْ حَصَّى عن الدي عِنْسَالِيْنَ لَهُ قال قال الله ولم يكن شيء صدوكان عرشه على الدووكنت في لد كو قال شيء ،ثم خلق السموات والارص ٣ وهذه الربادة الالحادية ، وهو أقولم " وهو الآن علىماعليه كان ، قصد بها المتكامة المتجهمة بني الصدات التي وصف مها عدمهمن استوائه على المرش وتزوله إلى السماء الدب ، وعبر ذلك فقالوا ؛ كان في لازل ليس مستوياً على المرش ، وهو الآن على ما عليه كان،فلا يكون على المرش لمـــا يقتضي فلك من التحول والتعير ، ويحيلهم أهل السنة والاثنات مجوابين

(أحدهما) أن تشجده نسبة إصافيه بيمه وبنن الموش بمترلة المعية ويسميها إين عقيل الاحول، ومحدد النسب و لاضافات مثلق عليه بين حميم أهل ألارض من المسلمين وغيرهم إد لا يقتضي ذلك تغير ولا استحالة

(والذي) ال دالتوال فنصى محولامن حال إلى حال ، ومن شأن إلى شأن ، عهو مثل مجيئه واتيانه وتزوله وتكليمه لموسى وانيامه بوم لقيامة فيصورة وتحودلك مما دلت عليه الصوص وقاريه أكثر أعل الستقى الحديث . وكثير من أهل الكلام وهولارم لسائر الفرق وقدد كرماء عالماس في دلك في قاعدة الفرق بين الصفات والمحلوقات والصفات عملية . وأما مؤلاء الحيمية لإتحارية فقالوا . وهو الإكن على ماعديه كان اليس معه عيره كر كر في لارارولاشي،معاءقالوه . إذ الكانيات لبست عبره ولا سواه ، فليس لـ دو عليس معه شي. آخر لا رلاولا أبدا بل هو عين الموجودات، وعنس المكائدات، وحماوا المجاوفات المصنوعاتهي لفس الخاق الباري، المصور ، وهم د تم يدكرون بهذه الكامة ﴿ وهو الآن عيماعليه كان»وهي أحل عندهمون (قل هو منه أحد) ومن آية الكرسي لم فيها من الدلالة على الإنجاد الذي هو الحادهم ، وهم استقدون أنها دُنَّة عن الذي فَيُسْتِكُونُ وْ بها من كالامه ومن سرار معرفته وقد مدائم كدب محدق ، ولم يروها أحد من أهل العلم ولا في شيء من دو وبن الحديث على تمق المارقول بالحديث على المهما موضوعة عاولا تنقل هذه أبريادة عن أمام مشهوء في لامة بالامامة،واتما مخرجها عن يعرف سوع من النجهم، وتعصيل بعض الصديث، ولفظ الحديث المعروف عبد علم ، الحديث لذي أحرحه أسماب الصحيح فكان لله ولا شي. ممه ، وكان عرشه عي لماء وكتب في أندكركل شيء » وهد أعا يمعي وجود المحلوقات من السموت و لارص وماقيهما من اللائك و لانسوالجن الاينفي وحودالعرش. ولهدا دهب كثير من السلم و لحلف لى أن المرش متقدم على القلم واللوح. مستدلين مهد الحديث وحمو فوله ٥ أول ماحنق الله القلم فقل له: ١ كتب. فقال وما كتب ؟ قار ، كتب،هوكائرالي بوم غيامة ٥ على هذا لحلق المذكور في قوله (وهو الدي حنق السموات و لارض وما بينهما فياستة أيام وكان عرشه على ٥٠٠) وهذا مطيرحديث أبي ررين العقيلي. شهور في كتب الساليد والسنن انه سأل الحبي عَيْمَا فِي فَقَالَ : يارسول الله أين كان رسا قبل أن يحلق خلقه ؛ فقال ه كان فيعماء،مافوقه هوا، وما تحته هواءه دحلق المدكور في هذا الحديث لم يدخل فيه الفام، وذكر بنصهم أن هذا هو السحاب المذكور في قوله (هل ينظرون الأ آن يأتيهم الله في ظل من المام) وفي دلك آثار معروفة

والدليل على أن هـ الـكلام وهو فولهم «وهو لآن على ما عليه كان¢كلام بإطل محاعما للكتاب والمنبة والاحاع والاعتبار وحوه

(أحده) أن الله قد احبر أنه مع عدده في غير موضع من الكتا**ب** عموما وخصو آ مثل قوله (وهو ا ي حاو السموات و لارض في ستة أيام ثم استوی علی امرش وهو ممکم ین کنتم) وقوله (ما یکون من نجوی ثلاثة الأهو راسهم _ لى قوله_اين كأنوا) وقوله (ان الله معالدين اتقواوالدّين هم محسنوں يور للهمم لصابر بن) تي موضمان وقو ۽ (اسي،معكما أسمع وأرى،الانجوزن أن اله ممنا ۾ وقال الله .بي معكم ۾ ان معي ربي سيهديبي ۾ وكان البي عَيَّالِيْقِ دا سافر يقول ٥ اللهم أت الصاحب فيانسفر والحليمة في لاحل، للهم أصحسافي سفريا، واحلما فيأهب » فلوكان خلق عموماً وخصوصاً بيسوا غيره ولاهم معه بل ما معه شيء آخر امتمع أن يكون هو مع نفسه وذاته، «ن المعية توجب شيئين كون أحدهما مع لآخر فكما أحبر لله مه معرفؤلاء امتسع للمبلان قولهم لا هو إلاَّ ن على ما عليه كان» لاشيء معه على هو عين المحتوف ت، و أيضاً قال للمية لا تبكون الا من الطُّرقين. فان ممناها المقارنةو لمصاحبة، فاذا كان حد الشيئين مع الآخر امتمع ألا يكون الآحرمعه، ثمن الممتمع أن يكون الله مع حلقه ولايكون للم وجود معه ولاحتيقة أصلا بل هم هو

(الوجه الثاني) ل الله قال في كتابه (ولا تحمل مع الله الهابُّ آخر فتاتق في حهنم ملوماً مدحوراً) وقال تعمالي (فلا تدع مع الله الهُ آخر فتكون من المدّبين) وقال (ولاتدع مع الله الها آخر لا اله الاهو كلُّشي.هالك الاوجيه)

فيهاه أن مجل أو يدعو معه إلماً آخر،وله سبه ل يثبت معه محوف أو يقهل ل ممه عبداً تمام كا أو مراهِ أن فقح أنه أو ممه شاء موجه دا حشاء كما قال الإم راه، وولا يقن لاموجاد لا هو ولا هو الا هو اولا شريمه الا هو ا يميي له ينس المحودات وعلم وهناك في (علكم الله وحد) فأنات محما لله في الالوهام الماية إن المحادث واحد فيما الوحالة المي في كاب الله هو تدخيف لالوهيه وهوأن لأتحص ممه ولاتدعوممه لله عيرد دفس هند من أن تحدن مس الرحدد هم اياه، وأيصاً فالله أل مجمل منه أو يدعو منه الها آخو د ال سي أن دناك ممكن كه فعم مشركون لد ي دعد مه عام أله أ حري

وم الما مصوف الدرعي المعه شر ، يست مله ملاحو المحمر آهه ولا على الله ميه ألصاً علما منحد محبور أن بعيد كان شيء و بدعي كان شيء د لا صور أن مند سرة فأنه هو الاستهاء فيحو إللا سال حملت إن يدعوكل من من الكلمة بالمنه دة من دول الله ، وهو عند البلجد م دع ممه الله أحر الحمل بفس ما حرمه الله وحديد شركا حمله توجيداً ، والشرك عنده لا ينصو المحال

(لدحه الثابة) ن الله به كان ولا شيء معه ثم كن معه سه، ولا أرض ولا تنمس ولا قمر ، ولا حل ولا على ولا دوات ولا تنجر ولا حلة ولا عار ولا حدال ولا تحر فال كال كال على ما ماية فنجب ألى لا يكون معاشي ومن هده لاعنان ووهدا مكابرة للعان وكبر بالقرآل والاعان

(ٹوجه از مه) ل لله کال ولا شي، معه نم کتب في الدکر کال شيء کما حاء في خديث الصحيح فال كالراشيء معه فيما بعد في عرق اس م الكمالة وقبها دوهو على لكة لة واللواح عبد الهراعية الملاحدة ?

فص

ورعمت طائعه من هؤلاء لائم دية الدين ألحدوا في أسباء بأن و آياته ال فوعول كان مؤمنا والله لايدخل الدارة وزعو له دس في غرار ما دل على عدايه بل عبد مسفيه كفوله (ادحو آل في ما شدا مد ل) قلوا ف تدادخل أ ندو به وهم الميامة فأو دهم .) قلوا إنه أوردهم ولم يدخلم قالواولاله قد من له لا إله إلا لذي المال به سو المرائيل، ووضع حديل العلين في فهه لا يدان قلبه .

وهذا القول كمر معلوم ف ده بالاصطرار من دين الاسلام فميستق أبين عربي ليه فيم أعلم أحد من أهل الممية ولا من ايهه د ولا من حصاري مل حميع أهل ان مطبقون على كمر فرعول فهد عبد خاصه و مامة أبين من الديدلعلية لدايلءه به لم يكفر أحداثه ويدعي لنفسه لرنونيةو الاهية مثل فرعولء ولهدا ثنى لله فعسه في القرآل في مو صع دل القصص هي أمثر رمصر و بة الدلالة على الأي ر، مو بيس في الكه و أعظم من كفره عوا لمرآل قددل على كفره وعد على لا حرة في مواضع (تحده) قوله ثمد لي في المصص (قد بك برها ل من ربك الي فرعون وملشه المهم كانوا قوما دسقين له قوله له والمعاهم في هذه الدنيا منة ويوم القنامة عم من المفوحين) وأحير سنجانه أنه أرسلة إلى فرعون وقومه » و حبر أنهم كانوا قوما دستس. و حبر شهم (فانو ماهد الاسحر مفترى) و حمر ل فرعول (فالماعدة عكر من الهعيري) واله مر بالحاد الصرح ليطلع الى إله موسى وانه يظنه كاذباءوأحبر به استكبر فرعون وحوده وظنوا البهم لا برحمون لي الله.وانه أحد فرعون وحوده فسدهم في اليم فانظر كيم كان عاقبة الطالمس، واله جعمهم أثمه يدعون الى المار ويوم التيامة الاينصروب، وأنه أتيمهم في الدنيا لعنة ويوم القيامةهم من المقبوحين

فهدا على في ن فرعهان من لا مثل المداس الموسى الأناس الدعير إل المواصعوات في لدن صدعر في العم حين في لد الداخرة الرهد عارا في ال فرعون بمد غرقهملمون،وهوفيالآخرة. وح عير منصور . وهذاإخبارعن غاية المذب وهو مو فق مدهم مأن الرمواد الجواروه، أوله او حام بأل فرعون سروامدت برام موادر بدود ودد و ده غوه اسعه دده . فرعول تدايدان وهد إجاعل في بالوقيمة به حاق ويوسوه مد في المرز و مهم في شوم يد عمل أدم مدات معمد لأنه عدى بولا لا به المداء على عذاب الورح

و تما دحلت شهه على هؤال الحال بالشعول المرعمان فداو التا عوال يجرحمهم أوها أتجراب لابكارعان مامه الراوعون داجل فيآل فرعون وزاع بين أعلى العلم والقرآن و نامه مدس در . . حور .

(أحلاها بال المط أل فالل الدخاع الماك الاخطاء أن فو له في به الملام الدين صفو او مد أسد لي فوه مخرم الدلاك الاستوه حمه الا امرأة) تم قل (قد حد ل فط السماد) عي في ط (الكرفومماكرة ل وكدلك قوله أن أسد . و حام الأن و خياه سمر اتم ما عدداك (ولقد حاء ألوعم بديرك مايا كالمواحد عرام معتد ومعارم أن لوط د حلي آل لو لم في هذه المراضع، كندمت فرعون داحل في آن فرعون الكدس المأحود - . ومنه قول التي الله الله اللهم صل على محمد وعلى آل محد كاصدت على أن براهم بهو كذلك قوله هكر وكت على آل ابراهم » فابر هم د خلفي ذلك روكدلك قوله الحس ﴿ أَنَّ الصَّدَّةُ لِأَنَّعُولَ لِأَنْ تَحْدَ ﴾ وفي الصحيح عن عبد الله بن أبي أوفى قال : كان القوم إد أنوا رسول الله

و مد عد درم هر سد درو حد دور فی هر به کنور در ه (رحمه صور داه عد علی اسال وقد از ترکیش استان می هر البیال ۱۹ وه می (با را با دها ساید حدل کی اسال اسا کار اسال حارمی را در ده مساه همی رسول از ده هم استان هم البه وهو من بأهل اعل بیته

ور ما را را و علی فی امان واقع ما می اور می استان و استان المحال المان و استان المحال المحال

(مرصع شاقی) و هو حجه عمیهم لا به قوله (فامع مر فرعول و م المر فرعول ترسید تیا تنده قوله به ما نیامه فأو دهم سارو شاه رد بودود) این قوله (باس لرفند مرفود) حسر به بقده فوله و لم یسوفیه و به آوردهم المار ومعوم ال لتقدم د ورد شاخر ماركان هو ول من بردها و بلا لم يكل قادما م كان سالتا بوضح ديك به قال (واليمو في هدوعة ويوم القدمه) فعلم به وهم اردون الدرو شهم هميدًا منمونون في فلدنيا و الآخرة الوما أحتق

الخاج عن قرعون ازيكون بهذه الثاله بن المرد مع من احب (والذين كغروا مصهم و یا. مص) و رُحَّ معد قال تعالی (فلولاً کانت قویة آسنت فعم المام الأفرم بوسر الورايوا أمن قوه فللها بالهارلا فوه بداس ودر تا لی (أفر الدو فی لا ص دسترو کلت کار دفاء الدان می قدیم كانه أكدر مسهم وأشد فوذ وآثر في لا موالد للى قدله الديه بله اي فقد و نه لم يك رعميم عميم حيشه و ل هذه سه له حاله ي عاده و وهد مطابق لما دكره الله في قوله لفرع ب (لا آره قد مصيده ال م سدم المسدى) ون هد الد ب در الله و کا ی لا را تؤس و در علی قال فیکر أن يكون هذا الأيمان ؛ فما أو مقيرًا . ثمل عال أنه نافع مقبول فقد خالف نص القرآن وخالف سنة الله ي مد حدث في ع م

ماس فلك الله لوكان إعاله حدث مصورًا لذات عالم ما ل كادامه على قوم يولس عليهم أن فيل أيما مر منهم إلى حسود لا سر في هو عد ب على كمرة فاد المريث كافر المري يحق ما وقيم عد هذا ، يوم عدم مديث مكول لمی جاهات آیة ا فوجات آن متابر به می جاعه ، و کان عامات مؤملا مایک المؤمن تم يعشر الهلاكه وإعرافه او انتما في المينية أن حبره الن مسعود للذين أبي حول هذه فرعول هذه لأمه » فصرب عن التلكيم بشرق رأس الكفارالكدائرية برأس كفار لكديين لموسى فهدييان معو ساية في الكفر فكيف يكون قدمات مؤمنا ؟ ومعنوم أن من مات مؤمنا لانحم رأن توسم الكعر ولا يوصف لان لاسلام يهدم كانقلداوفيمسد خدو سعاق وسحيح من بي عام عن عوف بن مالك عن عد الله بن عوم عن الهي المنظرة في : رائد اصلاة « يا في مع قارون وفرعون وهامان وأبي بن خلف » ﴿ هَذَا آخَرُ مَاوِجِدُ مِنْ هَذَهُ الرَّمَالَةُ ﴾

﴿ فيرس رسالة ﴾

حقيقية مدهب الأتحاديين أو وحدة الوحود

معن السؤال عن حميقة مدهب الأتحاديين مصل في بيان أن تصور مدهب دؤلاء كاف في ريان مداده ه ال حقيمه قول هؤلاه ال وجود الكائبات هو عين وحود الله اللة له الأولى مدهب إن عربي- وله صلال ولها الالمدوم شي الاستي المدم الاصل الثاني لمدهب ان عربي أن وجود الاعبان مفس وجود الحق وعبيه قصل فياحالفه فيمصاحبه اصدر الروى وكويداع إسداسكانه والعلما الاسلام ١٨ ٩ وأما التعساني وعوه فلا يعرف بين ماهية ووجود ه واعر أن هذه المعالات لا أعرفها لا حد قبل مؤلاء 48 مدهب هؤلاء الاتحادية والرد عليها من وجوء بعل بها الهم لنسو منسين 44 الوحه الاول أن هذه الحمالي ، كو يعينه أن تكون مين الحق YV الوجه النابي فولهم أنه كلي لها وطهر مها فلاتمم المين إلاء يه 49 الوجه الثاات والرامع في كلة ما وحفيقة اسوة والروح الاصافي şir s ه اخامس في تو لمران لهدم الحميقة طروين صرف إلى الحق وطرف إلى الحلق ١٣٠ ٥ السادس في حبر بهم و تناقصهم وبها كالتصاري في الأقام įνų ه السائع قوله ال العلويات حفتها الفوقاني والدهليات جدبها النحتاني quint, الوجود: ٨ و ٩ و ١٠ في بطلان هذا الشبيه و أحدهم أنه النمس الكلية عن الفلاسفة ٣٧ الوحه ١ ا في رغمهم أن قولهم هو الحق المنبع وكونه لم بعل به أحدقبلهم 44 وأما ماحكاه عن الديساء،نشيح الحقق من أن العالم بمعموعه حدثة عين الله μ٩ فصل في بعص ألفاط أس عربي التي تبين مذهبه مع معلامها والرد عليما ٤٦ ادعاؤه مرته حاتم الاولياء التي فصلها على مرتبة عام الاساء مرسف الوجوء فصل في بعضمايطهر به كفرهم ٧V وس أعظم الأصول التي متمدها حؤلاه الاتحادية حديث ﴿ كان الله ولا شي» معه لا وهو موضوع جدا اللفط الذي يستدلون به على كفرهم ۹۳ في قولهم عايمان فرعون وتحريفهم ما ورد في كمره من الآيات الصريحة ٩٨

﴿ تُمُ النَّهُرِسُ وَالْحَمَدُ فَنَهُ ﴾









وسئل كه شيحة وسيده شبيح لاسلام تني لدين حمد بن تيمية عاد الله تعالى من بركته آمين مه بقول في العرش، هل هو كري ام لا ؟ فاد كال كريا والله من وراثه محيط مائن عنه ما ها دائدة أن العمد يتوجه الى الله حبن دعائه وعادته فيقصد العلو دون عبره ؟ فلا فرق حيثد وقت الدعاء بين قصد حهة العلو وعيرها من لحهات التي تحيط مالد عي، ومم هذا أمحد في قلو ما قصد كمه العالم لا بلتنت يميه ولايساره ، فأحبر ما عن همده الصرورة التي عدها في قلو ما وقد فطر معليها ، و مسطوا أنه الحوال في ذلك .

🍇 ٔ حال 🏈 رضي الله تعالى عنه :

ولحد لله وب العالمين ، الحواب عن هذا بثلاث مقامات

(حدها) من الفائل أن يقول لم يشت بدليل يعتمد عليه ان العرش فلك من الاهلاك السنديرة الحرية الشكل لا بدليل شرعي ولا دليل عقيى ، واعا ذكر طاعة من للتأخرين الذين بطروا في علم لهيئة وعيره من أحز ، العلسعة فرأو أن الافلاك قسمة و أن الناسع _ وهو الاطلس عيط بها مستدير كاستد رائم ، وهو الدي يحركم الحركة الشرقية ، و أكان لكن فلات حركة تخصه عير هدما لحركة المامة ، ثم سهموا في أحمار لانبياء دكر عرش تأدود كركوسيه و دكر السمو ت السيع ، فقالوا عطريق الطن النالمرش هوالعلك التاسع الاعتقاده في اليس وراء هغلوق ، ثم من منهم من رأى من الناسع هو الذي يحرك السمو الاعتماد في الاولاك كلها عبداو مدأ الحوادث وزعموا أن تأني شي الذي زعموا مه صدر عه الولاك كلها عبداو مدالي الهامتمالية ، ما و في المقل الذي زعموا مه صدر عه الولاك الذي زعموا مه صدر عه

هد علك ورع سياه عضه لروح وربد حعل مصهددلك مصره الورائة المعلى ال

وقد بدخل ادر مني هسه سانق بره على عبره وبطنه كشد كا بدخل المصر أي الشيث الذي يعتقده ، وقد برى ذلك في ما مه فيطنه كشف ، و بد نحيل سا عتقده (ا) وكشر من أرباب الاعتقاد ت الماسدة د از ضوا صفت الرباصة بموسهم فنتهش لهم عنقد تهم فيطنو نها كشف ، وقد بسط الكلام على هذا في عبر هذا لموسع و لمقصود هذا الزماد كروه من أن الموش هو الميث الناسع قد يقال به ليس هم عليه دليل لاعقبي ولاشر عي، الما المقلى من أثبتة المسفة مصر حول باله لم يقد عدهم دليل على أن لافلاك هي نسمة فقط ، ال مجور ال تكون أكثر من دلك ، عدهم دليل على أن لافلاك هي نسمة فقط ، ال مجور ال تكون أكثر من دلك ، في مدهم دليل على أن لافلاك هي نسمة فقط ، ال مجور ال تكون أكثر من دلك ، في مد دليل على أن لا تكون أكثر من دلك ، في مدهم دليل على شوته فهم لا يعمون لا ثبوته ولا المتفاء

مثال دلك اثهم علمو ان هدا الكوك تحت هذا بال تسفي يكسف العلوي مراعبر عكس، فاستدنو، بدلك على به مرافلك فوقه، كما استدلو بالحركات لمحتلفة على أفلاك مختلفة، حتى حملو في العلك لواحد عدة فلاك كفلك اشدو بروعبره،

⁽۱) لمل أصله : مخبل ليه ما اعتقده، وان سش التصاري يرون في المناموقي حال تفلب الحبال عند أولى المراج العصي في البقطة السيد المسبح او السيدة مرجم عيهما السلام أو عيرهما من الحواريين ومن دولهم ويسمعون منهم مايوافق عقائدهم كما يقع لسكتير من المسلمين فيعترون بهذه الحبالات

فأما ما كان موجود فوق هذا وله بكن لهم مايسندلون يه على تنواه فلهملا يعمون بعيه ولا أناته بطريمه وكدلك قول عال باحركة تاسع مند لحوادث حصاً و صلال على أصوفهم . فا يهم يقولون ان اتا من به حركه محصله عا فيه من الثو الله و ملك الحركة قط ل علم فضي الناسم ، وكعابات الما يع واسادس ، و د کال کمل فیٹ حرکہ تحصہ و حرکات تحدیدہ السمال الشکال = دانم المحتمه مكيه متنك لاشكال سب لحوارث سفامه كالتحرك وسوام السال کام کته ، ولائنکال خام می السک که به اینک یک بایکوک ی درجة واحدة ومقاسه به إد كال بيهم ندم ميث وهو بالدولدي درجة و البيئة د كال مديهم اتات العرك مائه و شيرون درجه ، وتربيعه به ١٥ كال بيدم رامله تسعول درجه، وصد سه به رد کل سهم سلماس علال سنول د حة يـ وأمثال داك من لاحكال بـ حسالت مح كان محسلمة ، و فا حركة لیست علی الاحری ، د حرکه ۱ س کتی محصله بیست علی حرکه التاسع والكل سه و عريم الكيم كلاس سع افي عدة بي عرف حركة وك كاحركة ما م تي تحصه بستاعل تامم ولاعل تشمل، وكديب من الافار فال حركة أ واحد الي تحصه بسب ع فوقه من الافه الناء فكيف تحور بالحمو مند حوادث كالم محرد حرك منه كارعمه من طن به العرش ككيف وأعاث تاسع عندهم تسليط منشاله الأخراء لأحمالف فيه أصلاه فكيف بكون بنشأ لامور محتنفه لابندار أغوابل والنبب أحراء ولكن همقوم صالى مجمع به مع هماد تشأله وسنين درجة ، ويحمين لكل داخة من الاتر سايمتاها الأحرى لالاحتلاف تمم بلء كمن تجيء إلى ماء و حد فيحمل المص أحراله من لانر مايح من لآخر لانحسب القو مل مل محمل حد حراثيه مسحماً ولآخر ماردًا، ولآخر منعدًا، ولآخر مثقد ، وهذا تم يعمون هم وكل

عاقل مه ناطق وصلان ، و د کان هؤلاء پس ما بدئه مايندي و حود ايي. آخر فوق الافائار؛ تشعه کان نحره ۱ آن ماأخبرت به از سن ان مرش هو عبث ماسع رجه بالقيب وقولا بلاعلم.

هد كه على تقدير شوت لاهاك مسمة على الشنو على هم الهيئة ، إدي دالتمس درع و لاصطر ب وفي د دلت با يس هد موضعه ، و مم دكار على هد التقدير أيضاً ألا ولافلاله في أذكاها و إحامه العصم السمال من حاس و حدادسلة السم إلى سادس كدسته السادس إلى حاسل و د كان هناك فلك تاسع فسلمته إلى الثامن كنسبة الثامن إلى السابع

⁽١) لعل اصله : كان جرمه اوجرمهم بأن ما احبرت الرسل الح

⁽٣) يعنى الشيخ (رح) أمه بهي العال قولهم على تعدير شوت الاعلاك المسعة حدلاً وهني غير ثابتة بدلين صحيح . و تقول إمه قد تمين عدم بما أرتنى اليه علم الهيئة المسكية بالألات الحديثة المقرمة للابعاد بطالان القول بالأعلاك النسعة التي تخيلها اليوقان وتبهم فها علماه الدرب

قال الله تعلى (و برى اللا كة حايين من حول الهرس بسيحون محمد ر بهم وقضي بينهم بالحق وقبل الحد لله رب الهاسين) قد كر هما أن اللا كه تحف من حوله ، و ذكر في موضع آخر أن له حمة ، وحمع في موضع أنات بين حماشه ومن حوله ، فقال (الدين يحملون العرش ومن حوله) وأيضًا فقد أحار ال عرشه كان على الماء قبل أن يخفق السموات و الارض كما قال اله (وهو الذي حمق السموات و الارض في سئة أيام وكان عرشه على الماه)

وثنت في صحيح مسلم عن عند الله بن عمرو عن الدي والتلكيم أنه قال الإبا الله قدر مقادير الحلائق فني أن يحتق السموات والارص يحمسين أعد سنة ، وكال عرشه على ماء لا فهدا التقدير بعد وجود العرش وقسل حتق السموات والارض بحمسين أنف سنة ، وهو سنح به وثعالى يتمدح باله دو لعرش المحيد كقوله مسحامه (قل لو كال معه آلحة كما يقولون إدا لالتعوا إلى دي العرش سبيلا) وقوله تمالى (رفيع الدرجات دو العرش ينتي الروح من أمره على من يشاه من عدده يبدر يوم الملاقية يومه بادرون لا تعلى على الله منهم شيء ، من الملك اليوم الله الواحد القهار)

وقال سنحه (وهو الفقور الودود * ذوابعرش الحجيد * فعارد پريد) وقد قرىء المجيد بالرقع صمة لله ، وقرىء بالحفض صقة للعرش وقال تعالى (قل من رب المسمو ت المسلم ورب العرش العطيم ? سيقيالون لله قل ُ فلا تتقول) فوصعه الموش بإنه مجيد وأنه عظيم

وقال نصالي (فتعالى الله السك الحق لا به إلا هو رب العرش الكريم) عوصه ما به كريم أيضًا ، وكدلك في لصحيحين عن ابن عدس رضي الله عدها أن السي عَيِّنَظِيَّةً كان يقول عبد الكرب « لا به إلا الله رب المرش العظيم ، لا إبه إلا الله وب السموات ورب الارض ورب العرش الكريم » فوصفه في لحديث بالله عظيم وكريم أيضاً

ويقول التمثل المدرع إلى نسبة العبث لاعلى إلى مدوله كمسه الآخر إلى مادوله عالى مادوله كمسه الآخر إلى مادوله عال المرش من حنس لافلارا الكانت نسبته إلى مادوله كمسه الآخر إلى مادوله ، وهدا لايوجب خروجه عن الحس وتحصيصه بالدكر كالم يوجب دلك تحصيص ساء دول ساء ، وإلكانت العليه بالمسلة إلى السفلي كالعلام على قول هؤلاء

والله متارعما دومه كونه أكبركا تمة ر السهاء الهيا على الدبيا بل بستة السهاء الميا على الدبيا بل بستة السهاء إلى الهو و وتسعة الهواه إلى أنه والارض كنسمة فلات إلى فلك ومع هذا فلا يحص واحد من هده الاحد من عما يبيه بالذكر ولا بوصفه بالكرم والمحد والعظمة عوقد عم أنه بيس مم أذاتها ولا لحركاتها على له حركات تخصها فلا يحور أن يقل إن حركته هي سنب لحوادث، على إن كانت حركة الإفلاك سبباً للحوادث فحركات عبره التي تخصه أكثر ولا يمرم من كونه محيطا بها أن يكون أعظم من مجوعها إلا ذا كان له من العاظ ما يقاوم ذلك و والا فمن المالوم أن الفليط اذ كان متقاريا مجوع الداحل أعظم من المحيط عل قد مكون يقدره أصفافا على الحركات المخيط على مدكون يقدره أصفافا على الحركات المختفة التي يست عن حركته أكثر لكن حركته تشملها كاما

وقد ثبت في صحيح مسلم عن جو برية بنت الحارث أن النبي ﷺ دخل

عبیه، وکانت نسبخ بالحصی یی عبحی فشر ه نفید قبت که نسب کارت له ورانت به فشیه نور تهل استخال شار به عرشه با نسخال شار زنی اش نفسه م سنجال شه ما دکیامه ته ^(۱) فهد البتراً _{ایرا}مهٔ المرش آنتال لاوازال و وهم یقولول آن العلت اشاسه لاحقیف و لا انتیال با بل یدل علی به وحده آشال ماعش به کا ان عدد المحلوقات آکثر ماعشل به

وفي صحبحس عن أبي سعيد دل حدر رحل من المهود إن المي و المؤلفة العلم وحهد فقال من المؤلفة المؤلفة العلم وحهد فقال من المؤلفة ال

وقد أحرجا في صحيحان عن حابر هن سجمت النبي وَتَشَكِّلُو يَعْمِلُ اللَّهِ عَلَيْكُ يَعْمِلُ اللَّهِ هَر

⁽۱) لهذا الحديث في مسموكدا في السان العطال عن حورية (رص) أحدهما ألى النبي (ص) حرح من عدها مكرة حين صلى الصبح وهي في مسجدها ثم رجع بعد أن أصحى وهي جالسة فقال الا مازات على الحال التي فارقتك عابها ، قالت الم . قال الي ورص عدد قال المازات على الحال التي فارقتك عابها ، قالت المرابق ورص عدد المورور من الماؤور والمنافق المنافق و محمده ، عدد حلمه ، ورصاعته ، وزية عرشه ، ومداد كانه الوالمقط الأحر الله قال الا سمحال الله عدد خلقه ، سمحال الله رصا به مداد كانه المحال الله وله قد ثبت عها في رواية أخرى كما الله عن عيرها والحديث دكر مابو داود في ناب الشميح بالحمى و لكنه ذكر التسبح بالحمى عن عيرها

عوس لرخن دوت سعد می مداد ۸ ول فدل بحمل لحاس بر الرابرون اهمر المسرار قال. له كان بين هندل لح ال لاوس و خروج صفائل استعمامي لله عَلَيْهِ عَوْلِ لا هـ عرش و حمل موت سعد من هه د ۴ ورو د مسار في صحيحه من حدرث منن ل سر صني لله لمالي عليه وسنم دل وحدرة سعد موضوعة ه هر لا برش از حمل به وساده این خراکه اینت اناسع دائمهٔ میشانهه ومن أول والشاطي ال با ادامه المائلة و حميا لها من وفرحهم قلا للما يه من دايل على مافالکادکر انو لحدیل صاري و ق حدید و مساویعي هد کاخترل وفي صحيح بمجري عن أي هر برة في القال بسول بنه المسائل الا من المن الله ورسو هو قد الصلاءو آن الركاة وصاء على بكار حدًا على بلد بإيد حيدالحمده حر في منيل لله أو حس في أرضه عني مالد فالم ١٠١٠ و - الرسول لله أفلا ١٥ را ١٠ص مدلك ? قال «إلى الحله ما ما دراجه أعده الله أنه للمحاهد ترافي ما يلده كالرد الحتمل بينها كانس بهاء و لارض أود أند لل فينجوه عردوس، فأنه وسط حلة وأعلى لجه وفوقه عرس ازحميء ومنه مجرا مهار الحاهاته

وق سحيح مسلم عن الي سعيد أن سول سعيت أثر في ٥ ما ما سعيده من صي الله والأدلام درا وعجمد عيا وحات له حله ٥ فعجب د الوسميد فقال: أعدها س در سول لله ما فقعر قال ها أحرى يدفع لها الصد مائه در حاماما س كل درحتین کما س السها، و لارض ۴ قال ولما هی پارسول ناته فال: الحه د فی سمبیل لله » وفي صحيح المحاري أن م لرسع لمت بر دارهي الدخارتة بن سر (4 أنت ومي مَنْ اللَّهُ وَ تَ يَارْسُونَ لَهُ لَا مُحَدِّي عَنْ مَارِمِهُ وَكَانَ وَلَ يُوهُ قَدْرَ لَ صِلْهُ سهم عراب (١) - فان كان في الحمه طهرت - وان كان غير دلك حتهدت عليه في مكاه . قال « يا م در "٥٠ - باحدر في لحمة و ل بنك أصاب عردوس لاعلى» ١٥ بفتح الراء وسكوبا ، أي الإمرف راميه

فيدا قد بين ۾ لمرش فوق مردوس ندي هو اوسط احدةو آعلاها، و ل الحبة مائة درحة ، مانس كل درحتين كما وس المياء والارش والفردوس علاها و لحديثان في يو فقه يوصف لدر-الاثة، وا ؛ لشيو فقه ي بالفردوس أعلاها

و د کان العرش قوقه فنهٔ لمل ان يقول : اد کان گذلك کان في هذا من العلو والارتفاع ما لم يعل بالهيئة ، إذ لا علم بالحساب أن ين أنتسه والاول كما بين السياء والارض مائة مرة ، بل عسدهم أن التاسع ملاصق بنذ من - فهد قم بين أن المرش فوق المردوس الذي هو أوسط لحسة. وأعلاه - وفي حديث أَبِي فَرَ المشهورِ وَلَ قَلْتَ بَارْسُولِ وَلَهُ ، أَنْهُ أَنْزُلُ عَلِيْكُ أَعَلَمُ ۗ وَلَا وَآيَة لكرسيء تم قال باأيا در و ما السمو ت السمع مع الكوسي إلا كحدثه مدد بأرض ولاة وقصل المرش عني الكرسي كمصل الملاة على المنفة » ﴿ وَالْحَدِيثُ لِهُ طَرَقَ وَقَدَ رو ه أبو حاتم بن حمال في العيجه وأحمد في السند وغيره...

وقد استدل من سندل على أن المرس وقدت بالحديث لذي في سن أفياد و د وغيره عن حبير من مطم قال: أبي رسول لله عِيْسَائِينَ اعرابي فقال. يا رسول لله ، حهدت لا نحس وجاع العيال ، وهمكالمال ، هادع الله لما أوما تستشغم بك على للهونستشفع بالله عليك فسنح رسول لله عَيْنَائِيْرٌ حَتَى عَرْفَ دَلَتُ فِي وَحَوْمُ أصحابه وقال؛ ويحلث، "ندري ما تقول؟ ان الله لا يستشمع به على حدمن خاله. شأن الله أعظم من دلك إل لله على عرشه ، وان عرشه على سماواته وأرضه لهلكد _ وقال أصابعه ش الفاة ، وفي نفظ ﴿ وَانْ عَرَشُهُ فُوقَ سِيَاوَاتُهُ ، وسِيَاوَاتُهُ فوق أرضه، لهكدا، ودل رُصامه مش الله وفي المط هو برعرشه فوق مهاو تُه، ومياو به فوق أرطه لهكد مود إياضابيه مثل القبة (١) وهذا الحديثو إزدل على

⁽١) لهذا احديث نقية والفاط محتمعة قال البيهقي معد ايراد. في الاسهاء والصفات عن أبي داود , وهذا حدث يتفردنه محمد براسجاق بريسار عل 🕳

التنسب وكدلك قوله عن المردوس ﴿ إِنَّهِ أُوسَطَ الْحَنَّةُ وَأَعَلَاهُ عَمْمُ قُولُهُ ﴿ وَانَّ سقمها عرس ترجمن » أو « رفوقها عرش الرحمن » و لاوسط لا يكون الاعلى الا في السندير ، فهد لا يدل على اله فيت من الأفلاك ، بل إد قدر له فوق لافلاك كانه أمكرهم فيه سو ، قال ، قائل له محمط بالافلاك أو قال له فوقها . و بس يحيط مهم كا أن وجه الارض فوق النصف الاعلى من لارض وال لم يكن محيط مدلك وقد قال ياس بن معا وبة : السياء على الارض مثل القلة . ومملوم أن الله السندير مثل دنت - الكن للعد الله يسارم استدارة من العلو لايستبرم أستد رة من حميع لحو ب إلا بديل مفصل، ولفظ الفلك يستدل به على لاستدارة مطلقا، فقوله نمالي (وهو ندي حلق لايلوانيم ر والشمس والممر كُلُّ فِي قَلْتُ يُسْتَحُونُ ﴾ وقوله تمالى ﴿ لَا الشَّمْسُ يَسْفِي لَهُــ ۚ أَنَّ تَدْرُكُ القَّمْرِ ولا البيل بـ بن الهار وكيل في فلك يستحون) يقتصي أنها في فلك مستدبرة مطلقاً كه قال الن عساس رضي الله تعالى عنه في فلكة مثل فلكة النعول . وأما عصابقة منه لايمترض هذا المعيلاسي ولا ثنات البكن يدلوعي الاستدارة

ي يعقوب برعتية ، وصاحبا الصحيح لم محتجا به اعا استشهده من الحجاح محمد بن اسحاق في احديث معدودة اطنس خسة قد رواهن عيره ، ود كره النحاري في اشواهد ذكرا من غير رواية ، وكان ملك بن اسن لا يرصه ، وبحيي ابن معين يقول لسن هو بحجة ، واحمد ابن حسن بقول لسن هو بحجة ، واحمد ابن حسن بقول يكنت عنه هذه الاحاديث _ حتى المعاري وحوها _ فادا حاه الحلال والحرام واوتى الا محتج به في صعات القدسيجانه ، و ما نقموا عليه في الحلال والحرام واوتى الا محتج به في صعات القدسيجانه ، و ما نقموا عليه في روايته عن أهل الكتاب ثم عن ضعفاء الناس وتدليسه اساهيهم ، فادا روى عن ثقة وبين سماعه منه شماعة من لا ثمة لم بروا به باسا ، وهو الماروى هذا الحديث عن يعقوب بن عتية و صعبهم يقول عن عتبة وعن شمد بن حبير ولم بمين الحديث عن يعقوب بن عتبة و صعبهم يقول عن عتبة وعن شمد بن حبير ولم بمين المديث من يعقوب بن عتبة و سعبهم يقول عن عتبة وعن شمد بن حبير ولم بمين لا يصح ولعن الشيخ اورده استيماه نيروايات الماقية لاقوال أهل الهيئة

من العالو كالقاله الموضوعة على را رص ، وقد قال المعتمها لله الدعير سموات لكن ودعميه عاره هذا قول ، ل به بعال قال أما ترو كيت حتى الله سمع الحكي وحمل علمان عدو وحمل مقدر الله حمل القمر فلمان ، وحمر الله عمل القمر فلمان ، والدأخير الله في عدث ،)

و يس هد موضع در الكلام ي دران وتحس لامر فيه و و ل معهد المحسوب علم الحساس علم صحيحاً لاسايي ما حاله به رحمه و لل الديم السعمة المسجمة الاساقي معقو لا المحيحة و أما به في غير هذا الموضع فال ذلك معقو لا الله في هذا و طائره في قد شكل على كشر من السر حدث الرجال الديم معاوم المعقل على عدم اليفال على معمد و الوحال دران الكارات كا طائعة بما لم أنحط العلمة حتى المرافح مس معهد ما حجم الأمن سراع ولا من العاربية و علمه الله حجمة في المرافح معمد الإدارة الشرعية المعاربية و علمه الله دران من العاربية و كال ما حجمة و معمد الإدارة الشرعية المعاربية و علمه الله دران من العاربية و كال ما حجمة و معمد الإدارة الشرعية المعاربية المناس على الله الله المناس المناس على المرافحة المناس على المناس المناس على المناس على المناس على المناس على المناس على المناس على المحمد و معمد المناس على المناس على المناس على المحمد و معمد المناس على المحمد و المناس على المحمد و المعمد المناس على المناس على المحمد و المعمد المناس على المحمد و المعمد المناس على المناس على المحمد و المعمد المناس على المعمد المناس على المحمد و المعمد المناس على المحمد و المناس على المحمد و المعمد المناس على المعمد ال

وأما المداعة و معهد فعالمهم المداو للد مدهد و دمل فحمد في الإيماليون ماور ما دلك له مثل ال العالمون المحمد المدعد إلمالد ملحات و المالعات و الصفات خدث عنه حلوث الالالوكو دلك الكل معهد مهد كعمهدال التي يصبر

(۱) الذي يقهمه أهل الدة من أعلك هذا أنه مدار بكواك وعبارة الفاموس مدار النجوم قال : ومن كل شيء مستداره ومستمه ، وهذا عبر المراد من الدنك عند علماء الحبثة اليونانية فهو عندهم حسم مستدنز صلب شقاف لا يقبل الحرق والالثنام، وكل فنك من الاول الى السامع فيه كوك من لدراري السمع يدور فيه والثامن للنجوم النابية كلها وانتاسع أطلس ليس فيه شيء

(٣) يسون بهدا الصوت الرعد، وهو قول باطل لم محدوا بايطلون به صوت الرعد غيره ، وأما عداء لكون في هدا العصر بعد ثمت عده أن البرق و الرحد خدال من اشتبال الكهر دثية بالنعاء الامحدي منها ، يسمي ، وبهدا الاشتبال محدث تعريخ في المواء يكون له صوت بعدر مكما محدث باطلاق المديم وهو صوب الرعد و صواحق المواء يكون له صوت بعدر مكما محدث باطلاق المديم وهو صوب الرعد و صواحق المواء لمديم المواء المرادة المواء المديم والمواء المرادة المواء الموا

في ارحم (حيد) بكن الموحد الدي المتشابة لاح الرحمق معهده لاعتماء لمحدمة والسافع تحديثه على هذا الحريث على المس لدى فيه من حكة وارحمة ماهم لا بات وكدنت ما الموحد لان يكمل لهواء أو المحار يعقد سحاله فدراً لقسر محدوض في وقت محسوض على مكن حامر الله وسرل على قوم عند حاجمهما به فيستمهم قدر الحاجه لابريد فيم الها ولا ستاس فيموزه والما الموحد لان يساق بي لا صل بحراً والمار أو عظر مطراً الالملم كا على مصراً والالحدار الفلال المعلم كا على مصراً والالحدار الفلال المعلم والمعلمون المار في المدر الله علم والمعلمون المار في المار في المار في المار في المار علمه المهم والمسبه علا المصروف)

⁽١) أن كون أرول المطر في كل أرض عدر حجة أهلها لا يريد ولا يندس عبر مسلم والمعلوم المشاهدة حلامه فكشيرا ما تريد فيحدث ضرراعطيا. أو ينقص فتهلك الرووع وتقل للملال وحدث الحاعات وقد علم الشر من سمن أنته في دلك في عصراً أ كثر نما كان بعلم من فلهم ولا ير ون مجهلون سها اصعاف ما عموا

المقام الثانى

ل يقال المرش سواء كان هدارا أغلك داسع ، أو حدي محيك بالطلك الناسع ، و كان فوقه من حمة وحه الارض محيما مه، و قبل فيه غير ذلك، قبيحت أن يعلم أن أحالم العلوي والسفى بالنسمة إلى الخابق تصالى في عايه العمعركما فال أحالي (وما قدرو الله حتى فدردو لارص هميماً فنصبه يوم القيامة و المموال مصو يات بيمينه سنحانه وتعالى عما يشر كون) وفي الصحيحين على إبي هرام ة عن اسبي ﷺ منه قال ه يفنص لله تنازع ولم لي الأرض يوم القيامه ، ويطوي السهاء يميمه ، ثم يقول ، المنك أبن معوك الارض؟ تعرفي الصحيحات. و نامط لمسلم عن عد لله بن عمر . فالول رسول الله عِبَدَالِيْنِينَ ﴿ يَطُوى اللهُ السَّمُو تَ يُومُ القيامة عشم يأخذه بيده اليمني، ثم يقول: أما المنك، أين لحمارون أين لمسكرون؟ تُم يصوي الأرضين نشماله ، ثم يقول أنا لملك ابن الجدارون! إن المتكبرون؟ ٥ وفي نعط في صحيح عن عبدالله بن مقسم الله نظر إلى عبدالله بن عمر كيف يحكى الدي ﷺ قال ه يأحد الله سماونه و رصه بيده و بفول اله الملت، ويقبص اصابعه ويبسطم ، انا سنك ٥ حتى نظرت إلى استر يتحرك من اسفل شي. منه حتى الى قول سافط هو برسول الله عِبْنَالِيْهُ وبي للط قال ﴿ رأيت رسول الله مَتَنَالِلَهُ عَلَى المَبْرُ وهُو يَقُولَ يَأْحَدُ الحَمَارُ سَاوَ مَهُو أَرْصُهُ وَقَمْضُ بِيدَهُوحَمَلِ يُقْتُصُهَا ويبسطها ـ ويقول اما لرحمن ، ما لملك، أنا السلام، با حؤس، أما لمهيمن، لا العربرء ما الحدار مشكبره اما الدي بدأت الدنيا ولم تبكن شيئا ءانا الدي اعدمها أَن لموك؟ ان الحدوون؟ ابن لمتكبرون؟» ويتميلرسول الله عِلَيْكُ على يميله وعلى شمالة، حتى نظرت الى لمسر يتحرك من اسفل شيءمنه حتى أبي لا عول اساقط عو برسول لله علي الله على المديث مروى في الصحيح والمد بيد وعبرها ألعاط يسدق العصم المصاء وفي العص الدعة قال قرأ على المبر (و لارض حمية قلصته بهم القيامة) لا يد، قال المطوية في كمه الرمي الها كا يرمى علام الكرة اوفي لعط الهاجد الحمار الدي الهاج في كمه ثم يقول الها هكد كايقول العصيال بالكرة الهابة لو حداه وقال الن عدس الهمت عميمة عا يرى طرفها بيده كه وفي المطاعمة الما المساهم الما السام والله في الماجد السامع الماجد السامع والماجد الماجد والماجد الماجد والماجد الماجد والماجد والماجد والماجد والماجد الماجد الماجد والماجد الماجد الماجد الماجد الماجد الماجد والماجد الماجد الماجد الماجد والماجد والماجد والماجد والماجد الماجد الماجد الماجد الماجد والماجد والماجد والماجد والماجد والماجد والماجد الماجد الماجد الماجد والماجد والماجد والماجد الماجد الماجد الماجد الماجد الماجد الماجد والماجد والماجد الماجد الماجد والماجد والماجد والماجد الماجد الماجد الماجد الماجد الماجد الماجد والماجد والماجد الماجد والماجد والماجد الماجد والماجد والماجد والماجد والماجد الماجد الماجد الماجد والماجد والم

وي هده لآية و لاحادث صحيح، المسرة ف استعيمه ألى اتهى أهل العلم على صحيحا المسرة في استعيمه ألى اتهى أهل العلم على صحيحا وتنقيم بالقبول ما يعين أن السموات و لارض وما بسهما «مستة إلى عصمة الله تعالى أصمر من أن يكون مع قبصه لحد إلا كاشيء الصعير في يد أحدثا حتى يدحوها كما تدحى الكرة (٣)

⁽۱) نوله تصديفا لغول الحبر قال بعض شراع اله حبحين أن هذه ريادة من الرأوي قالما بحسب مهمه ، وهي أيست في كل الروايات وأمكر وأ أن يكون (ص)صدق البهودي مل قالوا المهارات الامكار عليه والامالاكية الدالة على دلك ، وحافهم آخرون فراجع الاقوال في شرح الحديث من كتاب التوحيد في فتح الباري (۲) دحا الكرة بدحوها دحرجها

وه ال الساموال ، برسول المهام على الله الالمال رسول الله في المحل الله وهو الأما والله في المحل الله والله الله والله الله والله وا

⁽١) أي من حد الديمية عمل عول قرائم (٢) يروي بالشديد الراء وتخفيمها ، فالتشديد على لا تتخاصون ولا تتحادلون في صحة النصر اليه لوصوحه وطهوره • وقال الحوهري أراد بالمصارة الاجهاع والازدهام عند النظر اليه • وأما التحقيق فهو من الصير وهو عنه في الصر

وقال غامت من قيس ﴿ قَدْ صَحَتُ بَيْدَاتُمْ فَعَمْتُ نَصِيعِتُ الدَّا بِحَهُ لَهُ وَقَالَ فَمِهِ معه عنه «إن نله يصحت من أراً لكم وقبوطكم وسرعة حالتكم» أ ومل له وحل من عرب إلى ما يصحت ، ول ، عير » قال ال مدم من وب يضاءت ١٠٠٠ وي نه د لهد ، المحسه وول على (وهو سميع مصير * واصبر ہم كر اللہ مائيں . وه أن (والتصلح عن صلي) وقال (مائينيات أن استحد ما حدّت ابدي) و ه ر (و لا ص حدم فنصه وم اعرمة و سموات هداً، پاک بیمیله سنجاله و لمالی عم ارشر کول) او شدما دقیر علی عصبه ماوصف ب**ه** مسه وبالحيدية قنصنه الاصمر طعره منهم عندهم أن الكالدي القيءووعهم وحاق على معرفة فديهم في وصف عله من عدا وميادعي أسان رسو له سميده کا ساده و - شکامنامه تار ناسو دراهد ولا هد . لاحمد دوصف ولادکام معرفة مالم يصف إنتهى

واد کار کیائے ود قد أر حووث کالکرۃ فهد و عده له ورمیه مها واعاس لنام عشمه وصم أخروت بالسبة يوما للقل عثيرول تُم لاي ? لتركُّ و لحديث ،س أنه إن شا فيهم وقعل مها ماد كر كم يفعل دللب يوم عبرمه - وإن . . أمعا دنت، فيه و در على بقيصه و يدجوها كالتكوة بالوق داف من لإحاطه بالأمار على ماوال بالمام عمل ديك عولكم حال ههو مباین له لیس بمحایث لها .

ومن العلوم ل أو حد مد . منه الل لاي د كان عبده حردته إلى شاء قبصها فأحاطت م قنصته - وإن ما أيشصها بوجوله محمه فهوفي لح لين منامل لها، وسور فالمران م شيط عمرات كالاط الكرائد فيم أو أقيل

إن الله المهامة عكدا روى في بعض الطرق ، والمعروف « من إلكم » والايلوالارل باعتج لشدةوالصيق كاله أراد من شدة بأحكم وقلوطكم

انه فوقها وايس محيط سه كوجه الارص الذي تحل عديه بالنسه إلى حوفها وكالقمة بالنسمة الى ماتحتها و غير ذلك فعلى انتقد بريان يكول العرش فوق المحلوقات و لحالق سلحانه و تعالى فوقه ، والمعد في توجهه إلى الله يعصد العلو دول التحت و تقام هذا بديال المقامات الهوادول الانحلو بها أن يكول العرش كريا كالافلاك و يكول محيط مها ، و عا ال يكول فوقها و بعس هو كريا، فال كال الاول في العلوم باتعاق من بعم هذا أن الافلاك مستديرة كرية الشكل و الل الحمه العميا هي حمة المحيط و هو المحدث، و أن الحمة السعلى هي المركر (١) و السلمة العلائم بالافلاك إلا عميان الليلو والسفل فقط

وأما الحيات الست فيمي للحيوان دن له ستة حواتب يؤم جهة فتكون أمامه وبحده أخرى فتكون حيدة أعددي يميمه وحيه بحدثى شياله، وجهة تحاذي رأسه ، وحهة أعادي رحميه وليس لهذه لحيات الست في مدايا صمه الارمة ، فل هي يحسب النسبة والاضافة، فيكون يمين هذا مايكون يسار همد ، وركون أمام هد مايكون حدث هذا ، ويكون فوق هد مايكون تحت هذا الكن حهة العلو والسمل للافلاك الانتمار ، دنجيط هو المدو والمركزهو السمل، معان وحه الارض

⁽۱) اي لمركر الوسط من الداحل وهو المفعر الذي تكون حواس المحبط بالنسبة اليه متساوية اذا كان المحبط متساويا كمحبط الفلك عندهم لامه كرة نامة وأما الارض قعى كرة نجر نامة لان في تحبطها تسعيحا وانبطاحا من جابي قطبيها الشهائي والحجوبي تمركرها أقرب اليهما منه الى سطح الاقاليم الاستوائية وماهيك عاقبها من الحبال، ولمسكن المركز هو جهة السفل لها من كل جاب والسطح محبطها وهو حهة العلو من كل جاب، وأماجهة العلو لمن على سطحها كالاسان دمو ما فوق وأسه من السهاء إنها كان

انتي وصَّمها لله لا م وأرساه باحدل هو بدى عليه الدس و بهائم والشيعر والنبات والجال والانهار الجاربة

قاما الناحية الاخرى من الارض وسحر محيط لهما وايس هدك شيء من الأدميين وما يقمهم , ولو قدر إل هماك أحد لكان على ظهر الارص ولم يكن من في عده الحمة تحت من في هذه الحمة ، ولا من في هذه تحت من في هدمه كما من لاهلائه محيطة مالركر وليس أحد حالي الفلك تحت لا حر، ولا قطب الشيالي تحت الحلوبي ولا المكن ، وإن كان التباني هو لطاهر سافوق الارص و رتباعه بمحسب عبداء س عن خط لاستواء، فم كان بعده عن خط لاستوا. ثلاثين درحة مثالاكان أرنفاع القطب عنده ثلاثين درجة وهوالذي يسعى عرض أتبلد أفتك أن حوالت الارض أمحيطة نها وحو سألفك لمنتدير ليس تمضها فوق بدير. ولا تحده ، فكدلك من يكون على لا يضمن لحموان و لندت لايمة ل به تحت أو شائه و عا هذا حول ينحيله لاب ن عوهو تحت صافي، كا لو كانت تملة تمشي تحت سقف ولسقف فوقم وإن كالت رجلاها تحاديه ، وكدلك من عاق منكوسا عاله تبحث السهاء ، وإن كانت رحاله على البهاء ، وكدلك قد شوهم لانسان اذا كان في أحسد حاسي لارض و الفلك ل الجانب الآخر الحته 🗥

⁽١) كل ما قاله شيخ الاسلام في الارض فهو مبي على كوبها كرة كما جرم به عاماء الهيئة المتقدمون والمتأخرون ومن اطاع على هذا العم ودهمه من علماء الاسلام الاعلام. وهذه مسا لة قطعية لا طبية ، وصرح ما ابن القم من علماء الحديث بالتبع لاستاده المؤلف وللامام ابن حزم واقتناعاً بدلتها و بدل عليه قوله تعالى (يكور الليل على المهار) الآية قان التكوير هو اللف على الجسم الكري المستدير كتكوير العامة على الرأس، وكذا قوله تعالى فو والارض بعد ديث دحاها في قان المسحوفي أصل اللغة دحرجة الدكرة وما في معناها . ولا يعارضه قوله تعالى فو وادا الارض سطحت في كما توهم الجلال وغيره الان وجه الدكرة سطح لها والسطح في اللعة اعممنه في عرف أهل المندسة وكدلك الخط

وهذا أمر لا يتمازع فيه السر ممن يقول إن الافلاك مستديرة ، واستدارة الافلاك كا به قول أهل الحيثة والحسب فيه الدى عبيه عدم سلمين كا د كره أبو لحسب بن لمددى و أبو محسد بن حرم و أبو العراج بن الجورى وعرهم الله متعق عبيه بين عدم سلمين ، وقد قال نملى (وهو الدى حتى أيل و به و والشمس والممركل في فيك مستحول اقال بن عدس في فيك مسلم فيكة المدال ، و علك في النمة هو المستدير "ا" ومنه قولم الملك لذى حرية ما المعدل ، و كل من حسل في عركر المعدد و كل من حسل في عركر المعدد و كل من حسل في المركز من عركر المدال في المراكز من المدال في المراكز عليه من المركز المدال في المراكز عليه من المركز عليه المراكز عليه من المركز عليه المراكز عليه المركز عليه المراكز عليه المركز عليه المركز عليه المركز عليه المركز علي المركز عليه المركز علي المركز عليه المركز عليه المركز عليه المركز علي المركز عليه المركز

و د كان لامر كدائ دد قدران مرش مستدير محيط بالخم الوقات كان هو أعلاها وسقد الدهو فوقها بداغ فلا لا حد ايه فرال ما فوقه الانسان إلا من العلو لامنجهته الناقية أصلا.

ومن توجه پال علیت د سم أو اشمن وعدد من لافلات من غیر حمیه العلو کال د دلا د بدق عد (دع فاکیف باشوجه إلی العرس فرایی مافوقه ما و ما ته

⁽۱) هذا معناء عام . و أما معناء الخاص بالكواك ديمو مدار كوك كما تقدم في حاشية (ص١٩٥) وهو مسدير على كلحالسوا،كان كاقال المتعدمون من اليوسان والعرب أم كان فضاء ثما عليه شيخ الاسلام من اتفاق علماء مسلمين على استدارة الافلاك صحيح على كل حال فان الكواك كلها مسئديره كو ية الشكل وافلاكها التي تدور بيها كديث ، والعالم كله كري الشكل ، وكل حوم من اجرامه يسمح د كرا في فاك له مسدير مضام حسابي مطرد كما قال تعالى (الشمس والقمر بحسيان)

مارمدر آل يکول کريں شکتارو ته مالی محیمة المحدومات کے الماصة پی مجملاته 🌣 في قده، ت السمع في يده أصعر من حميمه في ما حد

وأما قول قائل إدا كالكرد واللدمل ودأله محلط له بأل علماها فالدة أن عبد خوجه إلى لله خين دماته وعددته الإنصد ماء دان التحت، قارًا فوق حييلد وقت للماء ير قصد حيه عام وسرها من خيات الي محتصاب عي أومع هذا مجد في قبوال قصداً بنا ب الموالة لا لممت عاله ولا يسترية فالحبرور على هده الصرة في تحده في فوينا وقد فطرنا علمها ٦

میتمال به از هما استوار اند وارد انوهها متوهم ان صف امیک یکون آمحیت الأرض وتنجب بباغلي وحه الأرض من الأكاميين والبائم ، وهذا المتباعظيم ، فلو کال ملائ نخت الارض من جهه کال محله من ۵ جهة، فکال مام ان مكون عدك أيجب الإرض مصاعاً وهما العلب المحتم التي ع إداء عال هو فوق الارض ما لذاء واهل هيئة يقه لول • لو أن لارض محر مقه إلى للحية رحلما و في في لحرق شي. غيل كالحجر ومحبره كان سعي بي حركر ، حيي لو في من دك الدحية حجر أجو لالنقر حمدً في الركار؟ وله الدر أن المداين النقرا في الركار على عجر لانتقت رحالهم ولم يكن حدهم بحث لأحر ال كالأهما قوق ادركر وكالاهي تمجت منك كالاشرق والمربء فاله لوقدرأ إرجلا بالمشرق

⁽١) اما دبل احطئه فقوله عر وحل (والله من ورائم بحبط) واما قوله : احاطة تايق عجلاله فاتق التشبيه وحطة الاجسام بعمها بيمس على قاعدة استعمالتي قررهاشنج الاسلام مروأ وهي الايتانالتصوص من نير تشبه ولانسطيل ولا أويل (٢) هذا متفق عديه بيز، المتقدمين والمتأخرين من عماء ، منث ويطلون مه جادية النَّقَلُ فَهُي تُحْفُ يَـدُرُ مِعْدُ الْحَيْطُ عَنَّ الْمُرَكِّرُ وَهُو تَحْتَفُ فِي السَّطَّعَةُ الاستوائية عن ملطقتي القطبين كما أشره اليه في حاشية (ص١٢٧)

في السهاء و الأرض ، ورحاد بالمعرب في السهاء أو الارض لم يكن أحدهم تحت الآخر . وسواء كان رأسه او رحالاه و نظمه او طيرهاوجناهم بي اسها، او مما يهي لارض، و د كان مطوب أحدهما سعوق،مميث! يطنمه لآخر الا من لحية العبد، كا لم يصله من حبة وحليه او يتبيه او يساره الوحيس :

(أحدهما) ل مصاويه من الحمة العاب أفراب الله من حميع الحميات وقلو فلماور حل و ملك يصعد الى السماء و إلى مافوق كان صعوده مما على رأسه أد أمكمه دلك ولا يقول عاقل أنه بحرق الارض تم نصمه من للك أنا حية، ولا أنه الدهب تمياً أو شمالًا أو أماما أو حلف لي حيث أمكن من الأرض ثم يصعد، لأن أي مكال ذهب البه كان يمترلة مكانه او هو دو ه ، وكان العلك هاك فوقه ، فيكون دها به الى الحهات الحمس تصوبلا وتمماً من غير عائدة ، ولو أن وحلا أو د أن يح طب الشمس والتمرافانه لإيحاشه إلااس الجهة الدليا عمعان الشمس والقمرفدتشرق وقد عرب فتنجرف عن سمت الرأس، فكيف بما هوقوق كل شيءد أ لا يأفل ولا يقيب سنجانه وتفالي ؟ وكما إن الحركة كحركة الخجر تطاب مركزها ناقصر طريق وهو لحط المستقيم، ولطلب الإرادي الذي يقوم نقلوب المددكيف يمدل عن الصر ط الستقم القريب؟ ويعدل إلى طويق منحرف طويل؟ والله فطر عباده على الصحة والاستقامة إلا من جنالته الشياطين فأحرجته عرب فطرته التي فطر عليها

(لوحه الله في)انه إدا قصدالسمل للاعلو كالمنتهى قصدها، كر، وإلى قصده أسمه أو وراءه أو يمينه أو يساره مرعير قصد العاو كالاستهىقصده آحزاء لهو • علا بد له من قصد العلو ضرورة، سواء قصد مع ذلك هذه الحهات أولم يقصدها، ولو فرض أنه لنال: أقصده من النمين مه العلو ع أو من السفل مع العلو كان هذا

بمثرلة من نقول ، أربد أن أحج من العرب ددهت إلى حواس (١) أثم أدهت إلى مكة عن عمرلة من يقول أصعد الى الافلاك ديزل في لارض لاصعد الى العلك من الدحية لاخرى ، فهذ وال كان ممك في المد راء المكنه يستحيل من حهة المتذاع الرادة القاصد له ، وهو محالف للمطرة ، دن القاصد يطب مقصوده أقرب طريق لا سها أذ كان مقصوده مصوده لدي إحده ويتوكل عايه ، وإدا توجه اليه على غير السراط المستقيم كان مسيره ملكوساً معلوساً .

و أيصاً من هذا الجمع في سيره وقصده من المبي و لاثبات من أن يتقرف الى القصود وبتباعد عنه ، وجريده وينقر منه ، فانه ذا توجه ايه من لوجه الذي هو عنه أحد وأقصى ، وعدل عن انوجه الافرب الادنى، كان حامعاً مين قصدين من قصد من المعلوم المعلوم المعلوم المعلوم المعلوم عنده والمعلوم المعلوم المعلوم عنده والمعلومة عنوم المعلومة عودة أو مدمومة ومنى كانت المحمة المامة عن أفرب طريق يصل البه (٢) محلاف ما اد كانت المحمة مقردة مثل أن يحد ما يكره محمده في لدين فتنق شهوته تدعوه لى قصده وعقله مقردة مثل أن يحد ما يكره محمده في لدين فتنق شهوته تدعوه لى قصده وعقله

⁽١) أي من لشام حيث كان المؤلف - الى خراسان ، ومعلوم أن مكة في الحيمة الجنوبية للشام وخراءان في الحيمة الشرقية فالدهاب من الشام غربا الى حفراسان في الشرق ثم الى مكة ممكن لان الارض كرة ولكن هذا عمل لا يعمله من لايريد بطواف أكثر محيط الارض الا مكة للحج الا أن يكون محتونا . وإنما يقمله العاقل أذا كانت الرحلة الى هذه الاقطار مقصودة لداتها

 ⁽٣) قوله طلبه من أقرب طريق الح جوابادا ومتى اي اذا كان مجب ماذكر
 ومتى كات محبته له مامة وطله متنصاها طلمه من أقرب طريق، وفيه ما تري من التعقيد

يمهم عن ذلك فتر م قصده من سبد كمكا يقول بدمة ارجل لى قدام، ورجل الى حلف (١) و كدلك اد كان في ديمه عقص و نفيد رُ مود بقصدات حد أو الحه د أو عير دلك من مفصود ت التي تحب في ندس ؛ وتبكرهما المفس، فالله يلقى قاصداً لدلك من طريق نعيد : مشافئة في السير ، وهذ كله معنوم بالعدرة

وكملك ادلم بكر الترصد ويد لدهاب ينفيه عابل ير بدخطاب القصود ودعاءه ونحو دلك فرنه تحاطله ف أقرب حهة نسمم دياده منها ويدل به مقصوده اذًا كان القصيد دماً ، ولو كان وحلا في مكان عال ، وآخر إيناديه لتوجه ليه و داه ووجعاً رأسه ی دار و اداه محنث اسمه صوبه کال هذا انتخبا ما یکی البس في مطرة ل يفعل دلك من يكول قصده مهاعه من غير مصلحة ار حجة ولايقمل محوادلك لاعبد صعف غصد ومحباه

وحداث لادلاء لدي روي مرے حد ث أبي هر ترة و أبي در قد رو ہ الترمدي وغيره من حد ث حسن عن أبي هو برة وهو منقطع ، في الحسن لم يسمع من أبي هر ترة ، والكن نقوله حد ت أبي در البرقو ع ، فان كان " تأ فمساه موافق لهد (٧) فان فوله - لو دلى حدك تحل دسط عني الله ه عا هو تقدير مقروض: لو وقع الادلاء لوقع عالياء لكنبه لانمكن أريدلي أحدهلي الله شيئا لائه عال بالدات، و ذا منص شيء لي حيمة الارض وقف في المركز ولم يصنعد إلى

⁽١) مَأْحُودُ مِن المثل أمري: مالي إراك تقدم رجلاً وتؤخر أحرى

⁽٢) أن شيخ الاسلام يعلم أن الحمديث عير ثاءت وتقوية الضعيف للصعيف لا يعتد بها في تنوت حكم شرعي صدم الانتنداد بها في صفات الله أوتى ولا سها هذه المتشاجات. ولكنه مجيب عن الاشكال فيه نفرض وقوعه وغير عنه نقوله أن كان ثابتا لان الاصل في شوط « ان » عدم الوقوع لامتناعه أو لنتزينه سولة الممتنع كَاحِقْقَاءَ فِي تَفْسِيرِ ﴿ وَأَنْ كُنَّمُ فِي رَبِّكَ ثَمَّا بَرِ نَنَا عَلَى عَنْدِنا ﴾ من حر • لتفسير الأول

الحهة لاحرى سكن تقادير فراس لادراء . لاكون مادكر من قراء فهکسا ما د کره السایل ، عد آن المند بعصده من تلك لحیه کان هو سلحاله للمم كالأمه ، وإن كان ملوحها أيه للله ، لكن هذا ما يمتلع من القطوة لأرفصده تعالىء سام يستي قصه صدير فلكم أن يحيه العلميا طالدات تتافي الحجة السغلي ، فكذلك قصد الاعلى الذات - في قصده من أسغل ، فكما أن ما يهمط إلى حوف لارض عند صعوده . ث ، حيد لا بها عايه فارد ها سامه ها كما أن العجمة العالميا من حدد و مرفعه مر من الشبيل في صعد أتعلى لأ ر فيا رفيه بد فع به دي فو له من الأسوار و بدائ مراج د من على لأ ص پي سُملي وهو ارک ۽ لايت مدخل ۾ اُن کي ديٽ وجه لا رفع ۽ قمه پد فع به مافي فو م من دمولل پي مرک به فال دار آن از مع أقوى کال صاعباً اله بي الله من لك ما حية ما وصفحاله الي الله

و بما يسمى هموط نامسار ما في ارطال نجاطاس أن مانعادي أرجامهم كوب هات والسعى فلموطأ مع سمية إهماعه الرلاء، وهو التا يكول فالإه حاربيا الى امركوه ومن هناك اله يكون مدح بحيل و بدو لا دلاه له(١)

كل الحراء و الشرط مقدر إلى المحتقال، قال: لو أدلي للمعطاء اي لو قراس ال هناك هنوطة وهو كول دلاءوهنوط إد قدر ل لسمو شايحت لا ص وهدا التقدير منتف و لكن فائدته برن الاحطة والعاو من كل جانب

وهد الفروص تمتمع في حتما لا لمدر عديه ، فلا يتصور أربسط على للاشيء

⁽١) كَذَا فِي الأصل والمدح لايطهر معناه هـ، و بدي يقتضيه الممام أن يصال إن مايمد أو يدفع من مركبر الكرة الى أي حاسبمن انجيط يكون مده أبي دفعه رفعا وأعلاء له لاادلاء - لانَّن المركز هو الاسفل والحيط هو الاعلى كما تقدم

ل کن لله قادر علی آل محرق من هد إلى هـاث بحمل ، واكن لايكون في حقه ادلاء فلا بكول في حقه هنوط عليه، كما أو حرق بحل من القطب أو من مشرق الشمس لي مقربها ، وقدرنا أن أخبل مر في وسط الارض من الله فادر عي ذلك كله ، ولا فرق بالنسة ايه على هذا التقدير مين أن يخرق من جانب الجين منا الى جالب اليسار ، أو من حهة أمامه الى حية حلفنا ، و من حية رءوسما إلى حهة أرحام دا مر الحمل ولارض عمي كل تمدير قد خرق الحمل من حامب لمحيط لي عامه لا خر مع حرق الركرو تقدير اعطه قبصته بالسموات و الأرص. فالحمل لذي قدر مه حرق به مالم وصل به . ولا يسمى شيء من دلك با نسمة اليه لا ادلاء ولا هبوطا

والما بالبسلة اليد بين مانحت أرحله تحت لنا ، وما فوق رءوسه فوق له ، · وما لذليه «ناحية رءوسنا الى ناحية"رحما شحيل نهـهابط(١)فاذا قدران أحدثا دلي محمل كان هامط على عماك لكن هذا بقدير ممشم في حقبا

و لقصود به بيان حاطة حائق تعالى كما بين به نقبض السموات ويطوي الارص وتحو دلك مما فيه بين احاطته المحلوقات، ولهد عرأ في تمام هذا الحديث (هو لاول و لأخر و الطاهر وا باطن وهو بكل شيء علم)

وهد كله كلام على تقدير صحته فان المرمدي لماروادقال وفسره معص أهل المل بانه هبط على على الله

ويعص خلولية والأتعاديه رطن ن في هد الحديث مايدل على قولهم الداص وهو أنه حلَّ مَمَاتُه فِي كُلِّ مَكُلُّ، أو أن وجوده وجود لامكنة وتحودلك

و التحقيق أن لحديث لايدل علىشي. من دلك أن كان ثابتًا، فأن قوله هلو

أمور نسبية لأحقيقة تائة في تفسيا .

حي محمل همطاه يدل على اله (١) يس في الدلي ولا في خلل ولا في الدو ولا في الد دلك والد يقتضي اله من تلك الناحيه ،

وكدنك تأويد بالدلم بأوبل صفرالف د من حس تأويلات الحهمية الله يتمدير شوته يكول د لا على لاحطة ، و لاحطة قد عبر الله فاد عليها ، وعلم أنها بكول يومافقي مة الكتاب والسما(*) فيس في الدنته في الحمة مايك نصالمقل ولا الشرع، الكن لا تكلم لا عاسلم ، ولا الشرع، الكن لا تكلم لا عاسلم ، ولا المعمة أسلك عمه ، ولا كال مقدمة دايلا مشكوكا فيها عبد بعض الماس ، كال حقة أن شنك فيه حتى يقيس له الحق ، والا فليسكت عما لا يعلم

و ذا تبين هد ، فكناك قصده نقصده الى تلك الناحية ، ولو فرص الم فعداه كند فصدين له على هذا التدير الكن قصد، له القصد إلى تنك الحهة ممتمع في حقد لال القصد لدم الحارم يوجب طب المقصود يحسب الامكان

١) الضمير راجع الحالة تمالى يعني أمه لوكان تمالى فى هدمالات أو لوكان عيما لما صبح التميير الذي بئي على أن هثالك حبلا و دلوا و أسامًا مدلبًا للدلو المعافى مالحبل و أن عاية قمله وصول الحل إلى الله الدي هو عير ما دكر

٢) قوله بالكتاب والمئة متعلق سلم

عائيت عيه ، و دك همت عم إسر إل فلمنت ما قد ان عايه من المحصيل موادها و ن لم يحصل لها الطاوب»

و لدى فلو ، قب علار دة حاجو عدى عينية مرد قى اسال العثول ؟ فال داندتل و القاتول في المار » فالو الرسول لله هالد الدائل في بال العثول ؟ فال ه إله أراد فتل صاحبه » وفي نقط إله كال حريصا عن فال صاحبه » فهما أراد الرادة حارمه وقعل سرعدر عليه وال المندرك مصوبه ، فهم المريد مرأد المراح ، في كان القصلا جازما لومان عمل نقاصد ما عدر سره في حسيل القصود » ورد كال قد أعلى حصول مقصوده المراة المسلم ، مع مع عدد ما للماليق معكوس عبد

ولهد مشع في قدر الده دعد صرورتهم و رائهم بقد بدلى و مده قصدهم له ل بتوجهو ايه إلا بوجم مديه فتوجهول إلى مودول الراح، ب لابه العاراط لمستقد القراب، وما سواه فيه من المد و لأنجر في و عاول ما فله في تقصد الذم لذي هو حد الدعي مد واسار المصور علم ل لتوجه اليه لا إلى الماوه و يمثم ل رتوجه اليه إلى حيه حرى كا يمسع ل عالي محمل به علما عيم، فيذا هذا و الله أعل .

وأما من حهه نشر مه فس برسل صنوت به تابهم بعثوا بتكيل مدرة ونقرره علانقديل مدرة ونمييرها فال عليات في خديث لمتفق عديه فاكل مولود يولد على المطرة وأدو ديبودا به أوينصر به أو يمحد به ، كا تدرج بهيمه مهرمة حمد به أي محتمعة لحنق سوية لاطر ف يسفه نقص كدر عوعيره فعل ترون فها من بقص الأهل تحسول في من حدى به

وقال تدلى (فاثم وحمك الدين حميم فطرة الله اي فطر ماس عليم. لا تبديل لحلق الله دلك الدين القيم والسكى أكثر الدس لا يعلمون) عمات الشريعة، عادة و ندعاء ترو فق مصرة، محاث معبه هل صلارهن لمشركين واحد ش المتعسمة وعيرهم فالهم عيرم المصرة في علم والازادة حميما الوطائموا المقل والمقل باكناف نسطان في عير فانا الموضع

وقد تدت في السحيج رمنءير ه حه ان جي شائلتي فار اه إدا فام أحدكما إ صارة فلا مصلي قالل وحهه فال به قال وجهه، ولا عن عينه قال عربيميممك، و . كل سطق عن نساره أو حب رحمة وفي او ية أنه دن ال يطاق في توليه ، وفي حداث الي را بي أساهو الذي رو ماعن عني عيدي الله عمر اللهبي عصلا و مه من حديد د سيحه د وره له فتال له م رس : كيف سمعه ورصول لله وهو و حدو محل حميم ؛ فعال ٥٠ - المشتش ديث في آلاء الله علم ها الممر الم من أياب لله كالكرار ومحلم للما وليتم الكبراة ومن للمعوم أن من توجه إلى قدر وحظه إدا ف ال محاشه لايتوجه به إلا وجههم كونه فوقه ومن ممتنه في العصوة إن يستديره ومحاطبه مع فصده النام أنه وأن كان دلك محكم أأ وأتما العمل داك من يس مقصوده محاطسة كم يعمل من يس مقصوده التوجه إلى شخص بحطات فيمرض عدله للوجهة أو يحاطب عايره يسمع هو الحدث، فسمم ول منه فقا يتوجه إليه و لدات المدارد فام إلى صلاة الله السقيل راه وهو فياقه فندعوه من تند له لا من كيله ولا من ثبي الها والدعوم من عاد لا من سعن وكم إد قدر به يحاطب الممر

وقد شب عنه بينات في صحيحا أنه قال دستها أقو عروم أصوم في اصلاة أنه لاترجع بيهم أنصره في والدق عاد ، على راوع المعلى لصره إلى الدياء منفي علمه دو وي حد عل تحد بن سريل أن على وقط المور عمر الصرة في الصلاة إلى سماء حتى أثرال لله تعلى (قد أقلح المؤمنون الدين هم في صلابهم حشعور) فكال نصرة لا يحاوز موضع للحودة فهد مم حاءت به اشريعة سكيلا للفطرة؛ لأن الدعي السائل شي وصرم بالحشوع وهو الفال والسكون سلايدست حده أن ينظر إلى ناحية مرض يدعوه ويسأله، بليناسب حاله الاطراق وعلى المصر أدامه وايس بعي الصيع عن دفع مصره في اصلاء ردً على أهمال الاثدات الدين هولون اله على عرش كا نظله معص حول لحميمة، من الحميم عمده الافرق بين المرش وقعر المحر فالحميم والمو ولو كان كمالك لم ينه عن رام المصر إلى حوة ويؤمر برادد الى أحرى الان هذه وهذه عند الجمعية سواء

و ايصاً علو كان لامر كدلك مكان المهيء عن المصر شملا لحماً حواله الهد وقد قال ما لى (قد ترى نقب وحمث في المهاء) فليس الهمد بملهي عن رفع نصره مطاقاً ، و تمد المهي في الوقب الذي أمر فيله الحشوع لال خفض المهمر من تمام لحشوع - كا هال عالى (حشّه الصارهم بجر حول من الاحد ش) وقال تعالى (واثر هم يمرضول عليها حاشمين من الدل المصرون المنظر في حقي) وأنصاً فلو كان المهي عن رفع المعمر إلى المها، وايس في السهم إلى المهام ورده إلى حمع الحم ت

وبو كان مقصوده أن يسعى الدس أن يعتقدوا أن لله في اسباء أو يقصدوا بقلومهم التوحه إلى الدبو مين لحم دنك كا بين لهم الر لاحكام، فكيف وليس في كناب الله ولا سنة رسوله ولا في قول سنف لامة حرف و حد يدكر فيه مه ليس لله فوق المرش ، أو ته ليس قوق السباء ، أو اله لاداحل العالم ولا حارجه، ولا هنايث له ، ولا ما ين له ، واله لا يقصد الساد داده العلم دول سائر الجهات ؟ مل حميم ما يقوله الحهمية من لنهي والرعمول له الحق ليس معهم للمحرف من كتاب الله ولاسمة رسوله ولا قول أحد من صنف الاما وأثمتها، طالك بوالسنة وأقول الاسلام في يدل على نقض قولهم ، وهم يقولون ال فلاهر دلك كمر قبؤول الو نموض

قعلى قولهم ليس في الكتاب والسمة وأقوال السنف و لائمة في هدا الدين إلا ساطاهرة كفر عواليس فيها من الاعال في هذا الدين شيء .

والسلب الدي برعول له لحق لدي محمد على المؤمل أو خوص المؤملين اعتقاده عندهم؛ لم ينطق له رسول ولا للي ولا أحد من ورئة الالليم و مرسلين ، و لدي لعلقت له لا مياء وورثتم لم يس عندهم هو الحق بل هو مخالف للحق في العدهر، بل حد قهم يدسول (١١ له محالف للحق في العدهر، بل حد قهم يدسول (١١ له محالف للحق في العدهر، بل حد قهم يدسول الله للمحالف للحق في العدهر، بل عمل الله محالف المحالف المحالف

وية ل لهم عهالا مصفوا بالدخل لخو صهم الادكياء المصلاء أن كال ماتزعونه حقّ ? وقد عهم أل حواص لرسل هم على الاثدات ألصاً و له له يبدأق بالمهي أحد ملهم إلا أن يكسب على أحدهم كا تقال على عمر ؛ أن اللهي وتتلافية وأن اكر كا الم يتحد أن وكست كارنجي بيسمى وهد محمق بالماق أهل المهر، وكدلك ما قال على عرفي وأهل يته أن عدد همور الأمة على المحاص على الله هم الذي عدد همور الأمة موقد ثلث ما على الصحاح وعد ها عال صداراً له تعدد عمور الأمة المحافدة على المحاص على الله تعدد عمور الأمة المحافدة على المحافدة على المحافدة على المحافدة على المحافدة ا

وقد ثبت في الصحاح وغيرها عن علي رضي لله تمان عنه اله أيه لم عدهم عن حتى على علي والله عن الله عن الله عن حكوب إلا ما كان في الصحيمة، وفيها الديات وفك الاسير، وأن لانقتال مدلم تكافر (*)

ثم آنه من العلوم ن من حمله لله هاديا مسال عربي مين د كان

 ⁽١) لعلى أصل هذه الكلمة يعتقدون لامه ليس للحهمية علم بذلك بل طن ولد ١٨
 اعطر يأتهم الباطلة التي بين الشبح مطلام افي عدة مواضع من كتبه

 ⁽٢) وتحريم المدينة كمكة ، وهذه الصحيفة كتب يها هده المسائل التي سحمها
 من النبي عَلِيَتُنْ اللهِ وَكَانَتُ مَعْلَمَةٌ في سبغه وقد ذكر البخاري حديثه في عدة من كتبه
 أولها كتاب العلم

لایکلم آ به قط را تا تح می لحق دخل حقایی فهو رای فتال و شرعس گرب میه رای نفسی والدان دو مناط با دعمانهم به موضع غیر هذا

و لمقصود أن ماجاء عن لسي للِيُشَكِّرُ في هذ ﴿ لَا وَعَارُ مَا كَاهِ حَقَّ يَصَدَقَ ومصاه بمصاوعه موافق عدرة حاكن ومجمل فيهم من العقول الصريحة، وليس لعمل صحيح ولا المطرة المائديم، عمد حمل الثانث عن رسول الله يُقَلِّكُ ، و تدريس أنه أصهم مراصدق باطرام الله روقهم منه مالم يدل عيه وأو رؤه اعتقد شيئا صله من عملات وهو من لحارث أرمن ما تأو فات يرهوم المكسوفات، د كان دلات معاوضا شعول صحم ١٠٠ لاء عن د مثل صبر خ - و الكسف الصبح بد عنه مشولا على مي في يكر ورث كما يد مد و م عنده و د على معنى ولا لكول والأسيم، كراه كروم أن الأسيالي لا حجر الأسود عين الله في لا من في صافحه وفيه فك ما ما جاله ودان عيد الحرب طوال علم والمثالة محاج لي الأول وهل عالم يها و كان هذا الملك اعل من علا المالية فال هذا الله السرية في الا حجار الأسيام السي هو من صديب الله إلا قال هو همین بلدی فارضه فنقریده بالارب ردان می به استرهم با منی لاما اق فا يكول مد خليجية وقيانه الال صافه وقايد ف كأند صافح الله وقال عليه ما صر ج في ال مصافحة ومتديد من متا . الله ولا مقدة لتميية لان المشبة ليس هو مشمه ، وقد أي عوله ، فكأند د ، هي صريحه في تشبيه و د كان اللفظ صرمحه في به حمله عمرية الدس لا به بدر النمين لاكان من اعتقد أن ظاهر . اله حقيقه أندر ووالاللكدب المين.

وید که متقدیر آل کدل حرش آل کلی سو ، کل سو ، کل هو علیگ الد سع أو غیر الفیک الد سع وقد تبیل آل سا جده و سفف نحوقت وهو العالی علیم، من حمیع حجوالت و به لابحد بال آلول شیء تم فی سیاء و الارض و قه، ویل الفرض بهد به شیر اند یفصد یک الحاولا الحجوری معلوة ولا فی اشراعه مع شام فصده بال یقصد جها حری من حم به است ، بل هو بصا

يستقله بوحهه مع كو به أعلى منه كا ضر به الدي عَيْنَائِيْرُةِ من النَّل بالقمر ولله المثل الأعلى و بين ان مثل هذا إد جاز في نقمر وهو آيةمن آيات الله عند نق على وأعظم

.

وأما إذا قدر أن المرش ابس كري الله كل مل هو فوق العالم من لجهة التي هي وحه، و ته فوق الا فلاك الكرية كما ال وحه لارض الوضوع الا مام فوق بصف لارص الكري ، أو عبر دلك من الله دير التي يقدر فيها الما المولال لي عبر دلك من الجهات الشكل، فعلى كل تقدير لا يتوجه إلى الله بلا الى المهو لا لى عبر دلك من الجهات فقد طهر اله على كل تقدير لا يحور أن يكون التوجه إلى الله إلا إلى العلو مع حدث أنه عصط مقلوقات كما يحيط كو ته على عرشه مديدً الحقه، وسواء فدر مع دنت أنه محيط مقلوقات كما يحيط بها إدا كانت في قدصته أو قدر مع دلك اله فوقها من عبر أن يقيصها و يحيط بها فهو على التقدير بن يكون فوقها مديدً ها

فقد تدبينا به عيرهذ التقدير في لخ يقوهما التقدير في المرش لا يدرم شيء من المحمدور والتدقيص وهدا يريل كل شبهة والله تدلله الشبهة من اعتقادين فاسدين (أحدهم) أن يطان ال المرش د كان كربا و لله فوفه وحد أن يكون الله كربا ، ثم يعتقد الهاؤه كان كربا فيصح لتوحه إلى ماهو كري كالملك تاسم من جميع حبات وكل من هدين الاعتقاد بن حفاً وضلان من الله تم لي مع كومه فوق المرش ومع القول بأن العوش كري سواء كان هو التماسع او غيره الا مجوز البطن الله مشامه لها في اقدارها والا في مسامه الله المحالة في أشكالها عمل يقول الصمون علو كبراً)

بل قد تبين انه عظم و كبر من ان تكون تحلوقات عده يمراند خل الدلك في الفلك و الها اصغر عده من الحصة والصغية و محودالك في يد احدما عدد، كا ت الحصة او العنفلة مل الدرهم و الديبار، او لكرة التي يلعب بها الصبيان، و نحو ذلك في يد الاسان او تحته او نحو ذلك ، هل متصور عقل إدا استشعر على الاسان على د اعظم من على ذلك وإحاماته، هل يكون لاد ن كالعلات؟ ولله احمل الأعلى د اعظم من ان يطن ذلك به ، و نما يطه الدين لم يقدروا الله حق قدره (ولارض جميعاً ان يطن ذلك به ، و نما يطه الدين لم يقدروا الله حق قدره (ولارض جميعاً

قبضته يوم القيامة و لسموات مطويات بيمينه سنحانه وتعالى عمايشركور).

وكذلك اعتقادهم الثاني وهو الله ما كان فلكا قاله يصبح النوحه إليه من الجهات الست خطأ ناعدق اهل المقل الذين يمدول الهيئة وأهل المقل الذين يعلمون ان القصد الحازم يوجب فعل المقصود بحسب الامكال

فقد ثبين أركل وأحدة من لمقدمتين خطأ في لعقل والشرع ، وأنه لايجود أن تتوجه القلوب اليه إلا إلى العلو لا إلى عبيره من الحهات على كل تقدير يفرض من التقديرات ، سواء كان العرش هو العلك الناسع أو عبره ، وسواء كان محيطا بالعلك كري الشكل أو كان فوقه من غبير أن يكون كريا ، وسواء كان الحالق مبحانه محيط بالمحلوفات كما يحيط بها في قبضته أو كان فوقه من حهة العلو منا التي تلي وموسئا دون الجهة الاخرى ،

فعلى أي تقدير فرص به كان كل من مقدمتي السؤال باطلة وكان الله تعالى إذ دعوناه إنما بدعوه بقصد العلو دون عيره كما قطرنا على قالت ، ومهدا يطهر , حوال عن السؤال من وجوه متعددة ، والله سنجانه وتعالى علم

[يقول محد رشيد آل رص صاحب مار الاسلام]

رحم أنه شيح الاسلام ، وجراء عن الاسلام والمسلمين خير الجراء ، فواقه الله ما وصل اليما من علم أحد منهم سوصل اليما من علمه في بان حقيقة هذا الدين وحقية عقد لده ، وموافقة المعقل السلم وعلومه للنقل لصحيح من كتاب الله تعالى وسنة رسوله (ص) بل لا يعرف أحدا منهم وتي مثل ما أولى من ألجم بين عنوم النقل وعلوم العدل بهو عها مع الاستدلال والتحقيق ، دون لحد كاة رالنقليد ، وعرضه من هذا الكتاب أو المتوى تقيد مارعم لمتاوول العرش بالله سبت التأسع ، من أن دلك بسرض ما ثبت في الكتاب والسنة وأقوال أئمة الامة من ن أنقه تعالى على عرشه فرق ساراته ، ومن ألى القطرة مؤ يده الشر بعدي أن حهذالعاوقلة الدعاء ، في عرف ما أو قبة أو غير داك ، ولكم لم بتكم في حقيقة شكل العرش ككومه كريا أو قبة أو غير داك ، ولكم لم بتكم في حقيقة شكل العرش بالا بمان بما ورد فيه من ألته تعالى وكلام رسوله (ص) لامه من عالم العيب الدي بحد الا بمان بما ورد فيه من التصوص غير ريادة ولا قصان ، ولا تعطيل ، ولا تشبيداته في عوم وأستوائه عليه ولا تمثيل ، (والله يقول لحق وهو بهدي لسبيل)

ف*ه*-رس کتاب عرسہ الرحمن

استفناء شبخ الاسلام في الرش وما نبل من كونه هو الفنث الناسع عندأهل الهيئة، وكيف ينفق دلك مع صفة العلو لله تعالى والاستواءعلى العرشوما الخفت عايه الملة س أن السهاء هي قبلة ألدعاء وأن الله تعالى لاينوجه اليه الا في جهة العلو

﴿ جُوابِ شَيخُ الْأُسْلَامُ وَهُو فِي ثَلَاثَةً مَقَامَاتُ ﴾

 المقام الاول الله لم يثبت أن المرش هو الفلك الناسع عوان الحوادث ناشئة من حركة الافلاك

١١١ - الاحاديث في صغة المرش المنافية لذلك كرنته و المرازء وقواعم

١١٤ - تشبيه العرش القبة لايقيد كونه وسكا

۱۹۲ - ماحول البشير من سنن الكون و الوءه اكثر بما يطمون

١١٨ - المقام:الثان، العالم العارم، والسعل في عاية الصمر بالتسبة الى الحالق تعالى

١٣٢ ﴿ المقامالناات في الكلام على العرش وكريته واحاطبه

١٩٣ كرية الارض قطاية لاطبية اسفامها سركز هاو اعلاها سطحها

١٢٥ کوں أعلى العلك وكل جسم كري محيطه واسفله سركرہ وعلط من توهم أن تصف الفلك تحت الارش

١٣٨ - حديث الو أدلى أحدكم محبل الح » ومناه على قرض محمته

١٣٣ - اقتصاء الفطرةما تأمر بهالشريعة من توجه الداعي لتَّدالي العلو

١٣٤ - محالفة الحهمية للفطرة والتمرع في امكارعلو الله عز وجل

۱۴٦ موافقة ما جاءت به الرسل للعقل الصحيح من التوجه الى الله تعالى في جهة العلو بغير تشبيه ولا عثيل ولا حصر

۱۳۷ خلال من يشبه أنة تمالى من خلفه في علوم وأحاطته بخلقه وغير ذلك من حلفه في علوم وأحاطته بخلقه وغير ذلك من صفاته في كتابه وسبة رسوله ﴿ ص ﴾

١٣٨ كة صاحب النار في حذا الكتاب

﴿ ثم القهرس ﴾

1 %

بيان

الحملاً الواقع في هذا الكتاب وصوابه

مواپ	حَمَانًا .	ص	w	
أوحيتا البك	أرحيناك	Ye	- 5	
		C	ω _{YY}	
الفقراء	النتر	Y	4.4	
جلذاته	413	2		
على أولك	لانەتوك	1	TY	
متتوقة	مثرفة	144	3	
-tis Y	لا بنقاء	$\Lambda \leftarrow$	ŧ۲	
أحدط	إمداها	1/6	B+	
وهذا الكعرماسيته	وحذا ماسيقه	ó	79	
الأدراك أدراك	الادراك	Ψ	00	
نسبته	أنبيته	£	2	
من	Afa.	4	-6%	
من ذلك	لمنذاك	14	٨٠	
وجد لها	وجد روحهقا	740	A۳	
لطأء	لحلأ	35	AY	
پهڏون	يذكرون	Y	4,0	

⁽١) وصنارتم (٧) بالسطر ١٨ من هذه الصفحة سهواً ومحله مطر ١٩ بعدكة. شأمه



اهم مطبوعات دار المنار

وتطلب من مكتاتها شاوع الاشاء قم خ۱ عصر ـ تليهوال رقم ٢٣٤٩ و يصاف ۲۰ في ادائه من السن أحرق بالداد

أ ه الوهابيون والحماد

الا مقدم العشرو المداه (صعة الله) الم سر الأسلام و صوبالتشر م بعره الا المثار والأرهو

عدم الحاس السعد و ق عادى
 و و حيد
 ترجمة القرآل وما فيها من المفاسد
 ﴿ مؤلفات عشامة ﴾

ه مشائل القرآل لابن كشير ورق حيد
 ه اسفر
 المعنى والشرح الكبير لكل جزء
 (وعد ١٢ حره)

ه، الآداب الشرعية ٣ أجواء

ه ۲۵ دلائل الاعتمار للامام «دالله». الحرمان ۲۰ انجبل تر تابی

ه مدارج الساسيس حراء من الام الدين (العقبلي)
 العلم الشاميخ مع الذين (العقبلي)
 حديجه أمامؤ مدين السندالوهر وي)
 كتاب الرسائل والمسائل لاس الحية

۸ فاتلدة حديثة في الدوسل و لوساية
 ۲ اللاء لم تلفي تداريت عدق كلمه تلقو ى
 ٥ حديل للحجاد

San Burg

(مؤلفات مغنى المار)

• ٣٤٠ مجموعة المنار (٣٤ محلدا)

ونحن كل منها مدون تجليد مائة درش

الا الثانى فنمنه -٣٠٠ قرش والنالث

والخامع فنمن كل منهما ٢٠٠٠ قرش

(تفسير المنار)

صدرمن هذا التعمير الناعشر جزءا وقداتش من فرأه من المعامي العقد حياءن كل ما ما سير ولاتشي كلها عقه عن كل حرامه ٢٥ فرش الا سابي عشر عال نمنه ١٥ فرشا

√ بو حتی انجمدی و ق حیده مه سه
 ۱۰ هـ هـ هـ احود هـ هـ
 ۵ سیراه عهوراسه من حد انیم آن
 ۱۰ شو لاسد د لاه ۱۰ الحده لاول

 هـ الحره الثاني منشآته من المقالات و اللوائع الاصلاحية والمكتربات والرسائل

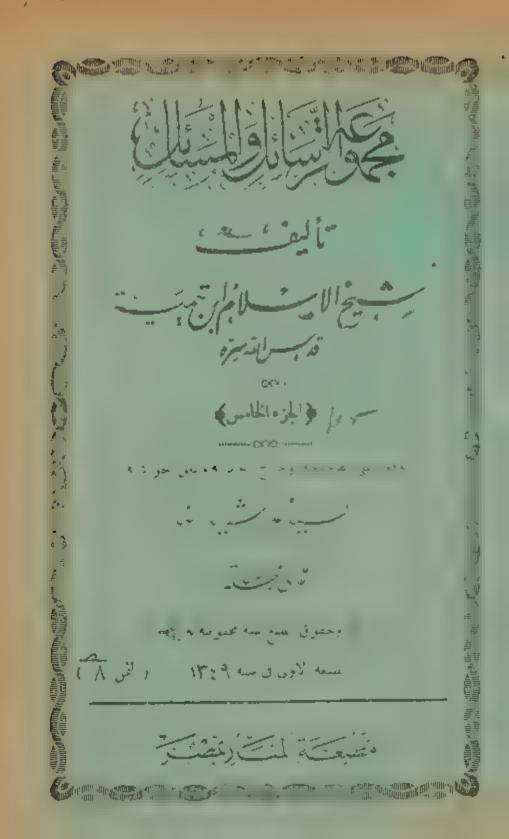
۲۰ لحروشاك سآسروالمر في و سد. ي

ه ذكرى المولد البيوي

۲ محتصر ذکری المولد

ه خلاصة السيرة المعمدية

ه الحُلافة أو الأمامة العظمي





فهرس

(الجزء الخامس من مجموعة الرسائل والمسائل الشيخ الاسلام ابن تيمية) (وقيه تمان رضائل)

- ((الرسالة الاولى : قاعدة شريعة في المحرّ الدراكر امات من ص ٢ = ٣٦
۲	صفات الكال ترجع الى تلائمة : العلم ، و لقدرة ، والعي
٧.	فصل : الحارق لاماد كون نعمة من أنته ويكون سباً تلمذات
٨	(فصل)كات الله نومان كوبة ودبنية
ķ.	(الاول) كما قال ننيه ﷺ (وقل رب ادحلني مدحن صدق) الاَّ يَّة
Ç.	(اقدم الناني) مثل من يُعزِّ عَا جاء به الرسول خراً وأمر أوبعدل به اح
	(د الثالث) من مجتمع له الامران وني من الكشف و لتأثير لكون
>	مايريد په الشرعي
11	القسم الأول - كحال كثير من الصحابة الح
>	القسم الثاني وهو صاحب الكشف والتأثير المكون الح
13	القسم الأول أذا صح فرو أعصل من وجوء : ال
2	(أحدها) أن علم الدين لا ينال الاسحبة الرسول عَلَيْنَةُ
,	(التامي) أن الدين لا يسمل به الاللؤمنون الصالحون
D	(النال:) ان المير بالدين والممل به ينفع صاحبه في الآخرة
Þ	(الرابع) ان الـكشف والتأثير اما ان كون فيه فائدة أو لا الح
٧,	(الحامس) ان الدين بنفع صاحبه في الدنيا والآحرة
11	(السادس) ان الدين ان صع علما وعملا علا مد ان يوجب خرق العادة
50	، السابع) أن الد ن هو أقاءة حق العبودية
١٧,	(نصل)العم بالكاتنات وكشفهاله طرق متعددة منها ماهو ضار الجسم و بالمقل و بالدين
14	طرق الاحكام الشرعية التي يذكلم عليها في أصول الفقه
٧.	الطريق الاول _ الكتاب التاني الدنة التي لانحاقف ظاهر القرآن بل تفسوه
*	الطريق وول المحاجد الذي العام الي والعام الحاج المحاجد المحاجد الله المحاجد الله المحاجد الله المحاجد المحاجد الله المحاجد الله المحاجد المحاجد المحاجد المحاجد الله المحاجد ا

أطرق آباك سام موارم رمونا مدي معط فويهام ١ او الع الإخام الحامس عياس على مصرو لاحد، بد س لاستصحاب ŧ١ اسانع انصاح غرضالة وكوم اشوء عن لم بأمان وه به 보보 المادات مصراح - عصر بي وقد مند لا شو وولات بيا له مواصم الأشم و والراع واحدو احترام YA معدما الكشف هدو لدين أراجدان التأكي حيارم العالي حيس منا Will my of reey the (as as wel) 8] (سعامه شانة) ال الله حق كرمي، وهو على كل شيء ودير * (﴿ الراسم إِن سَادِ أَمْرِ السَّاسِيِّةِ وَعَدَّ أَرَادَهُ مِنْ إِنْ وَمُعْمِرِعِيْهُ (٨ أخر مله أن محمدور ساه مسترمان الراده ، الدقو لأمر الدي وك الك السدو المدة ومع يه يم " م م دم د " د د د e de la conclusione de la constante de la ﴿ الرسالة الثابة ﴾ ر الساس الا من الله عن صفات الكال عد عن ص ١٧٠٠ ١٨)

ðΛ

فحفل شبهات عاء الصفات من تازالة وحوه

ل يور المستمة أن تصاف مدد عمال أوجب فالدكان كادر ميره ١٠٠	-4.
الله في يصف الخير في المعيد فيشهة - إن م الركب	a
وو الماثل في ساسه في مد كان	
و أول الفائل الراحمة صفي والماراق السيمة والأم مي مرسوم الطل ١٧٠٠	lo o
. قول العامل ، من حال لام عال عال الأمام ليس الصحيح ما ١٨٠٠	p
د دول لهای از صدف حد ره چانس صحیح	
ا في الردعلي مذكري البوات بالنقل	
و قول الثير كين ان عظم المحرك على أن المحرك المراح المحركة	
و بطلان ذلك من وجوه	
مل وول الله الكل م عص من الأمور علم 4	43
وقال ما المداري كا مدار مداري كا	Ji
لحريحن عليم المنبر عالى ديدع الصفة و الدارة العارة الحال أما عص الحاج	آو
ريظ السيد عد رشيد رصا لمذه الرسالة	
€ 20 to 21 Jr →	
(دار کشرعه دواتری وی دی در بی این ۱۸ - ۱۷)	
سن في المارات؛ عرق بين شرم و د ما ١٠٠٠	E1
و دار الدعة صوف علاة و عدمه عز مه	
عصودها در کلم في عندال يوه بره محديد في حرين کا اوال ٨٠	
اه هذه المادات و وعه في احتود على الموالية ألمال المال المال المال	, h
وإدماؤها إلى يكور وحدده وكان أن سرو بالزاس موه	
أحدها الماعد عداد المعادة	
الثاني الأما حسيد على النوع من أورج من اللا أنه لم	
الشاك أن الأساد معامليم المراكبة من روم موحى وموم من كام	
الرابع الرابع الرار وراء مس كل طهر شي أن عمر أن يحصل فيه حق ا	
الخامس قد عمر بالسمع و على إلى التورج و من كال يو و حب ليه بشاعيل ٨٨	
السادس أن هذه اعر مقلوكات حدد م وراي حوس لم بأنه رسوله ١٩٠٠	
السالع أن أوحد عنه داك معش عبي والروم تصعدار أحد المولد ٩	

44	أحتجاحهم على الحلوات بما وردفي الدرلةوبطلابه
نيها	قصل وحذه الخلوات قد يفصد أسحابها الاماكرالي ليسميها أذان ولانقام
N/W	الجحاعة والحمة فبحصل لهرنيها أحوال شيطانية
أن	 الابدياء صلوات التقوسلامة عليهم قد أسريا الله أن يؤمن بما أوثوه و
46	تقتدي بهم وبهداهم
50	لايجوز أن يقال هذا مستحب أومشروع الابدليل شرعي
55	فصل : قصد المالاة والدعاء في مكان لم يقصد الانبياء فيه ذلك
AA .	🔹 آهل البادات البدعية بزين لمر الشياطين تلك البادات
$(X + Y)^{\perp}$	رد دعوى الصوقيه الاحذعل الله بلاواسطة من طريقين
	﴿ الرسالة الرابعة ﴾
	(فتيا شيح الاسلام في مسئلة النيسة . س ص ١٠٥ - ١١٢)
100	هل تحبوز النبية لاناس معينين وما حكم ذلك 1
1	بيال أن السية مي كيا مسرها ﷺ (ذكرك أحاك بما بكره)
$\chi(x)$	تغريق النبي ﷺ بين السية والبهتان
1+8	المؤمن الفاجر يعطى من الموالاة بحسب أيما به ومن اليمض محسب فجوره
44+	وجوب بيان حال أغة البدع من أهل المقالات الحالفة بالكتاب والمتة
333	أهداهالدين نوعان: الكمار والمامتون
111	شروط غيبة المنافق والمبتدح
	حر الرسالة الخامسة 🇨
	the second secon

(أقوم ماقبل؛ في المشيئة والحكمة والقصاء والقدر والتعليل؛ وبطلان الجبر والتعطيل) استفناء في حسن إرادة الله تعالى لحلق الحلق وإنشاء الانام و هل يخلق لهاة أو لدير هاة ١١٤ الجواب وبيان أن هذه المسئلة من أجل المسائل الكار التي تكلم التسم فيها المتازع فياد تعرف سيالكفر و المسوق، وصارات سيد إلى تقدير التسم الكفر و المسوق، وصارات سيد إلى تقدير الته الماقولا لداع هالتقدير الأول هو قول من يقول خلق المحبوقات وأمر ما الممورات لا لماقولا لداع هالته قديمة

الثالث الماصل المصولات وأسر بالمأسورات لحكمة محمودة

14.	لراع بين المعرلة وغيرهم في مسئلة التحسين والتفسيح والعدل الح
141	ولالمترلة والشبعة بوحوب الاصلح على ألله
144	سالة محد والله الله ورحمة عامة ب ما مدارة بي ما مدارة على الما الما الما الما الما الما الما ال
744	رد على من يقول انرسالة محمدقد مشرر بهاطائفة من الناس ــ من وجهين
148	بس في أساءالله الحسني اسم تضمن منى الشر
170	
111	هِمُورِ المُسْمِينِ وغيرهم ِ تُبْنُونَ لَهُ حَكَمَةً وَلَا يَنْفُونُهَا كَأَيْنَفُهَا الاشْعَرِيةَ
117	تبديأن يمل أن هذا المنام قد زل فيه طوائف من أهل الكلام والتصوف
	برأتهت الغدر واحتجمه على إبطال الأمر والنهي فهوشر عن أثبت الامر والنهي
AYA	ولم يثبت القدر
111	عاية توحيد هؤلاء توحيد الشركين الدين كانوا يسدون الاصنام
191	أَنْوَالَ اللَّمَاءُ فَيَسْمَى (حَرَ) وَ ﴿ حَبِّلَ} وَالفَرْقُ بِينَهَا
1446	تقسيم الناس في الشرع والفدر الى أرسة أصناف
14.8	بيان ممنى حديث محاجة آدم وموسى في القدر
	تنازع كثير من مثبتي القدر و نفاته في قوله تمالى (أيمًا تسكو اوا بدركم المون
177	م إلى قوله م وما أساءك من سبئة من تقسك) والراد بالحسات والسيات
144	الندر يؤمن به ولا محتج به
11-	المقصود عنا أنالاً بذعبه الهمن محتج باللدر وعل من كذب به
127	مذهب سالف الامة إن البدفاعل حقيقة وله مهيئة وقدرة كسب الاشعرية ورد
111	القبل والسل والصنع أ وأع
145	حكمة الله فها مخلفه نما يضر ويستنبح
1244	المراةمدية فيالانعال معطاة والصفات وس أسولم الفاحدة وسف الذيا مخلة
1890	أهل البدع لاستطيلون على المنتسين إلى السنة إلا عاد خلوافيه من توع بدعة أخر
10.	من النك في هذا الباب أن لفظ التأثير وألجير والرزق وتحوما ألعاظ مجملة
\#\-	الناس متنازعون في مسمى الاستطاعة والقدرة في الأمن والارادة
104	حطأ التفليمة الذبن قالوا الواحد لايصدر عنه إلاواحد
ن ١٥٤	تفصيل الاجبال في لفط التنب يرضر الشبهة وبسرف المدل المتوسط بين الطائفة

إيطال الأسباب وانقوى وانطائع في حلوانة والاسباب المشروعة في أمر اللة ١٥٦٪ الذيءييه سلف الامة وأيمهاهوماعت سيدرسله سالاعالء في ألله وأمره بعدر موشرعه، محكمه، كوني وحكمه الداني مرقال الألمراد بمحبه الشحبة أتنفرت سففنونه متناجس 17. قون لعاش الرقبام لصه شابه يصصي أعامسكمل معر معكون باقصأو لاحو به المكالاء الجهورالفائلون مهدا الاصلحائلات فرق فرقة يقول إرادته وجبه ورصاءقديم ١٩٠ الفرقة الثانية قالوا ان الحكمة المنسقة له تحصل عشيلته وقدرته 572 الفرقةالثالثه من أعة الحديث وحمحها على العرفتين 174 محامع أحوية لناس عن هذا السؤال 144

﴿ الرسالة السادسة ﴾

شرح حدیث عمر آن من حصان ۵ کال المه و ایکن شی، قدیمه من ۱۷۱ مصل في صحيح المحاري و عيره من حدث عمر ان وحصين أن الني م الله قال « ، شي تم افعوا مشرى » قانوا شرقه فعطا ـ الحداث WY من قال في هذا الحديث " أن مفصوده الإحباريان الله كان موجوراً WY من قال فيه أن مراده احتازه عن حق العالم المشهود الحواله بيل عليه و يوجوه ١٧٣ (أحيدها) إن تون أهل أعن « حالاً عدال عدال اخ VV2 ﴿ الوحه الناني ﴾ أن قولهم « هذا الأمر » أشارة الى حاصر 140 لٹالن آمه قال ہ کاں انتہ ولم یکن دی، قبیہ ہ Ð الرائم المقال فيه لا وكان عرشه على الماء الح ٥ 171 الحامس أنه ذكر ثلك الاشياء تنا بدل على كوم، ووحودها **1 YY** السادس أن التي عُمِي عُمِي الله أن يكون قال «كان ولم كن فيه شيء ١٧٨ م السابع اليقال لانحوران بحرمالمي الدي أراده الرسول الابدليل 3 النامل لوكان هداجها الكال أحل من ال مجتج عديه بلفت محمل العاشر أنه قد راديه بعض الناس، وهو الآن على ما عبيه كان » الحادي عشر أن كثيراً من ساس محسون هداعمدهم على النداء الحرادث و الثاني عثمرام ملااعتقدوا ان هذاهو دين الاسلام أحذوا بحتجون عبه ١٨١ الثانت عشر الدلط في هذا الحديث من جهل نصوص مكتاب وانسم ١٨٢

الوحه الرابع عشر أن الله تماني أرسل الرسل لدعوة الحس المصادته وحدم ١٩٦٦ هـ الخامس عشر أن الافرار بالهائة لم برل يعمل ما شاء هو وصف الكال ١٩٠٠ ﴿ الرسالة السابعة ﴾

(فالمدة في حمر كالمالسمبر له وو حول عنصامهم نحس لله النبي ، وحطر فرقهم و السمة تكمير حدس أهل بريروس صلاد حمر عدم هل المدعد مل ١٩٧٩ـ ٢٢٦) (افصل) ومن أصول هن المده والحاعة " بدحلون الحم والاعياد والحمات ١٩٨ لا يحمور تكمير المدلم للأس معله ولا إفساء أحدث فيه (افصل) لما أحم عليه المعلمون من شهادة أن لا إنه إلا لتماط

حج الرسالة الثامنة ك

وها الصحيح أو صلى و في ما أوضع الحراع)

Y-A	(مسن) فهاو مح الحوا أجي مد يعاب و الله السائل والمؤجر الشفائمس الحاجة اليه
YVV	الاصل أن تنف لد م المنتُحرة لالمكي من قصه يعسع به العقد
445	اللان الاعراض على حديث الموائع مم معلى مع الثمر قبل الدو ملاحه
YVY	(اصل) وعلي هذا الاصل تنفرع أسسال العلَّائِمَةُ عَيَالاً فَهُ لَسَالِيَّةً ﴿
AVA.	٥ اخه ع موضوعة في حميم شحر عند مصحاب (الحيامة)
45%	لا هذا إذا تنفت قبل فإن سائزجها ووقت حدادها
44.4	د د اذا اشترى الخرة والزرع
3)	الا العدا الما الرام في المح المصل ممر ودروع
444	الأناج في الأسارة وجعبن العول فيها
YYO	الا حر الراس الم أحرة سرق أو العظم علم الما
444	الداليا للعمام الأوص والعيسها تسقط الأجراء والعصها
TYV	الاجماع على أن العدر المتعمة بأمن سهوي يسعند الاحوة
AYY	تاف اسمعه المقصودة من العمد نبطيه أو تحير مسجمه
274	المقودعامه في الاحارة الانفاع من العين المستأخرة لا عمل المستأخر
*/**	فصل مستحق مرالاجرة نقدر الانتفاع مراللين المستأجرة
1 111	الارض استأجرة للبناء والعراس كالمتأجرة الررع

(ثم القيرس ويليه الحط والصواب)

يان الاغلاط الواقعة في هذا الجزء وصوابها

مواب	ن خطأ		من
العلم يالمأدورات	بالبل المأمورات		A
بوما	بقوط		11
خبرأ	حَيراً	\$	NY.
الرسل وورثتهم	الرسل ويركتهم		Þ
ان الدين	أنادين		NE.
من أهل	يينأمل	A	44
غبر محلوق	تغير مخلق	5 Y	1.1
الآحر	اللآخو	£	ξô
234	9.44	and the figure	381
٠٠ مُأْتيت	January St. William	c == "WA	3
أرجها	كوميتها والموارس	as IL., Ta	744
رَ الدَّلاتِرِقَ	الخالانرق	47.40	3
- مثلیها - ·	بغليرات دردون	¥+	1664
ليس مذا	ليس نيس هذا	100	124
پوڏم	ئیں ہیں ہذا ہے:	74	10.
م ذلك عشم	ذلك وعدمكتم المراس	\$	Ellin
الجواءح	الحوامح	14114	ARA
المحظوم	Market Company	A.	444
- آيست	الميسيان كالمستراة	1.5%	414
علكانه الفسخ أوالارش	يملك به أو الارش	47	*
تخلاف الحاثل المام	يخلاف العام	Ψ.	445
علث به الفسخ أوالارش مخلاف الحائل المام ان الشجر في دلك	ان في ذلك	14	3
غرق او آفة	غرقآنة بحجمت	YY.	AAA
.e* .l	سخة الما ال		

حرقم الحطا والصواب ہے۔

قاعدة في المعجزات والكرامات وأنواع خوارق العادات متطبعت ألمنت hat the standard all the standard

ب اندار من ارحيم

وبه للستعين

ها شیخ لامام، ماه ادالامه با ما قال را بای ما تشدوف فی فسه سو التمر آنی با سیخ لامالاه نبی ندس اسامه ما شد من پیمیة رطبی الله عنه و أرضاه به احمد شه رب المارس حمالا آکنیر آطبها مارکا فیه که نحب و ما و برصاه به و شهد آن لایه إلا شه و حدد لاشه مث نه ولا إنه سو به و اشهد آل محمد عمد و رسوله لذی صده به و حدام و هد با مالی شرعمه و علی آله و سرا سای کشیر آ الی یوم الدین .

فاعدة شربفة فى المعجزات والكرامات

کال من خورق من مال ملم و عارة بأل يسمه عبره و حيداً و تارة بأل يسمه عبره وحيداً و تارة بأل يرى مالا يره عبره بقمه و صده و رد بأل معلم مالا يعلم عبره وحيداً و بلطماء أو الرال علم ضرورى، أو فراسة صادفة ، ويسمى كشف ومشاهدات ، و مكاشفات و مكاشفات و ملا مكاشفه، ويسمى ذلك كله كشف ومكاشفة ، أى كشف به عنه

وماكان من باب المسدرة فهو التأثير، وقد يكون همة وصدة ودعوة محامة، وقد يكون من فعل الله الذي لا تأثير له فيه محال، مثل هلاك عدوه حير أثر منه كقوله (١) «من عدى لي و لك فقد ناورتي ولحجار له و تي لأثرلا أولياني كايثار اليث

 ⁽١) أي النبي عَبِسَالَةً عن ربه عر وجل

المحود(١) ﴾ ومثل تذيب سوس مومحمه به وتحوديث وكدلك مكارمن ماب العلم و الكشف قديكشف هيره من حاله نصل مور ، كافال سي يُتَناقِعُ في لمشرات « هي لرؤه الصاحه يو عد لرحل لصاح و مرى له » وكا قال الم علي الله الم شهداء الله في الأرض »

وكل واحد من الكشف والتأثير قد يكول قائماته وقد لا كمال فائما له بل كشف الله حاله وإصلع له من حيث لانحصاب كالدن لومف من سامط « ماصدق لله عند إلا صنع » » وقال حمد بن حنيل « لووضمالصدق على جوح الر » اكن من قام صيرته من الكشفوات برقهوستيه أيضاً ، وإن كان خرق عدة في دلات مبر، فمعر ت لابد، و عالمهم ودلائل مومهم لدحل في ماك وقد خمراسيا محديثين حميم أنواع ممحرات والخداق أما ماوالاحدو العمية، المبرح و الروعش حدر بعد فيتنيُّه عن الاحد المقدمين و محهم ومح طدته لهُم و حولهممهم، و الرامليا من لاوسه، وعارهم تدايو فق ماعد أهم لكتاب الدين الحماته براواله فامل غيرنديالهممهم وكمانك حدادعن أمدوا برمواية و بر ۱۰۰ ما څاه و بر اند نو متل لا بابر، قدير ميل غير تنميز مدېد و امير آل دالشمو مي عَهُولَ يَا مِنْ رَمِيمُ فِي مُنْهُمُونَ كُنُا الصَّافِرَةُونِجُو دَبُ مِنْ لَا فِي يَتُو تُرَاءُ و بارة بدار مامه الحاصة من علم أنهم دوالي ما إهلا الدايستشيد أهن الكتاب وهو من حكمه عُنْهُم باخرية وعصيل الك بس هذا موصعه

فحدرد عن لامور المائمة ماصب وحاصرها هومن باب عدرق . وكدلك حدره عن لاموراستقلية مثل مملكه أمنيه وزوان مسكه عارس والروم، وقتال الترك و لوف مؤعة من لاحدر عي حبر بها مدكورتعصم فيكتب دلائل سوة وسنرة الرسول وفصائه وكشب المسبر والحديث والممرىء مثل دلائل السوة (١) كدا في الاصل يافيم ، والعام (انحرد ، أو المحرب) بالحاء المهملة مع الدال أو مع الباء والله أعلم لای امم و سبری و میر قد سحی موکت الده تاسسه کسسد الام حمله وسدوله کسخی محری وعیر دلک مهمومه کو، آید یک کست علی کالا و الحدل کاعلام سوه لله صی عد حدر و مه و ۱ دی و از دعی مصری للقرطی و مصدت کثیره حدا و کمالک ما حرعه عیره موحد فی کتب الامی مالتقدمین و وهی فی وقتنا هذا اثنان و عشرون موقه میدی یوود واسم ی کامه فه و الا تحل و اربو و که من شد. و حقوق و د و ل و ارمیا و کدیت حداد عیر الامیامی الاحداد و رهال و کمال و ارمیا و کدیت حداد عیر الامیامی الاحداد و و میر او میر و میر و

و آما القدرة و مأمر دما ال يكول في الده مدي أو مادو مهدوم دوله بها السيط أو مركب و مسط إما حو وإلما لارص و ركب و حيو الوماست وإما معدل ، و لحيوال ما ماطق و ما مهم بالا مدي كاشة في قمر وردا شمس ليوشع من بول ، و كداك ردها لما فانت عام الصلاة والبي يُسِيَّالَيْنَ مُم في حجره إن صح الحديث ما فان الماس من صححه كالمحوي و مدي عناص ومهم من حمله موقوها كابي المراس من صححه كالمحوي و مدي عناص ومهم الما موقوها كابي المراس بي لحوري وها غير مرة - كحديث لاعرابي للمى السهوات وأما لحو فالمنسق في و ستصح في عير مرة - كحديث لاعرابي للمى في الصحيحين وعيرهم ، وكدلك كثرة الربي بالمجام على طهوره ، وكدلك السراؤه من المسجد الحرام إلى المسجد الإقصى

وأما الارض والماء فكالهمّر والجبل تحته والكثير الداء في على تسولة وعين الحديثية دوسع الماد من بين أصابعه عيرمزة، ومرادةابرأة

وأما المركدت فتكثيره للطعاء غير مرتق فصة لخندق من حديث عامر وحديث " في صحة، وفي أسفاره، وحواب أبي هريرة، ومحل حابر الن عند الله، وحديث عابر و بن الربير في تقلاع النخل له وعوده الىمكانه ، وسقر ما نهر و حدمن لارص كمس أبي قنادة وهدا باب واسع لم يكن الراس ما دكر أنو عمدهرا المخصوصه واتما الفرض التمثيل .

وكدنك من باب المدرة عصد موسى يَحْطِيْهُ وا ق حرو عمل و اصه دع و لدم - و قة صاح ، و ار ، لاكمه و لابرض واحيه الموى ميسى ، كا ان من باب الملم حد هم كه مأكاون وما يلاحرون في بيوتهم اوفي الحلة مهك المصود هما ذكر المحرات المنوية محصوصها ، واله المرض ألمثيل مها

وأما الممحرات التي مير الاسير، من ما الكشف و لعلم فمن فول عمر في فصه ساريه، و حمار في كرح من بنظار وحمه أنتي، واحمار عمر بمن محرح من ولاه فيكون عادلاً وقصة صاحب موسى في عمه محال ملام، والمدرة مثل قصة لذي عده علم من الكتاب وقصة أهل الكهاب، وقصة مرحم، وقصة حالله من لو يد وسعيمة مولى رسول لله عيسيلاً و في مسير الحولاي، وأشياء يطول شرحها فال عداد هذا مثل المطر واعا العرص التمثيل لالشيء لدي سمعه أكثر الدس و ما القدرة التي لا يتماني عمله فمثل نصر لله لمن يسمره و هاذكه لمن يشتمه

فصل

الخارق كشه كان أو تأثير ال حصل به دائدة مطاوية في الدين كان من الاعدل الصالحه المأمور بها ديد وشرع ، اما و حد واما مستحد . و رحصل به أمن مباح كان من نيم الله الدنيويه التي تقتضي شكراً ، وان كان على وحه يتصمن ماهو منهى عنه لهي تحريم و لهي تعربه كال سد للعد ب أو النفض ما كتصة الدي أوتي الا الت فالسلح منه علما ماهو واء علك قديكون صاحبه معدورا للاحتهاد او تقييد او نقص عثل و عالم او عسة حال و عجز أو ضرورة فيكون

من حسن برح الديد و يسطى قد يعود في ساب الخاق وقد يعود في مقصوده الاول مثل أن يدعو الده دغه مسهد عند عنيد وقد في تعالى (دعوا برنكم تصرعا وحقيد به لابحب المعتدس) ومثل الاعمال المسطى عنها بدأورثت كشد با تأثيرا (وائالي) أن يدعو على عيره عالا ستحقه بأو يدعو العما بالاعانة ويعينه بهمته كخفراء العدو وأعوال عمه من دوى الاحوال في كال صاحبه من عقلاء الحجا تين والمفاويين عنيه الحث يعدرون والدافصل تقصالا بلامول عليه كالوا يرحية (د) با وقد يوست في عير هذا الموصم ما يعدرون فيه وسلا يعدرون فيه وسلا يعدرون فيه وسلا يعدرون الوسم ما يعدرون فيه وسلا يعدرون فيه في وحدم معي عنه و باكون متعمدا الوسم من في يحد في على وحدم متعمدا الكذب كيامام

فتيحيس بريدرق اللائة أفسام المحود في لا بن، ومدموم في لدين. ومدح لامحود ولا مذموم في الدين. فان كان اساح فيه مسمة كان يسه و ب أم يكن فيه منفعة كان كسائر المباحات التي لامنفعة فيها كاناست واحث

وَ لَ يَوْ عَلَى الْحُورِجَانِي أَكُنَ طَالِمَا لِلاَسْقَامَةَ لَا طُلَّا لِلْبَكْرِ مَنْهُ فَالْ لِعَلَيْكُ متحلة عنى طلب ليكر منه، وريث يطلب منث لاستقامة

قال الشبح المروردي في عوروه وهد الذي دكره أصل عطيم كمير في السب ، ودلك أن المعتبدين والتعدين سعن عن حقيقته كثير من أهل السبال و الطلاب ، ودلك أن المعتبدين والتعدين سعواعي سلم الصلح المقدمين وما منحو له من المكر من وحورق العادات فألد عوسهم لالرال تتضع الىشيء من دلك ، ويحسون أن يررقو شيئا من دلك ، وحل أحدهم يمتي منكسر القيب متهم، لفيه في سحة علم حيث لم يكاشف لشيء من دلك ، وحل أحدهم ولا علموا سردلك في عيهم لامرة فيهم علم حيث لم يكاشف لشيء من دلك ، ولا علموا سردلك في عيهم لامرة فيهم

⁽١) نسبة إلى الراهباللقهم دكره

ال لله يفتح على بعض محاهدين الصدقان من دائ الما والحكمة فيه أريرد د بما يوى من خوارق العادات وآثار القدرة بسنا، فيموى عرمه عن هد برهدي لديا، و خروج من دوغي غوى و قد يكال عض عدد يكالله بصدق يقال و برقم عن فله الحديد و من كوشف بصدق الفلل أغير وية حرق العادات الان المراد منها كال حصول اليقس، وقد حصل ايقس فلو كوشف عد العادات الان المراد منها كال حصول اليقس، وقد حصل ايقس فلو كوشف عد الروق صدق اليقس بشي، من دلك لارد د عيم ، قلا تقتمي الحكمة كتف المندرة محورة العادات لهذا الموضع ستفد منه و بمنصي خكمة كشف دمك المحرد موضع حصه ، وكان هد أن يكول أم استعداد و أهبية من الاول ، فسيل الصدق مطاسه المعس الاستعداد عن يكول أم استعداد و أهبية من الاول ، فسيل الصادق مطاسه المعس الاستعداد عولي غر برقمي كل الكر منة أنم د رقمي مريقه شيء حارق كان كائل لم يقع في يائي ولا ينقص الدمث ، و له ينقص الاحلال شيء حارق كان كائل لم يقع في يائي ولا ينقص الدمث ، و له ينقص الاحلال

فتملم هذا لانه أصل كعرللط لين ، و لعد ، ير هدين ، ومشايخ اصوفية

فصل

كلات الله معالى بوعل: كنات كومية، وكلات ديدية . فكلاته الكوميه هي التي سنعاذ مه الدي يُشَيِّلُونَ في قوله ﴿ اعود تكايات الله التاله التي لا مج ورهن الرولا فاحر ، وقال مسح ، (الله عبره د أر د شيث ل يقول له كل فيكول) وقال تمالى (وعت كلات صدة وعدلا) والكول كله داحل نحت هذه كالمات وسائر الحوا، ق الكشفية التأثيرية

(والموع الذي) الكلمات الديب في القرآن وشرع الله الذي بعث يه رسوله وهي : أمره ولهيه وحبره ، وحط المند منها علم له والعمل ، و لأمر (١) وقد كنت هذه الكلمة في المصحف هكذا (كلت) وقرأت بالاوراد يما أمر الله مه، كم أن حد عدد عوماً وحصوص من لأول عربالحوايات. والتأثيرقيها . أيبجوجها

ا دلاولی ا قدر به که به از و مد به شر سه د سد و کشف لاولی میر مالحو د د الکو به به و کشف لاولی میر مالحو د د الکو به به و کشف ند یه به به ما مور ت شرعه بوهد اد لاولی شدم این تأثیر فی شده به کشید عی به و طار به فی هم به محمد به عی به باز د والی تأثیر فی عسه به کشید عی به و طار به فی هم به محمد به عی به باز د والی تأثیر فی عبد به و است که به به و سده سده به باط و طاهر آن فی عسه بد عبد به و رسونه و سدت کم ب به و سده سده به باط و طاهر آن فیلی تأثیر فی عد ما آن اگر باد عبد به و سوله به باز و عبد شرعیه به فیلی تأثیر فی عد ما آن اگر بد عه به و سوله به باغ فی دیک د عد شرعیه به عیث تقدل اعتباس به آناز ها به به به در سوله به باغ فی دیک د عد شرعیه به گلات به برات کی گلات به برات کی گلات به برات کی قالت می لاول به آر دیگ به فیم کرت ایک برای

ه باد غر دم در دم و مراحه م خو د و عد و دد خالا سر سبر في درمه و فراج بسكت به شيء من معه ت دوه بسجراله شيء من الكوليات الإبعده دلك في موثنته عند منه از الم يكن وجود دلك في حقه م موراً به أو بخال ولا ستحال ، وأما عدم الدين و المهل به في حقه م موراً به أو بخال ولا ستحال ب ، وأما عدم الدين و المهل به في سبح ما موراً به أو بخال ولا ستحال نمال، وأما عدم الدين و المهل به في سبح الاسال حديد محروماً من شوال حديد محروماً بما في المهم الما المهم الما من و معيمه و لامرائه ما بالله مند وصوال الله وحده وصلا هوالله ما وأما حمراد المقبل و تأثير فيه فلا يبال به دين إلا الدال داخل في الدين، من قد محل عديه بنائر داه وقد يد به به إثم

اد عرف هد و لاقد مالانة المال نصق، علم تدرة، لدس فقصا و مكون فقط (ولا ولا ولا ولا ولا عدق و حرحي عد حل صدق و حرحي محرح صدق و حمل ليمن لدنائست سامر ") ول السنص النصار مجمع لحجة

و معربة عبدالله ، وهو كياله بدار أو الدالة الوابة عبد الله كالياله الكو مات ،
ومعجوات الإنداء عسهم السلام خام الامرين ، قام الحجة على سوة من الله
اوهي قدره ، وأملغ ذلك القرآب بدي حاد له عمد عِيْشَائِخ ، قانه هو شراع الله
و كذاته الديديات ، وهو حجه محمد عِيْشَائِخ عن سوله و محبثه من لخوارق للمادات .
قهو الدعوة وهو الحجة والعجزة

(و ما الذات) ش تعتمله لاه آن بؤلى من الكشف والأبراكون، ما يؤيد مه الكشف والأبراكون، ما يؤيد مه الكشف والمأتمر اشرعي وهو عد لدبن واسمل مه والاهر مه عويوني من عد لدبن و همل مه عدا يستعمل مه الكشف و تأثير الكولي و محيث تقع ملخوارق الكولية دامة للاوامر الدبسة و و ل محرق له المددة في الاهود الدبيه و محيث يدل من الهراء ما ندسه و ومن العمل بها و ومن الامرابها و ومن طاعه ملكق فيها عدام يله عبره في مطرد العادة و فهده اعطالكر امات والمعجر ت وهو حال بينا محمد عين يبيا محمد عن وعمر وكل المعمن

فيذا المسم الثالث هو مقتدى (ايام عداً والك يستعال) د الاول هو المددة، والله يستعال) د الاول هو المددة، والثاني هو الاستعالة به بوهو حال سينا محمد علي الله في وحواص من المتعالمة على المدرعته ومنها حه باطأ وطاهر أماهال كراما بهم كمعامراته لم مجموحه الالحجة بوطاعة المعلم براي الله ليؤمن الكافر و مجلس المنافق ويرداد الدين

آمه برار و کات و ندتها تاع دین اندسه و سالا کالمصود باحد ده و لحاحة کعیب منعمه بختر حدل بها کالصفاء و شهر ب وقت لحاحه ایمه أو دفع مصرة عمهم ککسر حدو بالحدی بدی و ماهم به فقیل به (وم و میت درمیت و اکس بایه رمی) و کال مین هدس به و داری منفقة الدین کالا کال و اشترت و قتال احدو و صدفه علی بسامین فارهد مین حملة الدین و لاعمال عداحة

ولا له فيه معمه كد كرير من الصحابة والتامين وصاحل السامين وعد شهم وعداده مام معمد ما لا مدأل بكول في سحصاً و عود دايي و من لحور بقر وقديكول مدم ما لا مدأل بكول في سحصاً و عود دايي و من لحور بقر وقديكول مدم من لا يستعمل أساب الذار بات ولا عمل مها و باعدة و العاد و قرا كوب في حقه إلى لاره و سده و إما لا عدا و الداؤه لا عدا و الداؤلاكول نقصه وأما الداؤه لا تعاد و الداؤلاكول نقصه وأما الداؤه لا تعاد و الانتفاء المعمومة بكول علماً وقد لا بكول قصه وال كال لاحلاله معمد و الرائد عرم كال عدا خرق عصا وهو سعب الصررة وال كال لاحلاله بعد عدا و الرائد عرم كال عدا خرق عصا وهو سعب الصررة وال كال ولاحلاله بعد عدد من والله عدا من المنافق والله بعد الله المنافق والمنافق والله بعد المنافق والمنافق والله بعد المنافق والمنافق والله بعد المنافق والمنافق والمنافق

و أما القسم أن ي وهم صاحب الكشف و تأثم الكوني فقد القدم أنه فارة يكون راددة في ديمه وتارة لكون عصاء وتارة لا له ولا علمه ، وهد عالم حال أهن الاستعالة ، كا أن الاول عالب حال أهل العادة ، وها داء أن ي يمعرية الماك و سلطان غدى قد يكون صاحبه حليمه عايا، فيكون حير أهل الارض ، وقد يكون صلمن شر الناس ، وقد يكون صاحبه كاعدلا فيكون من أوساط ماس ها الميم اللكو يات والقدرة على التأثير فيها بالحل في قلب كاعلم الحواط والتأثير فيها الملك وأسمامه ،

فسنطان الحال وانقلب كسصاراتمك وأيمد يلاأن أسمان هيما باطبة ووجابية، وأساب هذا طاهرة حمانية أوبهدا سرانك بالاسم لاول داصح فهوأفصل من هذا القالم با وحير عبد لله وعبد رسوله وعباده لصالحين لمؤمدس العثلاء ودلك من وحود (حده ، ارعل لدين صدو حد كايدار إلامن حية الرسول عَمَا اللهِ مَا وَأَمَا وَأَعَلَمُ مَا مَكُو بِاللَّهِ فَسَمَا لَهُ مُنْفَقِدُهُ مَا وَمَا حَمْضَ لَهُ وَسُلَّ وَكُمْ يَهِمُ فَصَلَّ تما شهركهم فيه نقية بالسء فلا بالرعلمه إلا هموأ باعهم بولايمهم إلا هموأت عهم (تنافى) ن الدين لانعمل به إلا التؤمنون علمالحون لدين هم اهل لحمة وأحدث الله وصفوته وأحناؤه وأور ؤه ولا يأمر به إلا هم .

وأما التا ثير الكوني فقد بقم من كافر ومد فق ه دحر ، يَ ثَيْرِه في نفسه وفي عيره كالاحو لاعامدة والمس والمحراء وكلع والحدارة المستأس والملاص الحبايرة اوما كارمن هيرمحتصا الصالحس فصارتم بشبراه فيهمصلحون والمسدون (ﷺ) لَ عَلَمُ الدِّسِ وَالْعَمَالِ لَهُ مُعْمَاطِيَّةٍ فِي الْآخِرَةُ وَلَا يُضْرُهُ وَأَمَّا الكشف والتأثير فقد لايمهم في لآخرة مل قد يصره كا دل تعالى (وبو أنهم آمنو والتمو لمثوبة من عديد لله حبر لوكانو يعمون)

(بر هم) ان انكشف والدُّ تبر إما ن يكون فيه والدة أو لايكون ، فان لم يكن فيه مانده كالإطلاح على سيئات العناد وركوب السدع تقير حاجه و لاحتماع لاحل الله وأدة والشي عي الماء مع مكل الصور على لحسر فهد لاصفعة فيه لا في له يا ولا في الآحرة ، وهو شهرية المشو اللمساو عا يستعصر هذا من لميله وهوتحت المدوة والمنطان في الكون مثلمن يستعظم اللاك و صعةالتوك تشخص وقيام الحالة عبد الناس بلا فالدة فهو دستعضه من حيلة سبمه لا من حية منعمته كا، لو لريسة، ودفع مصرة كالعدو وبارض، فهده اسفيه تبال عاما سير خو رق أكثرتما سال الخوارق عولا يحصل الخوارق مها الا القبيل عولا تدوم الاسساب أحرى وأما لآخريك فلا محصل لحويرق لا مع بدين. وبدين عده موجب الآخرة لأخورة لا مع بدين. وبدين عده موجب الآخرة لا حولة الله من تحصين لآخرة كحال الله عليه المجد المسائلة وكدلك ما وردسة في محصللاهل الدين «حوارق عا هو مع بدين ورلا هجوري وحده الانتراري الديد الا تراً صميما

قال قبل محرد حواق ل أصحال الله والمما لاقي لدن ولا في الدي قهي علامة طاعه لموساله، فهومه حدا باله والساء ل. ثم ينوست دلك فنحتاب المنافع الدينية والدنيونة واتدفع المضار الدينية والدنيوية

فات - نحر لم حكام لا في صفة لدس اله الحرق في عسه من عه فعال ماس وأما ال كاما في تحصل فسنه من فعال ماس فلنهال، ولا : اللاين الصحيح وحب طاعه معوض وحصول ريسه من الحرق للحرد كما هو الوقع، فاله لانسبه طاعه من صه شيئه في فاعه من صم شأثيره، وطاعه لاول عم وا كثره و منام مها حدر بني ادم عدا وديد - مام الابية فلا تدوم ولا مكثر ولا بد حل فها لأحم ل ماس كالتح ب مسيسه المادة بوديجه لاسدي وتعوهم والاند حل فها للحم ل ماس كالتح ب مسيسه المادة بوديجه لاسدي وتعوهم والاند وهن الموادي والحدال وتحده عمل لاعتمل به ولا دي

أم قول أبياء وكان صحب لحرق يداله من رئاسة و سال كثر من صحب الدس كان ساته ال كان مدكا من النواع ، ال ملك الله يقوله د هاين فهو كمرعول وكملائ الإمهامية وتحوهم، وقد قدمد ال رياسة الدنيا التي يدله النواك سياستهم والمحاعثهم واعدالهم عظم الرياسة دلحاوق لمحرف فال هذه اكثر مايكون ملة قريبة

(خامس) ان ندېن ينفع صاحبه في لديا و لا حرة ولد في عنه مصرة لديا والا خرة من غير ان يجتاج معه الي كشف او تأثير .

وأما الكشف أو مأثير عن لم يقبرن به للدين وإلا هنت صحمه في لديها

و آساق لديد فال حورة في من لا فو حطرة و لا سفا سفوس لا و آساق لديد فال حورة في لا سفا سفوس لا فو حطرة و لا سفا سفوس لا فو في من لا فو في السفال فر في لحوع و لرافعة المعرفة عاصر نقسه ومر حور ودامه ورسال فلا ومرض حسمه ودهب دامه وي الله و لا حداد في في الله و لا حداد في الله و لا حداد في الله و حالت و الحياد و المعيد المعرف عن أحد من و كالمعالمة و هم الا حداد في الله و المعيد في الله و ا

و معاوم ال من سبت هذا المعلك على عبر الوحة اللدين واله يحابى المثلث التي ما و المعاوم ال من سبت هذا المعلمة المدت كالمال الما معاطو الله المساه المعاملة المعاملة المعاملة المعاملة المعاملة المعاملة المعاملة الما والمعاملة الما والمعاملة الما والمعاملة المعاملة الما والمعاملة المعاملة الما والمعاملة المعاملة المعاملة

(السادس) أن للدين عدما وعملا د صح قالا من أن يوحب حرق العادة ذا حدّ ح إلى دلك صاحبه عنل الله تدبي (ومن رتق الله يحدث لله محدث و يردقه من حيث لا يحتسب) وذل تعالى (إن متقوه الله يجعل لمكم قرقاته) وقال عمالي

⁽١) أي خادم

روار مهم فعم سع عدل به كل حمد عدو ند شيد م و د لا تساعم م للاما حرَّ عيسم هاو دُدر هادار دا ما على اوفال تعالى و لأ ال و وراء الله لاحوف علم به ولاء محرم مان من من كانو الله ن المشرى في لح من الدر وفي الا خرة)

وه ررسول لله بينانية مع و به جمن قاله ينظر ينور الله مع قر قوله تعالى إلى في مثالث لا أن يعتم سمال ١٠٠٥ برا مدي و حسله من او اله الي سعيد و تالله تدى في وي سه سول له الله الله من عادى بي واليا فقاء فارواي فالمحارية ، وما درب إن عندي سان دام فتراست منه ، ولا وال عبقاي دغرات بال وال على جماوه الجباء كنت ساهه بدي يسمع 4 م و صره الدي نصر ٥٠ و طاه تي - س پ ور ح في مشير - ان علي يسمم و بي يسصر ، و بي يبطش ، و بي يمشي ، و ابن سألني لأعطينه ، و اس استعاد في لاعبديه، وما رددت في شيء عشميه رادي في قاص عس عديدي المؤمل یکره ادو ت و کره میا ته د لا بد به میه » مهد قیه محد به مله س حارب و پیمه م وفيه ان محبوله به نعلم سمعا مانسا " ١٥ به يعمل عائدًا وسعياً ، وقره به محبيه إلى مايطنيه منه من المدفع ، ويصرف عنه مار - مند به من المُمَار وهذا باب واسع . والباالحوارق فقد بكرن مع لدين وقد يكون مع عدمة واقساده والقصة (السام) ال لدين هو إدمه حق المنودية وهو فعل ماعليت وما أمرت به ، وأما الجوارق فهي من حق لربوبية اد لم ثرمر العلد نها عوان كانت بسعي من العبد نان الله هو الذي يحلقها بما يستمه من لاستان، اسد يسفي له ن يهتم ممما عليه وما أمر له ، وأنا هيامه بما عمله لله الله يؤمر بالاهتمام به فهو إما فصول فتكور لمرفيها من مدقع كالمدف السلطانية المالية التي يستعان بها على الدمن كنكثير الضعام والشراب وطاعة الماس اذا رأوه ولم فيها من دفع لمصار عن الدين

يمَزلة الجهاد الذي فيه دفع العدو وغلمته .

تم هل الدي محرح يم ي لاصل ورار لاء و مسود لا مرالا في و يس محتاج في الحاصة بن في حتى الدمه ? هذا سكار عليه

و عم خوری حرق بدر وقه حر بر عمد علي و و علي ا ته مدمن کی پلا وقد علی من لا آنت بر آمن عی مثلید باشتر به محمد کان الدی و پسه وحيَّ او مه شه إنَّ درجو ال كول كثر م تر يُه عبده اجرح ه في الصحيحين وكانت أبه هي دموته وحجته خالف مده من لاماء وهد محد کثیراً من السحر فيل مداري الداسة به يعرف من لقرآل و قال إي خال کا ل من فيل من بي بيرسو عرا عن لأمن و خدالي من و السلط صحب القال و لحال الوصاحب الأساء الرائدان

تُم يَمَدُهُ لِلَّهِ وَقَالِمُ لِذِينَ مِنْ يَعَالِمُنَّ لِمَا فِي مُرِثْبُهُ اللَّهُ سَلَّمُونَ } والدس في مريم (بال تعمد) فأه من تناسي مرس الدس قد مناع ديم أو مبعد صاحبه عن الله تعالى

فطهر المالك ل حوارق ، فيه ترامه الدين عادثه به كان برياسة ورافعه هي النابعة ليدس، وكدلك من ماقع - كاكن صحال و ممال بيد سي والسلاق و بي نكر وعمر رضي نله عاهيء في حملها هي القصيرة وحمل الدس بالعا لها ووسيله اليها لا لأحل لدس في أرصارفيه ايتابه نسء كل لدالد الله سء والبست عالم كحل من بدين حوف عالم أو العالج من ديث مأمور به وهو على سييل عاة وشريعه صحيحة

والمحت أن كثير أنمي راسم ال عمله قد رامع و رابق عن أن يكون اديمه حوها من الدر أو طنه أيجيه محدن همه بدينه أدبي عارق من خوارق لدي ولعام بجتهد حِنْم دا عصا في مله وهدا عرف . والكن منهم من يكون فصلهم بهد تشیت تسه وحی بسته و یقانه نصحاطریقه وسنوکه، فهو یصب لآیة علامة و برها، علیصحه دیسه که نظب لائم من الا سرم لآمت دلایة علی صدقهم، فهد، أعذر لهم فی ذلك

ولهذا لما كان الصحابة رضي الله عنهم مسمعين في علمهم بدينهم وهملهم به عن كا آيت عا رأوه من خال برسول و اله د من عبره صار كل من كان عمهم أمعد مع صحة طريقته مجدح إلى ماعمده في عبر ديمه وعمد

فيصهر مع الافراد في أوفات اعترات وأناكن اعبرات من الحوارق مالا الطهر للمرولا المعرهم مرين حال طهور الموة الدعود

فصل

مديم با كالدت وكشفه له طرق متمدرة حديه وعفدة وكشفية وسبعية صروريه ودررة وسير دالت و يفاسر لى قدمي وظنى وغير دالت عوسلكام لى شاء لله تم لى على ما سع مدر وما لا سع في الاحكام شرعيه و عني الاحكام الرعية عي العلم الكائد من طرفق المكشف بقصه ومناساكا آسته في الحيام أن العلم بالدان وكشفه قاله بن بوس و أمو حيرة عنة دية و أمور صبية علية العلاول كالمير بالله وميلا باسه و كسه و سيد و يوم لا حراء وبدحن في دلك أحدار الا بداء و أعمهم ومن تمهم في المصائل الواح و بداخل في دلك مواسعة حيه و المراورا في اللائكة وصفيهم وأعم لم و بداخ وما في الاعمال من الواساء والشجاء والتصاحرة والمقاسمة والموالد في دلك أحدار الا بداء و أعمهم ومن تمهم في المصائل بالواحد اللائكة وصفيهم وأحوال اللائلة اللائكة وصفيهم وأحوال اللائلة اللائلة المقالمة والمراسمة وعيرا دلك اللائلة والتصحيم والمتاهم ومن المهم وعيرا دلك المناه والتصحيم والموالية والمتاهم والمن المهم وعيرا دلك المالية والتصحيم المناها والمتاهم وعيرا دلك المالية والتصحيم والمتاهم ومن المهم وعيرا دلك المالية والتصحيم والتحديم والمتاهم وعيرا دلك المالية والتصحيم والتحديم و

وقد يسمى هذا النوع أصورادين، ويسمى المقد لا كبر، وسمى لحدل فيه بالمقل كلاما ويسمى عداد و عتقادات، ويسمى السال العلمية و لمسال الحلاية، ويسمى علم المكاشفة (والله بي بالمورا عمية اعالية من عمل لحو و حواتف كالواحد تو لحرمات والمستحدات والمكروهات و ساحات، من الامن والمهى فديكون العلم و الاعتقاده فهو من حية كوله عما وعنقاد او حبر صادة أو كاده بدحل في القسم الأول، ومن حية كوله مأمورا له و ممها عنه يدحل في القسم المالى، مثل شهرة أن الإله الا فار أن مجداً وسول الله، فهذه الشهرة من حيه كونها صادفه مطالقة لخبرها فهي من القسم الاول، ومن حيه مها فرس و حب وال صاحب بها يصبر مؤمنا يستحق غوال ، ومدم يعدر كافراً محل دمه وماله على من القسم الدنى

وقد يتعقال مورسي معص اعارق لموسية لى قسم كاله قيم على المرت دابل فيهم في الحالة و وقد شروعول في العسل الحرق كند وعهم في ال الاحكام المعلية من الحسن والقسم و لوحوب والحطر هل عيم المفل كا تعير بالسمع أم الانها الا بالسمع ؟ و السمع هل هم مشأ الاحكام و مصاير ها كا هم مصهر المحقائق الثارية المعلم الوليمثل مسائل الصفت والمدر وغيرهما مما اتمق عليه أهل السمة في القسم الاوليمثل مسائل الصفت والمدر وغيرهما مما اتمق عليه أهل السمة والجماع على السائل السمة من حميم الطوائف ، وألى دلك كثير من أهل المدع المتكلمين ما عمدهم على أن السمع الابنت الا بعد تلك السائل فالدائها والسمع (1) حتى يرعم كثير من القدرية والعبرلة أنه الابصح الاستدلال ولقرآن على حكمه الله وعدله و به حابق كل شيء وقادر على كل شيء ، وترعم لحمية من هؤلاء ومن المعهم من معلى الشمرية وغيرهم انه الابصح الاستدلال بالقرآن على علم الله وقدرته وعبادته ، وانه مستوعلى المرش

وبرعم قوم من عائية أهل المدع به لايضح لاستدلال بالقرآن والحسديث على المسائل انقطعية مطلقا بناء على أن الدلالة الفطية الانفيد اليقين عارعمو

⁽١) ياس في الاصل لعل الساقط ، متوقف على أثبات السمع بها

ويزعم كثير من أهل مدع انه لايستدل علاحديث لدماة ادنسول على مسائل الصفات والقدر وأنحوهما تما يصف فيه القصع والبقين

و يرعم فوم من علية استكلمين آنه لايتستدل بالاحاع على شيء ، وممهم من يقول لا يصح لاستدلال به نبو الامور الملك لانه صلى و أنواع من هذه القالات التي ليس هذا: موضعها

هال طرق العلم و علن وما يتوصل به المهم من ديل ومشاهدة عا، طبة و طاهرة ما عام و حاص، فقد بنارع فيه بنو آدم بنارع كثير "

وكدلك كثير من أهل لحديث والمسة قد يسي حصول المسلم لأحد معير العلم العلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم المسلم والمسلم والمسل

فالطريق العقبية و المقبية و الكشمية والحجرية والنظرية طريقة أهل الحديث وأهل الحكام و هل التصوف قد تحاديه الدس ميا واتباتا ، بمن الدس من يمكر منها سلا يمرفه فوق قدره ويسي يمكر منها سلا يمرفه ، ويرفه وق قدره ويسي ماسواه ، فانتكامة والمقاسمة تعظم الطرق العقبية وكثير منها هسد متناقض وهم أكثر حاق الله تناقضا واحتلاه ، وكل فريق يردعلي الآحر فيا يدعيه قضيا

وط ثفة بمن تدعي السنة والحديث يحتجون فيها أدّحاديث موضوعة وحكايات مصوعة يمام مهاكدت. وقد بحتجون بالصميف في مقاملة القوي، وكثير من المتصوفة والفقراء يعني على منامات وأذو ق وخيالات يعتقدها كشفا وهي حيالات عير مطابقة ، وأوهام عير صادقة (إن يتسمون إلا الظن وإن الطن لاينني من الحق شيئاً) فنقول :

أما طرق لاحكام الشرعية التي كلم عبها في صول العقه فهي ــ باجمع

السلمين الكتاب، لم يختلب احد من الأثمة في دلك كما حالم بعض هل الصلال في الاستدلال على مص المعاثل الأعنقادية

(و اثاني) السنة التواتوة التي لا مح لف ظاهر غراً ل ال تعسره ، مثل أعداد الصلاة وأعده وكمانه عوأ فسأسان كأة وقرائصه عوضعة لحجوا ممرة وعبر فالث من لاحكام التي لم تعير السنة

وأما السلة المواترة التي لاتسير طاهر القرآن . أو عال تحالف عاهره كالسله في نقد و نصاب السرقة ورحم ارافي و عير دلك . فمدهب حمد السعب الممل مها نصا ﴿ حو رح - قال من قوطر ـ اوقيال مصهد محدهه السنة، حيث قال وطم للبي الله المعدد مسمة ما ريدم وحه الله و محكى عهدم مها مع لا معموله المحلي لا في نعه عن لله من المرآل و حسة المسرة اله وأما طاهر أقرآل إراجاعه الرسول فلانصلين لانطاهره ولطذاكا وأسرقة مرقو من الاسلام كا يمرق السهم من برمية . وف اسي يُطَالِنَتُهُ لا ولهم « لقد حلت وحسر "ك إلى لم عدل له و در حوز أن الرسول نجوز ال محمل ويصم فيها أسمله للدعدية من لام، أردوهومعتقد له مين لله علىوحية، فقد السع طالما كاديا وحور ب محول و على في السلمس الآل من هو طادق أمان فيم النمنه الله عليه من حير المين ماوهند قال لهي عَشَائِيُّو « أَنَّ سَنِي مِن فِي السياء ولا " منو بي؟ » أو كاون ، يمول ﷺ أن أد ، لامانه في لوحي أعطرو لوحي له ي أوحب الله طاعته هو الوحي بحكمه وقسميه

وقد يمكر هؤلاء كثيرا من سعن طمه في المفللا ردُّ للمقول كايسار كشير من عل المدع اسين المواترة عد أهل العلم كاشدعة و لحوص والصراط والقدر وغير ذلك

(الطويق الثالث) السين المتو ترة عن رسول الله ﷺ ، إن مناقباة ما عموم

و أهل لحديث والمكالا موعرهمي حية او أكره بعض اهل المدعس المترلة والشيمة. لكن ساوم منه هو ماكان عبه عصحا بأدو أما ما بعد ذلك فامدر اعلم به عالما والهد احتلف أهل الحلوب يدكر من الاحدعات الحادثة بمد لصحابه و حنف في مسائل منه كاجاع التابسين على أحد قولي اصحابه عوا لا جمع الدي لم ينقرض عصر أهله حتى خاههم بعضهم، والاجمع السكوني وعير ذلك

(التاريق لحامس) غياس على متس و لاجه عاوه و حجه أيم عدد حده به المحل كثيراً من أهل لر أي أسرف فيه حتى استعمله قبل البحث عن الدس، وحتى رد به المصوص، وحتى ستعمل منه الماسد، ومن أهل الكلام وأهل الحديث واهل القياس من بسكره رأسا، وهي مسئله كبرة و لحق فيه متوسط بين لاسر ف والقص (العاريق السادس) لاستصحاب، وهو المقاء على لاصل فيا لم يعملم شوته والته قوه سشرع، وهو حجة على عدم الاعتقاد بالاتفاق، وهل هو حجة في اعتقاد العدم ؟ فيه خلاف ، وعمد يشبه الاستدلال تعدم الدليل السمي على عدم الحكم الشرعي، مثل أن يقال لو كانت الاضحية أو لوتر و حماً ليصب الشرع عبيه دليلا شرعياً ، ق وحوب هذا لايملم بدون الشرع ، ولا دابل، فلا وحوب ،

فالأول بمبيءتلي بني وخوب والنجريم العلوم بالمقل حثى بثبت المفير له أوهسدا ستدلال مسلم الدليل السمعي انشت على عدم الحكم ، اد يعرم من تبوت مثل هذَ ﴿ لَحَدَكُمُ ثُنُولَ وَلَيْهِ السَّمِعِي ٤ كَا يُسْدِنَ بَعْدُمُ النَّالِ لَنَّا تَنُوفُو الْطَمْ والْدَواعي على نقله وما توجب الشريعة لقله، وما يعيم من دين أهمها وعادتهم الهم ينقلونه على مه لم يكن ، كالاستدلال مدنك على عدم رمادة في ناقر آل وقي الشر اللم الطاهرة وعدم النص الحلي بالامامة على على أو المداس أو عيرهما ، ويدم الخاصة من أهل العلم بالسال و لآ أر وسيرة النبي عَيَّالِيَّةِ وحده له النفاء أمور من هما علايعلم التفاءها عيرهجه والملهم تنا ينفيها مرأمور منقونة يطلونها همه وعلمهما لتفاء لوارح لقابه قال وجود أحد الصدين ينبي لآخر ، و نتف اللازم دليل على نتف الملاوم (العاريق السائع) المصالح ا رسالة، وهم أن ترى المجمد ان هذا القبل يجلب منفعة راجحة ، وليس في الشرع ماينتيه ، فهذه الطريق فيهما خلاف مشهور ، و المقهاء يسمونها الصالح الرسنة، ومنهم من يسمم. الرأي، وتعصهم يقرب اليها الاستحسان، وفريب منها دوق الصوفيلة ووحدهم وإلهامتهم ، فأن حصلها الهم يجدون في القول والممل مصبحة في قلومهم وأديامهم ويدوقون طع تمرته، وهدم مصلحه عالكي يمص الساس يحص الصابح الرساية بجعط الطوس والاثموال والاعراض والعقول والاديان وليس كدلك، بل المصالح الرسلة في حلما المع وفي دفع المصارءوما ذكروه مزدفع المصار عرهده لامور الحمسة فهوأحد القسمين وحسب المعمة يكون في الديه وفي الدين ، في الدب كالمعاملات والأعمال التي يقال فيها مصلحة للحلق من عسير حطر شرعي، وفي الدن ككثير من المدرف والاحوال والعددات والرعادات التي يقال فيها مصدحة للانسان من عبر منع شرعي- قمن فصر المصالح على العقوبات التي فنها دفع الغساد عن تلك الأحو ل ليحفظ الحسم فقط فقد قصر

وهدافصل عظيم يستي الاهتم مه في من حهنه حصل في الدين صطر ب عظيم ، وكتبر من الامر ، واحد، والعساد رأوا مصالح فستمموها فده على هذا الاصل وقد يكول منها ماهو محطور في اشرع ولم يعلموه، ورعا قدم على المصالح المهدية كلال محلاف المصوص ، وكثير منهم من أهل مصابح لجب اعتبارها شرعا مناه على بالشرع لم يرد مها، فعوت و حيات ومستحدت، أو وقع في محطورات ومكروهات ، وقد يكول اشرع ورد بذلك ولم يعمه ،

وحجة الاول ل هذه مصلحة والشرع لايهمل المصابح، بل قد بال الكتابوانسية، الاحاع على اصارها، وحجة الذي ان هذا أمر لم يرد به الشرع مصاً ولا قياما

والقول دلمصالح المرسلة يشرح من الدي مالم يأدن به الله وهي تشده من جمع الوحود مسئلة الاستحسان والتحسين العقلي و برأي ونحو ذلك ، قاب الاستحسال طلب الحسن والاحسن كالاستحراج ، وهو ، ؤية الشيء حساكما ان لاستقماح رؤيته قبيحاء والحسن هو المصلحة ، والاستحسان والاستصلاح متقار من، والتحسين العقبي قول بأن العقل يدرك الحسن ، لمان بين عدم فروق

وانقول لحامع ر الشريعة لإنهم ل مصدحة قطاء ال لله تعلى قد اكل سا لله ين المدعة ، شا من شيء يقرب الى الحمة الا وقد حد تم الهي عنظائية و تركنا على السيصاء لبها كمهره الايربع عمها دهده الا هالك ، لكن مااعتقده العقل مصدحة و ركان الشرع لم يرده ف حد لامرين لارمله عاما ان الشرع دل عديه من حيث لم يعلم هذا العاطر أو اله ليس بمصاحة عاو اعتقد مصدحة لان الصدحة هي المدعة الحاصلة و لعالمة - وكثيراً ما يتوهم الماس ان الشيء يعم في الدين و لدنيا ويكون فيه معفقة مرحوحة بالمضرة ، كا قال تعلى في الحر و لميسر (قل فيهما المجر ومدفع للماس وائمهم اكبر من عمهما)

وكثير تما يتدعه الماس من المقائد و لاعمال من بدع هل لكلام واهل النصوف واهل برأي واهل الملث حسوه منعمة أو مصبحة معمه وحقا وصوابا ولم يكن كذلك ، بل كثير من خارجين عن الاسلام من أيهود والحدرى و لمشركس و بصر مثين و لمحوس محسب كثير سهم أن ماهم عليه من الاعتقادات و لمعاملات و المعاد ت مصحه لهم في الدين و لدنيا ، ومنعه لهم ، فقد (صل سعيهم في لحيساة الدير وهم يحسنون مهم يحسنون صنعه ، وقد رين لهم سوء عملهم فرأوه حسنا فاد كان لاسال يرى حسنا ماهو سي، كان استحسامه او استصلاحه قد یکون من هماد اسان او هذا محملاف الدین حجدو ایها واستيقسها الفسهير طعا وعنواء والأباب حجود لحق ومعابدته مل باب جهيم و يمني عنه ، والكنار فيهم همد وفنهم هذا ، وكذلك في هل الاهواء من المسلمين التمسيان. في نامن كما شهم في ياب اللتوى والحديث يحطئون تاريخ و يتعمدون الكدب خرى، فكدنت هم في أحوال لديانات،وكدلك في يافعال قد يفعلون مايعلمون به طلم، وقد يعتقدون! به ليس بطلموهو ظلم، قال الانسان كما قال لله تعالى (وحملها الانسان به كال طلوم حهولاً) فتارة بحميل والدرة يظم ذلك في قوة علمه، وهدافي قوة عمله

و علم أن هذا الباب مشترك بين أهل العلموالفول.و بين أهل الارادة والعمل، فدلك يقول هداحاثر و حسن، سه على مارآه، وهذا يفعله من غير عتقادتحريمه إو اعتقاد انه خبر له كما بحد نعماً في مثل السماع المحدث : سماع الحكاء والتصدية واليراع التي يقال له الشدامه والصفارة والاوتار وعير دلك ، وهد: يعمله دمجدهمن لذته، وقد يفعله لما يجددمن منفعة دينه بزيادة أحواله الدينية كما يعمل مع القرآن وهد يقول جائز لما يرى من تلك الصلحة والمنعمة ، وهو الطير المالات المبتدعة . وهذا يقول هو حق لدلانة القياس المقلي عليه وهد يقول يحوزويجب اعتفادها و دحاها في لدس أد كانت كديث ، وكدلك ميات ولاة الامور مر الولاة والقضاة وغير ذلك

واعير أنه لايمكن الماقل أن يدف على لفسه أنه قديم مقلمات لحق والداطرة والصدق والكذب، ولا يمكن المؤمل أن يدفع على إلى الشريعية حرات لما هو الحق والصدق في المعقد بناه ولما أن يدفع على إلى به أن الشريعية حرات لما هو الحق والصدق في المعقد بناه ولما أن عا هو المافع و مصلحة في لاعب التي تدخل فيها الاعتقادات، ولحد الم مختلف الماس أو المليح الا فيسرد مافع و الصورة الملائم الاستال والمافي به والمدائد و الالهم مد وله قد يعلم دالمال العد في الماف ل

وكدلك دا فسر حسه به موجور بركال موجود بوصف بخس ومنه قوله تدلى (ولله الاسه، اعسى) وقوله (الدي أحس كل شي، حلقه) كا بعد أن لملي أكمل من البيت في وجوده، وإن الداء كل من الحاهل، وإن الصادق أكمل من الكادب في في أنك فد نه يرد المقل أو عا احتماداً في أن العمل هل متنز المعمة والصرة أوانه هل بات الحمين وأحد في الخارق المحاوق ا

فأسانوحها للأولان فشال في أعسد، ومنظام بعراستال لاول في لحق القصودة والدني في الحق الوحود (الاول) متابق محب غلب وسعه وارده وكر هنه وخطامه ولامر والدهي (الدني) متابق متعاديقه والكديمة والدامة وعيه وحطابه لخبري الشندل على اللي و لالدت ، والحق والمطل يتدول النوعين، فاللحق بكون عمى الموحود الدنت ، والدافل بعني المدوم استى ، والحق الم حسيسعي فصده وطلمة وعمله، وهو الدفع ، والمافل بالمر ، مالا يستي قصده ولا طلمه ولاعمه وهو غير الدفع والملفة تمود الي حصول المعمة والمدة والسمادة التي هي حصول اللمة ، ودفع الالم هو حصول المعمة والدة والسمادة التي هي حصول اللمة ، ودفع الالم هو حصول المعم ولا والله المدنية والمافع قد يكون أدنتا دائة

وقد بنكون منقصاً لاسيا دا كان رما يسج ً فيستعمل الناظل كثيراً إز عالاً يبقى من المعمة ، وباراء ملا يدوم من المحود، كما يقال الموت حتى و لحياة مطل وحقيقه له يستعمل اراء ماليس من سافع عاصاً و راجعا كا تقدمالقول فيه فيها ير هدفيه، وهو مالنس فاقبره وللنقمة المطلقة هي الله لصه أو الراحجه ، وأما ما هوت رجح مم أو يعقب صرراً بس هو دونها فانها مطرفي الاعتدر والمصرة حق دمم الناطل من المعمة ﴿ وَأَمَّا مَا يَضُ فِيهِ مَنْعَمَّةً وَالِسِّ كُمَالِكُ أَوْ يَحْصُلُ لِهُ الدَّة فاسدة فهدا لاسفعة فيه بحال ، فيده الامور التي يشرع الزهد فيها وتركهاوهي ماطل، ولذلك ما هي الله عليه ورسوله رطل ممتم أن يكون مشتملا على منفعة خانصة أو راجحة - ولهذا صارت اعال الكمار و لمافقين باطنة نقونه (لاتبعموا صدقا ، كم د من و لادي كالدي ينفق ما به يرن ، الناس ولا بؤ من «نقوه يوم الأحر همتنه كمثل صفوان عليه تو ب) الآية أحبر ان صــدقه الراثي والمال فاصلة لم يسق فيها منفعة له ، وكذلك قوله عالى (ما بها الدين آمنوا أطيعوا الله وأطيعو، الرصول ولا تنطاوا عمالكم) وكدلك الاحداط فيمثل قوله (ومن يكمر بالايمال الله حط عمله) ولهذا تسميه الفقهاء العقود

والمنادات بعصها صحيح وبمصها دطل وهو مالم يحصدل يه مقصوده ولم يترَّب عليه أثره، فلم يكرفيه لمنفعة الطاونة منه، ومن هد. قوله (والذِّين كفروا أعمالهم كسراب بقيمة يحسمه الطُّآن ماء) لا آية وقونه (مثل ماينفقول في هده الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر اصانت حرث قوم طفوا أنفسهم فاهدكته)وقوله (وقدمنا إلى ماعنوا من عمل محمساه هما، مشوراً) ولذلك وصف الاعتقادات والمقالات نامها باطلة لبــت معا هَمْ ولا حَمَّا كَمَّا نَ وَلاَعَالَ لِبَـت نافعَهُ

وقدتوصفالاعتقادت والقالات الهاباطلة إد كاستاعبر مطالقة ان لم يكير فيها منهمة كنوله ﷺ ﴿ اللهم انى أعوذ بث من علم لا ينفع » فيعود لحق فيا

لتعلق بالإنسال بي ماينفعمن عبر وقول وعل وحل ، قال أنه بعني (أبر يا من السهاء ما و مالت و دية عدر دا الى قوله كدلك يصرب بقاطق و الاطل، فأما بر ، د فيدهب حقاء و ما ماينعم لنس فيمكث في الارص كدلك يضرب الله الاشل) وقال تعالى (لذين كعرو وصدو عن سبيل بله أصل عم لهم و لدين آسوا وعملوا الصلخان و أصوا عام برل عي محمد إلى قوله _كماك عسر بـ المثالماس أمناهم) و.د كان كدلك وقد علم ن كل عمل لاتراد به وحه لله فهو باص حافظ لاينعم صاحبه وقت لحاجه ليه ، فكل عمل لابر د به وجه الله فهو وطل ، لان سالم برد به وحمه إنا أن لاستنم بحال، وإنا أن منع في الدنيا. أو في الآخرة. فالاول فدهر وكدلك منعجه في الآخرة المدد الموت، دنه قد ثبت للصوص الموسلين به معد الموت لاينفع لانسان من العمل لا ما ، د به وجه الله وأما في لدنيا فقد يمحصل له ندات وسرور ۽ وقد بجري نأعم له في الدنيم ۽ حکن تبك اللدات اد كالت تمقب ضررآ أعظم منها وتفوت أنفع منها وابقاه ، فعني بإطلة أيضاً ، فثبت ل كل عمل لاتراد به وجه الله فهو باطل وال كال فينه لدة ما . وأما الكاثنات فقد كانت معدومة منعبة فثمت الأصدق كلة قالهات عركلة لبيد: " أَلاَ كُلَّتِيءَ مَاخَلا لِللهِ ﴿ طُلُ ۚ وَكَا مِلْ عَبِيْكِيْتُهِ ۚ وَأَصَدَقَ كَابَّةٍ قَالِمَ شاعرقول السوف « ألا كل شي، ماخلا لله باطل » و نها نحمه الحق الوجود والحقالفصود،وكل موجود بدون الله «طل» وكل مقصود بدون قصد الله فهو أطل، وعلى هذ*ين* فقد فسر قوله (كل شيء هالك لا وحهه) لا ما ريد بهوجهه وكل شيء معدوم الا من حهته . هــدا على قول ، وأما القول لآخر وهو الدُّثور عن طاأمــة من السف ويه فسر الاسم حمد رحمه الله تعالى في رده عني لحهمية والرعادفة 🗅

 ⁽١) لعاه سفط من هنا الفظ ﴿ الآبَة ﴾ وهو متمول فسر الامام أحمد - كما سقط حير قوله ؛ وآما القول الآحر اخ وهو معلوم

قال حملہ و یا فولہ (کل شيء هنگ إلا وحبه) ودلك ب شہ رل (کل من عليها فان) فقالت الملائكة . هيث أهل لا إص ، وطعموا في اللقاء، فأمرا لله عالى ته يحمر عن هال السموات و لارض الكم تمومول فقال.كل شيء من الحيو ب ه لك _ يعيمب إلا وحهه، وأنه حي لا تمون، فله د كر دلك أيتمبوا عبد دنك؛ لموت، ذكر دلك في رده على لحيمية فولهر ل الحبة و عار تصبرات

وقد تبين مما دكرناه ال حسن هو احقاو الصدقوالد فع و لمصلحةو لحكمة والصواب وأن اشيء تمنح هواا، طلوا بكدب والصارو مصدة والسفاو خطًّ . وأماموضع لاشتباه والمراع وحتلاف حلاق فوضع وحد ودلك ن فعل لله كله حسن حميسل . قبل ماه سر وحل (الذي أحسن كل شيء حلقه إ وقال تعالى (صمع لله حي أنان كال ثني.) وقال حالي (ولله الاميم، خسى ه دعوه بهما وهروا الدمن الحدول في سهاله سيحرون ما كالوا إعماول)

وقال السبي وَتُتَّلِينُونَ ﴿ لَا لَهُ حَمَلُ بُحَبِ خَمَلُ عُوهُ وَحَكُمُ عَدَلُ قَالَ لَلْهُ تَعَالَى (شهد الله مه لاپه الاهو و لملاکة و وو العلم فاعد القسط لااله إلا هو العورز احكم ، وقال سالي (إن اله لايضم مثقال درة وإن تك حسة بصاعم)وقال تعالى (وهو الحكم حدير) وهد كله متعنى عليه بين لامة مجملا عير مصمر قاد فسر سارعوا فيه .

ودلك راهده الاعال العاسدة والاكام وهبانا الشرا لوجودي لمملق عاجيوان، واله لايحلو عن ل يلون عمالا من الاعدر، أو أن يكون ألم مر م الآلام أنواقعة بالحيوان، ودلك الممل القبيح والالم شرومن صروعه والمامل والمالم، فالمعترلة ومن تمعها من الشيعة بزعم أن الاعدل يست من حلقه ولا كوبهاشي، ، وأن الألام لايحور أن يمعمها إلا حراء على عمل سائق أو تعوض يعلم لاحق، وكثير من أهل لاثنات ومن تنمهم من لجنوبة يقولون لي الحبيع حمله وهو بصحن مایث ، ، ویجکی ما رحد، ولا فرق بین حتق الصار و سافع ، و خیر واشن و بست مایث ، و و سافع ، و خیر واشن و بسته ایه از و هول هؤلاه ؛ ایه لایت و را با عمل طعا ولا سه یا اصلاء من او فرص آنه فعل آی شیء کان فعید حکمه وعدلاو حدث اولا قبیت یا مامهی عبه و هو ما مهه أحد ، ویسوی بین المیم خلائق و تعذیبها ما وعقومة هسن ، و وقع در حات الکه و و شافت

والفريقان المقال على اله لا للسم عطاعات الداد ولا يتسرو معطيقهم الدكن الاولون يقولون لاحسان إلى العبر حسال اله فيها الله محسان الم على الله الله محسان الم حسان الما حيال المحسان الما حيال المحسان المحس

(حد ها) اله الدس ما حسل مله حسل منا و بدر ما في منه نقلح منا ، ول المعاقرلة شبهت الله مجامه ، ودنات ال المعل لتحسل منا لحسه المنعمة ، ويقسلح الجلسه المصرة ، ومحسل الأسمران به ، ويقدح لانا بهيد عنه ، وهذال الوحم ل منتميال في حق الله تعالى فضماً ، ولوكال عمل يحسل المشاور آخر كافل بعض الشيوح! ويقدح من سواك المعل عندي والمعالم فيحسل منك و كا

(المقدمة الثربية) ل الحس والفتح قد يكومان صعة لاصاله وقد يدرك

تعص دلك باعقل و را فسر دات بالم فع والصار و سكال و لمقص ادر أحكام الشارع فياياه را باوينهي عنه بارة تكولكا سعة بصفات المعسة و مؤكدة لله و ابارة تكول مسيمة الفعل صفات لا بكرله قبل ديث، و را العمل تاره يكول حسمس حمية بعسه و ترة من حمية الامر به و رقامل الحميان حمية الوس بكر ريكول المعس صفات ديه لم يحسن الا معلق الامر به وال الاحكام عجرد بسنة الحداث الى العمل فقط عقد بكر باحات به اشرائع من مصالح و الماسد و المروف واسكر و ما في شراعة من المساسات من الاحكام وعدم الراكز حاصه النقافي لدين الدي هو معرفة حكمة الشريعة ومقاصدها و محاسها

(مقدمة الثالثية) ل الله حلق كل شيء وهو على كل شيء فلم و ومن المجلل شديثه من لاعم ل حارجًا على فلمرته ومشيئته فقد ألحد في أميائه وآلاته كلاف ما عليه القدرية

(لمقدمة لراسة) ال الله اد أصراه د سلى فقد ر دهسه بر دة شرعية دبنية و للمرمطة لرده منه بردة قدرية كوية فشت إرادته في لامر مطلقحه وعيماعن لامرمطة حط و شا الصواب المصل كاحاء في اشرل (يريد الله كم اليسر ولا يريد مكم العسر * يريد الله ليحقم على ه سير بد الله ليجمل عليكم من حرح) وقال (قمن يرد ألله أن بهديه يشرح صدود بلاسلام ومن يرد أل يصله بجمل صدره صية حرحا) وقال (او شك لذين لم يرد الله أل يصهر قلوبهم) وقال (ولو شاه لله ما قتناوا ولكرالله يعمل ما يريد) وأحد ل دلك كثير

(المقدمة لحامسة) ان محمته ورصاه مستارم للارادة لديبيه والامر الديبي وكدلك بغضه وعضه وسحطه مستارم المدم الارادة الديبية فالمحمة والرض والمصب والسحط ليس هو مجرد الارادة اهذا قول حموراهل السمة ومن قال المدرية وكثير من اهل الاثبات

وأحس سايمتدر به من قال هد القول من أهل الأثبات ال محمة بمعلى الارادة به أحبها كم أوادها كونا، فكندات حبه ورضيها كونا، وهد فيه تصوم**ذكور** في غير هذا الموشع

(قال قبل) نقسيم الارادة الاحروب حقد مل ال الأمر منه باشي الما ان يرساه و الاير الده و أما اغرق بين الاراده و المحمه فقد يمرف حقد (فيقال) وهذا هو الوحد في الله تعالى ليس كثابه شيء و يس مره ل كامر الوحد مسالم لمنده وحدمه و ودلك ان بوحد من ادا أمر عنده فاما أن بأمره لحاحته اليه او عا المأمور به و أو لحاحته الى الامر فقط و الاول كامر السنطان جنده بما فنه حفظ ملكه و منافعهم له و قال هد ية لحنق و رشادهم بالامر والنهمي هي من فاب الاحسان اليهسم و المحسن من العاد يحتاج الى احسانه قال الله تعالى (ان أحسام أحسام أحسام الما وان أسام قالها) وقال (من عمل صالحه فللفه ومن أمناه فعليها)

و لله تعالى لم يأمر عناده لحاجته لى خدمتهم ولا هو محتاج الى مرهم واتما أمرهم احساما منه وللمنة اللم بها عالم م عامرهم بم فيه صلاحهم ونهاهم عما فيه فسادهم وارسال الرسل، وانزال الكتب من أعظم للممه على حلقه كماقال (وما أرسماك لا رحمة للمدين) وقال تدلى (عد من يَهُ على الؤمس د بعث فهم وسولاً من عسمِم) وقال (د مها له س قد حاكم موسطة مر ولكم وشهاء ا في الصدور وهدىورجمة بمؤمس لي في غصل شُومرحمته فندلاك فيعرجو ، قمن أنهم لله عليمه مع الامر الامسال فقسد منت العمه في حقمه كما قال (اليوم * كنت كم ديدكم وأثمت عبياكم نستي) وهؤلاء هم المؤمنون. ممن لم ينعم عمه ، لامثثال مل حالمه حتى كنعر وعصى نقد شعى لما بدل بيمة الله كعر كا قال رأم بر إي ندس بداو بعد بندكتر وأحدو فوه بهرد المور) و لامو والسهى لشرعيال كالانسية ورجمه عمة لمايصر دبك عدم أنته ع بعص الناس هي من الكه وله كام ل الطر وإلى الله الله هو دمية عامة وال قصر والها دمص المس لحكة أحرىء كمثلك مششه لا مرمس لحج والدواعيام وأورث لابوجب أن محت كل شيء مهم و در أمر العلد أمر فد الأند و دلالة عامل فيل بلأمور نه صر محموما به و لا مركز محمد بده ل كال مراد كه دو الداكم ١ لمني آخر . فالنكوين غير التشريع

(فرافيال) عدة و برحد ية تصيل ما المدة و مد مسة بين لحد و محدوب و يوحب المحدد بدرث محدوله فرحا و بدء و سد و أو كديث المحس لا يكو بالا عن مدافرة بين المدفيض والسدكس، و دالك تسمى معدن بدار بعض دى و بعض و تحو دالك ، و للا مدة و المدفورة تقسي خده مد ما المداع حي البعلا بحدا، و ما لا بصره كيف بعضه الحاجة الما محدوله و مكانه بعضه الحاجة الما محدوله و مكانه وهو عي عن السلم، و هد قال تعالى أى في الحديث عدامي الا معادي ملكم و مور عن تعالى المعادي ملكم في المعادي المحدول على المعادي ملكم و المراك المحدول المعادي المحدول ال

(أحدهم) لابر م وهو أن نقول الار دة لاتكون إلا لصاسية بين المريد

والمر د وملامعته في د ما نقتصي حدة ، و لا هم لا يحدج آيه لحي لا يستع به ولا هر د يورده ولد ما او د به مقولة و لا صر د لا كول لا سر ه و نصر ه هو في لحي به حي "صلا لا كرهه ولا يدفعه ، و كدلك بعس عمع مير مصر ه هو في لحي مند عر من الحاحم ، في المرحم من المرحم و المرحم مصرة ، في عيره حسسمه و لدف مصرة ، والمر يصر عيره بعس منعمة أو د فع مصرة ، في كل الدي يشت صعة ويعي أحرى يرمه في أشه شير ما برمه فيا عدد لم كل ثدت حداها وبي لاحرى ويمن مكس، وقو عكس م كس في في من الاردة واشت ما مه من الحرى بالمحمل ولا عدم المحمل المحمل ولا يديد المحمل المحمل ولا المحمل المحمل المحمل ولا المحمل ا

(لحواب الدي) بالدي يم أهد [هو] به قدم و حد أوجود كامل ، و به لايجود عايه خدوث ولا الامكان ولا العص ، لكن كول هذه الامود التي حداث بها مصوص مستدامه للحدوث و لامكان و العص هوموضع النظر، هل الله على و حدث بنفسه ، وقد عرف أن قداء الصدات به لا ياره حدوثه ولا المكانه ولا حدمته وال قول قد أن بداه الصدات به لا ياره مدوثه ولا المكانه ولا حدمته وال قول قد أن يوه الدقرة بي صداله بلازمة عمرالا فوله معتقر بي داته ، ومصاوم به على سعسه ، و به و حدث الوجود العسم ، وابه موجود المعسم ، فتوهم حدم به ما يا بعسم بالمناس وعن حاله المناس وعن حاله ، وهو عني سعسه ، والما تعالم على على العالم وعن حاله ، وهو عني سعسه ، والما تعالم على على المالين وعن حاله ، وهو عني سعسه ، والمالين وعن حاله ، وهو عني سعسه .

ہ — رسائل ابن تیمیۃ ج ہ

⁽۱) يتظر أبن حير هذا استداع وأما المراد فظاهر وهو أن مثال لمن يتوهم مادكر أن اللاوم هو أحد الأمرس اللدس دكرهما وملحصهما أنه لا يلزم من ذلك شيء أو يلزم شيء ليس يمحدود

وأما طَارَق غُولَ لَالَهُ عَنَى عَنْ نَعْمُ فَيُو نَاطُــلِ فَالِهُ مُحَدَّحٌ لَى تَصْلُهُ مُوفِي اطلاق كل منهما "بهام معني فاسد، ولا حالق لا يله تعالى، ود كان سبحاله عايم يحب العلم ، عمو يحب معو ، حميلا محب حمل ، صيد يحب المصافة ، طيب بحب القايب، وهو تحب محميين و متقبين و مقسطين، وهم سمحاله الحمم خميم الصفات المحمولة، و لاسياء لحسى و علمات الدن ، وهو ليحب يسهو يأسي للعسه على نفسه ، والحاق لامحصول تدم عليه بل هو كم أنى عي نفسه . فا منذ المؤمل محب عسه، وبحب في بله من حب بله و حده بلد ، فالله سنح به وي بأن يحب نفسه ناویخت فی عمله عداده الؤمندي، و تعص للکورس با و برمدي عل هؤلا. وعارح سهم وعارح شوبة عدمة الساس أواثك وعاتب بكدر وينتصهم ع ونحب حمد بعبه واشاء مه م م كال مني عَلَيْقُ الأسود من سريع ما قال مي حمدت ري محامد فعال ه ل مك تحب حمد ، وقال عليتها و لا حد أحب اليه بلدح من نفه، ولا أحد أحب يه العدر من نشه من أحل دلك أرسل برسل، ولا أحد أصار عني آدي من الله، يحملون له ولدُّ وشريكا وهو يعافيهم والراقهم، فهو يفرح عا يحيه، ويؤديه ماستصاء ويصبر على ما ؤديه ، وحمه ورصاه وقوحه وسحمه وصيره على مايؤديه كل دلك ملكاله وكل دلكس صفاته وأفهاله ، وهو ألذي حتى لخلائق وأفعالهم، وهم لن يعلموا صره فيصروه، ولن يلمو عمه فينعموه واقر فرح ورضي يما فعله بمصهم فهو سنجانه لذي حاتى فعالده كمكا مه اذا فوح ورضي بما يخلقه فهو الخالق ، وكل لدين يؤذول الله ورسوله هو الدي مكمهم وصير على أداهم بحكمته فلم يفتقر الى عيره ولل يحوح شيء عن مشيئته ولم يهمل أحد مالا تريد ، وهذ قول عامة القدرية (١) ومهاية الكال والمزة .

⁽١)كذا في الاصل قايحرو مراده من دكر انقدرية هنا

و أن لا مكال (١) إو فنقر وحوده الى فوح ميره ، وأن الحدوث فيهي عي قيره الصف فيه مملحدو ٢٠) وقد ذكر في عيرهم الوصم بالمسلك المهمية في هي الصفات السادي قياس فاسد محص وله شرح مذكور في عبر هند أبوصه . ومن أمن بصوص) كديدو سناوجده في بدية الاحكام والانقال واثبها مشتمية على تقديس بلدعن كال قص ، و لا سات كل كالرمو به تعالى بيس به كان يمتطر تحيث يكون قديم نافصہ ال من العيان له إممن ما معلد عداً بالحمين فاعلم ه و به از کال کاملا اند ته و طعاله او آف ه حکی کاملا بنساره و لا منتقراً این سو ما مل هو علي و هم ما وقال عالى (عد سمم بله قبل الدس ذلوا ب الله فقير ومحل أغيره بالملك سناماهم وفلهم لا لميامير حتى) وهوسيجا به في محبته ورصاها ومغته واسحمه وافراحه وأسمه وصيرد وعفوله ورأفيه بهالكهل بدي لا داركه خلائق وقوق مكهال. إذ كالكال ثمل كيا ميستفاد، والدائد ، لحمل الدي لاتحصيه المساد ماري هو كا أن على عسه، به الدي لاعتقر الي سواه به (إن كان من في السموات والارض إلا أبي لرجمن عبد أه أنمد أحصاهم وعدهم عد. " وكلهم آنيه يوم القبامة فردا)

فهد الاصل العصم وهومستنة حاتمه وأمره وما ينصل به من صفره وأقدله عن محانه ورصاء وفرحه للمحموب واللصه وصايره على مايؤذيه هي متعلقه عمدائل القدر ومسائل الشريعة.والمهاح الدي هوالسئون عنه ومسائلالصعات ومسائل

 ⁽١) العابه سفط من هاكامة ، فيارم الي هي حوات إما الامكان والمعي الله
پلرم كو به تمكندا لا واحب الوجود أو افتار وحوده الى فرح ميره من الحوادث
الممكنة وأما فرحه هو ورفعاه وغيرهما من صفاته ولا يلزم مثها امكانه

 ⁽۲) أي من قيام لصفات منصه كانكلام وانسم والبصر فينرم منه حدوثه
 برعمهم • وعبارته كاما هنا عبر حاية فلعها محرفة

شو ب و ستاب و وعد و لوعید ، وهده الاصول لارعة کابهٔ عاممة و هي متعاقة به و محلقه ، إ

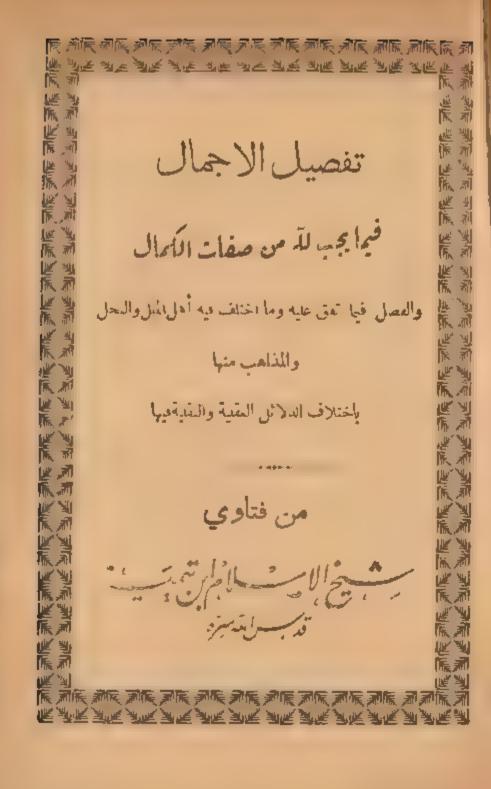
وهي في عمومها وشموله وكشاعها للشابات تشاهمسئانة الصفات الدائية و معلية . ومسئلة الدات و لحقيقة و لحسد ومايتصل الدلك مرمسائل الصفات والكلام في حال لحوادث وعلي لحسم وما في دنك من تفصيل وتحقيق

ورالمطابة والمنحدة في من له و آر ته كنديو المحق كثير حادث به يوسل ما . عي ما عتقدوه من لعي الحسم و المرض و مي حلول الحوادث و عي خاحه ، وهذه الاشياء يصح غيها ناعم راو لكن ثنوانها يصح ناعتمار آخر ، فوقعو في

عي لحق الذي لارب فيه بديج، تنه برسلوبرات به اسكتب وقصرت عليه خا^ائنودات عليه بدلاال سممية و حفيه و نله أمير

(انعی)





بسم الله الرحمن الرحيم

رب يسر رأمن يا كربم نص الاستفتاء

السئول من عدم الاسلام، والسادة الاعلام، أحس الله توالهم، وأكرم برلهم وستهم أن رامو الحدب لاحرل، ويكشمو فدع لاشكار، على مقدمة حمع أرباب الذن والمحل متعمول علها با ومستندول في آر أهم اليم العام مكايراً مهم معالداً، وكافراً براتولية الله حاجداً

وهى ،أن بعن ٥ هد دصفة كان فيحت فله الله به وهد دصفة بقص ويمين الله وها كا كلمهم في تحقيق مناطع في فراد صفات فله عنون ،وفي ،من الصفات الاحل القسمين محتفول في ها السنة القولون ؛ أثبات السمع والبصر والحياة والقدرة والمع والبكلام وغيرها من الصفات الحه بة اكتوجه والبدين والعيمين والعصب والرصال والصفات الفعيه كالسحان و الرول والاستواء ما حفات كال وأضدادها صفات نقصان .

والفلاسفة نقول - تصافه يهده الصفات ال أوحب له كرلا فقيد - متكمل معبره فيكول باقصا بدائه ، وال أوجب له انقصا لم يجر اتصافه بها

و لمشربة يقولون الوادمات بداته صفات وجودية لكان مفتقراً ابيها وهي مفتقرة البه بافيكون الرب مفتفراً لى عيره بالولام اعراض لاتقوم الا تحسم . والحسم مركب ، والمركب تمكن محة حاودلك عين النقص

ويقولون أنصا · لوقدر على المعاد أع لهم وعاقبهم عليها كان طاء ودلك بقص وخصومهم يقولون - لوكان في مسكه بالا يربده كان دقصا . و الكلابيةومن تمعهم ينفول صفات أفعاله ويقولون : توفعت به لكان محلا للحوادث،واحادث ل أوجب له كملا فقياد علمه فساندًا وهو نقص ، ولم لم نوجب له كالا لمربجز وصفه به

وطائمه مبهم ينفون صفائه الجدية لاستلزام التركيب المستبرم للحاجة والافتقار وهكت ميهم أصا محمه لالها مدسمه بين لمحببو لمحبوب تومدسمة لرب للحمق لقص ، وكند وحمله لأن الرحمه رفة تكون في لراحم ،وهي صعف وحور في الصيمه ،و ألم عني الرحوم. وهو نفس وكذ عصمه لان المصب عليان دم القلب صنا الانتمام وكنا العيهم صحكه والمحله لأن الصحائ حفة روح يكون لتحدد ميسر والدوع مايصرا والمحساسمطاء لمتمحب ملهاء

وملكرو السوات يقولون الس لخلق علالة أن برسل اليهمرسولاء كال أطراق الناس لنسوا أهالا أن يرسل السلط باليهم رسولا

و لمشركون يقونون : عطر الرب يقتصي أن لايتقرب اليه الا يواسطة وحجاب، و مقرب به التلاء من عير شعبه، ووسا عص من حياته الرقيع هذا وإن الذالين مده المقدمة لا يقولون تلقته ها ولا يطردونها ، فو قبل هم. عا أ كمل؟ دات توصف بسائر أنواع لا در كات ، من الشمو لدوق و اللس م ذات لاتوصف بها كام ؟ لقالو الأولى أكمل-ولم يصموام، كامه الحاق ولالجلة والكيل والنقص من الامور المسبة ، والماني الاصافية ، فقد تكون الصمة كالالدات ومقصا لاحرى ، وهذا نحو لا كل والشرب والبكاح كال لمحاوق ؛ نقص للحالق ، وكد التعاطم والتكبر و تماعل النفسي كمال للحالق نقص للمحلوق، و ذا كان لامركدلك فلمل مائدگروته من صفات الكمال ائما یکوں کالانانسنة لی لشاهد ـ ولا یلزم أن یکوں کالاللحائب کی بیں '

لاسهامع تباين الذاتين

و ل قلم محل تنصع عثار على متعلق علمة وتنصر فيم ، هل هي كال أو تقص(فنداك محيل لحكم علم أحدهم لام، فد تكول كم لا له ت نقصا لأحرى هل ما ذكر .

وهد من محت أرمقدمه وقوعتها لاجماع ياهيميشاً الاحتلاف و الراع . قرضي لله عمن سين ما نيان يشني العديل ، انحمع سمورقة لحسكرو الدان حاله س. الهاته لي سميم الدعاء ، وأهل أراحاء ، وهو حسد ولعم لوكين

أجاب رضي الله عنه :

فتوى شيخ الاسلام

خدله ، لحو ب عن هد الـ ق مدي على مقدمتان (حد هد بأن يعر أن المال ثابت لله ، مل المحترث لا يكون وحد د كال لا تقص فيه لا وهو است الرب ته لى تستجمه سمسه المندسة، و الموت دلك مسمد م يو نقيصه ع فشوت خياة يستاره بني لموت و شوت المر سناره بني خهل ، و شوت المر سناره بني خهل ، و شوت المرادة المنابة و سر هين المدرة مستدرم بني لمحر عوالهد المال استاله خمتصى الادة المنابة و سر هين اليمييه مع دلالة السمع على ذلك

ودلالة الفرآرعى لامور وعن (أحدهم) حبر لله الصادق، في حبر لله ورسو له به فهو حق كم أحمر لله به (والم أن) دلايه القرآل بضرب الامال في وبيان لادلة المقبية لله به على المعوب، فهده دلالة شرعية عقاية، فهي شرعية لان الشرع دل عبيها، وأرشد اليها وعقبية لانها بعلم سخلم بالمقال ولا يقال الها له علم لا يمحرد لحبر ودا أحبر لله باشي، ودل عليه بالدلالات العقدية صور مدلولا عبيه محمود لحبر ودا أحبر لله باشي، ودل عليه بالدلالات العقدية صور مدلولا عبيه محمود ولا عديه مدولا عليه عليه بالدلالات العقدية والمقل، وكلاه، دحل في دلالة القرآل التي تسمى بدلالة الشرعية

و آموت معنی کال در دل ساله کمران در د تا متبوعهٔ دید عی معایی منصبه لهده سعی دی نم آن دن در در دو تصری در مددو را د شال لأعلی، واثبات معانی آمیا ادا بحو ریت که دار راهه استان

و و د ثمت عط کر در و بر و بر و جه من مرعد س في المسير (قراعو قائم الحد » لله المدمد) ب عدمد الد به حو كر ، هو سند بدي كان في سؤده ، و لشريف بدي قد كان في شرفه ، و س ، بدى قد كان في عطمه ، و لحكم الدي قد كان في حكمه ، و على بدي و د كمان في حكمه ، و على بدي و د كمان في حكمه ، و هم حرو ه ، و هم أ بدى قد كان في حكمته ، و هم حرو ه ، و هم أ بدى قد كان في حكمته ، و هم الشريف به ي قد كان في حكمته ، و هم أشر ف الله و د و مو الله سند به و هم ي و هده في الشريف به ي قد كان في حكمته ، و هم المريف به ي قد كان في حكمته ، و هم المريف به ي قد كان في حكمته ، و هم مدو و به بدي في الله أحد من لاه ، رحمي هد المهن عالى هد المهن من الله المهن هم أحد و به بديمه و مدو و به بديمه كان به مدو ، و به بديمه و مدو ، و به مدو ، و به بديمه كان به مدو ، و به مدو ، و به بديمه كان به مدد و ، و بالديمه قرار و بالحان في د به مدو ، و به مدو ، و بالديمه و عرو ي و كان في د به مدو ، و بالديمه و كان كان و كان كان و كان و كان و كان و

وقد بيد في غير هذا المرضع إلى لافرار بالحالق وكيانه يكون فدوم صرووه في حتى من سلمت فدر دادوان كان مع برات تقوم عليه الافاتة الكثيرة، وقد مجتاج إلى الاداتة عليه كشر من برس عند عمر المصرد وأحموان العرض له

وأن مط مكامل فقد عن الاشعري عن لح أي له كان تمع ال يسمى لله كاملاً ، وقمول كامل مدي له اله عن مجمعه

وهــد مرع إلى كال في نعني فهم ناص ، ما كال في الفصد فهم عرع الفعلي أو المقصود هذا أن أنبوت الكرار له و في القراص عنه تما يعلم بالفقل ورعمت ما ثفة من أهل كالرم كاني لمد أي والراري والآمدي وعيرهم أن دلك لايعم إلا بالسمع الذي هو الأجراع ، فا بني الآفت والبقراص عنه لم يعلم بلا الاحمرع، وحملوه عاريق الني بر سو عنه ما هوه عا هو عني مسمى لحمم ولحو دلك ، وحالموا ما كال عليه نميه ح الكاهم علم تبية كالاشعري و قاصي وافي يكر وابي المنحاق ومن قبه من السف و لاحة في شات سمع والمصر واكلام له ولادلة المقابة والمربية على عنا عن الارت المقابة والمربية على عنا عن الارت المقابة والمربية على عنا عن المالانة المقابة وعلى المرد حمويقو في داكم المتعدد صدات من على عنى الا دات ولعي الا دال ما يكون الاحمال للاحمال لا يمال سمعي ، و لاحم المالات المالة والمراكزة المالة على المالة على كون الاحمال حداد عا والاعماد في الدالي الدالة على كون الاحمال حداد والاعماد في الدالي المالة على كون الاحمال حداد والاعماد في الدالي المالة على كون الاحمال حداد والاعماد في الدالي الدالة على كون الاحمال حداد والاعماد في الدالي المالة على كون الاحمال حداد والاعماد في الدالي الدالة على كون الاحمال حداد والاعماد في الدالي الدالة على كون الاحمال حداد والاعماد في الدالي الدالي هو القرآل أولى وأحرى

والذي اعتمدو عبيه في المني من على مسمى التحير وبحوه . مع اله ددعة في الشرع لم بأت مه كتاب ولا سنه ولا أثر على حد من مسحالة والد المين لله هو متناقص في المقل لا يستقيم في المقل م و له سمن احد يلمي شيئا حوق من كول ذلك يستدم ال بكول الموصوف به حديد لا قبل ه في اثابته نظير ماقاله في نفاه له وفيل له في بعده نظير ما يقوله في اثبته م كالمعرفة ما ستوا به هي عليم فدير م وقالو به لا يوصف بالحياة والمر والقدرة والصمات لال هذه عرف من لا يوصف به لا مدهو حديم ولا يعقل موصوف الا حسم فيل لهم . في نثم وصفيموه ديه حي عليم فدير ولا يوصف الدي ما عليم حي قدير الا ماهو حديم، ولا يعقل موصوف كال حوابنا على الصفات الا ماهو حديم، في كالمحاء كال حوابنا على الصفات على حوابنا على الصفات عادة على حوابنا على الصفات عادة على حوابنا على الصفات عادة على حوابنا على الصفات عاديد على حوابنا على الصفات على الصفات على حوابنا على الصفات على حوابنا على الصفات عاديم على الصفات على حوابنا على الصفات على الصفات على الصفات على حوابنا على الصفات عاديد على المقال عاديد على المناه على الصفات على الصفات على الصفات على الصفات على الصفات على المقال على الصفات على حوابنا على الصفات على الصفات على حوابنا على الصفات على المناه ع

قال حاد ال يقال ما يسمى بهدنده الاسهاء بيس بحديم ، حار أل يقال فكماك يوصف بهدد الصاءت ما يس محدم ، وأن يقال ، هانده الصفات ليدت اعراضا ، وال قبل لفظ الجدم محل أو مشترك وال السمى

بهده لاسه لا محب أن عائمه عبره ولا أن ينت له حصاص عده ما أن يمال الموصوف مهذه اصفت لا يحب أن ما يدعن ه ولا بن يشت به حصائص غيره وكديث د دل بدد لصفات الملومة بالشرع ولاعقرمع مرسء كالرصي والمصب والحب والمرح وتحواداك اهده صفاتالالعقل إلا لحسم أفيل هم هذه علوة لارده والسع والصروبكلام، قالرم ي حدهم لرم في الآحر مثلا وهائد ء والصدت م إلىالسعه وتعوهم دا في شوت عليه الصعاب يستدم كثرة الدي صه و والك استاره كوله حسي أو مرك ، قبل لهر هذا كما أيم له موجود و حب فرنم معله و له عاقل ومعقول وعال و ولداد وماثله ولدة ، و ، سق ومعشوق وعشق، وتحو ديث ، من قالو الهنده أترجع الي معيي و حدياً فين هن اكان هند تمتنع نصل عرقي، وإن كان تمكما أمكن أن يقال في تلك مثل هذه ، فالافرق بين صفةوضعه الو كالام عي ثنوت صفات والملان قه ال معاة مسومه في عبر هذ داو صع

﴿ ثُنُوتُ السَّكِيلُ لِللَّهِ تُعَلِّى لا مَعَلَّ مِن وَحَوْهِ ﴾

(۱) وجوب وجوده وفيوميته وقدمه

و التمصود هذا أن بدين أن شوت الكان لله معجم للاحقل وال لقيص دلك منتف علم ، ولا لاعباد في لائنات و على على هناده الطريق مستمم في العقل و الشرع دون للك حلاف مأة له هؤلاء المتكامرين وحمهوراهن الماحةوالكلام يو فقول عني أن كال يقة بت العقل و العلاسفة بسميه التمام ، و بيان دلك من وجوه . (مبها) أن بة ل قد ثبت أن لله فديم سفسه ، و حب قوحود لتعسه ، قيوم عمله ، حالى مفلمه إلى غير ذلك من خصائصه . و لطريقة المروقة في وحوب الوحود تقال في جميع هذه للعاني . ود قبل الوحاد إلا و حباو له تملل والمكن لأند له من و حب فيلزم شوت و حب على للقدرين. فهو مش أن عال الوحود إلماهديم وإما خلاث و حادث لا بد به مان فديم ميه به شوت القديم على المتدبرين ، و لموحود إما علي و ما فقم ،و مقبر لابد به من عني-فه م وجود أسي على تفدير بن و موجود إس قيوم ينفسه وإنا علج قيوم ، وعبر الميوم لأند لمن تمام الدرم تنوت تميوم على المقدومين ، وا وحود ما محمق و ما سير محميق و تحموق لا د م مي جا پي عبرمحلق ورم سرت عبر محوق على مقديرين وسائر دنث متعددة

تجملنال هد الوحب تمديح لحاق ما ريكون تبوت بدر سي لانفصوفيه الممكن الوجوديمكم الدواء أركا بموادواة في تشعلان هذا تمكن سوجود عدث عقير المكل، و أن على للواحب على تديم عربين لاولي و لاحرى، فال كاهم موجود، والكلام في الدين المكن تُوجود الذي لا تُفين فيه فادا كان للكال الممكن الوجود ممكم المعصول فلأن تمكن للقاصر بطريق لأولى. لأن ماكان ممكنه المه وحوده العص فالأل لمكن أا وجدده كرميه بصراق لاوليء لاسم ودلك فصل من كل وحه فيمسم حنصاص المصول من كل وحه مكال لايشت الأقصل من كل وحدون ماقد ثبت من دبث بعدمول فالفاصل حق به فلان لئنت للفاصل بطريق لأولى ، ولاردنث بكان تما ستعاده المجلوق من ح ق و لدى حمل عد بره كاملا هو "حق ، الكه ل ممه ا دلدي حمل سيره قادر" أولى مقدرة ، و لدي تهر سيره أولى ، لعلم و الدي أحم عميره أولى معياة . وأعلاسفة بوافق عيرهد ، ويتنولون كاركيل لمعلون فيو من أدر العلة و العلة ولي له و د اتات امكان دلك له قد حار له من دلك لكمان شكل الوجود واله و حب بهلايتوقف على عيره وبه لو توقف على غيره لم يكن موجودً له إلابطك العلم ، وذلك المير إن كان محموة له برم الدور القبلي سمسع من ماي دلك الممير

من الامور الوجودية فهي منه، ويمنع ل يكول ترس الشيش وعلا الآخر، وهذا هو لدور تملي در الشيء تشم ر لكول دعلا عسافلاً رتشع ل يكول وعلا ناعد نصوبتی لاوی و لاحری . وکدنت نتبه ان یکون کل من اشتین و ملا لما يه يصدر للأحر فاعاً ، ومشم أن يكون كر من شنتين معطم الأحر كا م من معطى عكم ل أحق م يكم ل فيه م أن يتم كن منفي أكبل من الأحر م وهد النسم الراته؛ فال كول هد أكمل يتنصي ل هد افصل من هد ، وهدا فصل من هذا ، وقصل حدثها يمه ما و دالا حر ١٠٥١ أن يمه كون لا حر أفصل مصر مل الأولى ، و أنصاً هو كان كر معمد قدة منز دلك لهبراله م أن يكون كما له موقوف عی فدیر ماک المیر وعی مدو به دنگ امیر فی کربه ومده به دلاک میرفی که به موقوف عدیده د فعل دنگ امير او قعد له موقوفه على فعل است الاعلقا إلى سره وبيرم اللايكول كالموفوة عوعيره فافاد فاركيا مموقوف عي محلوقه رم ل لا يتوقف على محتوفه ورما كال * وته مست ما مدمه كال باطلا من مسه ، وَ يَصَا قِدَاكَ الْمَارِ كَالَ كِلِّ مِا قُدِمَ، وَهُمْ أَحَقَ لَا يَكُمُ لَ مِنْهِ ، وَلَوْ قَبِلَ إِنَّا قِفَ كَاللَّهُ عليه لم يكن متوقعاً ﴿ فَلَيْ مَاهُوا مِنْ نَعِلُهُ وَ وَذَكُ مِنْهُ قَلِكُ عَلِيهُ لَا عَنِي عَامَ ه

وإرقيل دلك الهير البس محموق بن و حد حر قد مصه فيقال إل كال أحد هدين هو المعلي دول لعكس قهو برب و لا حر عدده ، وب قبل اس كل منه، يعطي الآحر بكه ل لوه الدور في لذأ بر، وهو دص وهو من الدور قمي لامل لدور لمي لاقتراب، فالكور في هذ كاملا حتى محمله لا حر كاملاء لا حو لا حو كاملاء لا حتى الحمله كاملا حتى يكور في مضه كاملا ، لال حامل كاملا أحق د سكم ل ، ولا يكول لا حركاملا حتى بحمله كاملا، فلا يكول لا حركاملا حتى بحمله كاملا، فلا يكول و حدمه كاملا ما عصرو وذا كاملا لكان ممتنها ، فكيف إذا قبل حتى بحمل علمه كاملا حتى يكون كاملا حتى يكون كاملا له كاملا حتى يكون كاملا له كاملا حتى يكون كاملا له كاملا حتى يكون كاملا ك

ور قبل کل و حد له آخر مکال ی عه مه به مسل می المؤثر ت، وهو باطل بالضرورة و عدق سالان بن تقدير مؤثر ب لانسجي بس في مؤثر سفسه لا يتنصي وحد شيء م. ولا وجود هميم ولا وجود حتماً. و مدع الموجود ب لا لد أرياك موجود المسرورد ، في قدر أن هد كامل فكي له أنس من عليه أن من آخر له وهيج اله ثارة أن لايكون شيء من هذه لامو کال وفد قدر ال لاول کامل فترم لحم امل سیمیس ، و د کارکی به نعسه لا يتوقف عي عدد کال اکال به و حدا نسبه ، و مشع تحت شي. من بال لممكن عنه و ما حر العس كال وحدادة كي أو الداك عميم العن أهل عقبه والحديث والمصوف والكلام والمسلمة وعبرهم البل هدا ثالمت في مهمولاته اواشاء کال ولياميشاً لم يکن وکال ممتاء النصله و محلم الميزان فرانجا لا موجود وأحب إما مصلهو ما الميزما ومعلوم إما للصله وإلا ميزه ما والمأل إل حصل مقبصية تأه وحب اميره و لا كان تمتنع نمير به و نمكن بنفسه اندا و حب لغيره واما ممتنع لغيره

﴿ شُوتُ اسْكُمَانَ لِلَّهِ لِعَالَى لَا عَلَّى مِنْ كَدْ لَهُ ﴾

وقد بن الله صنعاته أنه أحق؛ للمان من عيره وأن عبره لا _ ويدفي الكون في مش قوله تعالى (أممن محنق كمن لا يحلق ? أفالاند كرون) وقد سأن لحلق صه کال. و ل لدي بحاتي فصل من لدي لا محاتي و ر - ل عدل هد بهد فند ظيم . وقال تماني (صرب الله مثلا عبد معملوكا لا يقدر على سيء ، ومن درقه ه منا ورقا حسب فهو ينفق منه سراً وحهراً هل يستوون ? لحدلله بل كثرهم لابعمون) قدم أن كو يعملوكا عاجراً صفة نقص ،وان القد تو لملك والاحساب صعة كال ، وانه يسي هذا مثل هذا ، وهذا لله ، و [ذك] ما يعمد من دوله

وقال الد لى (وصاب به منظر احدال أحداث أمكر لا بمدر على شي، وهو كل على مولاه أينا بوحه لايأت بحراء ال يستوي هو ومن يأمر بالمدل وهو على صراط مستقم في وهذا مشل آحد ولاول مثل العاجز عن الكلام ، وعن الفعل الذي لا يقدر على شيء وولا أحراء كم الأمر العامل الدي هو على صراط مستماء عمواء ولا يقدر على شيء والما حراء كم الأمر العامل الدي هو على صراط مستماء عمواء ومن أن تعصيل الكلام مداول معلى مستماع على ما والمعاول المحاول معلى مستماع الرائم العمل قديكول محمود أو وها كم مداولا والعمود هم الدي يستحق صاحه الحداد الا يستوى هذا و العامر على الكلام والعمل

وقال تعلى (صرب الكرمثال عن أ ملكو هن الكرم ملكت أند كم من شر کارفیا و وفعا کا فاسر فیه سواه نحافه به کجیمه کی مسکم کدنات عصل آیات لقوم يعقبون) يقول تعلى " ر كشير أسم لا رضون من المعوك بشارك مالكه له في داك من مقص و الدير فكيف برصون ديك لي وأنا أحق بالكيّال و على ملكم ؟ وهذا يبس به تعالى حق لكاكر باس هل حد ، وهذ كقوله رو ذا بشر أحلاهم بالابأي عنل وجهه مسود وهوكديره يتوارى من القوم من سوء ماتشر به - بحد که على هول أم يدسه في الراب ألا ساء ماحكمون ٥ لاسان لايؤمبور لآخرقمثل سوءولةمش لاعيوهو . يو خبكم ولو يؤخد الله ماس نظمهم مابرك عايم من دابة و كل يؤخرهم لي أحل مسمى قادا خاد عليه لايستأخرون ساعة ولا يستقدمون، ويحملون لله مايكر هون " وتصف ألسمهم المكنات بالهم الحسى لاحرم ال لهم النار و بهم مفرداول) حيث كانو. نقولول الملائكة بنات الله ، وهم مكرهول أن لمون لاحدهم منت فيعدول هذا نقصاً وعيماً ، والرف تعالى أحق بتبريهه عي كل عيب ونقص مبكره بن له المثل الاعلى فبكل كالرثبت بمحبوق فالخالق َّحق شَبُوله منه د كان مجردًا عن النقص ، وكل ما يتره عنه المحلوق

من نقص وعيب دلخالق أولى يتديمه عنه اوقال لما للي (حل يستوي الدين لمعلول والذيل لايعلمون وهدا بنش لياماء أكمل ثمن لايطراء وقال تعالى وما يستوي لاعمي والنصير ولا عايات الا النور ولا يتل ولا خرور)مين اً المصير أكمل و سور أكبارو عال كال دوخيشدو لتصف به وي، ولله مثل لاعلى . وقال تماني (و عد فو مموسي، ن بعده من حديهم عجاز حسد به حوار، لم يروا أنه لايكامهم ولا يهد بهمدر " الحدود وكالراط س) عدل دلك عني ال عدم تكليرو لهدية نفضءون الدي كنيروريدي أكمل تمل لايتكلم ولا يهدي ، والرب أحق بالكال

وقال تعالى (قل هن من شر كا كم من بهدي الحق ? قل الله بهدي المحق أهل بهدى إلى لحق أحق أن سم م من لا يهدى لا أن بهدى الأمادي المادي كلف محکول) قايل سنج په ند دو مستر في مدر ال ۱ د المندي إلى لحق أحق ولارع عي لامدي لا ن مهده ع دويه . يتور اله دي مساهو كامل وول ادی لا بدی یا من د کل لاند س و خوب لم دی امار امهادی سمسه ويو لا كال ووي ملى لا يه لاجرى (الايرون الايرجهايهم قولاً ولا عملك هم صراً ولا عمد) فعال على إلى مدى برجع به المول ويجعت الضر والنغع أكمل مته

وقال والهم لايه الأنت أسداد لا يسمره لا يتصر ولا يغيي علث شيقًا) فدن على أن السمام مصيراتهي أكمل، وأن المسود محمال يكول كاللك، ومثل هند في لقر أن منهدد من وصف لاصا مسلب صفات بكال كفدم التكليم والفعل وعدم لحياة ومحو دلات مما يباس بالتصف بدلك منتقص معيب كسأثر الجاد تعوال عذه الصعت لانسب إلا على الصرمعيب

وأسرب خلق لدي هوأكمل مركل موجودهموأحق لموجودات اصفات كمالء والهلايستوى التصف بصعات الكال والدي لايتصف بهاء وهويدكوان الجادات في مدودلا نقس لاتصاف مهدم صفات شرحمل الواحب لوحه دلايقبل لانصاف م. .) فقد حمد من حسن لاصدم لحامدة التي عامها الله تعالى وعاب عامد مها

واحد بولس حمد على حدثه إلى عدده وهو من بشكر ، وحمد لمما يستجقه هو للفلية من للوت؟ له، وهذا خد لايكون إلا على الهوافي ما المستحق للحمد عاواتنا ومتحق دنك للهوا مسلف الصفات الكون، وهي أمور وحودية من الامور المدملة المحملة لاحمد فيم ارلا حير ولا كال

ومعاوم ركل مامحمد و عالى محمد على مام من صفات المكال، فكل مامحمداله له تى فهومن اله الق - و الدي منه ما محمد اليه هو أحق الحدوثات بالمستحق (٧) المحامد الكاملة وهو أحق من كا محود و حمد والكامل من كامل وهو المعاوب

(١) أي مصات الكان المد كورة كمطابة العنقات من الحيمية والمعارفة في الناطئية الملاحدة (١) قوله فئت أن المستحق أح هو كما نوى محتل التركيب ولعل أصله " فثبت أنه المستحق للمحامد كلها وهو أحق بالحمد من كل محمود وبالكال من كل كامل؟ أو أن المستحق للمحامد كلها أحق بالحمد أخد أخ

γ — رسائل ابن تيمية ج ٥

فصل

وأما المدمة عميمه فتول لابد من سدر أمرين حدها بركور الكالمكل يو حودة و(المان أبراك بابدياعي بتصرفا بالمقص متمع على شها بكل بعض ماس قديمه ما يسلم على المعلى بالمكل بو حدث أست أمكن شو ه من الكال مسيم س المدن ه ود سميت أست هد عمد وقد بالمعاد يمام أبكل بعديمه عمر الكال المكربو بدات في لاتكون حيا ه عامة قديم مسجمه عميره متكلمه عست أكول من الداب في المون حدة عامه عمه سميمة عميرة قديمة عدمه سميمة عميرة قديمة عدمه سميمة

وأيصافقول تدال اكتمل غيره ممموع دا الانصاق عي صفاعه مه عيره ولاأمها لدست عيره عيماع ليه أنمة اساف كالامام حمد من حسل وغيره ، وهو ، حتيار حدق المشتة كابل كلاب وغيره ، وممهم من يعول : اما أطاق عليه امها يدست هي هو ولا أطاق عليها انها ليست عيره ، ولاأجمع مين السمان وأقول لاهي هو ولا هي غيره ، وهو احتيار طائعة من المثنتة كالاشعري وعيره ، وأطل قول أبي الحس التمتي هوهد أو مايشه هد و داخه من خو طال هد . را برع ساس مي طافيه حمد کالة سي أبي الراز تم صي أبي يعني

و منت هر آن عبد خبر پر د به آمار بشهر ما بیر د ام من هو راه م و کال فی د ازمی لا باط عدم این د به می د امار خالت با عمی قدمو با قول تا آن سکس عدد این ما می ماهندو عام در بد صعدو بام د اما آمالاول فام به و آمات بی فیوا حلی او تو رام با آمالا کی و حدد د به ا بده م کالای می و حدوده بدو به و هدارات ما مالاشی مامال المسام

فصل

وأما قول الدال الوهمشاية صفات وحودية لك يعتفو ... بها وهي معتقرة اليه عليكول برك مفاقراً الي غيره عليمومل حنس السؤال لاول

ويقى أولا حول بدال إو مت مصح بوحودية كال معتقر المها يقلمي المكال حوه فوم مصحت إمكال حوه من المحدد المكال حوه مصحت المحدد المكال و فكيف فاكل كالاها ممتماع ولا تقدير دت محردة عن همع الصحت الله عكل في لدهن الا في الحرج ، كتفدير وحود معلى الابتعال في خارج والمحددات ، أبيث دوه و دلك الابت عمل الا في كال مصاد لي عبره ، فيهم يقولون فلال دو علم وقدرة ، و طسود ت علم وقدرة ، وحيث حاء في القرآل أو الحنة العرب المحادد و المحظ دات لم يجيء الا مقرور الاصافة كتمولة (فاتقو الله العرب المحادة كالمحادة كتمولة (فاتقو الله العرب المحادة كالمحادة كتمولة المحادة كالمحادة كتمولة (فاتقو الله العرب المحادة كتمولة المحادة كالمحادة كالمحادة

وأصلحواد ت سكر) وقوله (عيم سات صدور) وقول حيب رضي الله عله " ودلك في دات الأنه الوخو دلك

لكى لما صدر المصرار كالمول في هذا المال قانوا الله يقمل الها دات عمر وقدرة الله يقمل الهادة وهي الله يقل الله قصعوا هذا الملك على الأصافة وعا قولا فلائل الله المال كألي مواد ليس من العمل العبر العراء عوله أن كرد صائفة المن أهل المسيم كألي الفلاء العبر الله العبر الله المراب وسوهم وقالوا المست هذه الله والعراية الورد عبيهم المحرول كانة على والن عقبل وعارهم

وفعل علية و كامه ولاو دلا الله مدى وجود صدت الدى الا تاليم عيداً دات عير ودات فدرة ودات كالم و مدى كدناك و به لاعكر وجود شير في الما تاليم عيداً دات عير ودات فدرة ودات كالم و مدى كدناك و به لاعكر وجود شير في المارح في المارح في المارح عليه في المارح عرض عرض عوم المسلام المير و و عمر صارض قائم المسلملا مير الما ومواقع المارك بيدا المارك المارك والمارك والما

وكالام بدة الصدت حميمه يمنصي آل شواله ممتنع والتما يمكن قرضه في المقل ، عالمقل يقدر مى نفسه كم يقدر المسعث لاستال وحود معي الوحود و لا يمكن لمهي لوحود و أيضا فالرب تعسالي إدا تل بصافه بصفات الكمال ممكداً ، وما أمكن لم وحسد متبع أريكول مسويا صدت كمال ، فد ص داته بدول صداته اللازمة

 ⁽١) حين قدمه كمار قريش للقتل - هذا دمن أنبيت - وما قبله ولحث أباتي حين أدنل مساحي أي جنب كان في الله مصرعي وذلك في دات الآله وان بشائ بدارك على أوصيال شلو بمزع

الهاجلة له فرض السم ، وحريث ال كالتراف عدم قد السحاعوم وحصوصا فقول القائل يكول مصقراً اليها وككول مصفره 👚 🕒 يتمبر المبل همنا في شيئين

يمكن وجود كل وأحد منهما دون الآخر، ذذا المتبع مد عدرهما المتدير المحرية ل مانسي بلافقة ? أنعني مات كون دعية، صدت ملاعة لما أو بالمكس فأم لعلي اشتائزه وهوأل لاكول حدهم إلا بأأء إ افارعميت فتقار المعول الي الدعن فيهم مصروف برب يس تدعن الصدائه 🗠 مة له والأيار مه شيء معين من فعاله ومفعولا ١٩ فكيف تحمل فعم له معمدية العاصد له لارمة لهاله المست من ملعولاته فروان عايب السائرة فهم حق أوهد كا إيس الانكون موجوداً ويقال أعد الأيامان موجوداً إلا أنار مان فلتد والحاسمة ولا كول المسافدي لا ن اكان حوال فالت صالحه الأولة كان ديا ألله في الكيان من جوار التفريق بيمهم مه له ما حار وجوده بلدون صادات الأل ما يكن اكهال والحبر الداءل تمكنا الدبوحاليثما فككال للمنقر في أنبو الداله في عدامه والماك لقص ممتلح عامه کی تعدم نیا فارفتایی ال اور مین مان وضعاب کی هم کری کمال

وأما لقائل البهاعر صالا عباء لا تحسم مركب و مركب ممكن محتاج ٠ ودناك عين المقص فلمشتة للصنات في طلاق عط المرص عي صفاته تلاشطر ق ملهم من بملع أن لكول عراصا ويتمول بن هي صفات و لملت عراصا كريقول دلك الاشمري وكثير من المقمء من أنحاب حمد وعبره ، ومنهممن يصفي عليها عط لاعو ص كهشام وابلكر موعيرها ، ممهم من يملم من لاشات والمق كي قانو افي بهط المبري وكي المتنعو اعلى مثر دنك في عصر الحسم والمحود ، فأن قول الله الله عرض له الدعه ، وقوله المس المرض - الدعة كل الله وله « أنوب جسم » يدعة ، وقواه « ليس مجسم » بدعة

وكدناك ان لفظ لحسم ير د نه في بعية المدن و لحسد، كه دكر دفك الاصممي وأنوريد و مرهمامي هل الله . وأما أهل الكلام فمنهم من يريد يه المركب ويصله على حوعر عود شرط كيب أو عيم فحوهرس أوعي أرسة حو هو او سنة وئد يه أو سنهعس و اسرو الاس و سركب من لمارة و صورة ومتهيدمو عيان أهيا وحبار والدثم لنسه

وعامة هؤلاء وهؤلاء تحمول مشار الله مناو افي عموم والخصوص. فله كان لابط قد صار عميه منه ممان تعليم حتى والمعمم، ناص. صار محملاً ، وحبيثه فالحواب معمى أربقال أتمني شواتك مها عراس مها فالمقاملات و صعة للدان و بحو دلك من المداني المجاهد ؛ ما تمي . ﴿ ﴿ وَالْمُواعَا أَعَمَا ا ام تميي مهم 🕟 تماض وتروك و على ارساس ? قان عنيت الاول فهو صحيح ؛ و ل عائد عالى فهو ممنوع ما مال عندت المالت من يتحول ا المرض لا يلقي وما ين الدن في المث وفي هي نافية قال السميم عراضا – لم يكن هذأ مانعامن تسميمها أعراضا

وقولف مرص لارتوه لاخ مر فعال يقال محل عليم فدير عبدلة وهذه لات، لايتسبي ۽ الأحيم كم أن هذه الهندت اتي حياته اعراصا لا يوصف مر لا جلم ؟ ثم كان حو الله من أسول لامناء كان حوا الأهي الاثبات عن اثبات الصفت

وة ل له : مالت ينواك هذه عندت عراص لانقوم لا محمم ? أممي ولحسم المركب بدي كان مسرق وجامع وأو ركه مركب همع حراءه و او ما أمكن عفريقه و سنيده والمصال بمصه عن بمصورتجو بالك ؟ أم تعني به ماهو مرک من الحواهر عردة . و من مادة والصورة 9 أو تعلى الاماعكن الاشارة الياء وماكل قئه تنفسه وتدهو موجود ا

ون عيت لاون لا سير ل هذه لعدت الي سملم عراص لا قوم لا محسم عداً التفسير ، وإن عليت له النابي أ للملم متاع التلازم من لرب تعالى موجود وتم مفسه مشار به عند ما فالا فسير الماء الالزم على هذا التقدير

وقول نه ال سرک ممکن، ن أر د سرک المدن متقدمة مثل کومه كال متاترة وحمع . و كتامرك و علل لانقصال . قال تنام مقدمة الأولى من مند، شور رعبی به مرشر به ولد کول دار سدیه موضود با صدت. وی به مند، شوید نامه موضود با صدت. وی به مند، شوید به نام به فالمول لاعر ص مرکب من مقدمین باز میه واستشائیه الله طاخه و در ستعصرعن در د حصل سع و لاحال لاحد هما و کایمهما. و را دعاشا حدی سدمتان علی کال عمر را بعث لحجه

فصل

وأما قول التأثل: و فامت به لافعال كان محملاً للجوادث، أن أوحساله كلا فتد عدمه قديم هم التصابو لل لم يوحب به كلا م يحمر وصفه به --: فيقاب أولا الهدامة الله من المدارة من حوادث التي بدمام فال كليهم حادث العدارته ومثابته به والما يمثرون في تحل، وهذا التقسيد والرد على الحمدين

و رقبل في لحد ب رهم يصفونه ، صفت العملية ، ويقسمون الصفات في عسبة وفعية ، فيصمو به نكونه حاله وروة نعد را له يكن كماك ، وهذا التفسيم و رد عبيهم، وقد أورده عبيهم الفلاسفة في مداله حدوث العالم فرعوا أرضعات لاقدر بست صفة كيلولا تقص - فيقل لهم كالداني لموقولا، في الاقدال في تقوم مه الم است كالا ولا نقصاً في قبل لابد أن يتصف إما ينقص واما كيان ، في عار حو أحده عن القدمان أمكن الدعوى في الاحر مشده و الا فيلواب مشتوك

وأمد المستعددية بالهر الفديم لأنحله الحرد دشاه ولاير المحلالحوادث عبدكم هيدا هو بكرت الممكن بدي لايمكن عبره و عد عوه عن وحب لوجود الطلهم التصافه به ، وقد تقدم السيه على إبطال قولهم في ذلك لاسيا وما قامت به الحوادث اسعاقية يمشع وجوده عن علة تامة أراية موحية بملوها، فن العلة المامة الموحية عنده أن بتأجر علها معلولها أو شيء من معلولا، ومتى تأخر علها شيء من معلولها كانت علة له تقوقه هذا عبد من ساه بقصا من البقص لممكن بتدؤه، عدد قبل: حتى المختوفات في الارل صفة كال قيحت با نشت له ، قبل وجود الحدث كلها أو وحد مها

يستارم لحو دث كاما و و حد مها في لارب ، فيمتم وجود الحودث سدفة كام في آل و حد سوا فدر دنك الأل ساسة أو مستقالاً ، فصلاعل يكول أرب ، فيما يديره لحوادث المعاقبة علم وجوده في أل المدفضلا على أربكي وبيل هد شكل أو حود فضلا عن أل لكول كالا ، لكل فعل لحو دث شيئة لعد أل مركر، شيئة لعد أل مركر، هل العامل العامل على فلم محيث لا محدث شيئة لعد أل مركر، فل العامل العامل العامل في فيلايمكم ولا العامل القادر على العمل أكمل من العامل العامل في عن العمل في و فيللا يمكمه الحدث الحودث فل معمود العمل المحدث المعمودة كالم كمان كالم عمدول صفة كال قبل هذا تمتم مدته العمد على المعمود كالساكمة وحود أله المعمود والمعمود وال

وكداك د قبل بدع قديم واحد بنيسه صفه كال عبل هد ممسم السفه، في كونه منده يفتضي أن لايكم ل واحدً بنفسه بل و حا سيره. فاد قبل هو واحد موجود بنفسه وهو لم يوجد إلا سه ه كال هذا حمدً بين مقيضين وكدناك ادا قبل لا لافعال تدّمه و لمعمولات استصلا عبه د كال تمه فه يها صفة كال فقد ف ته في لاول ، وإن كال صفة نقص فقد رم تصافه باستد أص قبل لافعال لمعملة عشيشته وقدرته يمتم ال يكون كال منه ربيا

و يصد قلا شرم أن يكون وجودها عن الارل صفة بال بال الكداران توجد حيث قتصت الحكمة وجودها عوا يصدا فع كانت ربية لم كل موجودة شيف بعد شيء فيسفي أن يكون في الارل حقم بين النقيصين وأمثال هد كثير عقديد قلد الكدل لممكن لوجودة فدهو ممتنع في نفسه فلا حقيقة له فصلا عن أن يقال هو موجود أو يقال هو كان للموجودة وأن الشرط الآجر وهو قولنا الكال الدي لا يتصمن نقصاً عى النعبيرة لمسارة السديدة أو الكدل الذي لا يتصمن نقصاً بمكن التعاؤه على عارة من يجعل السديدة أو الكدل الذي لا يتصمن نقصاً بمكن التعاؤه على عارة من يجعل ماليس سقص نقصاً من المديدة أن لا سمر مه نقصاً كالاكل والشرب مثلاً ومن الصحيح لذي يشتهني الاكل والشرب مثلاً والشرب من الحيوان كمل من الريض الذي لا يشتهني الاكل

والشرب لان قوامه بالاكل و شد به عدد مر د به كان فصاعات لا له الكال الكال الكال المكال المواجعة الا كان الشاب المحال المح

فصال

﴿ فِي تَبِحَةُ مَا تَقَدَمُ وَهُو كُونَ مَا جِنَّ ﴾ الرسون ﷺ هو الحق ﴾ وكون اولى الماس 4 سائف هذه الأمة (١)

د اس هد اس الحق المراه و اعد مها المال الدى الدل عبد المقول والله والله المراه و اعد مها المعاولة والله الله و المحد والله و الله و ال

⁽١) هذا السوال للعصل يس من الأصل

فيقول هرأعل لابات هدا باطأمر وحاه

(أحده) آرية ل موحه د الوعلية الاتصاف والكال كالحي ويوع المقديم كال أكدل ته الايدال ويوع الانقديم كال أكدل ته الايدال داك موحدت كال أكدل ته الايدال داك موحدت فارال إلى الم المداء المصادب المصادب كال أكدل الم المداء المصادب كال الم المداء المصادب كال المداه المحاد والمصادب كال المداه المحاد والمصادب كال عدم ولك أكدل بمل الانتهام والمحاد الكال المداه المحاد المحاد

(الوحده ثاني) أن يقال عدا عديق بين السما و لاجاب و س العلم والمدكم من صفالاحي.ورلا فكل مسالتي فالله سمى مية كافال ملى (و لا مي يدعول من دول الله لا تحدول شدية وهم تحقول الأماات عام أحياء وما المعالمات أدام الشامة)

يشمرون أيان يستون)

(الوحه الماش) أن يقل بهي مدد يده ل تموه ل ما يقدر الوحه الماشية المدائم وأله المدائم وأله والمدائم وأله المدائم وأله للمدائم والمدائم وال

و د قبل فياء هذه كافعال يسترم فيام خو دب به كان كها د قبل فيام الصفات، يسترم قبام العراض و لحو دث لهمان محملاً وقبل أو بعد المسترة أو يد سلك ما معاند أهل للمة من الاعراض و حو دث هي الامراض

و لأوت كل مان عاد فدع على موص سديد، وقال قد أحدث حدثًا على مأكل على على الدعة وكل على ما أو كل على ما أو كل على المان الله من أحدث حدث أو آوى محدث ها في حدث المحدث حدث أو أو كل محدث عدد أو أو كل أمل الله من أحدث أحدث أو أو كل محدث المان الله من أحدث أحدث أحدك المنافع والمان الله المن الله من أحدث أو كل المن الله من أحل المنافع والمنافع والمنافع والمنافع والمنافع والمنافع والمنافع والمنافع المنافع المنا

ول أر مالاعرض و لحودث صفائح حص عم أحدث دلك راصطلاح من حائم أهل الكلام عوايست هذه لفة العرب ولا مه أحد من لاء الا مة القرآل ولا عده ولا الدرف مدولا صفلاح أكثر الخالص في دما من وتتاليق هد الاصفلاح هم من أهل الدع لمعدلات في لامة الدحين في دما من وتتاليق وكل عال محرد هد الاصفلاح وتسميه هده عرضاً وحوادث لا يحرحها عن الها من المكال الدى يكرن سطف به أكن ممن لا يمكمه لا صاف بها أو يمكمه ذلك ولا يتصف بها .

وأيساً وذ قدر آنان أحدهما موصوف بصمات الكمال اللى هي عواص وحو دشعى صطلاحهمكالهم و تمدرةو للمال و لدائش، و لا حريتشع ار نتصف يهده الصدات اللي هي عراضوجو دب كان الاول أكلو، كان الحي المتصف يهذه الصفات أكل من الجاوات

وكدلك اد قدر ش أحدهما بحد بموت الكال وبفرح بهما وبرضاها والاحر لافرق عده بس صفات لكال وصفات القصافلا بحدلاهد ولاهذه ولا برضى لاهدا ولا هد ، ولايفرخ لا بهد ولايبهد كال لاول كن من شاي ومعلوم ال نقد ما رك و مالي يحد المحسين و التقين و اصابرين و مقسطين و برضى عن لدين أمنو و عنو الصالحات وهذه كنه صفات كال .

وكديك دا قدر أدل أحدهما يسمص المتصف بصد لكيال كالطم و لحمل والكانب ويقصب على من ينعل دائدة لآخر لافرق عدديين لحاهل الكانب الصائم وبين عالم صادق الدول لا يتمس لا هند ولا هند ، ولا ينصب لاعلى هندًا ولا على هذا قان الاول أكل على المان الاول أكل

وكدلك اد قدر ثال أحدهم يعدر ال منعل بيد ، ويقبل بوجهه و لآخر لايمكمه دلك إما لامتناع أل يكول له وجه ويدال ، وإما لامتدع العمل و لاقدال عليه باليدين والوجه كان الاول أكمل

قالوحه واليدن لانمدان من صدت تقدر في ثني، تد يوصف بداك. ووجه كل شيء محسب مريضاف اليه وهو شدو حاله الامدموم كوجه الهاراء ووجه اشوب ووجه القدم ووجه الحيل، ووجه الرأني، وعلى ادلك، والمس الوجه المصاف الى علام هو النس المصاف الله في شيء من موارد الاستدن سداء كان الاستعال حقيقة أو مجازاً.

فال قبل من بحكه العمل مكارمة أو مد مه دده وبديه أكمل بمن مهل سديه فيل من بحكه العمل مقدوية أو كيم به د ت ، و بديه إد ش ، هو أكمل عن لا يمامه بعمل إلا نقدوية او كليمة ، ولا يمامه أن يعمل باليد ع ولحد كان لانس أكمل من خدشا شي تعمل بقوى فيم كالمار و ماعود فقر شن أحدهم لا يمكه ، عمل لا يقوة فيه ع و لا حر عكمه العمل بهوة ايه و مكلامه فيه أكمل هو تعديم أكمل من المام و المحد أكمل في المقتل أكمل هو أكمل في أكمل في المقتل المومه في المجلس والله المجلس المحد المحد المحد المحد في المحد و كمال في المحد من يعمل والمود و لا يؤوده حقصه و وكمال من يعمل والمحد من يعمل والمحد أكمل عن المحد وكمال من يعمل والمحد وكمال في يتمت والله تعلى حتى السموت و لا يش وما يعمل والمحد في المحد أكمل عن الموت و والمحد والمحد والمحد في المحد أو والحيدة دون الموت والمحد والمحد والمحد والمحد والمحد والمحد المحد ا

وأما الغصب مع لرصاء و لمغص مع الحب قيو "كنل ممى لانكون مسه لا الرضى و لحب دون النعص و لعصب الامور التي ستنحق أن ندم وتنغص ، ولهد كان النصافة منه يعطي وعلم-ويحمش و رقع ويعر و مال أكمل من تصافة عجرد الاعصاء والاعراد والرقع ؛ لان ممن لا حراجية السمني الكاممة دلك كمل ممن لالممل إلا أحد البوعان وحل لالآ حرافي لمحل الناسب له من عصر عداد الله وحدوعلى قافي المهال، والمادي لا أولي الاست

فصل

و أد قول ملاحدة منه سعه و عبرهم ال بعد وهمهده الصعات أو حساله كالا فعد استلمل مار دفيكول وفت أد الديال أو حساله كالا فعد المكول مار دفيكول وحيدة المدين لا العصافية الوحيدة العميل الفكال المصافية الوحيدة العميل أو دامه الله يكول المول هذه الصعات الفضاً فهد حق بالمكن من هذا في الوقد الله الله لا دالس صادات الكيال وإلا كال نقط والدال والا كالله بداله والدالم الدالم والدالم المناسبة واللا دكول كالملا بداله

المجردة عن هذه الصفات - فدر

(أولا) هد إلا يب حال بو مال وحور د ب محردة عن هذه صدت و أمكن وحود د ت كامية محردة عن هده المنبع كاله دول هده كالم وحود د ت كامية محردة عن هده السدت، و كال محردة د كامية دول هده كاله دول هده الصحات ممتنع ، فالا تعمره صروبة الله التي لا تصير عبدتا عمل والحاج مصير ها عبدتا من من التي لا تصير عبدتا عمل والحاج مصير ها عبدتا عدل لل سبب آخر و لا كال تحرج لل من شوة الله عمل هو المحدة و ها عموا في عمل و داخل الله المحرج له عبره كال دلك محتما المحدة و ها عموا كال المحرج له عبره كال دلك محتما المحدورة و لا يعاق ، لال دلك بدي و حوال كال المحرج له عبره كال دلك محتما المحرورة و لا يعاق ، لال دلك بدي و حوال كال المحرج له يتصمى الدور المي و السلسل في الوردة و لا يعاق ، لال دلك بدي صور فاعلا المعين بعد الله يكل متم أل يكون عنة تامة في لاول و ذلك أل يكون عنة تامة في لاول و ذلك أل يكون عنة تامة في لاول و ذلك الله يحرب المحدث عنه شيء و اسطة و نغير و سطة و هذا محالف المعشود .

ويقال (أ بيا) في إنت نافول من حمل حدوث الحو دث يمسم : - هذ مسي على

تحدده مده رامور محدد لاعده ت و لاحر رو لامد من مسمته و و ت وهدد هده لامو موورق لآمدي سهده من حرا عدد فدن هده د و دث وهدد متحدد ت الماسروق المطابه الا ؤالر في خالق مع قالفة المحدد على المحدد ما محدد ما تحدد ت و على المحدد ما محدد ما تحدد ما المحدد على المحدد ما تحدد ما المحدد على أو حدث المحدد على المحدد على المحدد ما المحدد على المحدد على المحدد الم

و بدال بر ند) د فدو داب عمل تایتا صد بداشی، و هی و د تا علی المعیل بدن یا و داب لانک یم آن بدمدل بنامی شاشد این هی کاه . بدی لاند به آ بنامیه اکالت عاولی آکال می شایتا الله هاهندی لاند بر تقص با تصرف تا و آما و خوده محالب الامکال فهم باکیال

و بمال (حامد) الاستمال عدم هده مدانه غص ود اتال و لاوحو عدمه القصولا كال بال و حوده في الواف الدي فلصله شيئه و آمر به وحكمته هو الكال و وحوالا الدين و مدانه مع فلص حامه كال و وحوالا الله و مديكون و حوالا القلم المواد القالم أو حديكون و حوالا القلم المحاق الواد إذ القصاء وكدلاك عدمه فيمثل القسيم المحاق و المدان و المحال المان كون وحمة المحاق الا الحداد و المحاكم المحكون إلى الماني المحال الم

فصل

وأما عي دي الصدّت اختربة المهمة فلاستنز مها الركيب المستنزم الحاجمة والإفتقار فقد تقدم جواب نظيره ماها بأن أريد مالتركيب ماهو المعهوم منه فى اللهة أو في المعرف العام أو عرف نعض بالناس وهو ساركة عيره أو كان مفترة فاحمه ما أو ما حم حمد عراسر دة أو ... و عمور به أو ما أمكن مغارفة معطه الداخل ها داري المعارفة والرافع في المسار ما مراكب بها دالاعة الراف أو يا مسار ما مراكب بها دالاعة الراف أو يا الله المراف أو يا الله الراف المراف أو يا الله المراف المراف المراف المراف الما المراف الما المراف الما المراف الما المراف الما المراف المراف

و أيصر في أن المراه كالمراه من وجه و الداخرة المراه الله المحمد المواجه و المحمد المح

وقرا مراح كهر هد مد وقرا من المراح المراح المراح المراح كهر هد ما المراح المراح

⁽١)كذا في الاصل والمراد أرم يطعونها على مسميات محترعة محدثة

تلقيمن عرف لمتكلم بالحطاب لامل أوضع اعدنا بالاستبالاحدال تقول لألفاط لتي حادث في القرآل موضوعهم ور(١١ محمر بدأ بالمسرم د مهالك مع في هد من فعل هل الآلحاد مفترس فان هؤلاء عمدواً إن الدين وطنوها أدنته محموها هی معنی ابو حد و لوحیت و مال ۵ عالمه و می اثل ۵ تم عمدوا یل ماح فی المُوآل و سنة من تسميه الله لعال به أحد وواحد على وامحوا داك من لقي الثثل واسكمؤ عنه فقالو عد يدل عي الدي سيء هالبياء لأسهاء وهدامس أعظم الإفتراء عل الله

وكديك المسلمة عمدو الى مصاحات ماعن، بالعبو محدث وأمحوه بث فوصموها لمثنى عدعوم، وقسمه حدوث بي برعس دايي وؤسائي ، وأو دو بالله الله كون المربوب مقار المارب أالأما أما موان للعظ على هذا المعنى لا معرف في لعة أحد من لائم عاول حمر هذا صطارها هر لم مارسهم فيه عالكي قصدو بذلك تسسيعي باساء والقوم الحراما إحدوث مالموأرا حاق مولادعن له ولا صابع و محو داك من شدى عن يام بالأصار ١٠٠١ م بالصي أحير المعول لايضاق عيرما كان فدعا تمده السامة إلى به أالا وألما باوكاء بما فمل من فعل طلقط لحسكتاني وغير دائت من لاسياء وأدافس هذا كالاء سيبونه والقراط الفسط مادكروه من المحوار عب دوء فعل عد كام حاد المعاء كالما والما فعي وأحمد وأفي خليفه تنبيد أمار بحارث والبكال ملتوب عايلهم فبكاعب بالفعل هد بكلام رب العالمين ٣

وهده صراتمه علاحدة بدس أحدو في أسهاء بله وآيانه وهن شركهم في دمص دلك منل قول مريقول ، حد الذي لا تشمير ، ومعي قواله -لايتقسم، أي لايتمعر منه شيءعن شيء دويقه بالانتمام المصفة تحمر صواب لأحد والواحد في القرآن براد به هذا .

ومعلوم أن كان ما ي شرآن من اسم الواحد و الأحد كقوله تعالى (و ذا كانت واحدةهم سصف)وقم > (قالت إحد هما يا بات ستأخره) وقواه (ولم

⁽١)كدا في الاصل والمراد معاني محدثة اصفلاحية فلعبه سقط الوصف

یکی به کمواً 'حد) وقوله (وال احد من المشرکیل استخرائه) وقوله (درفیم ومن حنقت وحيداً) وأشال دلك يه فس ما دكروه فال هذه الامياء اطلقت على قائم بملسه مشار اليديتمار منه شيءعن شي ودو هدا الذي يسمو نه في اصطلاحهم حميا وكدلت دا قالوا الموصوءات تبمائل و لاحسام تبمائل و لجواهر اتتمائل ، وأرادوا الرسندو بنواه على (ليسكمتنيشيء) على في مسمى همام الأمور التي سموها مهده لاساء في صفلاحهم عادث، كالإهدا افتراء على القرآن، فال هذا ليس هو المثل في لعه المرب ولا عة القرال ولاعة هما . قال تعالى (و إن تتوثوا يستبدل قوما عيركم تم لايكر و المشكم ا فنعيء تبه هؤلاء مع الفاقيميقي الأنسانية فكيف يقال أن لعة العرب أوحب إن كل ما يشار أليه مثل كل ما يشار اليه ع وقال تعالى (ألم تركيب قعل راك صاد » إلم ذات العاد » التي لم يحلق مثاما في الملاد) فأحبر مه لم محلق مثمها في ١٠٠ وكلاهم الد فكيف يقال ال كل جسم هم مثل لکل حميم في مه مهرب، حتى يحم على دمث قويه (ايس كمثله شي. ﴿

وقدةال الشاعر . * يس كمثل مي رهــير ٥ ماإن كمالهم في الماس من يشر وغال :

ولم يقصد هذا أن ينهي وجود حسم من الاحتام،وكدلك لفظ المشابه ليسرهو الهمثل في اللم قال تعلى (و أنو عاملت بها) وقال بعالي (ملك به وعير ملك به)ولم يود به شيئا هوند أل في اللمة، و بس أر د هما كون لحراهر متابعة في العقل و يبست مَمَا تُمَّةً فِي هَمَا مُسُوطٍ فِي مُوصِّمَهُ مِلْ مَوْدُ أَنَّ أَهُلِ الْمُمَّةُ الَّتِي مِهَا مَرَلُ وَقُوآلَن لايجعلون محردهذا موحد لاصلاق منم لمثل ، ولا يجملون من الثل بمباطق فحمل القرآن على ذلك كدب على القرآن

فصل

وقول ة ألى السنة مفص محل في فعد تراد مها البالد و تم ية فيقين : هذا قسيب فلان ويناسبه. اذا كان بينهم قرابة . عدد الى الولادة والآدمية والله سبحاله و سای ماره عن دلك ، و از د بها باشة قيد ل ا هذا إيامات هذا أي پماثله.والله سبحانهوتعالى أحدصمد - لم يند ولم يوند،ولم يك له كنواً أحد ويراد بها الموافقة في معلى من العالي(١) وصدها تحالمه

والماسة بهذا لاعتدر فيته على أوليه الله سالى و فنونه في يأمر به فيمعونه وفيا بحمه فيحد له وقله وفيا بحمه فيحب اله وقل وفيا بحم الحراء وليه وفيا بعده فيحب له وقله وقو يحب المهاج بالمطافة ومحس يحب المهاء والمحب المطافة ومحس يحب المهاد المحب بعد المهاج بالمطافة ومحس يحب المهاد المحب بعد المهاج بالمطافة ومحس يحب المهاد المالي بل هو سمح به يعر حمولة التاثب أعظم من وحد ما قد ترحمه معهونه المهاد وحدها بعد الباش والله المداه والمحاد وحدها المهاد والمداه والمحاد والمحد والمحاد والمحد والمح

والعصيال، ولم يرده ده من الكافر و ميرده من لؤم ، الهولا، تبحث الكفر والمصيل، ولم يا فهولا، تبحث الكفر والمسوق والمصيل، الأنجمه ديا وتحمه من الكافر ولا بحم من مؤمن . وكلا القولين حمد محالف للسكة ب والسمه و حمد عساف لامه وأمنتها ديهم متفقول على المحاث ، لله كان وسلم يشأ لم يكن و له لا اكون شيء لا يمشيئته وجمعول على له لا نحب عدد ولا يرضى حدده المحار وال لكمار يبيتول مالا يوصى من القول والدين لمو محلته لموها على هد الاصل عاسد

فصل

و أما قول الله ال برحمه ضمت وحود في سبيعه و أنه على الوحوم و المحة المدوحة الما أولا . فلال صمف و خوا مد لدوه من لا دميس ، و الرحمة المدوحة وقد قال المسابى (و الرحمة المدوحة) وقد إلى الله عدده عن الوهن و لحزل فقال ما الله (والا أنهنو و لا أنه الواو أنه الاعول إلى كم مؤملين) و السهم إلى حمه وقال من المؤليلية في الحديث الصحيح ما لا تمرع الوحمة إلا من شق الاوراد من لا لوحم الاوحم ما قال من الموجود الرحمة المحلود الوحمة الله من المراكب المعلم والحود الوحم المراكب المعلم المحلم ال

و أيصا فله قد الله به حق للحدقير المستدامة لذلك ما محمد أن كوار في حق الله تدى مسلم مة لدات كها إن الدي و اتدام ، السمع ، الصدر و لك الدويد تسمير م من النقص والحاجة برنجب مرية الله عنه

وكداك لوج من سن مد هذا حيل الوتجه ما حدامان والله المراه له مده بالحاجة إلى حير و حد ما أمر ما يا لايمك أن نجه ما وهو سنج له معلى له أمن ذاتى لايمكن أن بحد عددتهم سفيه حي قيده و حب لوجود، ومحل المستا محتاجون فقراء، وقاد كانت ذات وصدته و فصالنا وما اتصف به من الكريمن

المبر والقدرةوعير خلك هو مقرون الحاجة والحدوث و لامكان لمرعم أن نكول للمذات ولا صفات ولا أفعال، ولا يقلمو ولا يعلم، لكون دلك ملازما للحاجة فينا. فكدلك لرحمة وعيرها أذا قدر الها فيحشأ ملازمة للحاجة والصعف لم يجب أن تكون في حق الله ملازمة لذلك .

وأيصأ فبحن نبلم بالاصطرار أبا ادا فرضا موجودين أحدهما برحم غيره فيجد اله المعمة ويدفع عنه الصرة ، والآحر قد أستوى عنده هذاوهدا وليس عـده مايقتصي حلب معمة ولا دفع مصرة كان الاول كل

فصل

و م قول المائل: والغصب غليان دم القلب عطب لانتقام: فليس مصحبح في حتماً مل المضب قد يكون لدفع الممامي قسـل وحوده فلا يكون هماك اسقم أصلا وأيصاً فديان دم القلب يقارنه المعمب ليس الر محرد المصب هوعبيان دم الملب كيال لحياء يقارن حرةالوحه والوحل يقارن صفرة لاجمالا تهفوه وهذالان النعس دا لأمنها دفع المؤدي فاراستشعرت القدرة فاص للم إلى عرج فكالرمنه الغضب وإن ستشعرت المجزعاد الدم إلى داحل فاصفر بوحه كمايصيب الحزين و ﴿ صَاَّ فَاوَ قَدْرَ أَنَّ هَذَا هُوَ حَقَيْقَةً غَصْمًا لَمْ يَارِم أَنَّ يَكُونُ عَصَبِّ اللَّهُ تَمَالَى مثل عصماءكم ان حقيقه ذاتالله ليستحثل ذاساء فليس هو بماثل لما لاندا تباولا لارو حداوصدته كذابه ونحن بدلم بالاضطرارأه اد قدرنا موجودين أحبدهما عبده قوة يدهم بها المساد والآخر لافرق عنده مين الصلاح وانفساد كالءالذي عنده تلك المقوة أكمل ولهدا يدّم من لاغيرة له على المواحش كالديوث،ويدم من لاحية له دفع به الطلم عن الظاومين ، ويمدح الذي له غيرة يدفع بها المو حش وحمية بدفع به ألطلم وبعلم ان هذا أكمل من ذلك ولهــد وصف السي عَلَيْنَالِيَّةٍ لوب الاكتابة في داك فقال في لحدث المدرة و د حد عير من الدس حل اللك حرم عبراحش ماطهر منها وما نظل ٥ ره أن المحمول من عيرة سعد ٦ أَمَا أَغَيْرُ مِنْهُ وَاللَّهُ أَغَيْرُ مِنْيُ ۗ

وقول القائل : ان هذه العمالات نفساسة . فيقال : كل ماسوى لله محلوق ممعل وتحن ودوات منعملة فكولها بقعلات قينا لفيراه بمحرعن دفعها الايوجب أن بكون اللهم مملا لها عاجراً عن دفعها، وكالكل كل يجري في الوحود وله بمشيئته وقدرته لايكون إلا مايت، ولايث، إلا مايكون له الملك وله أحمد

فصل

وقون القائل .إن صحك حفةروح_ابس مصحيحوإن كالـذلك،قديقار له. تم قول الماثل ه حقه او وجه إن أو، د به وصفَّ مدموما فهد يكون له لايم غي أن يصحك منه، وإلا واصحات في موضمه الماسب له صمه مدح و كال ، و ذ قدر حين أحدهما يصحك نما يصحك منه والآحر لايصحك قطاءكان الاول أكمل من (١) في عولهذا قال السي التِّلْتُيُّةِ له ينظر البكم لرب قبطين فيطل يتسحث ، يعلم ان مرحكم قريب » فقال له أبو رز من المقبلي مارسول الله : أو دسيجك لرب ؟ قال ه الم ١٤ فل المدم من رب يصحك حير [١] خمل لاعر من الد قر اصحة قطر له ضحكه دليلا على احسامه و تمامه ، فدل على أن هذا الوصف مقرون الاحسان الحمودةوانه من صفات الكال والشحص العنوس لدي لانصحت لطهو مدموم اللك ، وقد قيل في اليوم الشديد العداب اله (الإساعموس قصر بر])

وقد روي ان ملاأكة قالت لأدم. حياك الله و سال ا أي اصحكك و لاسال حيوال فاطق صاحتُ ، ولا يمير الانسال عن سهيمه صفة كي افكر ال البطق صعة كان فكدلك صحت صعة كال ، فن يكلم أكدل، إلايتكام، من يصحتُ أكمل بمن لايصحك ، و د. كان الصحتُ قيما مستارما شيءمن مفص ه لله مبره عن ذلك ، وذات لا كثر محتص لا عام فليس حقيقة صحك مطلقا مقرونة بالنقص كما أل دوءتنا وصفاتنا مقروبة يسقصءووجود مقروبا بالمقصء ولا يلزم أن يكون لرب موجد وأن لا يكون له ذت

⁽١) أورد البهقي الحديث في الاساء والصفات بسنده وقال: وروي عن طائشة مرفوط في معنى هذا

ومن ها صنت غر مصة اعلاه كما حب الاقليد وأمناه فأرادوا أن يعوا عمكل ما يممه لقاب وسطق به بسال من بي والد ت هداوا ؛ لا نقول موجود ولا لا موجود بالدار موجود بالدار هذا من عهم من مشيع على الله أن وهذا يستر مأل كول مسموهم منتصى المشيع المنتاج المشيع المنتاج المنتاج على الله أن يشولا الحاوقت في شيء من صعائه يسولا الحاوقت في شيء من صعائه على قاله والدارة والماء المنتاج والدارة الماء المنتاج والاسكان

فصل

ودر مي تُون يُون و تره و مر ته صيفهم ه لند عجب الله اله وي لعط في الصحيح الدصحات إلى الديدة من صفحات مرحة الاولال الرب يعجب من عدده في فالرب عفري د الاستر الدوب الأست يقول المسدي الايستر الدوب الأسام وفال المحسر المتحسر المتحسر المتحسرة المول المحسر المتحسر المتحسر المتحسرة المول الله العطرو الى عجب والمتحد والمتحد والمتحدد المتحدد والمتحدد المتحدد المتحد

 (١) الشعبة عطمه مرتفعة في رأس الحمل وأعدلها أعلقة المكسورة من لعصا أو العظم أو الصدفة وغيرها مما يتكسر ويتشظى

فصل

وأما قول النمال الوكال في مكي مالا يريده كال نقط وقول الآخو لو قدر وعدل لكال ظام ، و هام ستال فيقال الما مدية الاولى فظاهرة قاله وذا قدر اله يكول في مسكه مالا يريده والالإنقدر عليه والالاجامة والا يحدثه الكال تقصا من وحوه

(أحده) ان عراد شيء من لاشياء عنه بلاحد ث عص بو عدر أنه في غير ممكه فكيت في مدهه ? در سم ، ر فرصد سين أحده محاج ليه كل شيء ولا يحر ح الى سيء ، والآخر بحد ح ايه عنى لاشياء وسنسي عنه بعضها كان لاول أكمي فيمس حروح شيء عن قدرته و حمه بعض ، وهذه دلائل الوحد بياة عنى لاشتراك تقص مكل من سبه كان ، وايس حكما محق الافي لوحد بياه عال بيام فدر سنسه كان أكمي من يحاء في معمل اومن قطر اليه برطيع بنمسه فهو أكمل من استمى عنه المن الأوراق عن قطر اليه كل شيء فهو أكمل من استمى عنه المن الأوراق

ومها أن يقال كونه حاماً كال شيء وقدد "على سيء "كل م**ن** كونه خالقا للبعض وقادراً على البعض

والقدر به لا مهم و سهم لا كان شي و دا و در آن كان شي و والتقديمة في ثلون با به علة عائمة شر مهم و سهم لا تحدث بدر النبي و من حو دف به لملاحر كات الا فلاك و لا برها من مشحر كات و و لا حائم له بعدت بسبب ده ف و لا فا در على شي ومن ديف و لا عالم منه عسل دلك و لله سبب به و تدى يعول و لنه بدي حلق سبع عموات و من لارض مشهن يتمرل لا من بيس تعمول با به سي كان شي وقد يو و ان الله قد أحط كان شيء عما) و هؤلاء يستارون في حدم و لا يممول با لله على كل شي، قدير، و لا بن بية فد أحاط كان شي، عما

رومها) أن الد فلدو ماليكان أحدها بريد سية فالايكون ويكون **مالابريامة** والآخر لا يريد شدة إلا كان ولا تكون لا ما ير ماءعلما بالصرورة ناهدا أك**ل.** وفي لجملة قول الشنة بمندرة بلصمن له حاق كل شيء ورله ومليك. وال على كل شيء قدار و له ما شاء كان فيتنصي كال حلقه وقدرته ومشايئته ، ولعاة القدر يسلبونه هذه الكالات .

وآد قوله ب بتعدیب عی القدر طیر مده عهده دعوی محردة بیس معهم فیها الا قیاس ارب علی اعسه عولا بقول عاص ب کل ما کال نقصاً من آی موجود کان از م آن یکون نقصاً من الله ، بل والا بعنج هذا من الاسس مطبق ، بن دان کان از م آن یکون نقصاً من الله ، بل والا بعنج هذا من الاسس مطبق ، بن دان معالجه ی بعدیت له حسن دلائ منعاجه ی بعدیت به حو المتی یسمی فی بی دود شریستجه ، ثم یسمی فی بن مورد شریستجه ، ثم یسمی فی بن بنو ند له سشیة و سص مدحاج کانت سب تعدید و کند شدی یسمی فی با بنو ند له سشیة و سص مدحاج کانت سب تعدید و کند شدی یسمی فی با بنو ند له سشیة و سص مدحاج کانت سب تعدید و فقد بر سب فی حج د دلال حجم بی تساباً فعنی الی عداله المسلحة له فی ذلاك ۱۱

فعي الجور لانسان بحس مسه إلاه الحبول لمصلحة راححة في دلك، فيس حس ها دا مدموما ولا قسيم ولا دام ، وال كال من دلك ماهو طلم. وحيثة فا طلم من شد إله أن تقل * هم تشمع لد به لان اعظم تصرف التصرف في غير ملكه و الله له كالشيء ، و الدير محاتمة الاحر لذي محمد شاعته و لله تعالى يمتمع منه التصرف في منك عدم أو مخاعة أمر من يحمد بديه طاعته العاد، كان الطلم ليس إلا هدا أو هذا المهم الصواف

وإما أن يقال هو تمكّر مكنه مسجاله لا يعلد لعده وعمه بقبحه ولاحتاره امه لا يغميه و مكال عسم منه وقو عالمي منه دكان العسدل و برجمة من لوارم د ته فيمشع اتصافه مقبص هندت الكال التي هي من لوارمه . عبى هسذا القول ، ها دي يعمله لحكمة وقبصت ديث ، كان الدي يمشع منه فعله حكمة تقتضى تتزيهه عنه .

وعرهد فكال معمل و معيمكة وهد تكفيه من حيث لجلة أوإن لم

⁽١) أُوضَع من هذا الثال تعديب نصيب نصر ش أوالجر بح في معالجته اصلحته

نهرف التفصيل، وعده علما تفصيل حكمه تعربه عده على حكيمة المراعة وعدم عدد الحكمة في نفوت معات الكال به معلوم لد و أس كنه و به فعيره موجه به عاد الحكمة في نعط فعلمه وكد الله تحت تحاجله و بالمراء وعدم عدد الحكمة في نعط الحجز ثيات لا يقدح فيا عدد من حال حكمته والا تكدب عدمه والمحو ولم يكر متصفا من تعصيلها و محرفها من من عدف هن حدق الهن لحسب والمحو ولم يكر متصفا بصفائهم التي استحقوا مها أن يكوبو من أهل خسب والحل والمحو لم يكر في أن يقدح في والهذ المدم عمه لتو حمه ، والمدد العد عن معرفة المؤود المدم عمه لتو حمه ، والمدد العد عن معرفة المؤود المحمد والمحود من معرفة المؤود المدم عمه المواسد العد عن معرفة المؤود المحمد والمحود عن معرفة المؤود المحمد المحمد في حكمت عصم حمالا والمحمد المحمد والمحمد والمح

وهذا يسم، لاصل الدي ذكره ه في كال وهوفوت إن الكال الذي لانقص فيه المكن الوحود يجب تعدفه به وتعربه عما بد فصه، فيقال حتق بعض الحنوال وقعلد الذي يكول سف المدانه هن هو بعض مصاف أم تحديث

و پيمه ود کان فيحنق ديگ حکمة عديمة لانحسل إلاطابت ، فأيم کمل تمحصيل دلاب نثلث لحکمة عنشمه أو عو سم او پيمه فيهن يه کن حصول لحکمة المطاوية مدون حصول هذا 1

فهده أمو إلى النديرها الأنسان على له لاتكسه أن يعوب حلى فعل الحيوات الذي يكون سبيا اسما يبه نقص مطلقاً

و الثانته للقدر قد تحيد للحوال آخر الدن يند الهم الحيود فيه فيقونولكو به يقمل ما يشاء ومحكم ما يريد صفه كال الخلاف الذي يكول م موراً منها الذي يؤمن لئني، ورسفى عن سيء او نفولول الدقد بن من عيره أن يعمل ماشاء لمد يلحقه من الصرر وعواسنجانه لا يجور أن يحقه صرر

و لجمه و يقولون إد قدره من يعمل مريد بلاحكمه محمولة تعودا يه ولارحمة وإحسان يعودالى عبره كان الدي يعمل لحكمة ورحمة كمل ممن عمل لالحكمة و لالرحمة . ويقولون إد قدرنا مريد ً لا تبرين مراددومر دعير دومريد انتيرنيهما فيريد مايصلح أن يراد ويسمى رير د دول ماهو ماصد كال هذا شأبي أكمل

و تقولون الأمور دنهي ددي فوقه آمو دو هو قص السبعة الى من ليس فوقه آمر دو هو قص المسبعة الى من ليس فوقه آمر دو هي يسمي أن يعمل و لحرم عليها ما الايسفي أن يعمل او آخر يمعل مايوسه مدول أمر و نهي من هسه . فهذا اللهزم الأمرة و نهيه أو قدس على و حه لحكمة أكمل من ذلك وقد قال تعمل اللهزم الأمرة و نهيه أو قدس على و حه لحكمة أكمل من ذلك وقد قال تعمل اللهزم الأمرة و نهيه أو حمل على دو من و طرعت و طرعت و طرعت و طرعت و حملته دو مكر على من على مفسى وحملته دو مكر على من فلا تنظيلونه

و هاموا آن ازد قبل معمل مریشاه و محکرم بورند علی و حه سی قدر ته موا ته لا سانع له و با رمد عمره آن بسمه صراده ، و لا ان محمله صراد آن کان هذا آکمل عمل له مانع نسمه مرازه و معمل لایکون مراد آن دعا شاید بدالا به

و أما يه قبل يعمل مام بعناعسار به لابعمل على وحه متنصى المم والحكمة على هو ما وسل فيا معلماً وأحر إمال ما يراباً. اكن الدينة مقروبه بالعلم والحكمة كان هذا الثاني أكبل

و حماع الامر في دلك ال كان المدورة صعه كان ، وكون الارادة المافلة الالتختاج لى معاون ولا يعارضها سامع وصف كال

وأما كون لاردة لا تمير س مردومرد بل حمي لاحباس عمدها سواء قهد، مس توصف كال مل الاردة المبرة من مردومر، دكريتنصيه سم و لحكمة هي الوصوفه مكن مشي شهه في قدرته وحلقه ومشيشه فلم يقدرد قدره ومن تقصه من حكمته و حمته فلم يقدره حق قدره و لكال الدي بستحقه إست هذا وهذا

فصل

🌶 في الرد على مكري النبوات بإسقال 🦫

و ما مسكر و سُوت و قوطم بيس خُنَق هُرَ أَن يُرسل لله ليهم رسولا عهدا جهل كا أن أطراف ساس ليسو أها أن يرسل الساطان اليهم و سولا عهدا جهل واضح ي حق المحلوق و حاتى ، عال من أعطم ما تحمد به الماولات حطامهم بأنفسهم بصعفاء الرعية فكيف بارسال وسول اليهم

و ما قیحق حدی عور سمح به رحم سده من او الدة بوادها ، وهو قادر مع کان رحمته عدد کان کامل غدود کاس رحمة فد الماع آن برسل المهم رسولا رحمة مه کادل تعلق و این آنا رحمة مه کادل تعلق و این آنا رحمة مه د د بولا هد من حرمة إحسانه بلی خی تنظیم و لحد یه و بن ماینظم موط مصرهم کادل تعدمی شدی المؤسس به می المؤسس به من تعلیم رسولامن به مهم یناوعلم می من کال مسکر در قد به علی دان فهد قدح فی کی قد رمه و وان کان یک راحم به بدیک و بد در یکی حده و حد به دو مدرة و لاحسان من صفات الکال من عطر کار قدر به دو مدرة و لاحسان من صفات الکال من علی کی قدر به دو مدرة و لاحسان من صفات الکال المقص و ما تعداد به مدر به به در به به در المدال من المکمة

فصل

وأما قول المشركان عطمه وحده متدي أن لايتمران يعالا مسطة وحجال والمقرل المشركان على عطمه وحده الرفيع: قبلنا باطل من وجوه (مه) ل ندي لا مقرل ليه إلى مسائط وحجال إلى للكول فحراعلى سباع كلام حده وقط محوال على مدال و لحجال إلى للكول فاراعل فارح على المراكب وقط ما ما الله والحجال المراكب وجب أن الا يكول فاروا على المراكب والمحال المراكب وجب أن عكول متصد الله السمه كلام عدد ما والله ما والمحداث المجال المحل المحداث ا

و التصافقول عال إهذا عصامه ما يكون فيس بمكل الجاتي أن يضروه واستقر في عده اليهم ، فأما مم كال قدرته واستقنائه عنهم وأمنه أل و ذوه فيس تقربهم اليه عصا مده من دا كال تدل أحدهم يقرب اليه الصعد الحسام اليهم والا يحاف منهم . والآحر الا يعمل دلك إما حود و ما كبراً واما عبر دلك كان الاول أكمل من الثاني

,

وأيصا ص همد لا بقال د كان ذاك أمر الدع مل الدن لدس في التقرب منه و دحول دره لم يكن داك سوء دب عليه و لاعصامه ، و بد إلى على من تعده منه ماشرع و له داه ل على الم الله الله عادمه) و دن تعلى (أم الم شر كاء شرعو المم من الا بن ما لم يد ما الله)

فصل

وأما قول الآل ما مالوقيل لهم عا كل الدن توصف مسار أبواج لار اكات من المدوق والشهرو المس أمدات لا توصف م الآغاز الدول أكل ما والم يصغو مهما هنقول مثبته الصفات لهم في هذه الارز كات ثالة أقوال معرودة

(أحده) شات هداه لادر كات ننه تعلى كما بوضف بألدمه و المصر وهذا قول الله صي بي اكرو أي له لي و نده قول لاشمري مسه بل هو قول الممرلة المصر بين لدبي يصفو به لادر كات وهؤلاء وعبره المقولي التسق به الادر اكات الحسة ألمد كالتماق به لوؤية وقدو فعهم على دبت به صي بوسي بي المسمد وعبره الحسة ألمد كالتماق به لوؤية وقدو فعهم على دبت به صي بوسي بي المسمد وعبره (د عول الله من بعلى هده اللاثة كر يعلى داك كثير من الشاة ألما من الصعافية وعبره، وها قول من بعوال من بمم من المعالم الشاه ألما وكثير من أمهاب الاشعرى وغيره .

(و قول الله الله و مرا المس دول و شد مرق لال مدوق عا يكول و مصوره الله الله و المسلمان الله و الله الله و الله و

النصوص محلاف إدراك الدوق، بالله مستبرم اللاً كل ودلك مستبرم للنقص كما تقدم . وطائمة من حار المثنتة وصلوه الاوصاف لحس من لج البين وملهم من قال إله يمكن أن يلعلق له هسده الالواع كما تشاق به الرؤية، لاعتقادهم أن مصحح برؤله الوجود لا ولم يقولون له منصف بها

و كثرمشتي آرة بالمجمو محرد لوحودهو لمسحح نار وبه الما قالو الما لفتضي أمور وحودية ، لا ركل موحد ديصح به بنه، و الله كامرين فرق ادرالثا في يستارم رؤية كل موحود محسلاف الاول ، و د كان المصحح للرؤية هي أمور وحودية لايشترط فيم أمور عدمية ، في كان أحق بالوحود وأماد عن العسدم كان أحق وأن تحوز رؤيته ، ومنهم من بني ما سوى السمع و ايصر من الحاسين

فصل

وأما قول أنه ألى المكدل والمقص من الامور المستية _ فقد بينا أن الذي يستحقه الرب هو الكمال المدى لا قص فيه بهجه من الوجوم ، وأنه الكمال الممكن للوجود ، ومثل هند الالمثني عن الله أصلا ، و الكمال المسي هو المستلام للمقص فيكول كمالا من وجه دون وجه كالاكل لاج أم كمال له وللشيعان نقص فيه ، لابه بيس مكال محص بل هو مقروب بالمقص

والتعالي و لكر والد على المصر و أمر الماس معادله ودعاته والرعة اليه ومحوذ الله ما هو مصرحه ألص را بواية هد كال محود من الراب تعاول و قاملى ، وهو نقص مدموم من لحموق ، وهدا كا حراع هو من خصائص الرابولية كقوله (إلي أمالله الإله الإأما لا عدلى) وقوله (را تبدوما في أستحالكم) وقوله (را تبدوما في أنفسكم أو تخفوه محسمكم به الله) وقوله (أم حسب الذين يعملون لميث تأريسقوما) وقوله (إل عادي ليس لك عليهم سلطال) وقوله (الد المصر رسله والدين آمه في الحياة الدر وعام يشوم الانتهاد) وقوله (ومن يتق الله بحرجا ويررقه من حيث الا محتسب عاوم يبوكل سي الله فهو حسمه) وأطال هدا المكلام المدي يدكر الرب فيه عن المسه فعض خصائصه و هو في ديك صادق المكلام المدي يدكر الرب فيه عن المسه فعض خصائصه و هو في ديك صادق

في احماره عن بعده تد هو من سوت الكمان – هو العدَّ من كما له ما قال بيا ته العماده و تعربهم دلك هو أبط من كما به الوثما عيره عبر أحبر تمثل دلك عن بطسه لكان كادماً مندراً * والكمات من أعظم البيوب والنقائص

و ساد أحر لخلوق على عده بمده و صادق فيه فهد لا يدم مطاعاً ، بل قد محمد مده داكان في دلك مصاحه كنول الدي عين في و مساولاً مده المده ما هو معسدة فحر » و ساداكل فيه معسدة رحمه أو مساوله ، فندم المديد ما هو معسدة لا لكديه ، والرب تعلى لا يعمل ما هو مدموم عليه بل المحمد على كل حال فكل ما يعمله هو منه حسن جميل محمود .

6 0

ومدا میل می آن می و می می این می و می می این می این می این می می این می این می این می می می می این می این می می افغ ادعی اعلم و کدرة و صلاح می ایس مناصلاً مدرت کان مدموما التقوار، وهده يقتصي ل لول تعالى منصف كي لا يصبح المنحوق، وهذا لا يدفي ل ما كال كيالا الموجود من حيث هم موجود وحرس حق به و لكن يعند ل كبال الدي يوصف به لخبوق عا هو منه د وصف حراق عا هو منه دلدي ناجرق لا يُدالله عالله حلوق ولا يقربه ، وهذا حق مرساه لى مستحق لا كبال محتص به عبى وحم الإيمائلة عيسه شي، ويس به سمي و المستحق بال كبال محال عمد لا يشت مسه شي، بله حلوق كر يوبيه المدد و مني مدس والمحودات ، أو كال الديشت منه توع الله حلوق و الدي يشت ناجري منه سمع هو أعطه الهائم من فصل أعلى الحوقات على أدره

ومنحصُّ د يُن قُرُه و دمانه كالرداوا حدوثر كية نفسه أحياناو محوفاك.

وأل فور السائر فار قائد أنص قطع المصر عن المدق المساعة والمطر فيها هل هي كان ألم قص و قدات عمل حكم عبها للحدها لام قد الكون كهالا الدات المصال لاحرى عواسات الدوقات الل يحل قول الكدل الاي لا قص فيه الممكن لوحود هي كمال مطابق كان ما صف الم وأيضاً فا لكيال المي هو كمال المواق كان ما صف الم وأيضاً فا لكيال المي هو كمال المواق كان ألمال قضاً في ليمض صور الالال ماكال لقط في ليمض صور الالال ماكال لقط في ليمض صور الملال ماكال لقط في ليمض صور الملال ماكال لقط في ليمض صور الملال ماكال لقط في المصالف، المراق المواجدة المراق المصالف، المراق المواجدة المراق المواجدة المراق المواجدة المراق المواجدة المراق المواجدة المراق المواجدة المراق المواجوة الماكم المواجدة المراق المواجدة المواجدة المواجدة المراق المواجدة المواجدة المواجدة المواجدة المواجدة المراق المواجدة المواجدة المواجدة المراق المواجدة ا

وان د ان و به حرف به أر الدر ما حادث خدام ماطاع جود والأحر الشرطاء فيه الدم عن د أن ما كان با و د ادن دلد أكان ما وحله وهذا ألفض من محمد لما كان كان م

و بلد آن و الدارات المان بالداري الداري و الدارة المعاملية المان الدارة الدارة المعاملية المان الدارات و المان الدارات و المان المان الدارات و الدارات و المان الدارات و الدارات و المان الدارات و الدا

يقول محمدر شيدرضا

صاحب الشار

ال هذه الرسالة من أنس ما كنه شيخ الاسلام وامتار به على جميع علماه الملة ، وأدها على تعامه لحريم العوم العملية والاسيا المنطق والفلاسعة ، وهي حجة من حجج الله نعالي على حجية مدهب السلف في إنهات جميع ما وصف الله تعالى به قلمه في كنا به وعلى لسال رسوله (ص) من الصفات والافعال يدون ناويل والا تعطيل والا تمثل ، وخطأ بطر المنكلمين والفلاسعة الذي مكروها أو أولوها ، و بطلال بطريهم التي سواعلها مد همم ، وكوم، اصطلاحات بحلة موهمة أساسها قياس الحالق على الحنوق ، فليمرأ ها المحدوعون بتاويلات كتب المكلام الله ثبين بال مذهب السنف اسم ، ومدهب الحلف أعم ، يعلموا ان من قال المكلام الله ثبين بال مذهب السنف اسم ، ومدهب الحلف أعم ، يعلموا ان من قال مد مهم والاجماع الماء والاحكم ، وقد رجع المناخرين ال يتبم ، هدهب السنف هو الاسم والاعم والاحكم ، وقد رجع اليه اكبرعاماء بعنارهم، في واحرا عمارهم ، ولكن لم يستطع منهم المن التعدمين والامن المناخرين ان يثنته بالراهين العقبية ، على الاسا لبالفلسفية ، والقوابين المطفية ، المناخرين ان يثنته بالراهين العقبية ، على الاسا لبالفلسفية ، والقوابين المطفية ، المناخرين ان يثنته بالراهين العقبية ، على الاسا لبالفلسفية ، والقوابين المطفية ، المناخرين ان يثنته بالراهين العقبية ، على الاسا لبالفلسفية ، والقوابين المطفية ، المناخرين ان يثنته بالراهين العقبية ، على الاسا لبالفلسفية ، والقوابين المطفية ،



رسالذ العبادات الشرعية

﴿ والفرق بيها وبين البدعية ﴾ يسم الله الرحن الرحيم وبه فستعين

وبالشيبح لامام العالم تعلامة شنج لاسلام بالمثرة السعمة السكرام عالعالم ل الى ، المقدوف في قلمه المور غرآ بي، تو أمان حد س تيمية ألحر بي، قلمس الله روحه ، ونور صريحه ، وأسكنه قسيح الجنان :

خدابله استميله وانستثمران وانستهداله عاوانعود اللله من شواور أأنعسنا ومن سيئات أع ساء عني بهدم لله ١٠٥ مصال له ، ومن الصال فلا هادي له ، ولشمهم ن لا به الا يله وحده لائد دك له . و دا بدأ ل محمد عده ورسوا له ما رسه بالهدى و دين احتى بيطهر دعني ندان كله وكنبي بالله شهيد ا فينع الرحالة ، وأدى الاسانة , وراج الإمتاوكة ما حمه ، وحاهد في بتدحق حهاده وعبدالله محمصا حتى أَ مَا يَقْسَ مَرَوَهُ عَيْشَكُو ﴿ مِن كَذَرَ مِن مُوهُ مِنْ مِنْ

(Jan B

فی اللہ دیت، و العرق میں شرعیم، ویدعیم، دن هذا مات کمرفیم لاصطو ب كماكتر في ال الحيال و خراء ا فال أفواما ساجلو العمل سحرمه لله وأقواما حرمو ديص ما حل لله مالي ، و أند ت أمو ما حدثواع د شاميشر عها الله بل نعي عمها وأصل اللاس ل خارب ما حله أن ورسواله . و لحر مناجر مه الله ورسوله ، ولدين مشرعه الله ورسومه يس لأحد ل عوج عن اصرط المستقيم الذي لعث الله و رسوله على لله له من (وان هند صر اطي مستقيمه عود ولا تتبعو السس فتقرق کم عن سبیلہ داکہ وصا کہ یہ مدکم تتقیرں)

وفي حديث عمل لله س مسعم د ردي الله عنه عن لدي علينيليج الله حط حصا وحط حصوطا على يمينه وشهاله تم قال هاهده سندل لله وهده سارعلي كل سعيل ۱۱ -- رمائل ابن تبعية ج ٥

منها شبطال يدعو اليه له نم فرأ وال هذا صر طي مستقيم داعوه ولا الدوق السيل فَتَالِمُ وَقَابِكُم عَنْ سبيله)

وقد د كر الله تعلى في سورة الانه م و لاعر ف وعبر هم ماده به المشركين حيث حرمو مالم يحرمه الله بعالى ، كا يحبرة ، الدائمة ، و ستحج السحر مه الله كقبل أولادهم ، وشرعوا ديا ، يأدل به بله ، فدال اللهى (أم لهم شركا شرعوا لهم من الدين ما لم رأدل به الله) ومنه أسياء هي محرمة حمح ها عددات كا شرك والعواحش ، مثل الطوف ما ليات عراة و عارات

و معلوم الصالاة منها فرص، وهي صحرات الحس ومنه دفاة كلفيام الليل وكذلك الصيام فيه فرص، وهوصوم شهر رمصان، ومنه افلة كصيام ثلاثة أباء من كل شهراء وكذبك السعر إلى لمسجد لحرامهر صاوالي لمسجدين الآحرين. مسجد اللي عَيِّدُ واللّه المقدس مسجد

و كذلك الصدقة منها ماهو فرض ومنها ماهو مستحد، وهو العفو كما قال تصلى (ويسألونك ماد يعتقول قال العفو)

وي لحديث الصحيح على الله على الله على الله على أدم الله المتعمل المتعمل الله على الله على الله على الله على ال حير الله ، وال تسلكه شر الله ،ولا تلام على كعاف ، واليد العلم حير من ايد السعى ، والدأ بمن نعول ، والعرق بين أو حب والمستحسلة موضع آخر عبر هذ ، و قصود هد عرق بره هدمشد و سه مكاره ح ومسحد و برسعشروع مشروع هو مدي قرب به لى شائه لى وهو سين شد، وهو له و طاعة والحسات ، لحر و لعروف ، وهد صريق الساكين ، وملها ج صدين و الما ين ، وهو بدي ساكله كل من أد بنه وسيك طريق برهم اوالسادة ، وما يسعى بالفقر والتصوف و تحو دلك ،

(١) هحمت: أيغارت ودحات في موضها - و قهت: أعيت وكلت

ولم كانت هذه عددت هي المعروفة قال في حدرت الحوارث لدي في الصحيحين الدنجة أحد كانت ملاه مع صلامه مع صلامه وصلامه مع صلامهم وقد مله مع مع مع مهم وقر المهم عرفها ولا أخرار المراكم والمحارث والحدوم والمراكم والمهم من الوميه والمحارث والمعلم والمراكم والمهم فعال في الالتا المحتى أنحقر الصحة وعدد مهم في حدث عدد والمهم فعال في المحتى أنحقر المحتى أنحقر الصحة والمهم فعال في المحتى أنحقر الصحة وعدد مهم في حدث المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى المحتى أنحقر المحتى المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى المحتى أنحقر المحتى المحتى أنحقر المحتى المحتى أنحقر المحتى المحتى أنحقر المحتى المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى أنحقر المحتى المح

وهؤلاه عو في هاون الافقه فآل لامن بهرى بدعة ممال لا يمرقون من لاسلاماً عرق سهممن لرمنة أن وحد موهم و هنوهم و فافقه و في قتلهم حر عمد بنه لمن قد يهام معتبدة الله بها قد ستحلواده و لمسلم و كام وامن ح مهم و حال فيهم لاح ويث مسحمة و لا لا م حد من حمل وحهالله تعالى: صبح فيهم المديث من عشر قاوحه وقد اخر حهام سيفي بحيحه و أخر جالبخاري قطعة منها ثم حده الاحال الم شروع من المائة مشروع في من كلام في قد مشروع منها عده الاحال القصادة و الده ، وقال أبي بن كلام في قد مشروع في سنه ما حدر من حهدي المعتبدة و

واکلام ي درد صوم وصده بدهر سای بوي ميد و آم بنشراق وقرم حريد ايل هن هيد الحاساک، هند آن د الدفاتية من المقهاء و صوفيه و م الله ما دد کران سبيه سنه، ان کارخالوا الملکن صوم يوم وفطر بوم افصل وايام آث مين فصل ، و دسمه موضع آخر

أَ إِذَ أَمْسُودَ هَمَّ الْكَالَامِي حَدَّ سَءَدَدُ تَعْيَرُمُشُرُوعَةً حَدَثْتُ فِي مَنْأُحَرِينَ كاختوات فيهم بشبه بالأعلكاف شهرعي أوالاعتبكاف شرعي في المساحد كا كان الذي عِيْنَائِيُّو بِعَدَ لَهُ هُوَوَ أَنْحَانَهُ مِنْ العَدَّدَ الشَّرَعِيَّةُ

وأداحه أن فيعصبه بحاجبها سعنه (١) ما در دره قال لوحي وهد حط،

(١) أى الصلاة والصيام والعراءة (٣) المحنث النعيد وأصله النبره من الحسم وهو الأم ورما وممى كانتجرح ويعرب منه انتحمت وأصل معناه الميل عن لقبيح الى الحسن والحزمة ملة الراهيم واختاف في عبادة مينا(ص) في عرجرا اقبل الموة فقيل كانت تفكرا وقبل غير فائت

وطافه الجمهول علوه أرمين بود و مصول أو الارسيبية و محمول فيها بل سه بدلى و عد موسى عبده السااه أثاثان إلا و عها وحد وي أرموسى عليه السلام صاميه وصاء و سرح أحد أرعان شه تعلى و حوص عدها فيقولول بحصل مدها لحم ب و المرركل يتولول في مرحر و حصل معده الولي عليه وهد أيضاً عطفال هذه بست من شريعة محمد ويتاليه ال شرعت لموسى عليه السلام كي شرع به السنت والمسمول الايسانول و وكر حرم في شرعه أشياء المتحرم في شرع محمد ويتاليه فيد المست مسرع مسوح ودل مسك عدك قدرا سوة في شرع محمد و المسكن و حصل له وهد حرب أن من سبت هده و مسوح الدعية أنته الشدطان و حصل له تبدل شيطان و حصل له عدد الطموال المعطان و حصل له المدال مو عرف من حس محصل الالمياء من المرل فيزات عبهسم عدد الطموا ال محصل لهم من حسن محصل الالمياء من المرل فيزات عبهسم الشياطين الانهام خرجوا عن شريعة المي وتشكيرة التي أمروا مها الله الحل (الم

حمد الله على شرعه على الامر في معهم ولا عدم أهو الدين الإرمول " بهم ال يغتوا عنك من الله شيئا عوان الظامس مصرم أوايه ومس، و منه ولي المئة ل) وكثير منهم الإنجاد للحادة مكالما الارس على أمو الاسلان الدام في الحنة تم صار أسحال الحادة مكالما الارس على أمر الاسلان الثراعة الصلاة والصيام والمراقع والدكر وأكثرهم بحرجول لي أحدس عير مشره عاله شاه دائ صريمة أي حمد ومن تمه م وهؤلاء بأمرول صحب لحوة ال لابر الله على عرص على المرس على المراق عدرت موي ولا عبر دائك على قد أمرو مه مد كرام في حدرت موي ولا عبر دائك، على قد أمرو مه مد كرام في حدرت الله الارتباء ودكر حاصة الله على المراق على المراق الله المراكز حاصة الحدرة الله المراكز حاصة الحدرة المراكز ا

و لذكر بالامام الفرد مطهاً وتصابراً مدعه في التارج وحطأ في تقول و للمة ع مان لامام المحرد النس هو كالاما لا بالهًا ولاكامراً

وقد أنت في اصحبح على من علي الله والله أوصل الكلام احداقر ل أو مع وقد أنت في اصحب شهاو خديد ولا إله إلا الله والله أكبر اله و في حديث آخر الا فصل الدكر لا يد يلا بله الا الله الا والمدول من في الا إله إلا الله وحده لا شويت أنه الله في الدي وهو على كال شيء قدير الا والاحديث في فضل هذه الكان كنيرة صحيحة

وأما دكر لامم المردفدعة لم شرع من هو مكالام يعقل ولا فيه إعلى وهد صار معلى من أمر به من المأحر بن بيس أنه بيس قصده ذكر الله الهالي ومكل حم الفلس على الماس مرات ويد المعلى لم بردها به فيكال أمر مريده بأن يقول هذا الاسم مرات ويد حمع قده أغيء به دلا تنبط بر قيلدسه الشيط و المخيل اليه أنه قد صار في اللا الاعلى وأنه أعلى ما لا يعطه محمد بيسالي لله للا ملم و لاموسى عليه السلام وم الصور ووهدا وأشاهه وقع لمص من كال في رما ما وأسع من ذلك من يتول ليس مقصود الإحم عمل من أي شيء كال على يقول لا فرق دين قولك ما حي وقولت محمل وهد عمد قده ي شحص مهم وأكرت دلك عليه ومقصودهم مدلك أن تحتمع المسرحتي مارل فيه الشيطان مهم وأكرت دلك عليه ومقصودهم مدلك أن تحتمع المسرحتي مارل فيه الشيطان مهم وأكرت دلك عليه ومقصودهم مدلك أن تحتمع المسرحتي مارل فيه الشيطان

ومنهم من غول د كان قصد ودصد ومنصود بحمل لحميع و حدَّ فيدخيم في أول|الامرفي وحدة الوجود

و ما أبو حامد وأبدًا به أأتمن أمروا بهده عبرية فيربكو بو يصوب م تفصي ی الکتر ، لکن پرمی ن يعرف ن اندع تريد ان عر ، وسکل آمرو المويد أن يهرع قلبه من كل شيء وحتى قد يرمزوه أن يتعد في مكن مصر ويعصير سه ويقول؛ الله الله ۽ وهم يعتقدون أنه اله فراع قالمه استمد بدلك فينزل على قلمه من المرقة ماهو الطاوب، بلقد يموون به محصل به عن حسن بالمحصل الأدواء ومذير من ترغم أنه حصل المأ كأبر ثم حصل لابنياء ، وأنه حامد يكثرمن مدح هذه عار قه في لاحيه، وعبره (٢٠٠ كي به ساعةي مدح الهده وهند من قايا المنسقة عديم قال المتماسعة كالل سعد وأنث له ترعمون أركل يمحصل في القنوب من أمير الأمراء وغيرهم فأيا هو من المقل المعال أوهما يقولون السوة مكتسمة فالا تمراع صبى فيله عندهم وأقاص على فيله من حيس ماقاص على الأنبياء وسدهم أن موسى بن عمر ل ﷺ كار من سياء عقله لم يسمع الكلام من حاراً فالهذا يقونون إنه بحصل لهم مثال ما حصل لموسى وأعظم أنما حصل موسى وأنو حاملا تقول إنه سمم خصاب كاسممه موسىعليه السلام والإلم يقصف هو بالخطاب، وهذا كنه أنفض إيما لهم بالرسيل و مهم آسوا معض ماحاث به الرسل وكمروا للعصءوهم الدي فلوماطل ملوحوه

(أحده) ال هندا الذي تسمدله الفقل الفدال للحقيقة الله كما قد بسط هذا في موضع آخو

⁽۱) يمني بأمثاله من ساكوا طراعه التصوف الدائعة في الدين وصا تعصي بأمثالهم الى الكفر الأ اذا حدث عقولهم الافراط في النفشف والاستسلام التخبلات (۲) والكمه لم يزعم المحصل له أكثر تما حصل اللابياء ولا مثله على هو يحصل مثل الشافي على همه ويفصل الصحابة على الشافي بل يين غرور بهض الصوفية وصلالهم في ذلك في كتاب دم المرور من الاحياه

حقّه وتاوة بواسطة كباطن د كالداخلا (۱) و سلائك والشباطين حيره، طقول كما قد دلت على دلك لدلائل الكثيره من حمر الاسياء ، وكم مدعي دلك من باشوه من أهن لحد الله وهم يرعمون أن اللائكة والشباطين صفات المفس الانسان فقط, وهذا ضلال عظيم

(آثالث) ان لاند و حالهم أدلائكة من را هم بالوحي ومنهم من كله الله تسالی فقر به و بالوحي و منهم من كله الله تسال فقر به و بالا ه مكم كام مو من عديه السلام الم يكن محصل فديج الدفيص كه اير عما هؤلا. (الرابع) ان الافسال اذا فراح فده من في حاطر الهما أس يعلم الما تحصل فيه حق العدارات الانتقال أو استعاد و كلاهما أما يدل عني دلك النا

(خامس) آ ادي قد مهم سنجو عش به د فو ح قامه سکل شيء " ا حلت و په اشيامس تم مر ت عليه شد طين ک کات تشرل هي احکو ت و د اشيدا آ تد پشمه من لاحول لی قسه من دم مافيه من دکر الله لدی رسل پهر سنه و د حلا من دائ تولاد شبع ن قب شه لی (ومن پهش عن د کر لرجن غيض به شيط " و په فريل ۵ و مهم عصدومهم عن سايل و محسون مهم مهندون) و قال شيدان فيد منز الله عنه (فلم اث لاعو شهم همين الا إلا عددك منهم المحلصان) و فارتد لي (ان عددي ايس لك عليهم ساعدان الا

⁽١) وأبو حامد قال هذا سبه في شرح تحائب العاب واستشهد له عديث الترمذي والدينان في «كبر في مة الملك» و ق آدم ولمة الشطان دور لا يعول ال الملائكة والشياطين صفات للنفس مل يعول دور ما قامه أهل السنة الحاءة في مواضع كثيرة من الحياء في المستعرب من الشيخ الكاره عليه

⁽٣) فيه انه ادا وافق اشرع يدلم به إنه حق وإلا حكم بونه بإصل كما روى عن الشيخ عبدالقادر الحيلي الذي يعترف له شيخ الاسلام بالولاية والسكر امات انه رأى مرة توراً وسمع منه حصانا فيه أن رنه يقول له قد أحدث نك المحرمات، فالجانه الحسأ ياليين ، فالقلب دحاناً وقال له تجوت مى هقهك .

⁽٣) تعريع القلب من كل شيء محال وائما يحتمدون في تغرامه من الخواطر التي تشعله عن دكر الله ومراقبته كما صرح به أبو حامد

می شمید می دروین با و حصول هم بدین پیدو بموحده لایمنترکون به شود . و بد پیدر طعند در به علی است. را بارا دمن از کرکشتک ام بنه دشتیاطین

وهذا الدوسة المواجدة أمر عدار على المار من المار و شد بت عديهم الاحوال وحد بية الاحوال المواجعة بالمحاج بية الاحوال المحال المحاج بالمحاج بال

فهذه الطريقة لو قدر المها طريق البعض الانبياء لكانت منسوخة بشرع مجمد ينظيني مكنف وهي طرعه حال الأوجاب والدوال لى عددت الاحراء لا يرقي الله يفاف الله يدري عند إداء عدد الديمان الديمان الديمان الديمان الديمان الديمان الديمان الماليكي حدا الله يحدال الكل حدا الله عن أو رام هذا الدراس ال

و رأى مدويه و محليه الى حام وسه بال بالقالمة الأعلمة الله ويدوه م عبد الله و تناؤه بمحلة الله وكلمات محراء منه مداد وقاسير الله و للمحل فيه حوف الله الى و يوعمه موكال على عبر الله و أما الله و كاراعى الله أو هذا هو الاسلام المتعلمان المراعات الدي عداد المرآل و المواهد الإيد قسه و ما فيه كم الل حداد و ال هو الا المعان هم العالما المرآل و المواهد الإيد قسه و ما فيه كم الل حداد و ال

وأما لافتصار على لدكر محرد " رعي مثل قول لا إله بلا الهـ فهد قد سفع به لاند ل أحد لا بمال ايس هند الدكر وحده هو الصريق إلى الله الهالي

⁽١) وأبو حدد بدهد كل هذا شهونه ونصله في أحبائه ؟ وقد أحصّ في مش المسمائل كالمائدة في الرهدكاكثر العادس السلف والحالف، والقول بالحمر كاكثر الاشعر يقوهذا من خصّ علماء الاحتهادي الذي دكر شبح الاسلام السائل منه عن الصحابة والثامهين وغيرهم وعدرهم فيه شرطم واجتهادهم

دون سعد د. بي فصل المدر ت مدية عداديم بي مقام الذكرتم الشعاء الوالفضول في وقته بدي شرع به فصل من مصل المسلح في لركوخ و المحدد فابه فصل من المراءة عائم قديمت عنوالا عالي حمل مصول ملا منتج عمد في الممل الفاضل، وقد يبسر عليه عدًا دون هذا فيكون هذا أفسل في حمه المحره عن الافشل كالحرام لأ وحد الخام الفضول مرسم أعابه و ماصل مسمر أماره فيه متعم عهدا حم المنصول عرشهه و اغتذاؤه به حينشا أوني به

(سام) رأماد مدشه داك باشر العامر و اروم این ترویق الح نطو أو ناك صقاع حافظهم حتی تشل ماصقیده فرلاه آ و هدا فیاس فاسد لار هدا بدي فرام فیه لم یکن ها شاهاب احر شخص به به سام که حسال فدا اخارتها من هدا اخاطاه امل هو یعول با معرضة و شرفی العسل عسكیة و سامی داساللوج المحمود از به الاین سد، (۴)

(١)الصوفية نشرعبو يكاب عامد وأفقو له في كل هذا الاالهم لقولون بالاكتارمن الدكر وقد تكر رفي القرآن البرعيب فيه (٧) يشير الى المثل الدي ضرارة لتطهير العب وهو ال صابع الروم فمشوأ حالياً من صفه المثلاجد الملوك بأبدع النفوش وصناع لصين صفلوا الحاب الآحرحتي صاركالم أآة فلرواب الحجاب اعصروب بينعه ومطلع ذلك المفتي كاعفي الحاسبالمصقول فكدنك العاسالدي بصقل مذكر المقتمالي علىع فيه بمص الملوم اسكتو بق في اللوح انحفوظ وفنوب الملائك (٣) ا بالفار أبو حمد في اللوح ما قاله عاياء الشرع لا الفلاسعة ، وعبارته في الاحياء هكذا في أن المهدس بصوراً وبدالداري باض م محرحها الىالوحودعلى وفقتت المسحة فكمدلك مطر اسموات والارص كنب المخة العالم من أوله إلى آخره فياللو حالمحدوط تمأخرجه لىالوجود على من ثلكالمسخة الهافهو يقول أن كتابة مقادير الخبوهي مراهال للدعار الاختيارية ، والنصرالعلكية عبد الفلاسفة قدعة أرثية عا فيها - وقال أبو طامد أن حقائق الاشياء السطورة في اللوح عنوط مسطورة في قلوب أملائكة المراس ، وصرب مثلاً لاستعادة العلم أمهم ومن ألاوح بالرؤه الصنادقة واستشهد لاستنداد ولداك محدث لا سنق انفر دون » و تفسير . ويُتَلِينُو لم « إلد اكر بن الدكتير أو الد اكر أث الوهو في سحيح مسام و المستدرك ، واستشهدي فصل آخر محديث المحدثين أي المايدين وكون تمر (رض)....م. ولانتسع بعذء ألحاشية لبسط هذا الوضوع وقد و في سرهد سوطع أن لله م عداره ، مي دكر د بدو سو به المسهو عمل بدكيه وابن سو ومن بعد حدو أمن ، صبح اشرع فيصده له هسميات على الله المستميات صاحب الشرع في صاوو با كلمون بدث الاس و فيطن لحاهل من مع قصد الله ما مصدومه حد شم عواحد و مح عسمه و كسود لحا شريعة وهد كاء الله و مكوت و حدوث و عدم عدول و قدم وعد و كاف بدل و قدم و قدم و وعد و كرد من مث طروي لرد عن الاعدد الدد كرد قدن من مسعم و بر عرب وله يوحد في كادم ب حدد الاعداد كرد من مد طروي لرد عن الاعدد الدد كرد قدن من مسعم و بن عرب وله يوحد في كادم ب حدد الاعدة المحدة كرد في الاعداد المداد كرد قدن من المعمل المداد كرد و المولد عن مداد الاعدة المحدة المحدد المعدد ا

و تقصوه عند الدلوكات المدم تعرب على تقعيب من العس الممكمية كما برعم هولاء فلا فرق في دنك من الدطر و استدال والمداح قاسه وقدمايل دلك للعش أهل العيس و اروم تشال للاسل(١)

ومن أهل ها بديا حداث من لهي أدكا العلمية وقوت معلى ولهم اللالات معرفانة الوقف سط اكتلام عليها الل عرفي الدالي ومن سلك سدية كالمامس في وهي المرلات شنط إنه قدعرف, وحاست دلك من وحواه متعددة، للكن بيس هذه موضع بسفتها دواي المقصود الما يه على هذا الحاس

وها بالمرون به الموعوالسهر والصمت مع حود الاحدود شرعية ، الرسهر مطاق وحم عمطاق وصمت مصار ، مع حلوة ، كاد كرد، ثناس عربي وعيره وهي بولد هراحوالاشيط ميه و حوط سافد دكر مصل . ك. كن ماطال أكثر عتصاما

(١) ليس في هذا الموضوع شيء من التحصي الذي نعيده في كلام شيخ الاسلام والمطاوم فيه أبو حدد فانه ليس بمن قرامه بهم من العلاسمة وانحدادية الصوفية، ولم يقل أن ورال الماوم من النفس العدكية ، وقد فرق بين الناطر والمستدل وبين المعرع فله مداكر الله من الحواطر الشيطانية باوضح بيان وسها هذا التمين وكان الشيخ لم يراجع كلامه حين كتب هذا ولم يكن بما عي محمطه كا يحفظ كتب الحديث وأنعاظها ، ولا يمانيه كما عي بمداهب لعقه وغيرها ، لا مه يكن براء يستحق هذه العالمية ، وسيحان من أحاط بكل شيء علم ، وقال في وصف كتابه (ولو كان من عد غير الله لوجدوا فيد احدادة كثيراً)

به بكتاب والسنة من هولاء، ولكن بدار أحاديث كبيرة ضعيفة برا موضوعة ، من جمس أحاديث لمستعت في رو هاس حصر عن المي يتنظيم وها كدن محص وإن كان يمس فيه بلاقر الدقر آل ويدكر أحداد عدد ب بدعيه من حسن داء في معراج لحوع هو وأبو حدد وعد هو ودكروا له برن الخرا محشب المساء كل حدد وعن الأكل الما

ودكرو صبوات لادم و اليالي، وكه كدب،وصوعة. وهد عد يدكرون مع دلكشته من خيلات الدسدة وليس هد موضع لسطان:

و مما الغرض السه مهد على حسل من الدادات المدعية الوهي الحوال المدعية سوالا فدرت برسل أو ألقد الما فايامل المددات المدعية إما التي جنسها مشروعوا أن غير مقدرة الويساساكل حاسة عدم مشرة عام فأن الحبوة والمرابة والا هراد الشرة معهوا مركاره أموا اله أمر يحاس واستحاب أ

و لاون كاعتر ل لامود محرمه و الله من قبل تماني (و د أنت بدين محرصون في آند و مرض علم حتى محمضه في حد شد عد و و مده ولد به لي على الحريل (فعد عد الهم و ما مدول من وقد شد به سحق و مقول به في وكلا حملت من) و او نه عن هن الهم (و د استرائم هم و ما مدول لا نته و دو الله كل الله عد ولا حد عد ولا حد عد ولا حد عد ولا عد ولا من الممانية شرح في وم كان فيه حدد ولا حد عد ولا حد عد ولا من ولا من الممانية شرح في وم كان فيه حدد و دو من بر هد فيه و أمانية شرح و دو من بر هد فيه و و أمانية برا من في فصول الم حال وماني كان فيه ممار و و مانية و و سمعه مانية و فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و سمعه الرحل برا من في في في فيه برا من في فيه مانية و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن فيه مانية و و سمعه الرحل بيسه برا عن في فيه المانية و سمعه الرحل بيسه برا عن في في في المانية و سمعه الرحل برا يسمعه الرحل برا يسم برا يسمع برا يسم برا يسم برا يسمع برا يسم برا يسم برا يسمع برا يسم برا يسم برا يسمع برا يسمع برا يسم برا يسمع برا يسم

وإد أد لاس محقيق علم أو عمل صحبي في بعض لام كل مع مج فصه على خمة و لح عة ، فهد حق كا في اصحبحس أن احتى يُشِيَّقُ سال على . س

ان بعض هده الروحات لم يكونوا يعدونها عبادة مطلوبة شرطال نجارت مافعة كتقليل الطعام بالتدريج الذي يؤمن به ضرر تغيير العادة

 ⁽٢) ومنه ما يقوم الدايل على شرعية حبسه وإن لم يرد بص في الامر به بعيته ها وقد بسط أبو حامد في كتاب المرنة من الاحياء فوائد الدرنة وعوائها للمرقة الراجح من المرجوح مثها

أفضى ه در ه رحل حد مدن هرسه في سبل الله كا سمع همة الطرائيه يتشع اللهات مصامه و ورحل مهرس في شعب من شعب نقيم عد الذة و توبي كاة ويدع حس إلا من حيره و هوله ها نقيم عمالة ويؤني لزكامه ديل على أن له سلا بركيه وهوا كن من من يؤدن بوجه و هذه المداة وينهم وتقد قال صعات الله عليه ها مامن ثلاثه في فرية ولا مدو الامة - اينهم الصلاء حماعة إلا وقد استحوذ عليهم الشيطان الدولان ها عام عام وعالى أحد المائب في صيامين العام عام وعالى المائه المائه

فصل

وهده حوات قد نصد سم به الاماكن التي ابن فيه أذن ولا إقمة ولا مسحد التعلق فيه سموات حمل به مساحد مهجوره وإما عبر ما حد مثل كه ف و محرال التي في الحدال و ومثل المساو الاسها فتر من محال ما في في الحدال و ومثل المسار الاسها فتر من محال ما في هده الموال مع أحوال المسار الدال الماكن المها كو المات و حمائية .

قدم بدس بری آن صحب به بر قد عدا یه و قدمات می سدس کثیرة ویقول آن قدی، و دیما قال له محل برد و صحبا فی قدم حراحا کا ناتو بسی مع میان اسلامی و لشیاطیس کشرا ماشتسوره ن عموا فا لاند فی انقصه و انداما و قصار کیمن لاندر ف فیقول آن اشریت ۱۰ و ماملان برد یماد ست آن ایو کر و عروای هال آن الساح اندوسی آن محد و فلا حری مثل دیک آنواع عرامی به و شم می یصدق بال

(١) الهيمة الصوت الذي عرع منه وتح فه من عدو

(*) من ذلك الله دكر له رحمه الله الله رؤى في بيض البلاد بقط لتنار وهو لم يدهب الى للك البلاد فعل دلك بقوله لمل بعض الحواشما من مصلى الحن عش في صورتنا وصار بعظ هؤلاء ساس لاجل الله يعيل وعظه ، ولم يمان لك شيعان لالله كان يامن باخير وساء عليه لا يبيي الله يعن فيمن يرون عس الاسياء أو المعجامة يامن وجم بالحق والحجير الهم رأوا شبا لمين بصورتهم مرهم بدلك واعا يعمج الله يقال دلك فيمن يامن بالنكر ويدهي عن المعروف شرعاكا وقع للشيخ عبد العادر والتحقيق أن أكثر هذه الصور حيالية سنها كثرة الفكر

الأنصاء أنون في المتمه فيصدرهم وتحسم حقررهما شروا سيصدقو يمسرهما ومن هولاء من تفل العامل إلى أبي قيم الله الحراج المن فعراه في صورته فكامه أومل عؤلا مرأسي وأداء لكماصل سلحان المراهم خامر دوساند من نصل ل مني لليستي عراج من حدرة وكه وحمله علا هل کرام به که و فاتلهم من اعتقال به ایر ایدان ۱ عمله را آخا به کا

وحصهم كان يحكي ل س ماء كان المنكل عليه عديث جاء إلى المجرة السوية ودحرف أن مي بيائي عرب ت الحاله الراحر من أهل القرب حصل له مثار د الله وحمل دات من كرامانه، حتى دل إلى عدام من حل السور حث وي هذا أفضل من الذي الأوامر من البياحرين و داسار ١٠ اول في هؤلام من سأل مي النظائل بعد مات و ماه او ومد ما ع اصح به في شروه فها ا سرو المي علي الله وهده سه وطله مدع في مير " الملام . و في الم

قصل

والأنبياء صدات للمستهم وسلامه أجمال فدأمر أرا يؤمل عدأماه و آن قتدی مهم و بدهم قبل بله تعلی (قدام احد بازل وما مول پید وما مرا إلى الراهم و مياعيل و سحاق و مقرب و لاسدط وله و پاموسي وعدسي وله وي

(١) في عدا أنه أن صع ما لذكروه لا يدعني أن يكرن من يري دنك أفصل من أمهاجرين والانصار ولا من كل من لا يرى ما رائم اد يوحيد في القصول مالا بوجد في الفاصل ولا الافعين كالشهابية لف في رسانة المتحر، ث والكرامات، وأما المسأنة في هسها فلا شك ان أكثر ما تروي في ر. 4 الارواح تخيلات تعرض للمستعدين لها من المرتاصين ولا سها أسحاب لامرجه لعصبية ولدلك مرى كلواحدمنهم ببقلعنهاما يوافق اعتقاده ومعارفهمن حق أوناصل وينصالصوفية وعيرهم يدكرون فرقايين الزؤية الخيالية التي تشه الرؤيا المسامية وبين رؤية الارواح ألحقيقية وهذه المسألة قدشعت فريفآس علياه النفس وعيرهم في هداه عصر ويحكون فيها وقائع غريبة ، ولما تثبت للحاهير ببرهان علمي ولا يتجر بةوأصحة لا لبس فيها

وما ده يدى تبتيج عى وحه مد صو مد ده شد عناسى ه هيه دودا محصص رمان او مكان مدرة كان محد مد به به المحدد منه كلم مسلمه ملام ابر هيم بال مسلاة و به و ساسى به أن عمل مال بالعمل عى بوجه بدى قمل لا به قمل و داك بد يكون بال عصد ماله على بوجه بدى قمل لا به قمل و ماؤراه لدلك كد متمين به و كديك دا ديران لا ومه حده محلاف من شركه في السفر و كان فصده غير قصده أوسارته في بصرات و كان هده و توقيل فعال تحكي لا بدق مش بزونه في السفر عكان و أن يوسب في داونه ما و فوقيل فعال تحكيل مال تحروه أو ال عمين براحله في احداد من يعمل مثل داك و كان ابن عمر محمد الما يعمل مثل داك و كان ابن عمر محمد الما يعمل مثل داك و أن علي بالمحمد عناه في احداد من يعمل مثل داك و أن علي بالمحمد عناه في احداد من يعمل مثل داك و أما لخده الراشدون و حميود الصحابة علم يستحدوا داك لال يعمل مثل داك و أما لخده الراشدون و حميود الصحابة علم يستحدوا داك لال عمدا ليس عنادمة له عايد الذات مه لا بد فيها من القصدة فادا لم يقصد هو ذاك العمل

ال حصل مجمكم لا عاق (١) كان فالصاد عبر مدانع الداو الن عمر رحمه الله يقول: وال ما تقصده(٣) بأن المس فعيد حسل عن الرحم كان فاحب ب أفعل مثيره إلما الان ذلك زيادة في محبته وإما لتركه مشابهته

ومن هذا الماب إحراج المراقي صدقه اعطر الوالمس دائ قو تدو حد قدو وقل بن عور على مثل دائ و مرحص في مثل ما قميد س عور و كديث رحص الحد المهراه الممكر وه كفول خهره و مامات وعده من حده ماكر هوال هده لاموو والمهمة الممكر وه كفول خهره و مامات وعده من حده ماكر هوال هده لاموو والمعلم بن عراف كالراسمة ماكر وعراف كر وعراف ها لامود والمعلم فقد ثبت بالاستاد الصحيح عن عمر بن خلف والمي الله عنه أنه كال في السعر والحد من والمواجعة عن عمر من المالية والمها في السعر والحد المواجعة المالية والمها في السعر والمحرف المالية والمحرف والمالية والمحرف المالية والمحرف المالية والمحرف المالية والمحرف المالية والمحرف المالية والمحرف المحرف المحرف المحرف المحرف والمحرف المحرف المحر

فصل

وأما قصد الصلاة والدعاء و لمديد في مكان لم نقصد لاد. . فيه الصلاة والعددة من روي سيم مروا له وابار فيه أوسكمود فهد كم قدم لم يكن الن

⁽١) وقد به عَلَيْتُ مِنْ هذا لئالا مصد معالى في مسكه في حجة الوداع لا وقعت هنا وعرفة كانها موقف - وميكانها سحر " وادا لم يرد ل يتم في مثله هذه الأمور الانفاقية في النسك مير انعست ولي ، ومخالفة بن عمر لجهور الصحامه في هذا بعدر ميها بحسن يته ولا يتم (٣) أي لم بعصد النبي فَيَتَنْ هذا النعل

عمر و لاعتراء عمله ه مه ايس هيه سمسه كاي عمل عماده و لا قصد قصد و معلوم ال الامكمه عي كال سمي ﷺ يحل فيها سفي سعره و سويمه مه مثل طرقه في حجه و حرو مه و ما راده استه وه ما و مثل مواله عي كال سكر و سوت عي كال تأتي اليها أحيام الآكا دلا بمحدود عنه را مساحد و عالى مه كالس دنات مه

قم الدو تصناصه الصرائحة عاجب تجرائم الخال فلواع مستاحظ مع المهلم مدقوات فيها ووه أجاء أق عاوها وهاورستجب إلى قيدا ها بساله دا يهمه ومع هذا المجراء إلا بديا اللغاء أن عدم عاكدة عاملة حد

ولوكال هدد مسحدً الكال يستحد بصح له والدالدين أل يصلوا في جميع حجر أرواحه مني كال مكال برل فيه في عروانه وأسفاره والكال ستحد أن بدوا هدك مساحد، ومعمل سند شدة من ذبك

⁽۱) مقطم هاورة من لاصل والطاهر من سياق الكلام أنه تكلم فيه على ما المحدد الناس لفبورو الاماك الاعادة ، والدلك عير مشروع ، واحتج على ذلك بإحاديث منها حديث لا الناس كال فيلكم كانوا يتحدون فبوراً ببيائم مساحد فلا تتخذوا الفيور مساحد الحويم تفصيل هذا من كتاب التوسل والوسية له وهو مطبوع مشهور الفيور مساحد الحويم في في المعالم عندا عندا من كتاب التوسل والوسية له وهو مطبوع مشهور الفيور مساحد الحويم في في المناسبة في

وع يشرع الله تعالى لمسمين مكا يقصد للصارة إلا السحد ، ولا مكان يقصد للصادة لاأشاعر أشاعر أحاء كمرفةومردعةومني تفصد بالدكر والدعاء والتكبير لا الصلاة ، محلاف للساحد، فالمها هي التي تعصد للصلاة ، وما تم مكال يقصد نمينه لأ الساحد والشاعر أوقام الصالم والسات، قال تعلى رقل ال **صلاني و**نسکي و محدي و تدني لله رب الحدين پرلا شريث له و سات امريت إوما صوى دلك من المذع ومه لا ستحب الصد مقعة نصبها ، الاه ولا بدع ، ولا لدكم اذ لمِيَّات فيشرع لله ورسوله فصدها منت و لكالمسك إلى ومعرلاً وعمرًا فان به بين صليمة عه أي تُشَيِّحُ ومو قد منتمل ما مر مه وشرعه ليا وسمه للله و يا لدي الله التي الران الما الديا ولم الما الان الله من حصائصه فأساعه السوالة والمرعة هم الولا أمريا به ولا صبيا ف السن الدائي لة سي به ديه، الهد يس - ل مددت و قرب د خراعد قر ما غراقة المنظمة وما فعله دي ، حت ع عام و حه معدل محور د معله ه. ح كي فديد م و کی دن دند م س ک به ساوه و فر نه کا و په در لا کی درم و و اکثر السنف والمنارعي الانحديد مارة وقرية والمنداد والالا فالمدحد فعلماه مناح و را فدیر فر ۱۹ دو. د فر ۱۸ رومن جدیر سا در رای از در شامل نمام تناسی دهو بشده ده و کی ل فردنگ رکه آو به محمص به به به حصاص (۱)

فصل

ويأحد علم اورق ، قال ولست أستر ألواحي مهم . وساكبرت ، حتاجه إلى عليه وكدلك حكى السرى السقتي ، ل و حد مهم دحل عيه فله رأى عدم عجبرة وقله خرج ولم يقعد عدم ولهذا قال سهل بن عد الله النسب يه يامعشر المصوفية لاتعارقوا السوادعلى السياض فا فارق أحد السواد على السياس الاتراك ووكت وقل الحديد . علمنا هذا مسي على اكتاب واسبه في لا نقر ألقرآل ويكتب الحديث لا يقتدى مه في هد الشأن . وكثير من هؤلاء ممر عن سكر المشرع أو القرآل أو بكون معه كتب أو يكتب ودات بهم سنشم و ألهد الحس والمصر في الله أن يسمم كلام المسلمين في ما عدد الله ويم عن هدا - كي مهراب المهودي والمصر في الله أن يسمم كلام المسلمين حتى ما عدد عدد الله ديمه وكالمه ولا وقال الدين كه ما الاسمعوا كالمه ولا يوم والهوا فيه الماكم تعلمون أصابهم في أدامه ويستعشون شامه الملا يسمعوا كلامه ولا وقال الدين كه ما الاسمعوا الحد أقرآل والموا فيه الماكم تعلمون) وقال ته لى (فا المراعي من المداكرة المراض الماع الدي ساع الشرعي ساع الله رف ومن أهداف ومن أهداف في الساع الشرعي ساع الله رف ومن أهداف ومن أهداف في الساع الشرعي ساع الله رف ومن أهداف في الماع الشرعي ساع الله رف ومن أدام الله نها الله و الماع الله وي الماع المدى الماع الله و الماع الماع الماع الله و الماع الله و الماع ال

وكان مما رمن لهم طريقهم أن وحدو كثيراً من مشماس مامم و لكتب معرصان عن عددة لله الدن و إما المعاصي وإما حملا و لكديد بما يمام معرصان عن عددة لله المام و المام المام و المام و حود هؤلاء مما ينعرهم وصدر بين العربقين نوع الماعض يشه من العش الوحده مامان هؤلاء يقوم اليس هؤلاء على شيء و وهؤلاء يقول أسه السراحة لاء على شيء و قد يطاول أسهم الحصل لهم عن المهم أحصم الله في الكسب

همهم من يطن مهرس شرك بلا شار ويج بال سيدة حصل مداك وهد كندب بالمرقد يكون منهم بات شدهه من المسهد كراه قد الله الاراسطة قصقال مصرفيد كراأشياء كال فدانستها، وغول تعصيم أو الحكى ال مصهده ال أحذو، علمهم ميناً عن ميث وأحد ، عصاعل الحي للدي الاموت وهد القع ما الكن معهم من ال مرستي الممن حال أو حاظره، من الرام الدي الا والسد ، وقد يكول مو الشيصان و يستعدهم فرقال يعرق بين لرخماني و لشيصاني قال معرف الدي لا يخطيء هو الترآن والمسة قا و فق الحالف و السنة فهو حق وما حاف دائ فهو حطأ وقد قال معالى (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيص له شيطًا «فهو «قراب» و مهم ايصدومهم عن السنيل ويحسون النهم مهتدون، حتى إدا عاده قال يا يت بيني و منت عبد الشرقين فشن القربن)

ودكر لرحمل هو ماايرانه على رسوية ول تمالي (وهد دكرمارك برياه) وقال صالى (وما هو الادكر للملين)وه ل تعالى(فاساباً بيكيممي،هدى ش السم هد ي فلا يسل ولا يشتي * وس عرض عن ذكري فان له مميشة صكا و محشره يوم الله مه أعلى وقال رسل حشرتني على وقد كست مصر عدى كديك تتك أماته فسيم وكدلاثاليم تسي)وقال سالي (انعد قرآل يهدى للي هي قوءو مشر المؤملين لد من المعالجات أن للم الحر كبراً ٥٠ ن لدين لا يؤملون الأحرة عدد له عدمان) وقال تعالى (وكدلك اوحيد، بكاروحاً من أمرنا ما كنت تدريما كديبولا الإيمارولكن حمياء يورآ مهديبه مراشاه مرعدر والك لهدي ي صر ط مسقم، صراط الله لديله ماي السم، ت وماي الارض الا لى لله تصر لامور) وقال تصالي (كسب بريده اليك لتحر ح الباس من اطمت إلى لور مادن ومهم الى صرط المريز لحيد) وقل مني (فالدين أمهو به وعرزوه ونصروه والنعوا النور بذي أترل معه وتثثهم الديحول) تمران هؤلاه لما طلوا أرهد تحصل لم من سديلاو سعة صارواعيد المسهم عدليمس لدع لرسول يقول احدهم فالان عطيته على يد محمد و معطيني من لله فلا والبطة وغول أنصا قلار يحدعن اكتب وهداالشيح احدعن القومثل هدا وقول مَمْ لَلْ مَاحَدُ عَنِ اللَّهُ وَعَطَّانِي اللَّهُ لَعَظَّ مَجْلَ مُ قَالَ وَالَّذِي لِهُ لَاعظا و لاحد العبام وهو الكولى العلق اي عشبيئة الله وقدرته حصل لي هدا ، فهو حق، ولكن حميع الناس يشاركونه في هذا؟ وذلك الذي احذ عن كنات هو أيصاً عن لله حذبهدا الإعتبار والكمار من المشركين وأهل الكتاب أيصاهم كدلك، وأن أراد أن هذا الذي حصل لي هو مما يحمه شور ضاه ويقرب اليه

وهد حصب ندي ياتي لي هوكلام مه تع لي فيه طريقان

احدهما ال يقر المس ابي الك له هذا أنه هو من الله الله مدائم و الله ووسوسه و الله الله والله والله الله والله والل

والمقصود هذا علم نقال فم الداكل حيس هذه الاحوال مشتركا من أهل لحق وألهن الناطق فلا مدامن دليل يبين أن ساحصل بكم هو الحق

(ا صويق الان) أن يقال ال هد من النبيص لابه عد من ال مث مه به عدر أسلام و دال ما مطر في حصل به وإلى سمه وإلى عادته و من كان لسبب عددة عير شرعية مثل أن يقر به سعد لهما عسم حتى محل الله الرد ، و استد عم نعسا من الصورة حتى يحصل به السوب ، و دع هد عبوق و سبعت به مثل أن يدعو سكوا كم كم يذكرونه في كنب دعوه ساو كم أو ر دعو محمو الو ر دعو محمول المراك كم يذكرونه في كنب دعوه ساو كم دعم با يدعى لحق سبح به إما دعاء عددة وإ دعاء مسئله صورمشر كان عبيشد ما محال به بهذا السبب حصل با شراك كم كان محمل به مشرك و كانت شد طين بقصول لهم بعدا المستحصل با شرائ كم كان محمل به مشرك و كانت شد طين يقصول لهم بعدا المعم في المواد به شه و يقصول لهم بعد المعم في المواد به شه و يقصول لهم بعد المعم في المواد به شه و من أحد حتى يقولا الما يحن و مة قلا تكفر و فيسلمون مسمها ما يفرقون مه بان امر و دو ويه وسام صارين به من أحد إلا دون بقه و ويتعمون ما يصره ولا

ينغمهم ۽ ولقد علموا لمن اشتراء ساله في لا خرة من حلاق ۾ ولنٽس ماشروا به أنفسهم لو كاتوا يسلمون)

وكدائ قد يكون سعه سماع المعارف وهذا بها يسكر عن علمان من عمان رضي الله عنه آله قال القوا الحمر فلهما أم الحداثث والرحلا سأل المرادفة ال لأعمل حتى ساجد للد الوئن، فقال لا شواء مالله، فقالت أو تقتن هذا الصي؟ فقال لا قتل المعلى الله حال ، فقالت أو تشرب هذا القدح ؟ فقال الهالدا أهول ، فد الراب الحمو قتل المعنى وسحد المؤثن وراد منراثة »

و له اف هي خو النفوس، فعل بالنفوس أعظم تمت بقعل حميا الكؤوس، هاد استواد اللاصو شاحل فيهم الشراة ومانو إلى الفواحش و لى النام فيشركون و يقلبون الناس التي حرم الله و ترانون

وأما من أن أن مسهم العدى منه كليديمون أنه الله أوى قشل من قوله ، ودات الرامعهم الميان على الميان الم

فها تبين للم ل هذه أحو لشيطانية وان هؤلاء معهم شياطين نعيمهم على الاثم والعدوس عرف دلك من مصر والله تمالي والكشف التليس والمش الذي كال لحؤلاء. وكنت في أو الل عمري حصرت مع حماة من أهل رهد و لعبادة و الارادة فكا و مل خدر أهل هده الطمة في مكال وأر دوا الله فيموا مهاعاً وأن أحصر ممهم و مشمت مل دالله عمد ألل مكا أ سعر دا المدت فيه فلا المعموا وحصل الوحد و الحال فدو شبح الكمر بهنت في عال وحده و يقول ياقالان قد حال الصدب عظم عدل حال فلم لما المتممد أنم في حل مل هد عصيت و كل صدب الأ أي على طر بق عمل ما عمدالله في على ما هد عموس في كل صدب الأ أي على طر بق عمدالله في على ما عمدالله الله عمر فه وعم أنه كان همهم الشاصل و كال فيهم من هم حكل عامرة

و ندى قده مد وال هذا مصوب وهذه المصام الموعمة والحال مدير على شوعي ليس هو طاعه الله ما سهاله ولا شرعم الرسه ل فيو مثل من بثول تعب سرب معملاً ولخرو تحريفه مشاهدا الربأ وعديه هدا يسيروخي بوا شاهده والإيام بحودلك وقديكي سندند الدراغة سنحبار حارث أراء للواصلم أوكبيسة أوقيراو محم وشاجه محمد دعاشمل المناواتي فيم شرائد با شرائع بعد الاستا منابه شيطان تعفي جو تُحه كا تقدمان سيار، وهذا الحالان بندر أرائدي ذنه اللث في السجيجين عن ابن عمر عراءي أَرْبُيْهُ أَنَّه بهي عرالماء وقال و بدلا أن بحرو عايستحر حربه من المحسل الوافي الممحمح عن في هو ير معن عن يسيخ خو داوي و يه الأقال سدو يلق اس دد إلى غد الا فهد الدهي عبه هو الدي حب عرد الا مدهي عن عقده ، و کی اد کل فد عده فعسه و د ، به نی صحیح محا ی عن لعی عناالله به قال لا من عبو أن يعلم أنه فلنه مه و و من در أرمضي شاهلا يعجه » و عا مهی عنه عَبِّلُتُهُ لانه کاه کنة فيه با امراه ما شرمه وقد لا ترصی په قبيني أتما واذ فين ثبت حادات ملا بدركن حبراً له والاس غصدون بالبذو تحصل مط مهماه من عي عِينَا فَيْ أَنْ على لا أَنِي مُخْيرة فيس المدرسة وحمول مصاوبهم ، وذلك ان يادر د قال لله على إلى حمصي لله القرأن ال صوم مثلا ثَلاثَةَ أَمَامٍ وَ لَ عَدَثِي لِللَّهِ مِن هَدِ المُرْضِ أُو رَارِقِعِ لِللَّهِ هَدِ العَدُو وَ الرَّقْعِي عني هذا الدس فست كذا فقد حمل العادة التي المرمها عوضًا عن ذلك المطلوب

هالله سمحانه لاية من الله خاجه مجرد الله العددة المدورة ال يلعم على عداه عدلك الطاوب ليسبه أيشكر أم يكفر * وشكره يكون بضعل سأمره به ه ترك مانهاه عنه

عَتُ وَ حَمَّا لِمُهُ وَحَدُدُ وَصَلَ ٢٥ لِ مَا لَمُ تَحَدُّ وَعَلَى الدُواعِمَةُ وَسَلَمُ لِسَامِاً وقَامَتُ لَهُ وَ اللهُ * * • آخر لَهُمْ صَمَرَ مِن سَنَةً لَدُمْ وَأَنْ لِمِنْ وَسَنَى * أَهُ وَحَسَمِمَ الله قَامَمُ الوَكِيلُ

> - 1/2 = 6/2 - 1/2 = 6/2 - 1/2 = 1/3 - 1/3 = 1/3

ب الدارم الرحم

لا ور در در در در در مر مرد در مرد الله می

(هسئلة في القسه) در نحو على أس معسى أو يدين شخص لعيمه ٢ وماحكم ذلك? افتو كم ب يسهد يهم داب و مرون سروف، ماهون عن المكر، ويسمد كل و حد يخصف قوته بالعلم وألحمكم

ه الله ب المحديد ب ما ب الدار كالأمورعد ب رمير به به هي كا فسرها بي شخصة في حديث صحب بالاس عن بسه قد به هي دكون أحل به يكره اله فيل الدرسون لله أأناب بن ها في على مأ قوب الاقال مي كان فيه ما تقول فقد عدم بالاس أم يكن اليه سانقون فعد بريه اله

والمالدي أنها شاخل جو ماكه باسم ماكا الوجار مدما أو كافو ما**راً أو** فاجواً ما بال وجد النها ومن أسلا ما بالدي المحرام

 مت عقسة عن المر عَيْشِيْنَةِ له من قاللس الكادب الذي يصبح بين العالمن فيقول حيراً و يسي حبراً ٣ ولم يرحص في يقول الس له كادب إلا في ثلاث في الأصلاح بين ساس ، في الحرب وفي الرجل يحدث المراأته

على فيه كله من العاري في عصة ولهد على عنه على ويلي مم لك بهاعتبار قصدوا في المحكمة المال في العلم المحروم المحكمة المحروم المحكمة الم

ومر حس مرة همره أمره من الاهم ويه عيد ماس و لطمل عليهم كافي سيمه مال هم هو على شده و تلف الحرف للمراء به فل يجلو من اشده و ه من كافر العالى (معلم من يعرف الدفال) ألى سيمك و يطمن عليت وفر اتمالي (مالاه و العسكر) اي لا سر العلكي بيط وقال (همار مشاء المير) مقال (و ال مكل هم قالم ق)

ید سین هد فسول نذکر ادس، کرهون هو می الاصل علی **وجهین** (أحدهما) دکر الموع (و تُدنی) دکر اشخص المین لحی او سیت

أم لاول فكل صف دمه به ورسه به يحت دمه و يس دائ من الغيمة كد أن كار صف مدحه بله ورسوله لمن كما أن كار صف مدحه بله ورسوله نجب مدحه ، وما لممه بله وملاكته مصل عليه ، فيه تعلى دم سكافر والقاحر والعاسق والحام والحام والمحاول الماوموكله

واسرق و بر آن و الختال والفحور و لمتكبر الحدر و أمثل هؤلاء، كا جمد المؤمن التنقي والصادق والدر و مدل و مهادي و براشد و كام و المتصلدي و لرحم وأمثال هؤلاء ما و من وسول الله و المناق كل ابر و مواده و شاسه و كالمه ، و خدال و لحدال له يواد من من عمل عمل تم ل طال والحال من حدث حداثا و آوى محدث عاد تا عوامن الحرار و ما من عمل مراه و المناه من حدث حداثا و و مشتالها و سال عال المراه و ما مهاد دا الله على حيث حرمت عليهم النحوم الأماو ها المواد الله المراه الله من كمول ما أمزل عليهم المحوم الأماو ها الله من و كال الما الله من الما من الم

والله هماوملاا بالرسامون ما الرسامان في مام او التماير المسترجم عليه صائم من و ٨٠ حه ١٠ ته ومالا عنه صول ځامه . س خيرو پستنفر له کلشی، حتی لحیان و از با و اس میاسه آن د تعرب به و متؤمین وامؤمست و لا كال الدوليوج لام بالحبر با ترعيب الدو مقل على الشهر والتحقير ميه والإندامي ركز ساك وطال كان يريين و من ما حد عمل المهمي عمله قول « ما مان رسال و تأثر صول شد مان اليست في كناب الله ؟ من الشكر ط شرص يد في كاب عد فهده المرون كالدالة شرال الدار بار بار عروس عن شير، ترجيل فيم ٢ و ت ي لاء كانه و ممكر ع ١٠٠٠ و ١٠٠١ وحال ولأحده ألا فضوم ولا فصرا وهمال لأجراب بالأقوم ولاديم ؟ ويتون لأجر لا تروح سا ويتما لأجر لا آن ينجر الكي صوم وأفطرو الومور الدوابر وج مساء و التي الحر? في رعب عن سدي المنس مي 🖈 وليس لاحد ال يعلق لحمد لحب و لما را و لاة و لعادة والصلاة واللم أماء الراماء عنى لله ما دلك مش الماء الممان والمدائن والداهب والعاراتي عدعه لي لامة وانت مج وبحو داك تداير دانه لتعريف کا قال تعالی (یا بها الماس به حدقه که من دکر و آنی و حدید کم شعوه و هم ث**ل** لتعرفو من كرمكم عند الله "تذكم وقالتعلى(لا إلى وبياء فللأحوف عليهم ولا هم محربوں ۾ ندس منو وکانو پيمٽون)رقال(سٽ لجيةائتي يورٽمن عنادنا

من كان تقيه) وقد قرا يُريخ ^ ل آل بي ولال له به لي رو ١١٠ عــ وايي الله وصالح المؤمس وقال ه ﴿ إِنْ وَأَوْ فِي سَمُونَ حَبُّ كَا وَأَوْمِنَ كَامِ ﴾ وقال ٥ إن الله أدهب تنار علية (١) لحاه يه و غره الا ناء - ساس رحلال وأمن تقی،ودخر ثنق، باس من آدم و آدم بان بر ب که و م را ۱۵ که لافعال الرابي علی عجمي ولالمحمر - د الالاستراس سود و الارواع أيال والتقوى " فسكاً الرماع والمعار ماسي، لاية والماء والدولاء بالى عالم أو شيح الد تساد إل تد ف له إثمار عرع م و ده و د دو العص والمولاه و د د د کور داشید کی برد به د باد د و د د که ده هن کان مؤمد و منت مو لایه من ای صف کش ، و مان کان کاه او حیت معاد ته مړ کې د لب کال ډه ل پندي (۲ و لنکر له و سیله و د س منو له س يقيمور الصالدون والمستراع كها بردال ولانته سوله وللس آمو ورحال به مانان ودن من ولا باللي و والاعجدو البهود و صای و محصه آیا عص)ودن مین (م ندمار واؤمات معصبه و . . .) و ۱ سال (احدو عدوی مسو ، و ۱ - و قال تعالى (فتحمه ود ۱ م من دوي وه م عدو الشريط سي مدلا) وقل مل ا د ح قيما ۋيو يشه ده ير حد م ه در حد الله ورسوله ولو كار ۱۸ ، ۱۸ و حود برعامه و و د کساق آو مهم (carry 22 10 6)

وس كان منه نهر وهه غور اعتى من اله لاه تحسب به ومن العص محسب في ما ولا تحراح من الانهان بكاه محرد ما وب و مه صي كا شوله الحوارج والمعرائد ولا محمد لا سرء و صد تدروا شهم و صاحور معرفة مساق في لانها الساس و الحب والمعصرة به لانة و به داء قال الله تمان او رطا المثال من المؤمس قالم رصحوا مهم، وراعت حد هما على لا حرى فقا لمواهق قبغي حتى الى المراشة ورودت فاصلحوا يلهما بالعدل واقسطوا إن الله

⁽١) يعنى الكبر والنصبية عبرحق

يحب المفسطين إلى قوله – أنه المؤسول حوة) شميه حوة معه حود لاقتتال واسمي ، هول تعدد ب كالمدد في في لارض أم حمل الدتين كالمدع) وقد وال تعالى (ولا أحدك مهما رأفة في دين الله ل كسم ؤسم رابة و بردن الله ل كسم ؤسم رابة و بود لآحر) فهد كاد في لا واع

وي معلى هد عدم الرحل فيمن يعامله المرابو كه ويوصي المومن بسيشهده بل ومن يتح كا يه او مثال د مناه و د كان هد في مصحة حاصه فكيم مالتحج فيا يتعلق به حدوق عموم لمسالين من الامراء و حكاه و شهر دو عب أهل الدبو ف وغيره فالا راسا أن ستسح في دلك عظم كافر البي يُتِيَّلِيُّهُ هُ مَا مِن المصيحة الدبن المصيحة به قالو لمن در سول الله فقال هفه و كتابه و فرسوله و لا تُحة المسالين و عاملهم

⁽١) عاصته بالحق الذي عليه

وقد ذلوا عمر بن لحدث في أهل شورى أسَّ فالدوقال،،عمليندكر في حق كل و حد من منه _ وهم فصل لامه _ مر حديد مديقًا له من تعليمه واداكان النصح واحدكى مصاح لذيبيه لحاصهو لعامةمثل قلة لحديث اللامل يغلطون أو يكدبون كه قال بمحيى من سعيد سأس بالكا و شوري و للبث من سعف أطبه. والاور عي عن برحل يتهم في لحد ث و لا محفظ? فقالو - بين أمره وقال نفضهم لا خد من حسل 🕒 تقل علي ن أقول فلان كدا وفلان گدا ، فقال: د ساب ت وسات اه فتي عرف الح هن الصحيح من سقيم . ومثل ألمة لمدع من هل المالات أدامانية بالواسية والمبادب للحائفة للكنة ب والسنة من دان عائم و الحدير الأمة منهم و حب با ماق الد تاين حتى قبل لاحمد بن حدن الرحل بصور ونصل ويمكف حب بك والمكالمي أهل المدع ? فقر ٢ ٪ د ٩ ٠ وصلي و مقامد الديا هو العديم و د حكام في أهل المدع ف تما هو المسلمين علم العماد فين إن بعم هذا لمام الدالمين في د سهم أن حامس الحياد في سايل الله بالنديد سايل الله وديه ما ياحه والداسة ودفع بني هؤلاء وعدوالمهم على ديئة واحد على الأبه به بالدق الساس بالومال من يقدمه الله للمقع صرو هؤلاء عسد يدس وكل قناده أعنانه من فناد استبالاء العلاو عن هل الحرب، في مؤلام أدار متولد الم منسور المان وسامير من الدين إلا تما وأما أولثك فيم عسدون عبوب ألمده

وقد ما سي الله في أو الرائه لايتار لي صوركه ما أن و عايدر لي تلوكم وأعالكم » ويات بالله عبال في كرية المدار الدار ما تا وأترفساً معرب اللك ب و عر ١٠٠٠ من مساور بالموقية بأنور شديد ومنافع للدس وواريا يردون يسره ورسيادهات الأجار المأساف والمعرب ليتوم من المدم بأجل لحديد كراد فاوم بدين الأكتاب الهادي ، و سيف م وكم شد دوو ي ا

والكتاب هو 💎 روضها أول مامث تا إسام أبرل عاياته الكتاب ومكث يمك لمرأمر الرباحي فاحرارك الأمار الحراد وأعداء لدين بوعل الكفار والماقين وقد أمو الله بيه عهر اطائفتين في قوله (جاهد الكفار والماقين و عط عليه باي أيس من عرال

قادا كان أفواه مدفعون يسدعون بدء نحدهـاليكـدنـويسدوم على الماس ولم تدين للماس فسد أمر الخدب و لان لا ين، كر فسد دين أهن لكـتاب قبسا يما وقع فيه من اشد بر لدي أ يدكر على أهله

و داكل أمو م ودو مدفيين الكريم مدعيل مدفيين قد الدس عبيهم أمرهم حتى ظاء الموهر حد وهم عد عد للكتاب وصارة دعاء إلى بسرا مدفقين كي قال تعالى الوحراء فكر مه دمك إلاحالا والله وصمه حار سمولكم الفتمة وفيام ساعول هم إلى الدائمة من يال حال على ما الديم كالهؤلام أعظم فال فمهم إلا دام حدام والهم

وقد دخلو و ما عمل سامله فعيل تي مسام باس فلا يدمن تحدير من لك الميطاع وأراز قنصي دوك وكوهما حسمه الأره وأديك وداسو أثبك مدعوض مسافق لكي قاوه ما من م مدروم حو و مهدس وم كي كديث يوجر من حالها، ولهدا وحب الرحارم يدلم في لحديث والدومن منصافي الي وطفتها ومن يمط في هدو مدير دول كال تحالي، لحبرد معدم اللحدة وما وهو منجور على أحد ره لا قدال عول و معن لدى دل عيه " لذب و سالة وأحب وأن كان في دلت مح مه نمو لـ و عمله ومن عرصه الاحليم السائد اللا محور ان مذكر على وحه مام و د في الأسر المعدد بن عجب منا فيه من الاعان ر التقوى مو لاته وعبته والله عا أوجب الله من حقوقه من ثناه ودعاه وغير دنائ و ل مر منه الله أن عافي هام الاستان عهد مول مه عيساند مثل عبد الله بن و ، و ، و ، عرا سمول ماق . الرا صد ، عاليه بن سيا وأمثاله مئل سد عبدوس من حات تتد من سولد النوب فهما بدكر بالنفق ، وال من الدعة و إمراعل كال ما في ومؤمد عدم وكريما يعلم مله و فلا يول برجل بالله الله يو الله الم يتكثر و هما ساف

که اله، فمن تک_م فی نبك مار سار و ند پسر حلاقه کار ^{آن}ه و کبسك انقاضی والشاهد والمدلى كم قال على مُشِيِّجُ ﴿ مُصَالِمَ * مَا الْمُصَالِ فِي عَارِ وَفَضَ فِي لحبه ارجل عالم لحان و فنسي به فوه ان حبة . ورجن فشي بساس على جهل فهو في الدراء والحل ملم أحق فعملي محاف فالمنا فهم افي الدواء أوقد قال تعالى (ما سم السن العموا كو تو مان ، غسط شهد ، للمراه على مسكم و لو لدين والأقرين ركى عنا وفعير فنه وي يما فلا تدمو هوى بالمبدلوا وال يلوق او تمرضوا في ايه كان له بمدوات حدر) والي هو الكلب والأعراض كيان خوج أثياما في المجلج أعل منى <u>تُؤكُّ</u> به فا أنه السِّعال الحياو مالم يتفرق في فنده و يديد ١٠هـ ي عمهم و ل كندوكها محقت تركه يعمهما ٣ تم الذائل في ديث عبر لاند له من حسن بنية فيو سكايم محق تمصد العلو في لا ص و المساد كان تبريه بدي يا من حميه والله و ل تكلم لاحل الله ل محمصه له ل م كان من خاهدس في سايسل لله من وراتة الا يمياء حملاء وصل و يس هد ال ب محد شارك ه سية مكر شد د ، و يكره : فان لاح هو المؤمل و حادثومل إلى كال صارة في عالم لا كرة ماه بالمس هذا الحق اللهي لتحله الله ورسام له و ال كان فيه سوادة عايه واللي دو مفاطل عدم اللي يقوم بالقسط و کموں شاهد شاہ وال علی نفسه او او بدیه ۱۰ فار ۱۹۵۸ کار دادا الحق کان فصر في الدامة التقييل من الحياكم المار الداملي من الدامة فيريد من كراهته من الغية لتج المتعلى مسوا بالله وكراهاه أا تدبه الله وداسواه الإجب تقديم محمة الله ورسوله کدف تعلی (و له ورسو له حق ل پرصوه)

ثم قد بمال هد لم يدخل في حديث لمينه عند ومدنى وقد بقال دخل في دلك د دين خص منه كر تحتو المموم المعنى و لعموم العلوى وسوء وال الحكم لووال سنيه والوحود ماديم واحد والحد و حراج في ذبك يؤول الى اللعظ إد العلة قد يعني بها السمة وقد يعني بها انقتصيه والله أعلى وأحكم وصبى الله على نبينا محد وأنه وصحبه وسلم

أقومماقيل فى المشيئةوا لحكمة والقضاء والقدر والتعليل وبطلان الجرو التعطيل وما حققه في مواضع من كتبه ومؤلفاته الطبعة الاولى في سنة ١٣٤٩ ﻫ

ب إندارهم الرحيم

و به نستمین

الله المراجع المراجع

وقد تكار الدس في مسل لاكم شد عراو لامر و معي كالامرا الوحيد و الصدق والعدل في على مسل لاكم مد عراو لامر و معي كالامرا الوحيد و الصدق والعدل في على شرك والكندل في و معن دال الأموال لمحس المشيئة وصرف لاوادة الموهور عرا الماران للماره و المالمة الاوهال يسمح في المكان ألى المعلى الله على الوحيد و على و معن و معن و معن و معن لاماره و المالمة الاوهال يسمح في المكان ألى المعلى الله على التوحيد و على و معلى و ماكمال و عمل الملاء الم

والكالم الماس في الديم الله الدي على الدير هال هو المعرد علمامع الدرائم لسيم أم الظلم ممتنع المفسله لا يمكن وقوعه م

و تکلمه ا في محلة الله ورضاء وللصله و المحطفل هو تنعلى را دللوهو الوال والعقاب لخوق با الدهدة صعات أحصر من الارادة

و تد عو فه وقع في لا صوان كفرو مسود و مصول ، هل بريده و محمه و تع دول قدرته ومشيشه، وهو لا يقدر أن مهدي صلا ولا رحل مها دراته و مد به و مشيشه، وهو لا يقدر أن مهدي صلا ولا رحل مها دراته مها براجه ما بدا به و مشتشه از ولا كول في ملكه ما لا ريدو به في حمله حمله المعاوجون مساء م كا هه و مست و عها لا يحمل المساد ولا راحل عاد ولا مراحده الراد و الدياء المسلمة الحملة الما والمام الما الراد و الدياء المسلمة الحملة المام المام المام المام والمام المام المام والمام المام كثير والمام المام المام كثير والمام المام كثير والمام المام والمام المام كثير والمام كثير و

ولاحی تحرب باص وہ قدع لاشدہ ویہ سے سو قیم ہی مقسر ات الملائه مدکورہ فی سؤال ہے۔ انواعل مدا آتا وہ عدا آت میں سی آ م میں المسلمین وغیر المسلمین

ومن حجة هؤلا. به لوح تی خس سد کن قصد ندوم مستکه ام ، و قامه إند آل یکون و خود سک مه و عدم با نسبه به دو . و کون و خددها اولی به فال کان لاون مشع آن یعمل لاحه دو لکان تا پائیس (توجودها اولی به ، فیکون مستکملایها ، فیکون قبلها تافضا

ومن حجب مذكره المائي من بالعلم إلكات فدعة وحدقدم المعول لان مها ما أيه و ركات متندمه على لمعرب في ميره المصد كالذال. ول لفكوة حر ممل، وول ميه حر لدر - وصال ل مية المائية به صار لفاعل وعلا في إلى منه ما حرد في يوجه؛ عن العمل، لهي فعل فملا أساوب إصابه يدلك عمل كالمحصول مصوف معد معارود فدر الأناث مصوف للدى هو الملة قديم كان معل قديم نظريق لاون.

فع أبي له يعمل مها قدرة إما أن لا محدث شيء من لحو رساوهو حلاف به هدتا و بادين علم منح دادر محدور بالحده) بكون محا اللحو دث ول لدياد كا المصادية والله ورد له منها حكم الديم ال يكول والمودها وی می عدم دو و در در در په مله کرکال دری دادی ورود به اخودی (م تحدور در) ن ۱۵ دسترم استسل من و حراس (حدهم) آن توث مه خارئه ماداء به ما معل هي يصاع خمائه الله تمالي المدرية ومشيشه ما فال كاسالم عيد و عشرة عدمون كانت له و د التقسيم فيم و و كاركل م حدثه حدثه مه و مد م حدثه ر - سسل خد د ث (ني) ن تاك عيدً ما ردكور موادة عملم أو أملة حرى و في كالت مرادة عملها مشم حدوثم لائم راده شائماني بدائه وهوقادر عليه لا يؤخر إحداثه تو ل كات مرادة مترها فالمول فياديك لعترا كالمول فيها والأم التسلس وافعدا ومحوم مرجعت مرينفي تمسن أقمال في تصريرو أحكامه

﴿ مُنْدُورٌ مُنْ فِي قُولُ مِنْ تَحْصَى مِنْ أَلَا يَا قَدْمُهُ ۚ كَا مُعْمِلُ العَالَمُ لَفَاعْمِيهُ قديمه كا يقول ديث طو أعد من السعاس كاسيالي ساله ع كايقول دلاك من يقوله من التصميعة لقائب إتمام مألم وهؤلاء صل قولهم أن للمدع بعالمعية تامة تستعرم معلوقا لانحوا ارشاحر علهمموق وأعطرجججهم فوهم الاحبيرالامور العتبرة

في كونه دعا الله كانت موجود في الارل م وجود سعول في الا بالان العه التمة الانتجرعم معبوط مده و بأخراء تكل جمع شروط المعل وحدت في الارل في الانفني بالعمد التامه إلانا بستدم المعول بالاما عدر به محتمله بهول الم تكل تامة باو ل أمكل العيل بدمه التي هي جمع الاموال متارة في المعل وهي المنتفى التام الوجود المعل وهي جمع شروط المعل التي يدم من وجوده وجود المعل وال إلى حمم الوال من حمد السحول بعد دائل من أحدد السحوا الموادئ من أحدد السحوا العام شرحت أحد عرفي الحدث الامرج ما واد كان هدال المعل حادث المائة المنتوجة كالتول في الحدث الاول والم مساسل في المرجم الامرجم الامرجم المائم من ترجم الامرجم المائم من ترجم الامرجم المائم المرجم المائم المنافق المنتوج الامرجم المائم المنافق المنتوجة المائم المنافق المنتوجة المنافق المنافق المنافق المنتوجة الامرجم المنافق العلم المنافق المنتوجة المنافق المنتوجة المنافقة المنتوجة الامرجم المنافقة التنافقة المنتوجة المنافقة المنتوجة الامرجم المنافقة المنتوجة المنافقة المنتوجة الامرجم المنافقة المنافقة المنافقة المنتوجة الامرجم المنافقة المنا

تم آگار هؤلاه شدور عدة سائية مداو هي الهيام عامة و كديم متاقصول قالمهم بثيتون له العلة سائية و شتون المعلد عداه اليقاو بقوم مع هد يس به والاقالمهم بثيتون له العلة سائية و شتون المعلد عداه اليقاو من حود كثيرة علم ال يقال هذا القول يسترم أن لايحدث شيء ، و ل كل ما حدث حدث عام بحد ثما عدد حدث عام بحد ثما عددت ومعاوم أن يدال عد أسهم عملان المسلس و عالان الرحيح علا مرجح عودلات ال العلم ما استمرامة لما ها يقس مها معاود ولا يحود أن يتأخر علم شيء من معاولا، فكل محدث عن هده العلة التامة، وايس هدره ما يصدر عنه المكنات من و دال ترجيع مياه هولاء علا تامة ها دا متما صدور حوادث عنه مس هدال ما محدثها عيره فرم أن العدث بلا محدث المكنات عالم مساهدات ما محدثها عيره فرم أن العدث بلا محدث

و الصد فاوقدر أرغيره حدام فركان و حما سفسه كار، مورفيه كالقول في الواحب الاول و أصل قوهمال او حساسفسه عبة بالله سنار معتدر تأميلوله به فلا يحوز أريضه رعى قولهم عربالعلة الترمة عادات الابو سطة والانعير و سطة ، لارتلك

الو سطة ال كانت من لو رم وحدده كانت قديمة معة ، فاعتبع صدور الحوادث. عنهاو الكانت عادلة كان عنول فنها كالتول في عبره

و ب قدر ب نحدت به من رقبل به محدث كان من حو دشاه كان محده معتقراً لي موحد بوجب به ثم رقبل به محدث كان من حو دشاه برقبل به قديم كان بعدة بالمقسسرة له به و مسع حدث حدوب الحداث عنه به فارالمكر لا يوحد هو ولاشي، من صد به وأقد به لا عن واحد بدسه و به قدر حدوث لحوادث عن مما في معمور المد فدية في هل حدث مدت تتميي لحدوث محلاون قبل عن ما حدث مدت را ما لديدال كه تقدم لم المحدث مدت بالمدال كه تقدم

(الوحه : ق) لدى ساطان قوهر ال بس مصمول حجة له إذا لم كى تم عله قليمة رم الدسمس او المرحيح ، (مرحج والمسلمل عساكم خالر عان صل فولمبر ل هذه لحو دب منسسندشند عد شيءوال حركات اعلات توجب استعداد القوالن لان تعيش عديه الصور حادثه من الديد قديمه سواء قدير مي العقل أعدل و هي أو حب أبدي تصدر ع له توسط أهنول و عبر ذلك من لوسائط - وأداكان المسلل حا" عدلاً لم يملع حدوث الحو دئمن عير علا موجمة للمعول وأن لرم لتسلسل، في هند حير في الشراء والعقب من قه لكيم، ودلك أن اشرع أحبر أن لله حلق السمات والارض في سته أبع وهنده مما العق عليه اللل الملمول والهمودوا لتصاري بول فيل لاله حلقها فسلسحاه شاقيل دلك كال حير " من قولهم مه عدعة أرابة معه في الشراح ، وكان أولى في اسقل لأن العقل ليس فيه مايدل على قدم هذه الافلال حتى يعارض شرع، وهدم لحجة المقلية الد تقتصي له لايحدث شيء إلانسسحادث ود فيل أرانسموات و لارض حلتها لله نعلى عددت قبل ديك أ يكن وحدتكم العقبية مربطل هد. (الوحه مات) أن يقال حدوث حادث عماحادث للا تهاية إما أن يكون

تمك في العقل او ممتنعا ، فان كان ممتنع في العقل برم أن لحوادث هميمم ها وال كا عول دلك من يتولهمن أهل كثام، ونص قولهم نقسم حركات الاطلالة ، وال کان محدثه "مکن أن يکول حدوث ما أحد به الله تعالی کا سموات و الارض موقوه على حوادث قبل ديث كه نقو ول أنَّمر فيم بحدث في هذا الع لمَّمن لحيو ل و له الله و لله دل و المصر و الله حال و عام ادائ فيه م فساد حجتكم على التقدير مِن تم يقال ما أن تسوا لمدح مالم حكمه وعامه مهاه مة و ما أن لاتشتو ، فان لم تُشتو الطل قولكم بالذات علمة الها"يه والطن بنات كرونه من حكمه . إي عالى في حلق الحيون وغير ديك من للحوقات ، وأعما فالوحود ينطل هد - قول ، ف حكمه موجودة في توجود أمر يفوق عداو لاحصاء بأكاحد ته سنجابه لما تحديه من بممته ورحمته وقت حاجه حاتي الماء كأحداث المطر وقت الشتاء لقمير الحاجة واحداثه الزيدان لا لات التي مجتاح ابيا فمدر حاجته وأمثال دبك مماليس هذا موضع بسطه،وان أثبتم لهحكة، صه بة سوهي، صدر حكم العلة العائب لرمكم أن تُشو له بشيئه و لار دة بالصرورة، في المولي بن عامل فعل كما الحكمة كدا الدول كوله مزالداً لثدث العبكمة للصع لةحم بال للفيصال فوهؤلاء للقلسفة من كثر الناس سافصا ولهم الحملون المراهو المأنو لمراهة والأرادة والأرادة هي القدرة وأمثال ذلك

(وأسانتقدير الثالث) وهو معمل المعولات وأمر بالأموا بالحكمه مجودة عهد قول أكثر الدس من لسمين وعير السمن وقول طو ثف من أصحاب المحدفة والشاهلي ومالك والحد وعيرهم وقول طبالف من أهل السكلام من الممرلة والكر مية و مرحنة وعيرهم وقول أكثر أهل لحديث والصوف وأهل التعسير وأكثر قدما العلاسفة وكثير من متأجريهم كافي البركات وأمثام ولكي عنولا على أقول: مهم من قال الحكمة مصوبة محوقة منفصلة عمة أيضا كا

يشول دلك من يقوله من المعربة والشلعه ومن وافقيم ، وه ما الحلكمه في دنك الحمالة إلى الحلق.و لحلكمة في الأمر بعريض للكفيض بلثوات، وفاتوا ال فعل الاحدان لي الهير حس محمود في العمل المحلق لحلق لهماه حكمة من عير أن يعود اليه من ذلك حكم ولا فقد به فعل ولا نعت ،فقال لهم ساس أسم متـ فسور في هذا القول لان الاحسان لي المعر محود لكو له مود منه على فاعله حكم محمد لاحله ، ان خكميل عسه ندال و ما لقصده لحمد وا أو ب ندلك، و ان ترقه و لم محدد في نصبه يدفع الدلاث الاحسان لالم ءو مالند ددوستر وره وفر حمالاجسان. قال النفس الكريمة تفوح والمبر والمدياجين الذي يخصل منها لي عبر هاعه لأحسال لي المير محود لكون المحسن يعود بيامي فعلده الامور حكر محمد لاحده اما د قد أن وحود لاحسان وعدمه بالمسمه الى الدعل سواء لم يعير أن مثل هذا الفعل محسن منه إلى مثل هذا يملد عنت في عمون معلاء، وكل مرفعل فعلا بيس فيه سفسه لدة ولا مصلحة ولا منفعة بوجه من الوجوه لاعجله ولا آجله كالعشاولم بكري مجولا على هذا ، و أنهم عليتم أفعد له فراواً من العنث فوقعتم في المنث، في لعنث هو العمل لذي ليس فيه مصحه ولا منفعة ولا دائدة صود على الفاعل، وهلم م يأمر الله نماي ولا رسوله ﷺ ولا أحد من المقلاء أحدًا الاحسال ي عبر. وبعمه وبحو دلك لا له له ي دلك من الملعمة والمصلحة ، وألا فأمر العاعل بقمل لايمود ليه منه لدة ولا سترور ولامنفية ولا فرح نوحه من لباحوه لافي للمحلولا في لاحل لابستحسن من لآمر

وتشأمنهما الكالامهرع يبر العاربه وغبرهم ومراو فللهمقيمسئوة لنحسس والتقبيح العقلي، وثت د النائعة راة وعبرهم ومن و فقهم من أصحاب الى حبيفة وما ال والشافعي واحدو هل الحديث وغير هموحكو ادناك عن ب حيثة بعسه ، و بهي داك الاشعرية ومن وافقيهم من أصحاب مالك و شافعي وأحمدوسير هما و تعقالهم المال

عني ل الحسن و تمنح اد قاس لکمال انتقل افعاله بالراسل ما اثنا له و کو به صاو للماعل منافراً له الله المكل معرفته لامش لخ لعرف بالذارع بالوص من طي على هؤلاء ال خسرو تنج معوده شرح سرح على هذا وهد يس كدلك مال جميع الاقعال في وحب عد مني و لذب بد هي نافعه عد سم، ومصبحة لميد با و حميم لافعال على مهمي لله مام على صدرة ماعلمها ومفسدة في حقهما ، و شواف المترتب عي صاعد الشارع أفع إنفاع إلا مصاعد الديا والدم والعبات المتراب على معصينه صاراله على ومفسمد له عاو مصرية البات احسن في فعال بله أتعلى لأ عملي حكم يمود به من الهرئم وب ربوهم . عتبدو ال لاحسن ولا قلح لا ماعاد الى الدعل منه حكم بقوا اللك ودار التساح في حق الدَّة لي هو المسعاد الله وكل ما يقدر ممكنها من لافعال فهو حسال و لا فرق بالمسلم ايه عبدهم بين معمول ومفعول، و والنب سو حسد وقيح لا يمود الى الدينل منه حكم يقوم بدائه، الدعنداه لا قوم بالته وصباولا فعل ولا عير دبك و الكام عديد قصول تم حدوا تمسول فائت على ما تخلس من الداد ويقلح با فحملاه الروحلون على الله مسجداته ما يو حدول على بداء ، و محر دول عاية من حدس ما محر دول ع العمده ويسمولانك عدل واحكمة مه فصور عديهم على معرفة حكمته فالاياشول له مشئلة عدمه ، ولا قد إنه تدمه ، فلا محمج ه (على كل شيء فد بر) ولا يقولون لا ما شاء الله كان وما ما اشأ لم يكن ٣ ولا شرون لاله حالق كار شيء - ويثبتون له من بطيرة بره علمه عنه بسحانه بايرة فال (ومن يعمل من اصاحب وهو مؤمن فلا يح ف طم ولا هصم) ي لا حاف ان تصل فيحمل عليه من سمثات عيره ولا يهضم من حسد ته وقال تماني (ما سلال التمول لذي وما أنا مصلام للمعيد) و قال عَيْشُو لِلْهِي حديث المضافه عدي رو ۽ المرمدي و ميز ۾ هايخ ۽ برحل من المتي بوم القيامة فبمشر له تسمه وتسعون سحاك سحل مدالمصر، فيقال له: هل

تمكر من هند شنة ? فقول لا يوب ، فنان به لاط عبيث موم، ويؤن مطاقة هيم شهادة الله الله الا لله فتوضع المدافع في كلفة والسحالت في كفه فصائبت السحلات وأثلب المتأ قة قاطد حبر السي للطائج له لا لصر بل لثاب على ما أتى عه من التوحيد ، كافال بعالي (ثمر إممل مثقال داة حبر إيره ﴿ ومن بعمل مثقال درة شرايره)

وحموا هؤلاء لدس يسمل سنهم عدلية يتولون من قبل كنبرة واحدة احتصت حمد برحساته وحيرفي در جولها فهد الدي سياه الله ورسوله طعر تصفول لله به مم دعو هم بر _به على النبر ، و بسمول محصيسه من شاء برحمته وفعله وحابه ما حابه لم يه من لحكم . عة هم والكرامي هذه الأمهو مسوط في عبر هذا الموجولة على الله على محمم صول الدس في هد المام

وهؤلاء أعترلة ومن والقهم من شيعه وحنون عني نند ساحاله أن يفعل مكل عبد ما هو الاصلح له في ديد له ، و له رعو في وحوب الاصلح في دلياه كا ومدهمهم اله لاعدوال يفول مه محه قامل الصبحة لدسةعبر مافيل ولا يقدوان مهدي ضالا ولا يضل مهنديا

و ما سائر النبو أنمت لدين بقوء ل بالمدير من ينم أو هل لحديث والصوفية و هن الكالام وعبرهم و للمستمه إليما فالا بم فقولهم على هذا الريعوبون له يممل ما يفعل سبح له حكمه يعمي سبح له . وهو الله المدد أو فيص المنادمين حكته ما يصمهم عليه وقد لا يعلمان تابث أو لامور أعامه التي تتمام تكول لحكمة عمة ورحمة عمة ، كارسال محمد ﷺ ومه كما قال تعلى (وما رساك الارجمة معامين) قال وساله كال من عهم العمام على حلقوقية اعطم حاكمة للح قي ورحمة منه لعدده كما قال تبائي التد من لله عي المؤمس لا بعث فيهدرسولا من الفسهم يتو علهم آينه وبركمم ويعمهم كتاب و لحكمه) وقال هاي (وكدلك فتما

تعصیهم مصنیه و ام أهؤلاء من مدعیهم من سد آسی عدد علم الله کرین)
و الله علی (ما تر الله الله ما من الله علی دارد الله من الله من که موه من الله کرد و هن ایک من هد حرال

(أحده) به معهم محسب لامكان و به صعف شرهم لدي كاوايعمومه لولا الوساية، صهار لحجج و لأيات التي زياب ما في دور پيمه و حم د والحر ة التي اساقيهم واداليهم حتي قل شرهه ، ومن فيه ميهم سات قال بارطول محره في كما فيحط كاره - وكان ديك التيبال اشتره ، با سال صورت لله عيهم يمثو اسحصيل مصاح متكم به ، وتعصل الاسد و تميه حسب الامكان

(و لحوب الله على من محصل من عسر من مدمور في حساما حصل من المهم كالمدر الذي تم المعم دا حرب به المصاب المهمة و الحاس به الممش المساترين والم كلسلين كا قصارين وتحوه و وال كال عمه و مصلحته عامة كال حير المقصود ورحمة محمولة والل تصرر به المصابات وهدا حواب عالما له طوائف من المسلمان و هل الديلام و عمه و عير من الحسمة و حسبه وغيرهم ومن الا الميلام والمعمولة عن المتنسمة

وقال هؤلا الحميم وحداهي لوحود من عدر ۱۰ مد فيه من حكوه قال على الصع الله لدي آثال كالرشي وقال الدي حسن كالرشي وعدله) و عمر والدي المحتسل اله حكمة مطاوية لا يكول شرا مصده وال كالرشر المعسدة والمن شرا مصده والماكن شرا معسدة والماكن شرا وحده لى الله والحد الا مجيء في كلام الله تعالى وكلام المداله والمجيئة الصاعد بشر وحده لى الله على المراكز المحوم أود عموم تدرة والمراكزة والمراكزة والمراكزة والمراكزة والمراكزة والمراكزة المحدق وعله المحدق وعله المحدق وعله المحدق وعله المراكز المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المحدق وعله المحدق وعله المحدق وعله المداكزة المراكزة المراكزة المحدق وعله المحدق وعله المحدق وعله المحدق وعله المداكزة المراكزة المراكزة المحدق وعله المحدق وعله المحدق وعله المداكزة المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المحدق وعله المراكزة المركزة المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المركزة المركزة المراكزة المر

ولاور كفوله على بر لله هلى الله على المواد والمدل ، حافض الدال المهاد الله المقد المال المقد المال المقد المال المقد المال المعد المال المال المعد المال ال

و أما حدف عاعل ثمثل قبال لحل (و إما لا ندرى أشر أريد عمل في لارض أم أراد مهم رانهم رشد) وقوله أمالى (صراط الدس الممت عليهم عيرالعصوب عليهم ولا الطالين) ونحو ذلك

وإصافته لى السب كقوله (من شرما حاق) وقوله (فأردت أن أعيمها مع قوله (فأردت أن أعيمها مع قوله (فا اد ا بك أن ينام أشدها ويستجر حا كبرهما) وقوله اله لى (ما أصاب من حسة الله الله والله أصابت من سبته الله عليها وقوله (را له طاب أعلمه) وقوله أنه لى (أولم أصابتكم مصيله قد أصلم مشيها قائم ألى هذا قل هو من علد ألفسكم) وأمثال ذلك .

وهد الس في أساء الله لحسنى سم نصس الشر والديدكر شر في معمولاته كقوله (سيء عددي الله أنا للمور الرحيم > وأل عد بي هوا عد ب الاليم) وقوله (الرادات السريع المقاب و اله المعود رحيم) وقوله (اعسوا ال الله شديد المقاب) الآية ، وقوله (إل معاش ردات الشداد > اله هويندي، ويعيد مجوهو المعور الودود) فيمن سبيح له الي بصليه شديد ، والمعمر أمدر المدور

والديم ستقير و من أسه، منه حسى لا ينة عن منى لينسائية و ي حدي في لقرال مقيدً كفياله به لي (يا من المحرمة منتشمين) وقو 4 (ن اله عريز دو الشم او حدث بدی في مدد لا من، حدى الدي يمكر فيه منتقرودكر ي من قه لا يو مو ب سبب عهو الثون لايس عماعيد عن بعرفة بالحديث س کام ہے کیا ہے و ہد و کہ ان بدس مسیر علی الدر شہوجہ وہد کم وه م أحد من أهل كلب الشهراة الا المرمدي ، رو مل صررق له يداس ملم نسپام،ورو د غېره دختاه يې لاسي، وي ار د پې ر من له ايس من کلاماسي علي الله وسر من وي هذا حدث عن في هر رة أنه عن العرج أنم عن ال . د د لم يكرو عير ما لامهام ما حكرو قد المسلم ما ما مله و سمين ميانه لا وحد مي أحصاه دخي لحسه ٨ وهكد أخرجه أهل صعيح كالبها ي ومسيره عابرهم ، ولكن روي عدد الأسهاء من طرق حرى من حداث محد بن سيرين عن بي هربرة و وأه بن محه و ساءه صدات بعراهل لحدث به ايس من کام منو توليخ ، و بس في عدد لاسم، عن ايم عليمين ر ا هد ب عدد ال كالاعمد مروى من طريق بي هم م دوهد مسود في موضعه (١) والمصور ها التاباعي فما إسعام معرفه هده المدائمة دل للوس الي آدم لا پر ل محمل و من همه شانه مر سهم

و دا عبر لعسد من حيث جايدان لله فيا خلقه وما أمر به حكمة عظيمية كده هد بائم كما رد دعد و عاد طبر به من حكمه الله ورحمتمه مايهبر عقله ولمتاس له تصديق ما حار الله يه في كا به حيث قال (سارتهم آنا ما في الآ فاق

 ⁽١) ما يحمل كلامه أن ألا غام من أصابه انتي لم يثات له ماما أسم . وعوله
 امه في اللمة أنني ورد مهالدرآن بمعني لحراء والقضاص لاعتم معنى التنم كما يستعمله ألذا من

وفي أهسهم حتى تدين هم أنه حق ، ونه وظاهر قال في لحديث الصحيح ه لله أرجم لعدده من تو بدر جدها ، وفي صحيحان عنه به فال ال بشجيع الرجمة يوم حاميم من قارحمه أول مام رجمه و حدث الها مرحم حاق حتى ال للدام للرفع حقوها عني ولدها من مثل احماء المحسن عاده سام والسعال وحمه عاد كاريم القامة حما لاماه في مثل حرام عاد له أوكا قال

تم هؤلاء حميم من مسامات ماسارة كأنمه مندهب لا مه وعبرهم من السف والمداء بدس يسو حلمة فالمعوال أبا عاها لأسفر فوالخوهم بدس المولى الدر احكيمه بشواته المحاولامحية ولا يبي. وحما حميد عبدال بالمسلة المامية ، الأرغراف إلى والادمة محتاق الرفيني بالمرقع من الكفر والقسوش والعظ يافيه بدنج الوتر في كالمدادي و في الله الكليم والأترض وريد فيها الها لا بريده . دوه أعم من لاه رو سوى و ملاعده، لا برف عدم كلا و دم وفد في مال و إد المنص ما تروي على على وحير الفلا يرضاويهم اله قدره وقصاماوا ازيا فتني معارية بي كنا فدراياه بدار وجماء بالمامات الدوفيل مماولا يشاء بالمحللة بالحسام يحرم كافار هؤلاء والأساسونة ماوضد المسامل صفاله وأقدته بالدينة مأسه للصفان صفات والأقدروج فيداع أراسه فسلمل الصديبا والاهمال وفاه الراشاه وكارشيء ومسكموسية كالاسابية الململ وهو على قل شي قدم وهو بحث عسم ، والقام ، وارضي من الدالتان الأوامل من مهاجوان و لا عدر مالدان العباهم باحث ل وزار و للي عديد الداعر ماولا

و مدهن آن ده في دهد آن ده ان قدا به تما من هن الله الان ها لا مراه مه مها الله و الله في ده الله الله و الله الله و الله

ولا حرمه من شيء فرو يمن قد به و با كانو يشهير المحوس من حيث الهم أشتو دعلا ، اعتقدوه شراً عبر به سنح به ، فهؤلا ، شبهو المشركين الدين فاو (بو شاء بنه ما شام ك ولا آراء ولا حرمه من شيء) فاستم كون شر من هجوس دن هجوس دن هجوس به أنه با با في السام ، ودهب بعض ماله في حل سالهم وضع مهم به و أما بشم كان في مدين في مدين لأمه على تحريم كان بسالهم ، ومدهب الناهمي با هجد في مدين راحه و ساله في المراق با خرية من في الحرية ، وحموو مده با با في أمر ت أن أو تن الديس على يشهوا المراق مي والله المراق من والحرية با والما من المراق من مي والله المراق من مي والله المراق من يوالله المراق من من يوالله المراق من والمواق من يا الله الله المراق من والمواق من يا من المراق من والمواق المراق من والمواق المراق المر

لا يكون توحيداً حتى تشهد أن لا إله إلا نه كا قال بعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركوب) . قال عكرمة اقسائهم من حتق السمو ت والارض؟ فيقولون الله اوهم يمسدون عيره ، وهؤلاء يدعون الموحيد و بدا، في الموحيد ويقولون إله اله مدا مه يقالم لم فق عدا الله الإستحان حسة ولا يستقبح سبئه شهوده الرابوبية المامه و غيوميه الشامية وهد الموضع وقع فيه من الشام حالكار من شاء لله ولا حول ولا فوق لا باله

وهؤلاءعاية توحيدهم هواللحيد سشركين بدس كالو المندول الإصبام الدين دل لله عمهم (قبلس لا، صومن قيم، حكمتم علمون، سيقولون، قل أفلا المذكو و الله من و من موات السمور و المرش العظم مسيقه لو الله ما قل قلا متقول»قل من بيده ممكو بكارشي وهو خير و لاعد وعليه ال كرتم معدول» ميقو لون لله ، قبل فأن تسجر و ل) وقال ما بن الدلس بأ مهمس على السمو ت و لارض وسحر شمس، تمر ایقهال اله فل و آل یؤمکه ل) وقال (والل سالتهم من حلى السموات والارس ايموال بلاقل حميله بل أكاثرهم لالمعول) وقال تعالى ﴿ قُلُ مِن يُرَوَقُكُمُ مِن السَّبِيءَ وَالْأَرْضِ أَمِّ مَن تَعْبِثُ السَّمَعِ وَالْإِنْسُارِ وَمِن يُخْرَجُ الحي من لميت ويحر م سيت من لحي و من بدير الأمراء فسيقولون لله . فقل فلا تتقون * فعالكم لله ركم لحق. ثده بعيد لحق إلا العملان هاي تصرفون م كدلك حقت كلة ورات على مدين صقم البهال يؤمنون * قل هل من شركا للكم من يبدأ الحاق ثم يميده ? قال لله يبدأ لحلق ثم يعدد. فأن نؤفكون ه فل هل من شركالكم من يهدي إلى حقَّق عديهدي لنحق أثن سهدي إلى لحن أحق أن يتبع من لايهدي لأن يهدي?ثه كم كف تحكمون)وفل ته لي (أمأن خلى السمو ت و لارس و أول مكامل المهاء ماء با تشامه حد ثق د ت , يحتماً كان

كمكم أن تبستوا شخوه؟ أنه مع شه ?من هم قوم بعدون؟ أمل حمل لارض قر ر.. وجمل خلافہ أنهار أ وحدل لها أو سي وحمل بال المجرين حاجر أ كا أياه مع الله عِلَ أَكْثِرُهُم لانعلمونَ * أَمَنْ يَجِيبُ الصَّطَرُ إِذَا دَاهُ مِا تَشْفُ الْمُوهُ وَمُحْسَمُمُ خلفاء الارض? إنه مع لله قبيه مامد كرورته من مهديكم في صدت ابر والمحر ومن يوسل ارباح دشر آ دس ودي حمته ١ أيه مه مد ١ م لي لله عدر شر كون * أمن يبلداً خطلق ثم بعيده ومن ٣٠٠٠ كـ من جاء و لارض ثم به مع منه الن ه توا پرهالکم ل کسم صادف) در عؤلاء شرکیل کام مقربن مال اللہ حاق السموات والارض وعاتاتهم وبالمعام أبات كل شراء اوكاتوا مقرين مقداءهم المرب كانو إشتول اتمناء في خاهوا ماهو ماروف ما يه في سدرو سار ماومه هذا فلم يكولوا يسلمان الله وحده لاشر أسماء أرعندو أخردفكا توا مشركان شر آمن ایپورد والمصاری تمن کان آیه توحیده و نخامه هو هما البوحید کان غاية توحيده توحيد الشرك

وهدا الذم مقام والي مده الوالية به قدام بالوصات فابه المهام والسأرفية دين السلمان ، والتاس فيه من وميد ما د لاصام عي كثير على عول به له التوحيد وأتحقيق وأعراه ما كناهما بالمماه السداكارس ترمل بلما وأسهالها ل المعرنة و شبيعه أعدرته ما . . . الأصرو على و أوعدو أوعيد حوالس عنوي س المؤمل و آگ فر دو بره ۱۰۰ و بر با با باز دو سال کابال و و و و و شا و عدائه الدين دمهم الداند ۽ عمر آخل عليه مان عامراً ۽ ايادن جا اراقي آخات (السنه و ياد ين عدريه)، قو يا ان نه أمير به باسي به حتى اود كا ارودي قال قلت لار سيد شار حريبور الراشة حما مد معدر الاستول وأكر فقطاه والعار المعارية ومهدي مرشاه الماشر هراره والأرا الملافل بن الله لم مجر العدد من بنه عني شرياس الحرامات ال لله حمر عما ديا أراد بعدالته

آشات القدر ، فسأنو عن ديث احمد بن حسل د بكر عبيبه حمد حتى ال _ و مر آن يقال ـ (يضل لله من يشاء ويهدي من يشاء)

ود كرعن في إسه في هر بي درول لاو يه المافي وجلان في الأي وجلان في الأي على المقدر فأحسب أن آياك مهما تسمع كلا به وهجر بهما وستروهك المه أنت أولى المالحوال على وشهر والاي بي وهمه فر - الان درار . كي و في وده بي وده بي الله المالية المالية والمواجه في قد و عناها فيه حتى عند و به الى الله أن الله المالية والمائية والما

(۱) كله المال ها موهمه للحدر حلى أو دا سهر أو با وا و المال المجل يحلي الحق و عصرة و وقد حلى الله حرم الشراسة ، بعل الملل وقعل الحير والشراوح علمهار الشكامهمم الوجاع بين المارس ما مالاصداد أنى تعرص لهم عاسدكل من مرحود و وحمل لا الرائد المارم والمحيية فيه الحمالة وأن عالم المال وما يد دارا مال الوراثة أو عيرها كول ما اسبال الترجيع و الكناء الدحل في دوي المار وسلب الوراثة أو عيرها كول ما اسبال الترجيع و الكناء الدحل في دوي المار وسلب الاحتيار ، فتدي

صلا من المرآن والسنة فأهاب أن قول دلك ولكن القصاء والقدر والحلق و لحل^{١١} فيد يعرف پياغر آن والحد ث

وقال مطرف من الشحير ﴿ لَمْ لَوْكُلُّ لِي القدر و ليه نصير ، وقال صمرة بنَّ بيعة ماؤمرأل لتوكل على القدر والمه نصير

وقد ثلث في صحيحين عن النبي ﷺ عال ٥ مامنكم من أحد إلا وفدعلم مقعده من الحسة ومقعده من الله ١٥٤ مرسول لله م أقلامدع العمل و يتكل على لكتاب و فقال و لام اعمو فكل ميسر ما حنق به » وهد باب و سم

والقصود هنه ل حلال وعبره دحله القائلين بالحبر في مسمى القدرية ، ه ل كانوا لا محتجول بالقدر على المدنني عصابعت من محمح مه عنى المدنني اومعلوم أنه يدخل في ذم من ذم الله من القبدرية من محتج به على سقط الامر و النهي أعظم تمايدحل فيه المنكر اله، فأرصالال هذ أعصر. ولهد فر ستالفدرية للرحثة في کلام عار و حد من اسانف - و روی فی دالگ حدرث مرفوع لان کالامن هائین المدعتين تمسد لامر والبخي والوعد والوعيد فالارجاء يصمف لايمال بالوعيد و مهول آمر اهر ائص و لحارم، والقدري ان حتج به كال عويا بالمرجى. ، وان كشب به كان هو و لمرجيء قد تقا لا «هد ينا بع في بيشديد حتى لانجمل العمل ستمان بالله على قبل ما أمر به والرك ما يعي عنه ، وهذا إنه لع في الدحية الاخرى

ومن المعادم ب أنَّه ثم لي ارسل ابرسل و أبرل الكتاب لتصدق الرسل فيها حبرت، وتطع في مرت، كم قال تعالى ﴿ وَمَا رَمْكُ مِنْ يُعُولُ لَا لَيْضًا عِمَادُ لِيْهُ ۖ وقال تعالى (من يطع لرسول فقد اطاع لله) و لايمان مقددر من تمام ذلك . هن أثبت أتمدر وحمل دلك معارضا للامم فقد دهب الأصل

⁽١) راجع طائية ص ١٣١

ومللوهان مراسقط الاحروالهي لذي تعت للدير سليقهو كافر ناللاق السلمين والبهودوا عصاري، بل هؤلاء قوله مند قص لا يمكن أحداً منهم ل يديش به ولا تقومه مصلحة أحد من الخلق ولا يتعاشر عليه الدال، وال تمدر ال كالرحجة فهو حجة لكواحد، والا فليس حجة لاحد أود قد أن أباحل صمه طألم واشتمه شامم او أخذ ماله او افسد عله او غير دلائ فمتى لامه او ذمه و طابعقوشه لعلل لاحتجاج بالقدر ومن دعي ل العارف د شهد لار دنسقط عنه لامركان هذا الكلام من الكفر الذي لا ترصاء الهواد ولا الصارى، بل دنك تمتمع في العقل محال في الشرع ءون الحائم يمرق بين حدر والنز بدءوا مطشان يعرق بين الله والسراب ويحب ما يشمه ويرويه دول ما لاستمهو حبع محاوق لله تعلياه قالحي وال كال من كال لا مدوان بفرق بين ما يسمه او للعملية وتستره ، وبين مايضره ويشقيه ويؤلمه هده حقيمه لامرادل الله تسالي أمن لساد بمنا يعمهم وتهاجءا يصرح

(تقسير الرس في الشرع والذر إلى و مة أصاف)

والناس في الشرع و قدر على ربعة أواع افشر احتىمن محتج بالقسر بنفسه ولا يراه حجة لميره، يستند له في عدوب راء بساء ولانفعال بهيانف أساء كا قال بعض العداء . الت عبد الشاعة فدرى وعبد لمصيه حبري اي مذهب و فق هو ال كدهات به الوبار ، هؤلاء خير الحلق بدس يصبرون على لمصائف ويستمفرون من المديد، كما قال نعالي (وصير أن وعد الله حتى واستغفر لدمك) وه ل (ما احدث من مصية في لارض ولا في عسكم لا في كتاب من قبل ال تهرآها ال دلك على تله يسير 🛪 كميلا تأسوا على ــ و كم ولا عرجو عـــ آن كم والله لا يجب كل محتار فحور)وقال تعالى (ما اصاب من مصينة الا بادب الله ومن يؤمن الله بهد قده) ال تعدر الله هو الرحل تصده المصية فيها النها من عدد ت الرصى والسلم الاس مان راوالدين د العموا فاحشة أو طموا القسهم ذكره الله فاستعفروا الداواتهم، ومن مفراندون الاستقاولم يصروا على ما قبلوا وهم يعلمون).

وقد دكر الله تعالى عن أرم ساية ١٠ الأم الله العمل ما قعمل قال (يد صد عسد و ب التمر - ورجد مكون من لحاسرين) وعن مدس مه قد را في عديدن لأو س لهر في لارض ولاسويهم الجمين ﴾ فَن بَابُ أَشَهُ أَبَاءُ آدم ، ومن اصرو حدّ مع مدر أشبه ابليس . والحديث الذي في منجيجان في حاجم له آوه وموسى عليهم المالاه أو قال به موسى هات آدم و النائم حدة ت الداء و مع وال من روحه بالإعمال النها، كل شيء له ما فا الموجد و مست من مر ١٩٠٠ به دم من مهمتي مني صفعال لله يوسالاته ویکالامه و حط سر میر تر ۱۰ کیر و حدث مکی می تیس را آخاتی او عصمی آدم به فعوی و یا کدا و کا سفه و ل فحرم آدمموسی» و هد الحدیث فی الصحيحان في حلاث من هي تا وفد الهي مندلا حالا عن عور رضي الله عله و دم مد من موسى المرب المرب المالاجل ما حصل لم من المصية يسب كه من الشجر ، ما أن مامه أجل حتى كاي الديب الذي ومقدلا**ت** س در کافراندی (۱ ی ۱ من به کات ۱ ب عبه) وقال تعلی (غم أحته لا إنه قد ب عايمه وعالت) ومن هو دول موسى سيم اسالام تصغرانه تعلم النوية والمعد بألا يسي ماه على مراب وآدم عمر الله من ال محتاج و عدرعلي أندس اوموسي شبه سالام عير الله تعلي من ل يقارهناه الحيجة عاول هذه له كانت حجة على بديب أكانت حجة لا أيس عدر آد ، وحجة لفرعون عدو موسى ، وحجة كل كافر مونصل من نه ومهيه ، س عد كال نقدر حجة لا دم

على موسى لانه لام عبره لاحل الصيبة التي حصنت له عمل الك وثلك المصيبة كانت مكتوبة عليه

وقد قال حلى (ساصد من مصيحة الا مدل لله وهل يؤس بالله يهد عليه) وقال سل حددت اللي يختلف عليه الله قد قال الله قط و و قال الله و قال الله و قل الله و الله و

وپد سدال دس دم به علیه من المدس و سدیدس و شهد و الصلین و جدر من المصالب دهیر قبل آدی و حدا فی قدر من المصالب دهیر قبل آدی کالمصالب المهویه و عدم لاستان فیه بی مقوله کهمل آده عایه سلام فاله لا سیل بی تومه سرعا لاحل دولة و ولا قدر لاحی حصاء واحد و ما الحا علم رحل حلافله ال یستوی مصمته علی و حه سدا دوال دمت عنه کال افصل له کی فال دهایی (و الحروج قصایاص فی عندی به فهو کندرة له)

و ما الصف شائل فيها ماس لا الطرول عن تدر لا ي العاليف بعد ولا قي المعالف الماؤا الماؤالة (١) عداهراله (ص) كان يدس دائل الثار بالدولا له العمل والربالغوي

استغيرو ، وهد أحس كمي اد أصابتهم مصينة بلغل مند لم نصرو الى القدر الذي مصى بهما عمهم. ولا يقوم ل من قصر في حقهم دعوه دمو قدي شيء لكان. لأسما وقد تكور تنك العميمة بسب دنومهم علا ينظرون الم وقد دل ندى (أول حالتكم مصيدقد أصدمت علم ألى عد ؟ قل هو مي علم أننسكم) وقل تعالى (وما صائكم من مصنعة فياكست أيديكم) وقال تعالى (وال نصبهم سيئة عا قدمت أيلسهم من لإنسان كعور)

ومن هد قوله بدلي أيه بكوله ايدركك سوت ولو كسم في بروح مشيدة وال تصميم حسبة بدولم عديمو عبد منهو ل صميم سيته يقولو هدهمل عبدائه قل كل منعمد لله في لهؤلاء التو-لايكارون يعلمون حدرت للاصابات من حسمة فهن لله وما أصابك من سنة في عست) من هذه الآيه تارع فيه كثير من مثبتي القدو ونقامه " هؤلاء يقوم لافعـ ل كله من عله لقو متعلى (قل كان من عند الله): وهؤلاً، يقولون خسهمن لله والمناهمن للست تمو ٨ لما صالت مل حسه فمن الله وما أصابك من سيله شي بفساس)

وقد مجيمية الاولمان بقراءة مكدونة (الان بديث) بالمتحقى معنى الاستفهام ورعا فدر نعصهم تقدير آي ٿي هي نفست؟ ور ته قدر عصهم تمول في قو ۽ ايد لي (ماأصابك) فيقولون تقدير لآة (تما لهؤلاه الموم لا كادول مقهول حديثة) يقولون فيحرفون الفط قرآن ومعده - ومجمعون، هو من هون الله - قول الصادق-من قول المسافقان الدين أمكر الله قولهم 4 والصمومان في القرآن ما لا دايل على ثيوته مل سباق البكلام ينهيه. فكل من ه نتن العد تعسين حاهلة يمهي القرآن ومحقيقة المدهب الذي ينصره

و مَا غَرَ رَفَالُمْ دَ (مَهُ) هُمُ بَالْحُسَاتُ وَالْسَيِئَاتُ الْمُعْمِ وَالْتَصَائِبُ لِيسَالُمُ د الطاعات والمدحى . وهذ كتوله تعلى (إن تمسكم حسبه سؤهم و ان تصبكم سيئة يفرحو نها دوال تصارو وتتقو لاعبركم كيدهمامة بوكتوه وإراتصاك حسنة تسؤهم وال نصبت مصيبة يقوله فد حد، امن من فيل ويتوه وعم فرحول* قل لريضيت لا ماكتب لله له هو مولام يا لأ يه اولم، قوله تعالى (وللوارهم مالحسيات والسيئات لملهم لرجعون) كا قال تعالى (و ساكما شر والحير الشه والينا ترجمون) اي بالنع والصائب

وهذا بحاف فوله (من حاء بالحسة فيدعائم المشاه ومن جاء بالسيئة فلا يحرى الامثنى وأمثال ديك فان الراد بها الدامة والمصية، وفي كل موضع ماييين المرادر بالمصدرة فنسن في قرآن أجراع بمحمد الله له لي إشكال بل هوميس و دلات به د فال ا ما أصاب) ومامه ما و محود نات كان من صل عيرات اك كما قال (ما صابت من حسة فن لله باوم اصا بالمن سيئة فن عسب) وكافال تعالى (الداعدت حسبه ساؤهم)وقال مايي (وال عليهم سنتة ، فدمت أيديهم) و د قال (من چاه باخسته) کات من قمید لانه هو لخائی به قید دکول فيا فعلم عبد لا فيه فعل به ﴿ وَسَنْقُ لَا رَبِّسَ بِنِسَ دَنْكُ فَالَّهُ ذَكُمْ هَذَا فِي سَهُ فَ الحص ع الحياد ودم التحميل عنه فقال ماني أنام الدس متواحدو حقركا فالمرو شائ و عرو حميما هاوال مكي لمل ليندس فأل أصابكم مصيبة قال فد العم الله على اد أ أكل معهمة شهيدًا "و من اصافكي فصار من لله يتمو لن كأن عامكن ييكم وييمه مودة : تايمني كنت معهم فأفير فه "عضم)

فأمر سبحه بالحياد ودماشص ودكر مايصف الؤمين تارة مي الصيلة قيه وتارة من فصل لله فيه، كما صابه عرم حد فقال (ولما صاعتكم مصينة فد اصبتم مثلم فاتم ألى هذا ؟ فا هو منعند عسكم) وأحد بهم يوم بدر فصل من الله مصره لهم وتأييده كا قال تعالى (ولند نصر كم له سدر و سم ادلة) ثم مه سبحاله قال (فليفائل في سعيل الله الذين يشرون الحياد الدب الآخرة) لآية (وما لكم لائة للحربي سدل لله و لل مصعري من لوحان و مداء و لولدان ان قوله — ان لكولد إلد ككم موت ولا كثير في اروح مشيدة و ان تصبهم حدمة يقول عدد من عند انه ما وال تصبهم سبسة القولو هذه من عندام) فهدا من كلام الكفار و سرفيس داراً ما يهم نصر وعم ه من النعم عام هذا من عند الله، وال صابه دل وحوف وعير دنك من الندائب قالو الهد من عند مجملا فسنت لدس لذي حارفة والموال الكور كالوا صيفول ما صابهم من المصائب لل قال أما أداراً كالوا صيفول ما صابهم من المصائب

وقد د را لماير دنات في أصة مدسى وقرعون قال تعالى (والقد الحَدْنَا آ ل فرعول با بداس و قصيص ليمرات مايه ياد كريان الدور حامتهم أخسة قانوا U عده وال نصبه سیله عدار عرسی ومن دمه) و داه د ده به مالی فی سورة رس (قلو سامير الكارسة إهاما ما الالملاح سال دو المرومكم ش لمشوا مرحماكم وللمسكم مستعديث من وحمر لله تصلي ب كم كالوا تطيرون الدؤم إلى و در صابهم الأد حدود المدت هي لأمار يوم أصابهم من مليو حمه ۾ من به عربه جيءِ ۾ هن ۾ ٿي (في لمؤلاء انهو ۾ لامڪ وي مقهو في حديثاً ﴾ و مه ما في مرن حسل لجادات ، فيه فهمو الذرال لمامو النالله أمنهم بالمعروف والبرهماعين المكراء مرابلجير وتغليمي الشايه فليس فهالعث اللهالهوس**له** ما وكون مدينا شريع ال شريح مل سياب عدد وقد ل بعني (ما عد الله من حسية فمن الله) ي ما حد تُ من شامر و، وق وعافية فمن الله بعمة النبم فها عليك و ل كانت بسبب الحالث لصالحة فهو باي هداك وأعانت و سرك لليمبري -ومن علیث بالاید را و را مه فی قلبت ، کر دانیت لکمر او المسوق و لعصبول

وفي آخر الحديث صحح لاهي حديث ابي ذرعن لسي عَيْنَا اللهُ فَهَا مِروي عن ريه سر ، و تدلى «ياعدي الدهي عمد مكم حصيها مكم تم وفيكم ياها فص وجد حير أفيحمد لله ومن وحدعير . بك فلا يوم الاعسه له وي صحيح لا سيد الاستغمار السهم مشاري لا يك لا مشخصتين أم عدا وأ، على عهدا ووعدك ما ستصحب أعوذ الله من من من من من المالا ينفر الذنوب الا انت من قل دا أصد مود مها فيت من يومه دخل الحنة ، ومن قالها دا مسرموف بها فيت من يعتم دخل الحنة ، ومن قالها دا مسرموف بها فيت من يعتم دخل الحنة ، ومن قالها دا مسرموف بها فيت من يعتم دخل الحنة ،

تم دل تعلى (وما أصاب من سنة باس در وحرف وها يمة كم أصابهم يوم أحد (شن مصت) أي مانو من وحلف عول كال در كملا مندراً عليائه على القدر ليس حجه لاحد على فه ولا على حاله عولي حال الأحد أن محتج بالقدر على مردمة من المرات المحافد على في مردمة به وحرف حد ولم يكيف أحد عن طم أحد م وهدا من عمد دفي الديل و بدر المه م صراء ية فساده مصر يم المعقول، الطائق لما جاء به الرسول

والديدر نومن به ولا تحتج به به ش لم نومن بالقدوص، ع لمجوس ومن حتج به صاع بمشركان ، ومن أفو بالإصراو بدار وطمن في عدل لله وحكمته كان شامهً با السن، دن لله ذكر عنه انه ضمن في حكمته وعارضه بر أنه وهو ما مواته عال (في أموات الا إيان في في الارض)

وقد د كرف اله من أهل الكتاب و من المسعين في مقالات كالشهر مثاني اله ماهر ما الشكاه في ديك معرضاً في ديك معرضاً في ديك معرضاً في ديك معرضاً في ولي حساوله به ما كره هم على معض أهل الميس والما الكتاب التي د كرها شهر منا في وال المقالات و بقام عن معض أهل الكتاب الميس ها مسار يعتمد عامه فا مأو و حدم ها في كتاب أهل الكتاب أم مجز أن مسدقها لمحرد دفات على سي يقيل في المناها في كتاب أهل الكتاب أم محدثها أهل المداكم أهل الكتاب في المداكم المي المداكم الميا المراكمة المياب الم

بالقدر إما من أهل الكناب وإنا من المسعمين الوالثهرستاني عليا من كتب المقالات، و مصنول في عدلات بعول كثيرًا من عقلات من كتب المشرلة كَمَّا مُثَلَّ لَاشْمِرِي وعيره ما مُلهِ في المُقالِاتُ من كتب الْمُعْرِلَة، ويهم من أكثر الطوائف وأولها تصبيدي هدا البء وهد الوحد العالات منفولة مساراتهم قوضعوا علمه المناطرة على سال سيس كرأبه كثبرًا سهم يسم كتابا أو فصيدة على لندان نعص اليهواد أو عه هما ومقصودهم مناك راد على الشتين للقدراء يقولوان الرجعة الله على حلمه لائم إلاما تكسيب مدار كروضمو في متالب من كالحالات أأنه كالمتصرانياً لأنه أتنشأ عنفات وعدهم من أثب أصفات فبدأشه المصارىء وتتاتي أمثالهده حكايب عموارس للنسس ليالسه تمنية بمرف حفيله أمرها والمقصودهمان لأناه كرعاجمه على هؤلاء وهؤلاء حجه هي من محتج بالقدو فال لله عدلي حير به عديهم بديديهم ، قبو كانت حجيمهم مقبولة م يعديهم " وحبحة على من كدب بالقدر دفاية صبحابه أحبر إن الحسمة من الله وأن السيئة من بقس السفاء والقدرية منتقول على المندهو المحدث منصيه كالدو المحدث للصاعة 4 و لله عبدهم ما حدث هما ولأعداء بل أمر بهدا والفي على هداء والبس عبدهم لله نعمة أنعمها على عند ده المؤمنين في الدين إلا وقد أنعر ممثب على للكمار ، قصدهم ال عني س أبي ط الب رضي لله عنه وأد لهب مستولان في يسمة الله الدينية، إذ كل مسهم أرسل ايه لرسول وأحبر على الهمل وأرايحت عاته ، كن هما فعل الإمان بنفسه من غير أن يجمعه ننعمة آمن بهماوهد فمل لكفر بنفسه من غير أن يقصل لله عليه داك أؤمل ولاحصه للممة آمن لاأحلها، وعندهم بن الله حسب الايمان لي كندر كأبي لهب وأمثاله كاحسه لي المؤمنين كعلي رضي الله عمهو أمثاله موريم في قعرب الصائبتين موكره الكفر والفسوق والعصيان الي الطائفيين سو ، ، کی هؤلا، کرهو ، کرهه له لیهم ندم نصة خصهم سه. وهؤلا، لم یکرهواماکرهه اللهالیهم

ومن وهم منهم أو س نقل عنهم ل التاعد من المحد المعدية من العدد الوطم المدهم المال هد لم يقله أحد من علماه القدر بقولا عكى أن يقويه عافل أص قولم ل معلى المدهم المحد المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد الله المحدد المحد

وكذلك من احتج من مثبتة القدر بالآية على اثباته أذا احتج بقوله تعالى الرقى كل من عدد لله) كان محطة فان لله ذكر هذه أن أن رآعى من نقول الحسنة من المدرود ثن حدمن اللس أن حسنه المعولة من الله والسبئة من العبد.

و نصاً في على فعل المدوري قال أهن لاندت بي الله جامة وهو مخلوق له ومقمول له فالهم لاسكرون بي الماد هو المتحرث؛ لافعال، و به قامت ، ومنه المشأت ، وإن كان الله خلقها .

و أيضاً ؛ رفوله مد هذا (ما أحد ملت من حسدة في الله وما أحد مث من سيئة هن مفسك) مشع أن يصمر ، صعة و معصية. فان أهل لا بات لايقونون ان أالله خالق حد ها دول لا أحرى، مل مقولون مأن الله حالق لجمع الافعال وكل الحوادث

ومما بسمي بريمير آن مذهب سف الامة مع قوه بريه حالق كان شي، وو به ومليكه عو به مشاه كان وماله بث لم يكن و به على كان شيء قدير موا به هو الذي خلق العمد هاوع عاد مسه الشر حروعاء بردا مسه لخبر سوعا ، ومحود الكسان العمد فاعل حقيقه و به مشمئة وقدرة قال بدي (لمن شاء سكم أن ستقيم هومائش ، وب الا أن بشاء الله رب المالمين) وقال تمالى (ان همد تدكرة ش شاء الله من المالمين) وقال تمالى (ان همد تدكرة ش شاء الكان بالمالمين) وقال بعلى (ان همد بدكرة ش ساء د كرده بوساد د كرده بوساد د كرده المعلمة)

وهد الوضع صطرب فيه لحاصول في غد ماه تناستريا وتحوهم من المعالم الكهر والمدوق؛ المصيل أله ل فليحدو للدسرة عن صل الداج بالماق اللسلمين فلا يكون قملا له

وأحدو حرقه به اكساسه في أنسودو مراحين فقال سكساها ة عن قعر بها ماور و مدادة أحديثه و حيق هو نقدو اداشاره عداله وقام أسا الكسد هم عمل ما أم عمل تفارمه ما والحاق هم عمل الخارج على عمل تدرة عداله فعال لهم الناس اهد الانوجد قرة عن حاول المداكد واياس كو م قعل وأو حد وأحدث وضع وعمل وأعواذات فال عمد واحداثه وعدل وضعه

⁽١) ثم الاشرية

هو أيص مقدور بالفداء خارثة وعواقائم في محل شداة خارثه وأحد فيد فرق الاحقيقة له فال كان المدور في محل المدرة أو حارجا على محالم الالعواد في أثير القدرة فيه وهو مدي على أصمل ال شالايتدر على فدار يموم المسادو للحلقة العالم هو على عالم، وأكبر المعالا، من الساس وعد هم عن حاف دلك

والذي ل قدره مند لا كول مندورها حارجا على محم ا وفي دلك براغ طويل ايس ايس هذا موضعه

وأيمد در فسر أسر تمحرد لاصر مع عولى أن يكون القار**ق في** الحل أو خارجا عن المحل

وقانو آیستان را در به کور صافه هذا ایاده بال کیا که که که که از خواند که که که مسایر اداده در و در ایند افسایری آیه (حجر برغا اسیر بعدمان وقیاد بر انجاد امسایر اداده و در ایند فسایری آیه عملیم) وتواله (این ایس آمنه وعمر اعتمادات او آدار دان

وهاو از المرح فدرمند رای را با حمد داد از اله ویا ویا حسمه دهوم رازد فدر ازدکار را مردم خان الدیاس اول لمایه کلام ایس هدا موضع باطالال سه عیکار الدی عدا موضع اسکل فلقول قول تا أن هـ. فعل هذه وقبل هند منا فيه إحمال. فانه ارة برا ر فالمعلل عمل المعل وتاره تراد به مسمى لمصفار الخيقول فللت هذا أفليد فعالا وعملت هد عمله عمل ما أريد بالممال نفس ممل لذي هو مسمى مصدر كصلاة لانسان وصاءه ومحو دائ والعمل ها العمول عامل بعالي (تعماون له مايشاء مے محمد ب و ما بار وحمال کالحوال والدو ۔ سبات) الحمل هذه المصبوعات معموله للحل ارمل هذا المات فوله لله لي (او الله حلفكم ولما الممايل) فالله **في** صح تمو چي (د) دمي دري د و شر د به ما محتو پامل لاصدم(١)کاف آمسالي (أتعبدون ما محنول و ثله حشكم وما معملان) أي وأنهه حنقكم وحلق الإصنام ى محمومها ومدة حدث حديقه عن أسى تُشَرِّرُ ﴿ لَ لَلَّهُ حَالَى قُلْ صَالِعَ وصيمه ، بن قد يستمل ، لا به على إن لله حيق قم ل لمناد من وجه أجر 4 فيه ل: ٥ كان د م د يممه له من سحم ت م أن كون هو دخه في التأليف لدی حد تودهم و مها شد صات او اما نات تأ یوم و إلا فهی بدون فالت يستعمولة هم و و كال حاد ٢ يفكل ما لا العاهم

والمتصود أرعبنا عمل والعملء تصمأتواج ودنككامث ساء والحياطة والمجادة تمع علىصل محمي لمصداء عي معمول وكذبك لفظ اللاوةو القراط

⁽١) النظير هنا لا محل له عن هذا عين الاول وأعاجاء بأول إلاَّ يَقَلَامُهَاتُ أرسموصوبه لامصدرية ، والآية من محاجة إيراهم عِيَّكُنُّورُ أمومه (قال اتسدون ما تنجنون) وهي الاعدم (والله حلفكم وما تعملون) أيوالحال|ن|اللهجلفيكم وحدة الدي معلوك منم قعل محلوقه له، وأد أيكون هو الحقيق بالمبادة وحدم، ولو كانت (ما) مصدرية كان المني كيف تعبدون ما تنحنون والله خاة كم وخلق *عملكم*، وعمهم يشمل محت الاصام ويشمل عادمًا فدا كان حمه لعماهم يقتضي الهلاعمل هم يصير ١٠ كلام مشافضاً وينظل مني! لأنكار عليهم، أد يصير العاني كيف تعبدونها والرُّهُ لا تعبدو بها? د أنه هو الذي خلق هذه العادة الصورية الكم ?

و كلام و لتول مع على مس مسمى الصد و الي المحصل الدلك من المس المول و لكلام و فتر د التا و دو لتر و المداد المصرفات فعل الله أو فعل المد و المصرفات فعل الله أو فعل المد عن أراد سالك مها فعن الله تمان المعالم و فصر عن أراد سالك مها فعن الله تمان الله تمان المداد و من الله كد الراعبوفات المقال ، و لكن من قال هي فعن له أو داله مها منعا أنها فه الله كد الراعبوفات تم من هذا له من قال هي فعن له أرس مه فعن يقوم له فالا فراق عند اين فعلمه ومفعوله وخلقه و علوقه .

و کثر المتزلة به افتول هؤلاء س رفس ، ب به لیلا کول بلا عمی معموله مع بهم عمر فول فی عمد این عمر و معمول ، فیاد اسط عراع و سکات مسئلة علی الطالغتین وحادوا فیها .

و أمامن المحارض و ب العالى محبود به يس هو مسل محبود به ال أصل العماق المحبود للمدائر المحبود للمحبود به الله المحبود به المحبود المحب

لا يتصف عا حلقه في عيره من علوه و لا و ن و لرو نم و الاشكال و القدادير و الحركات وعبر دفت ، و د كال فلا حلق لول الاسال لم يكل هو سنول به ، وادا حلق رائحة ملسه أو طها مل أو صورة فليحة ونحو دلات تمد هو مكروه مدموم مستقلح لم يكل هو منصف بهدد لخلوفات القبيحة المدمومة المكروهة و لافعال شبحة . ومعلى قبحها كوئها ضارة عاسها ، وسد الدمه وعقامه ، وحالة الألمه وعد به وهد أمر بعود على الاعل عدى قامت الالالى خاقها فعلا لغيره .

تم على قول الجهور الدين تمولون به حكمه في حله في المائم ته هو مسعلج وصار ومؤد يعولون به في حله بي هذه الأفعال تميحه الدرة بدعتها حكمه عطيمة كل به حكمه عطيمه في حلمه بي الاصاب في ويموم ومن فه للائمل أفعاله لايمس لاهد ولا هذا بياضح فيال الدعال واحتى الاستان على ومرضا وحوعا وعمشا ووصد و بعد ربحو ذلك كل المسد هو الم يسل الحق المعدثال بتألم، فصر و هده الحجوث وما فيها من لادى و المراهة عاد ابه ولا يمود الى لله تعلى شيء من ذلك ، فكذلك باحد في فيه من كدت وطم وكمر وبحود الى لله تعلى شيء من ذلك ، فكذلك باحد في فيه من كدت وطم وكمر وبحود الى الله تعلى شيء من ذلك ، فكذلك باحد في فيه من كدت وطم وكمر وبحود الى الله تعلى شيء من ذلك ، فكذلك باحد في فيه من كدت وطم وكمر وبحود الى الله تعلى شيء من ذلك ، فكذلك ماحد في وبعد المدى كذب سندات وقد عالمي وبعد المدى كذب سندات وقد عالم وبعد المها وبعد المدى الله يسوء عالم ويصور وبعد وبعد الله وتحوذ فلك قد يسوء غيره و يضره

يس دات ال المدرية سلم أن بدفد الحق في المدد كمر أو فسوقا على سابل الجر مكافي قوله نداني (و قلب أو فلدمهم وألف رهم كالله يؤسوا به أول مرة) وقوله (في قلومهم مرض فر دهم للممرض) وقوله (فلما راعو أراح الله فلامهم) ثم له من المعوم أرهده نحو دت تكون فعلا بمعدوكسد الايحرى عيم ويستحق اللام علمها والعقاب وهي محلوقه لله تعالى ما داقول عند أهل لا ثنات في يحلقه من أعمال المدد النداء كالقول في يحته حراء من هذا لوحه وإلى فترقا من وحه آخر عوهم لائتكمام أريفر فوا بيمهما لترق معاد إلى كون هذا فعلا لله دول هذا ، وهذا فعلا للمددول هذا ، لكن يقولول هذا محسن من الله تسالى لكوله حراء للعدد عودلك لايحسن منه كوله التدأ العدد عايضرد ، وهم يقولول لايحسن منه أن يصر الحيوال إلا محرم سابق، وعوض لاحق

وأما هل الائسال للقدر شال على منهم لايمرق سمحماق ومحلوق وأما القائلون بالحكمة وهم حميه ر فيقولون لله نه لي في يحتمه من لحيم ن حكم عصيمة كاله حكم في عير هد ، ومحل لانحص حكمه تر شو ساو موص ول هد فياس لله تعالى على يو حدمن الناس و عَدْ لل حُسَمَة الله عَدْ له حكمة الواحد من بناس وعد له ع و المترية ما الهم في الاهدال معطية في السمات، ومن أصوطر الداسدة المهم يصفون الله عا تحقه في الما لم مهر إيس عسادهم صبه بثد ه ثمة اله ولا فلس فأتم له يسمونه به، ويصفونه عا محقه في سالم مان دوه. هو ملكة كالاهمجالة في عيراه ومريدا فارادة محدثها لا فيمحره وفوهران أجده والصله واجله واللصه هوالفس المحلوق بدي بحبيه من ثم ب و حديد. وقولد به مكن حالت ميراحد وكيديه لكان هو الطما كادب، وأمثان ديث من الاقهال بي دا بديرها ما في علم فسادها بالصرورة ولهد شائد لكبر الدعب والألمة عليهم لاسياله صهرو القول مَن غرآل محاول . وعم سامت أن هند في لحقيقه هو أيكار بكارم لله العالي، و به نو كان كالامه هو سيحنف _{دار}م أن يلمون كان كالام محموق كالاما ي*ه*م فيكول أنصاقه ينجاره يوم الفيدمة والفاقه بنجال والخفني بالتسليج وشهادة الايدي و لا رحل ونحو دالت كالساله، و د كان ما حكل شيء كان كان كلام موجودكلامهوهد فول لحواليهو لحميه كصاحب مصوص وأمثانه ولهدا تتونون وكل كالاء في توجوه كالامه مواء عبيب ثارد ونشامه

وقد تهر مسر ع علمه ل إلى مد تعالى دا حال صلة في محل كالت صفة لذلك العل دور حلي حركة في محل كال ديث المجارهم السجرية لها و دا حلي لول أو رمح في حسم كال هم المامان مبروح السياء و فاحتل علمان و قلمرة أو حاة في محل كال داك محرهم الهائمة الحرياف أساب بالحلق والمقاوحاً والمصاً في محل كان هو الريد محب الدهش ، و. احلق فعال عبد كان الملذ هو معل و د حتی به کند. و هم و کم را کل است هو ایجاب عام کلور باوان حلى به صداد وصور و حجد كان و يدهم ويشل عدار الحرج

والمدين لأوصب اليروس محده الدين صفاده عة الاعد فالعثرا مطرها عي صول سال وهمهم الاسامة من هن الموعد هريونيوه من حال الله السمه ت و دارس میر هم علی سمه شو لاره ل بن لحق دیر عمه فی دلاسها مدهب سندولائه وهد سعين وعده على در صدت للموقعد له ول معربة و و و و مها من المناه المدارة الأساعل من من أم يعل ن په ورسير اکوان کالاشم ي ومن و فقه امام در اه مران فقفه در او مشه عجل علا حاتم عي د ب غيل ده عه هه كا د كرتم في ع كه و مير و قدرة ومنائر لاغراس العص المباءيكم بالهدل والاحمال وعارهما ما أفعال الله تمان د ۱ به رسميء دلا حدل حمه في خبره کې . باحد رحمه في عبره ۽ فيکيدا يسمى متكليا بكلام خلقه في غيره

والجهور من أهل السه ، ديرتم خينون داير ، هناد - لأصل ويمونون عا كان عادلا بالمدل الذي قام ينسه ومحسب الاحسان الديره مسمم وأما تحوق الذي حصل للمبلد قبم أثر دنك، كينه وحمل حير ، وحمة التي هي صفته ، وأما مامحلته من وحمة فيو أرائبك وحمة، واسم صفة تمع رة عي صفة كي مى المصدر وله تارة على متعلقم الدي هو مسمى أمعول. كالمط حلق يقع تارة على

ا معمل وعلى لخلوق أحرى وأو ، همه عماس هذا وعدا ، وكداك الأمر تمع على أمره السيء ومستدر أمر دامر أما ، واتع على سعمال الأكثر به بدلى وكال أمر الله قدا أمقدور) وكدلك عصامه بنع سي سعم والدرة تقم على مقدور ونظائر هذا متعددة .

وقد ستبال أحمد وغيره من أثبه ساله في حميد با سنده على ال 15م الله غير محاوق نقو له غليه الداره الأأغداد لكابات الله الدات اله ومحو المات ووافره الاستعاده الأنحص وتحاوق - ونصار هذا قوال الم المؤلسلة الالهما أن أغواد فرط له من سنحصت وغداد تاسا من عمولات والداء الأ

ومن الدير ها به الناس وحد أهل الديا و عدالان لا ما طيعول على فورق المنسير لي اساه و لهدي إلا عادجه فيه من ما يدعه أجري وفيلال آخر لاسها ادا و فقوهم على دلك فيحتجو إعليهم ما ما فقياهم عليه من دائث وإطالبون لوازمه حتى محرجوهم من للاس إن سنطاعو حروح شمرة من محس كافعات القرامطة للحسية والملاحمة وأمناظر عراق فراقءن طوائف لسعين، والعقرلة استطالوا على لاشمر بة ونحرهم من الشبين باعبدات والمدر عا وافتوهرعبيه من بعي الأفعال لقائمة () في بعد لي فيقصو الديث أصابهم لذي سندلو الله عليهم من ال كالام لله غير محلوق ، و ل الكلاه وعديره من لأمه . د حلق تمحل عاد حکه علی داك نحل و سنصار عابهم بدائ في مسئيد مدر، و صطروهم لی ب حملو عس مرفعلد المد مي تميح فعال نه رب المالس دول المدر لم العلو كسد لاحقيقة به فديه لاءاتهار من حيث تمنق تقدرة منقدو فرق بين مكسب والفعل، منصد صدر الدس يستحرون بنن قال هذا ويدولون تلائه أشباء لاحقيقة لها . طفرة النظام ، وأحول أبي هاشم ، وكنب لاشفري ، اعتقروهم لي أن فسرو "أثير القدرة في للمدور عجاد لاقترال المادي، والاقدتران لمادي

يقع بين كل معروم ولارمه ، ويقم بين المتدور و لقد قاهيس حمل هذا مؤثرا في هذا الله ، أولى من العلم ويقع بين للمالول وعلته لمفصلة عنه مع ان قدرة عدد عده لايتحاور بمحمها ولهد فر تقدضي نو نكر الى قول وأبو إسحاق لاسمر ثيبي بي قول و أبو المدلي لحربيي لي قول، لم رأو في هذا القول من ندفض و الكلام على هذا مبسوط في موضعه والمقصود هم التديه .

ومن ليكت في هــــذا الدب إلى مط للأثير والمطاعبر والمطا الروق ومحو دلك أله ط محملة. ود. قال الفاش عن قدرة السد ، وُثرة في مقدورها أم لا ؟ فيل به أولا عط غدرة يد،ول توسى " (حدهم) عدرة شرعية الصححة للعمل التي ُّهي مديد لامر واسهي(و † بي) عدرة تمدريه لموحة للعمل التي هي مقارعة للقدور لا شحر عها هلاولي هي الدكو شايي قوله تعالى (ولله على الدس حج البيت من استعاع اليه صديات) من هذه الاسطاعة لو كانت هي لقر مة الفعل لم بجب مع البيت إلا على من حج ، قلا يكون من لم مجمعة عاصير برائه لحج ، سوا. كان له راد وراحمة وهم فادر على الحج و لم يكن وكدلك قول الدي ع<mark>سالله</mark> ممر بن ين حصين لا صن فأنه في لم الماطع مناعدة في الم المنظم فعيي حسم ه وكذ فوله تعالى (وتقو مله ما مسطعتم ، وقوله ليُتَطَافِيُّو « د أمرتكم بأمر فاتتو إ منه ما ستصلتم له لوأواد استطاعة لا تكول لا مع المعل لكال قد قال وافعلوا منه ماتمه بن با فلا يكون من لم يفعل شيئا عاصد به أو هذه الاستطاعة المد كورة في كتب النقه ولسان المموم

والدس متنارعون في مسمى الأستطاعة والتمدرة عالمهم من لايشت استطاعة إلا ماقارن الممل . وتحد كثيراً من العقها، يته قصول و دا حاصو عم من يقو ل من المتكلمين الشتين للقدر أن الاستطاعة لا لمول لاحم الفعل و فقوهم علىذلك، وأذ حاصوا في الفقه أتسو الاستصاعة التقدمة التي هي مناط لامر والسعي

وعلىهد تتفرع مسألة مكتبف مالا يصاق، دن الطافة هي الاستصاعةوهي العط مجسل ولاستحدعة الشرعية عتى هي مناط لامر والبغي لم يكلفائله أحدًا شيئا لدولهافلا يكلف مالالطاق سهدا المسترءوأما الطاقة التيكالكول ألامقارلة للعمل فحميع الامر والمغي كتلبف مالا يطاق بهد الاعتبار ، من هذه ليست مشروطة في شيء من لامر والمغينة:ماقالسمين ـ

وكدا تدرعهم في المند هل هوقادر على حلاف المعوم ، قاداً أويد بالقدرة القدرة الشرعيه لتي هي ساط الامر و سعي كالاستشاعة المدكورة في قوله تعالى (فاتقوا الله ما استطم) فكل من أمره لله ومهاه فهو مستصبع بهماذا الاعتبار والرغيم به لايصيمه أوال أريد بالقداء الندرة تحددية لتي لاتكول لامقارية للمعمول فمن عبر أنه لارممن المعن لم تكن هذه المدرة تديته له

ومن هذا الياب تدرج المسهيالامر والارادة هريأمر شالايريد والايأمر الاعابريد فن الاردة للطافية حمل، تر دالارادة الاردة لكونية اشعلة لحيم أخو دث كقول المسمن مشاء له كان وبالم شأ لم يكن . وكقو له تعالى (فعن برد الله أن مهدمه يشر ح صد ه بالإسلام ومن يرد أن يصله يحمل صدره صيق حرحاكاً ما يصعد في السماء) وقول نوح عنيه انسلام (ولا ينعمكم نصحي ان أردت أن أنصح لبكم لكان لله يرعد أن يغويكم) ولا ريب ن الله يأمر العماد عالاً بريده مهد التفسير دوالمعني كما قال تسالي (ولو شئد لا نيد كل عس هد ها) قدل عني العلم يؤكل مس هداهامع له أمركل لفس مهد ها ، وكما العق العامل، على أرمن حلف بالله يقصين دين عربمه عداً أن ث، الله ،و فيردن وديمته وعصله عاويصلين لصهر اوالعصر إلى شاء الله عاو ليصومن رمصان إن شاء الله ونحو دلك نما أمره انه به و به ذ لم يقبل لمحتوف عيه لابحث معال لله أمره يه لقو ه - نشاء لله.فعلم أن لله لم يشأ مع أمره يه إ

وأما لا إدة لديسه فعي يممني لمحمه والرسى، وهي ملازمة بالمر كقواه تعالى (بريد لله اپس لکه وسهدېکه سان ند ش من قسکه ورسوب عبيکم) وهمه فول مناهين : هذا يفعل شيئا لايريده بنه؛ د كان يعمل بعص العبو احش، ي به لا يحه ولا برصاده على يمهي عنه ويكرهه .

وكدلك بقط لحبر فيه حمال و دمه كر د الدعل يؤالعمل بدول وصاد. كما هَالَ : أن لاب يحدر أن تعلى السكاح ، و الله عالى أحل و أعصر من أن يكون محمر أ عهد التفسير فانه محلق للعبد الرصاءو الأحبيار تما يفعله ، وليس دلك حبر مهدا الاعتقاد، وبراد بالحبر حاق ما في المعوس من لاعتقاد ت و لاد دات كقول محمدس كعب الموطي الحد الدي حير الدادعي سأر ركافي للدعاء بأثورع على رسمي للهمية ه حيارا تمون على فطر بها شقيها ومعيدها ، و لحيرث بت بهد ومصير قه کان لفظ خبر شمار هی لا نُه عن طالق ثبا به و هیه

وكدلك عدد لروق فيه حمل، فقد يراد ناعط الورق ما تاجه و مدكم فلا يدخل الحرام في مسمى هذا الروق كما في قداء العالي (وتنا ورف هم سفتون) وقوله بعالي (أعقو تدريف كان قبل أن دني أحدكم لموت)ودوله (أومن وزقماه منا رزقا حسا فهو ينعيمسه سرًا وحهر) وأمثل دلك وقدأير د الررق ما ينتهم له خبوان وال لم يكن هدك الحة ولا تُعبيك وفيدحل فيه الحرام كا في قوله تمالى (وما من دامة في الأرض إلا على الله رزقها)وقوله عديه السلام في الصحيح ه فيكسب رزقه وعمله وأحبه وشقى و سعيد » ولما كان العط الحبر والرزق ونحوهما فيه حمال ملم الأنمة من اطلاق دلك بعيا واشاء كالتقدم هي الأور عي وأبي سحق الهر ري وسيرهم

وكد نفط البآثير فيه خال فارانقدرةمم المدور كالسب مع المسلب، والعلة مع الماور والشرطمع الشروطة فأريد بالقدرة القدرة شرعية الصححة المعل استدمه عليه فليك شرط عدل و سلب من أسدته ، وعلى دفعه اله و و ل ويد بالقدم و المدرق عدر له الدمل لمدته مه له فليك عبة بمعل وسعب من وممه م له ايس في لحلة قات شيء هذه حدد عبة المتماسب لامتلام الشالي حصه في ال وحوده مستدم لوحود الحم دنا ، بن السرا عد الامتليام الله على حصه في شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن

وأما الاساب عدولة كالم في لاحراق، و شمس في لاشر ق، والمعام والشماس في لاتم عوالاه و ما عدم الله الله الله الله الحدث له وحده من لالله أن سعم الله ساب آخر موجع هما فيض موالع بمدهن على لاتر، فيكل ساب فهو مه قوف على حود الشروط و المام الله لع وليس في حدث في واحد يصدو عنه وحده شيء

وهد من الشخص تقدمه برس مو او حد لا يصدر عه إلا و حد ه و عتبرو دف طاعله.
وعتبرو دف طائر الصاعبة كالديس و برر ويحو دائل دول هذا عليه.
مان مسجيل لا يكول لا شيم (أحده) دعل كالدر (و " أي) ه ل كالحسم الدالم للسحوة أو لاحبر أن و لا دار إدا وقعت على المعدلوا يا قوت لم تحرقه و كدائل شخص در تعالم مثير وطالحالم عادل للشمس لذي يتعكس عليه شفوع و و موالع من السحاب و المقوق و عيرفائله فهد الواحد الذي عدروه في أحده الا وحود له في الحداد في موضع الحر

فال لواحد أنعقي لدي أسه علاسمه كالاحود غيرد على الصفات وكالعقول المجردة وكالدكاني عن المعردة والصورة المقديل المجردة وكالدكان المواجدة والموادة والموادة المقديل وأمثال دلك الاوحادة ها في الحدوث الموادة والموادة وهي أشد لله أثن الموجود من حوض عرد لدي ياشته ما يشته من إشتام الكلام

قال هم الواحد لاحقیقه له ي حاح و كدائ أو حد (١) كا قد سعد ي موصعه والمقصود هذا أن التأثیر إدا فسر جوجود شرط الحادث أو یسبب شوقف حدوث احادث به علی مات حرو حد مو بع ـ وكل دائ بحلق الله تع لی عبد المحق بو به أثیر الله عمد و را فسر المائیر الله عمد و به أثیر الله عمد المحت المحت

ودا عرف مني معد له أير من لاهال و لاشتر به رتعمت الشمة وعرف الهمدل المتوسط بين الطائمين عمل ول أن المؤمن والكافر سواء فيها أنعم الله عليها من لاساب أستنصيه الانتال على المؤمن له تحده فاه بعدرة ولا إوادة آمن به وال العند إذا فعل لا تحدث به معوله من لله واردة مم كن فيل العمل فقوله معه ما فعد داوفيل لمؤلاء عين المندمن حمله حوادث والمكم ت وكل مامه يعلم الله تعلى أحدث عيره يعلم به أن الله العاشة فيكول العمد واعلا تعلم عدث واحد بحدثه ومرح وحوده على عدمه أمكن عمدور هدا الممكن الحدث المول عدث واحد بحدثه واحد وحوده على عدمه أمكن دلك يرحره والا منقص دليل

 ⁽١) في الاصل (وكدئ الواحد) وفيه تكوار وتشيه لشيء سفيه وما صححاء به هو مقتضي ما قبله

إثبات الصائم، ولا رسم أن كثيراً من متكامه لإثبات القائس باعدر سلموا للمعتزلة ال الدور لمحتد بمكنه ترحييج أحد مقدوريه على لآحر للا موجح، وقالوه في مسئلة حدث السلم بالقادر المحدر أو الارادة القديمة التي تسلمها الى حبع الحوادث والارمية بسمية واحدة رحجت أنوع من المكتات في الوقت لدي رجحته يلا حدوث ساب اقتصى برجحانءو دعو أن القادر الحتار عكممه الترجيح الامرجج أوالاوادة المدمه نرجج الامرجح آخراء فاعترض عليهم هماك من بارعهم من أهل لدن و عائستة الدائمين بأن المعالم مجدث الحوادث ما فعد ل تقوم منفسه ، و إلى لله حمل السعوات و لارض وما بيسعي في سئة المم . والقائلان فقدم المالم قاو ﴿ هَمَا اللَّهِ يَ فَشَمُوهِ مَعَلُومَ الْمُمَادُ بِالْعَمُرُورَةُ ﴿ وَتَحُوينُ ہے۔' نشصی جو رحدوث لحو دے بالا سامت ، و امرحیت بالا مرجح ، وذلك يسد باب إثبات الصائع

ثم برهؤلاء المشتس للمدر حلحو مهد الحجه على عدة المدريو قالم الحدوث فعل لعند تعد أن لم يكن لا تدله من محدث مرجح بأم عير اصد ، فان ما كان من المدد فهو محدث، وعسد وحود ديث الحدث الرحج النام يجب وحود فعل البيداء وهدا الدي قالوه حقاوهو حجاه فاصلحي فلدريه مكتبهم نقصوه وتساقصوا هيه في فعل لرب به راه وقع في والاعوا هدت ب المديهة فرقب به عمل القر**در** و بين الموحب بالدات، قال كان هندا الفرق صحيحا بطات حجتهم على المعارلة ولم تبطل قول القدرية ، وإن كان مطلاً بصل فولم في إحد تُ لله وجمع للعالم، وهذا هو الناطل في على لامر عدي العول أن للمكن لا يترجح وجوده على عدمه يلا عرج تام أمر معلوم بالعصرة الصرو. بة لايمك لقدح فيماوهو عاملا محصيص فيه، فا عرق لمدكور فاطل، ودلك ينظل تمولهم و الحلق الدم هو الدلم، و محد لم جمد أن لم يكن بغير سبب حادث

ومن قال أن قدرة اسد وعيرها من لاسان تو حلو الله تعلى م لخلوقات ليست أساه عاأو أن وجودها كعدم مو يساه . إلا مجارد قبر إعادي كاقبر أن الدليل بالدم إن القد حجد ماي حلق شاو شرعه من لاسا ساو حلكم عاراً يحمل في العيل قوة عشار بها عن لحد تنصر مها والا ي قلب قوة عشار مها عن برحل يعقل مها الولا في الدر قود كفت وابها عن الراب تحرق مها وهؤلا المسكر والمافي. الاحسام المطلوعة من عدائم والعرائية

ذال مص عد ١٠٠ كروومس ساس في عالم الاسمان و تقوى و ايار أم فأصحكوا العقلاء على عقولهم .

ثم آن هؤلاه یقولون لایدمی ۵ – با آب یقول به شنع باخبر او اوی پاند د، بل نعیال شنعت عده وروید عده دری نام یحاق شده و فری ونحو دلك من فحو دث عبد هذه استريات نهاء دة لا م , وهد خلاف الكناب والسه فان لله تعملي يقول (وهو ندي ترسل ترباح شرآ بلل مدي رحميه حتى د أقاب سحاد اللهلا ساء د البالد ميث فامر با مه ساء ه حرحه به من كل النمر ت) لآيه ، وقال تمان (وما أبرل الله من السياء من ماء فا حيا مه لا بص نصد مه تها) وقال معالى (فاته عرب بديهم الله ه رديكم) وقال (و ايحل الرابص الممرأ ل يصابكم الله المقال عن عشاله أو بأرد با) وقال (وبر - من اسياء ما. فا علما له حدث وحب الحصيد) و ١٠ (وهو الدي أول من السياء ماء في حرجد له بدت كل شيء) وقال (هو لدي لول من السيا. ماء لكم مله شراك ومله شحر فيه تسامون، بلب لكي له برزع و الريتول والمحيل و لاعات ومن كل عمر ت) وقال تعالى (ان لله لايستحي أن يصرب مثلا ـ الى قونه ـ يص به كثير ً ويهدي به كثير ﴾ وقب (قد حاكم من بند وو وكتاب مبين* بهدي به لله من البع وصواله سلل الـالام) ومثل هما في مو أن كشر وكدلك في خديث س سي پيتين كتبر به ٥ لاسان أحــد مــكم إلا كا تموكي حتى أصلى عليه فال شه حامل لصادي تا يه تركة ورحمته وقال پيتيانية لا ال هــده شور ثمه وقاعي أهمر المامه وال الله حامل لصلال عملهم مورا له و مثل هد كذير

و عام هؤلاء مدس أهده الإسدال ما ه في حق بهمل عالى الاسمال المشروءة في أمر الله كالمدين علمال الماختيال مدعاء والاعمال الصاحة وعير الثان من خبرات ال كال معدر أحسل بدول مات اوال ميكل مقدر ألم تحصل مدان وها لا كالدان فام الدان التي المائج أولا من العمار تكل على الآناف المختل لا اعمال الحكل ميسر الماخلق له الله

وقي الصحيحين عن اس مسعود رسي لله عمدة لل حدث رسول الله عَيْثَاقِيْرُوهُو الصادق الصدوق لذ إلى حدق أحدكم يُحمد في على أمه أردول يوما لطعم أثم لكون عمقة مثن دلك، تم يكول مصعَّة مشرداك، ثم برسل اليه ملك فيؤمر مارمع كلات هيكشب رزقه وعمله وأحلموشني واسعيده ثريمج فيه الرواح عقوالذي نفسي بيده ال أحدكا ليعمل نعمل أهل احمة حتى سكول بينه وبيتها إلا دراع فينسق عنيه الكتاب فيممل معمل أهل الناو فيدحموا ، و ل أحدكم ليعمل تممل أهل الدوحتي مايكون مه ويدب لادر عصيق عايه سكة ب قيمما إنعما أهل الحبه قيد حديثه قس ﷺ رحمد عدجل لحمة . ممل بدي يعميه وحمر له مه ، وهــدا يعـحل المر بالعمال لذى تعالم الخير له ١٠ كم مال مشيقة ه عاد العال رخواتم "ودلك لأن خميع الحديث تحديد أرده و خرج أناث تعفر أنا يو معنو بدير دلك من صم ثم أفطر قس مروب و صي و حدث عمد قبل كان بملاه نج(١ أبص عمله والخماء ولدي عالمه سلف المه وأثمم ماصل الله وأبرال كسه فيؤمنون حاتى بدوأمره تمدره وشرعه محالمه المكاني وحكمه لدنني والواداء الكويه والدينية كا في في الأيه (شن ود الله أن ١٠٠٠ مرح صفره للاستلاء ومن تردأن يصه يجعو صندره فسلا حرجا كالنا يصعدفي السهاء وقال ہو جمعیہ سام (ولا عملہ اصحی ال ردن ال صح دیر اِن کان الله يريد أن المويكم) وه أن تعلى في الأرادة الدينية (يريد عه كم المسر ولا يريد كم المسر) وقال (ربط به أن ياس الك ومهديم سان بدي من قساير وينوبعيكم والله للبراحكم إاداف أسبريد الله ليجع واعليكم مل حرح و مکن پر در سیتم کے وہیم دھملہ عبلا) وہم مع اور رہم ان اللہ جاتی کی شیء وربه ومليكه عاوالهجلق لاشياء لملائه ومثايثه يفرون لاله لإهوءلايستحق

⁽۱۱ حرف تم لا عامر له هنا معنى ، وكم ان هدا يمل ان يقع قد حمل مثلا له اعل ان يقع ، واسادكر في الحديث مثلاً لاطراد علم انقدر ، والدالغالب فهو الدائر ، يسوت على ما عاش عايد ، وكذلك يعث على مامات عليه

الميادة علادمو بطلعونه ويطيعون رمايدةو محبوبه ويرجم به ومحشوبهة بنكلون عليه ويليا وان اليه عوابو لوان أو ايامه عويما دول أحد عدعو يعرون بمحلته بدأ أمر العوالساده المؤمنين أيصا ورصاه لذلك او مصه الا هي علمه والكافرين واللحظة الدلائ ومقنه له، ويقرون يم استدص عن مي غينيكي من ه أن لله أشد فران نتو به عنده وتنائب من رجل اصل راحمه با الس دورة مبلك عليها صامه وشراعه فلتا مها فلم محده وقال محت شحرة وم . تبعد را مد شهمه ومدمه وشر الادداله شد فرحا پتوله عبده من هند راحاته به فهم الله ماي يمنده بهورتهم بدي يسانونه كا قال تملي (احمد لله رب منت ب يرقم له من مند و بـ ستمين) مهو العبود الستمان والدادة تحمم كالالعب مم كالأمال فهم يحبوله أندرته محب فالمحب حلوله که قال نشان او من به ش من تحدمن دول به آند د مخاو بهم کجب الله و لدین تسد اشد حد به باوکل مکتبه به سو ه ۱۵ تحدو ۱۹ لاحد مرکا فی الصحيحين عن النبي تُؤلِينُهُمُ له قال الشماس كي فيه وحد حا اوة الانهال من كان لله ورسوله أحب اليه ي سو هم ، ومن كان نحب لير ملا تصه الانه؛ ومن كل يكره أن يرجه في مأهر مد أن علمه مه كريكره أن بنتي في الدر ٥ وفي آرمدي ولله له وافي عرى الأنا ال الحساق الله والعص في لله يا ومن أحب لله والعص لله وأعطى له ومام به فند المكس لاعال الوهوسيجاله محب عباده المؤمر ، ، و كال حد هو حد تي حدم الدلار هم ومحمصلي اله عليهما وسلم. فان الله أتخذ ابراهم حد ` و سته سي سي عبي ق ف عسميم من غير وجه انه قال» از الله انحدي حد ﴿ كَ محد ﴿ هَيْهُ حَمَيًّا ﴿ وَمُ مَا اللَّهُ وَقُرَّا وَهُمْ كُتُ متحد " حديد؟ من أهل لارض لا حدث ﴿ حَيْلًا وَلَكُنَّ صَاحِبُهُ حَدِيلًا وَلَكُنَّ صَاحِبُهُ حَدِيلَ لَهُ ه يعني مسه ولهما تفق سبب لامة وأثمهم وسائر أهل لسنة وأهل معرفة ان الله نفسه محب ومحب

والكوت لحيميهومن عمهم محمله واول من لكم دلث لحمد بن درهمشيخ للهم من صفو المقصحي به حالم من مند الله علم ي تو سام وقال ، مام الله من صحور بالمال بيترضح باكر و في مصلح . حصد س در هم أنه به أراع بالم يتحد برا هم حبيلا ، ولم يكلم موسى كي م ملى سه من من حمد مام اكرم . ثم . ي ود يجم و هد اصل مسئيه تر هم به ي حديد بيّه مد بدس دار مرياو د بنبي بر هيم ويه بكايون لوغول في حسين الدس ماماً) وقال (ومن حسان ما ممل سبر وحهه نله وهم محسن و ۴٠٠ ملة ابرأهيم حشيقاو أنحذ المد مر همر دايا ١ ومن قال بالراء معالم يترامحه الدريب بدفاء للامند فسرون محمله المقرب المه سملخسه الهراجب لله بسه حيا الرب به ومن كان لا التحله السله مسم أر يحب الترب به و ما من ك الا مد مه ولا مثل مره الم الأحل عرض آخا مهوافی لحامة با محمد الله ما محر الله ي مار لاحاموم حمار طاعه عه وسيالة به دو عد تسترق عديه رح مل بي يُهُ به ل ر حل در عدا در عديد ما و دی منز د یا علی خینہ کے عبد به میرع به این یہ کہ ی میں میمونی ما هو الميس وحد قد او سامه ، وسحد خا اه الارد من سوا ا فیکٹ لحجہ فستروں ہے۔ تا عام اللہ جہ اللہ موا یہ ا وهوار ١٤٥٠ محر ل ١٠٠ به ١٠٠ بهمن كاما يسعدون فيه ومحمة عظر به سم محمله با ف حمد عام بما تحشيم الده وما من مؤمل لا والعد في قسه محية الله وصاليه لدك و رس عمر قيه و يدوم عبر الدكر و و مداكة ودلك يقوى ويصعب و ٠ د و سس نحمات مال الحلق ، فكل من كان , قد له ، كُلُّ كان تنعمه مهم كن وهم عن شخيرٌ في الحديث الذي رواه احمد وعيره ه حسب في من د مك الدماو طيف و حدث قره عيني في عداة » وكال عِينَا لَهُ عُول الرحما عمالة والله يعوهد مسوط في عير هد الموضع و لقصوده آرع دوالومس محو مهوه بحبه سند مه و حبهه محسب دهمهم عليه ما لحمه كالي صحب سخري على المرافرة على حي المحلم كالي صحب سخري على المرافرة على حي المحلم كالي صحب على المرافرة على حي المحلم المرافرة على عدى المحلم كالمحلم المالي عليه ما ولا الراب عدى بنقراب المواط والراحق المحلم المالي عليه ما ولا الراب عدى بنقراب المواط والراحق المحلم المحلم المواط والمحلم ما ولا المحلم المالي المحلم ما ولها المحلم المواط المحلم المواط المحلم المواط المحلم المواط المحلم المواط المحلم الم

فده رس را المدد در مفرر بی نه ترجه می و فل مد امر آص احمه شه اقحت به حدد کشیب فعل حد ، حده ند وما محمه نله می عدادته وط عنه فهو سع خب مسه و وجب دیب عرب در حد م در نؤما با فکل حیه للمؤمنین تبعاً لحب نشیه.

و مؤملورو ركا و محمده را و اس عام و الا بعصب شراعيه و الله عليه الما الله و كا أي على مسه الله في المسح عام بينيات اله كاريقول مهم الله المور برصا المرابعات الوساد من المرابعات و مناسب الا حد أحداله مدام عليه الما الما المرابع عليه و الله لاسمة على ما مرابع المحال الله مدام عليه و الله لاسمة على ما ما عليه و كام المرابعات اله و محداله على من الله المهم على الما من الله المهم على الله المهم على الله الله المهم الم

انه قرأ (وما فدروا الله حق قدره والارضجيمَّ قبصته يوم التيامة والسمو ت مصوبات بنمينه مسحامه) قال في بقيض بله الأرض ويصوى السموات بيمينه ا، المهيمي، أنه ندي مدأتالة لنا ولم بكشيئًا بأنا الذي عيدها تاوفي وأية «مجمعه الرب طبه ١٥ (١) فهو إنجمد نفسه ويثني عبيها و تتحد نفسه سنحانه وهو ا مي نافسه لا محة ح لي احد غيره، ع بلكل مسوله فقير اليمريسانة من في السموات و لارض كليوم هوقيش) وهو لاحد عممده لدي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كنو أحد عاد فرح شوية التالمات وأحب من يقرب الله بالنوافل و صيعن السابقين الاواس لم يحر أن يقال هو معتقر في داك في عيره ولا مسكمل سو ه ما قامه هو الدی حلق ہؤلاء وہد ہم و عالمہ حتی قمع ما بحلہ وہرصاہ ورمر ح له

فهده المجبردات تعصل لانقدارته ومشيشه واحتماءفيد ملائلا شراك لهباوله الحدقي الاولى والآحرة ،و به لحكم و به ترجعون

مهائد ومحور محتاج به الحمهم الدين يأمشون لافعاله حكمه تشمق به يحمر واراصاها ويغمل لاحمها . قانو - وقول الماثل إن هذا ايمنسي أنه مستكان بديره فيلمهان ناقصا قبل ذلك فعنه اجوبة

(احدهه) ن هذا منفوص سمس ما يعدد من سممولات شكن حو نا في المعمولات كالرحوالاً عن هذا يونحن لا العقل في الشاهد فاعال لامستكملا للمعرد (الله في) سهر قالوا كاله أل يكول لا يز ال قادر على العمل محكمة ، فيو قدر كو ته غير قادر على ذلك لكان ناقصا

(الثالث) قول الماثل إنه مستكمل بعيره باطل،قال دلك المحصل بقدرته ومشيئته لا شريك له في دلك فلم كن في دلك محتاجا الى عيره، واد قير

⁽١) روحم الصحيحان فيالتوحيد والتفسر فوحد فيهما جهد الطاقة الحديث بتبر هذه الألفاظ

كمل بغمله الذي لا محتاج فيه إلى عبره كان كا لو قبل كل عصدانه و مذ به (الرابع) قول القائل كان قبل ذك نقصاً إلى ردًّا معدمُ ما تجدد فلا يسلم ر عدمه قبل دلك لوقت لدي افتصت لحكة وحود. فيه يكول تمصُّ ، و إن أو د مكر به ماقصا مدى عبر دلك فهو شموع، يل يقال عدم الشيء في الوقت الديلم نفتص لحكمة وحوده فيه من الجَلَّ كما أن وحوده في وقت أقتت ، فحكمة وحوده كال فليسعده كالشيء لفضاع لل عدم مايضاج وحوده هو القصاءكم ان وجود مالا نصلح وجودہ ناص ، فتان ہے۔ وجود ہے مہ لامور جیں اقتصت الحكمة عدمها هو المقصلان علمها هو النتس وهد كال والتعال موصوفا بإصفات أنشوية المتصمة الكالة وموصود بالصبات ألسليه المسترمة لكاله أيصاً فكان عدم ما يروعه هو من كذل كان وجود د نسخى شوئه من الكم ل. وار عقل مثل هذا في الصدت فبلديث في لافدار ومحوها موليس كل ديادة يقدرها الدهن من الكمال، الكتار من أراد ت تكون لقصا في كمال المريد،كي يمقل مثل دنك في كثير من شوح، دات او لابدال قد يكمال وحود أشياء في وقت منصاً وعيد في حقه وفي وقت آخر كالا ومدحا في حقه ، كا يكون في وقت مصرة له وفي وقت منفعة له

(لحامس) ، اد قدر من بعدر على إحدث الحودث حكه ومن لايقدر على دلك كان معوم سديهة العقل ث تدر على دلك أكل مع من لحودث لا يمكن وحوده إلا حودث لا تكون قديمة ، و د كانت القدرة على دلك أكل وهـد للقدور لا يكون إلا حادث كان وحوده هو الكان وعدمه قبل دلك من تمام الكان العدم لماتبع لذي هو شرط في وحود الكان

هم الحيور القائلون بهدا الاصل هم ثلاث فرق (فرقة) تمول ارادته وحمه ورصاه وصحو هذا قديم عولم برل راضياً عمن عيرانه عنوت مؤمد، ولم يرل مسحطا على من علم انه يموتكافراً ، كي يقول دلك من يقوله من الكلابية وأهل الحديث

والفقواء والصوفية البؤلاء لايرمهم سنسال لأخراجين لحوادثاء بكريعارضهم الاكترول لدين يد عولهم في حدكمه لمصوله كا يتازعونهم في الارادة، قالهم قالو د كالتـــالار دة قدعة لم تول و سنتم الى جميع الازمنة والحوادث سواء فاختصاص إمان رمان باخذوات ومنمون لاول المدول الحصيص للانحصص قال أو ثلث الا وة من شام أب حصص فال للم صول : من شأمها حس التحقييص ولم محصيفي هالم المن عي هذا المان فليس من أوارم الاردة من لابط من سب بوجب حصاص حدم هم الأردة دول الآخر والأنسال مجدامل نفسه اله محصص بارادته باواكبه يعيرانه لأتراك هياما دول هد الاستب فيص تحصيص، إلا فو تداوي مايكن إراديه من حمله لوجوء المتنع تخصيص الارادة لواحد من ١٥ ت دول أما ١٩٥ ف ١٥٥ برحم ١٥ مرحم ومني حمد عند ب أن الصام و في تشهر هذا وأمنين النظر ميه عمه حميه ، و تد ، ع صه من قبر فيلا فيه عبر د ن سبر عمر الحقيمة . وه کد مهر خم د کار شائم ی ر حر فی راه و می و فرحانه محد المحمل أن يُعد به ١٥٠ أما تم ١٥٠ حصل بحد لله حكمه محم، ويرضه وصر ١٠ به أو في يحصل إلا مأسان و الأرن أ أن فلم أنحصر إلا ما كان في لارل فيل والت كال حصلا المدين ما حديمان الفيوات يا والشيد أن تكم إلى المعبولات فعلت کی پخصر دا ۱۰ مام کرکا تصل را معمولات محدث الا سب محدثه الله تتصمل باليعملم بالأحكمة مجم وترصاها فاوا افتوسكم يتصمل بورزاد بالقاومة ومحسه وحكمه اتي لابحصل عمل لامه

(والفرقة ثانية) فالوال الحكمة متفلقة لله تحصل عشيئته وقدرته كما محصل المعمل عشيئته وقدرته كما محصل المعمل عشيئته وقدرته عاكم بقول داك من يقوله المن الكلالية وأهل الحديث والصوفية ، قالوا وإن قام النات للدالة فهو كقيام سائر ما خبر الممل صفالة وأهدله

رو سامن طرائی علی و حد کمیان من سمند انداری و آی جعفر انظاری والهلي و يرهم في تمسير عي س أيجمعة عن سء س في قبله به لي (السيد) قال السيد لدي قد كال في سؤده داو شراعب لدي قد كن في شرقه موا مدايم الدي قد كل في عطمته، والحكم الذي فد كن في حكمه، و حبي لذي فدكن في عدمه والحار لذي قدكمل في حبرو تهمو لهائم للدي قدكما إلى علمهمو لحلم الذي قد كمل في حلهه،وهم الدي قد كمال في أنواع السرف والسؤادد،، وهو لله عار وحل. هده صعته لاسمى إلا له پيس له كهؤ ولاكمثله شيء ـ سنحانه انو حد قمو . وهذ عسر أنت عن عبد ألله بن أي صالح عن عني بن أي طبعه لوالهي، لكي يقال أنه لم يسمم التفسير من اس عماس، والكن مثل هذا الكلام ثالث عن السماء وروي عن سعيد من حار له قال: الصمد الكامل في صفائه و فعاله وثبت عن أبي و ال تنقيق بن سعة مه قال عبدالسيد الدي معي سؤدده وهمادة لاقوال وما أشبهها لاناق ساديه كشبر من السلمنا كسميد من السليب وأبن حسر ومحاهد والحسن والسدي والصحاء وعرهم من أن الصمد هو الذي لاحوف له ، وهـ ما منتول عن ابن مسعود وعن عسـد لله بن الرادة عن أميه موقوها أو مرفوعاً ۽ من کلا المولين حق کي مسط اڪلام عليه .

ولفظ الاعراض في المعة قد بعهم منه ما يعرض بالاسال من الامراض ونحوها، وكذلك لفظ لحو دثو المحددت قد بعهم ما يحدثه الادر ل من الاعدل الدمومة والمدع التي البست مشروعة ، أو ما يحدث بالانسال من الامراض وبحو دلك و لله تعالى بجب حربهه عما هو فوق دلك نما فيه لوع لقص فكيف تتربهه عن هذه الامور ? ولكن لم يكن مقصود المترلة لقولهم هو منزه عن لاعراض والحوادث الالتي صدته وافعاله فمندهم الايقوم به علم والا قدرة والا مشيئة ولا حدولا حدولا دل والا اتيان مصدته وافعاله فمنده ما وقد مه علم والا أمدل والا اتيان

وجماهير السلمين بخالفو أيهم في سنت ومن لطو أنف من بدوعهم في الصفات دول الافه ل وسهم من سرعهم في سنن المنفات دول بعض ، ومن الدس من يسرعهم في العلم الفديم ويقول إل فعيد قديم وان كان المعنون محددً ، كما يقول في تصير من هو 4 في لأردة . و وسط هذه الأفو الودكر قاليم وادالهم مذكورة في غير هذا الموضع

والتقصودهما التسيه عي محامع أحوله الدس عن حؤال لمدكور

وهد المربق لذي ادا قل هم المس ١٥١ ، تشم حكه حدثت بعد من لم تكن لزمكم التسلسل معلى القول في حدوث لحكمه كالمول في سائر ما احدثه من المعمولات، وخس محاطف من بسم له الله دا أحدث المحدثات بعد أن لم تكره فاذا قد إله احدثها محكمه حدثة لم يكي له أن يقول هد يستارم المسلسل عبل نقول به القول في حدوث لحكمة كالمول في حدوث المعمول الذي ترتبت عليه الحكمة فاكل حوالك عن هد كل حواله على هدا

فلما حصم المريق شب قريق الأول قال هم المريق الثاث من الحلة

الحدرث والتقيم، والصوفية وأهل الكلام: هذه حجة حدية براميةوم تشعوا لمعيل بهذا الحو بعوايس معكم من لادلة الشرعية ولا المقيبة ما يسومثل هذا التسلسل، بل التسلسل بوعال والدور بوعان، احدها السلسل في العلل والمعاولات فهد ممتمع وفاف و الدانى المسلسل في الشروط والآدر فهذا في حواره قولان معروف المسلمس وعيرهم وطو تما من أهل كلام و لحديث والعسسمة يجوزون هذا ومن هؤلاء سلف والأنمه الدين يقولون لم يرب الله متكايا اذا شد، وأنه لم يرل الله متكايا اذا

وس هؤلاء ان سندل به ما رعوهم على بي التسلس في لآثار وامتماع وحود مالا يتدهى في الناصي ادلة ضماعه ، كدايل الله نقة بين لحملتين مع زيادة احدهاء وكرنادة الشعم و لوثر و محو دلك من الادلة التي بين هؤلاء قدها و نقصوها عليهم بالحوادث في المستقبل و سقود الاعداد وعملومات الله مع مقدوراته و عير خلك مما قد يسط في موضعه

و لدور نوعن: ولدور التمالي المستقي ممتنع ، و ما لدورالمي لاقترائي وهو أن لا تكون هذا لا مع هذا فهذا الدور في الشروط وما أشهها من النصابعات والمتلازمات، ومثل هذا جائز

فهده محامع حولة الدس عن هدا السؤل وهي عدة أقوال (الأول) قول من الله المدنة والله ولا حكامه (والله أي) قول من الله دلك المورمانية له متعطة عنه من حمد معمولاته (والله لث) قول من يعال دلك المور قائمة المتعلقة نقدرته ومشيئته لكن يقول حمسها حدث (والحامس)(١) قول من يعالى دلك المور متعلقة عشيئته وقدرته . عن كال عمل المصي للحكمة عدث الموع كالت الحكمة كذلك، عوال قدر ألم قام به كلام أو فعل متعلق عشيئته والله الحيز الكذلك كالت الحكمة كدلك، فيكول الموع قديم وال كالت آحده حدثة

(١) كدا في الاصل ولم يذكر الرابع فأما سفط واماعلطالناسع فجل الرابع حامسة

وعكر إلى الحراب من السؤال مسام ماصر عال يعال الأرب أن اللہ عز وحل بحدث مقبولات لم تبكن، دما ل تكان لافعال لحد ، محب أل يكول لها أنبد ، وتجور أن د كول باير منذ هية في لاشد ، كه هيءبر مشاهية في لانتهاء ، فان وحب أن يكون ها الثلاث مكي حدوث الحوادث قدون ساسم م ود قال تدئل ہو فعل عامۃ محمد ثه کال ثقول في حدوث ساء عامۃ کالقول في حدوث مملوها ويلزم المسلسل كال حماله سي هد الشدير أن الحوادث محت أن يكون هذا الله وغاواد فلول على لحكمة محمدته كان المعل وحكمته محمدتين ع ولا محت أن يكو للمامة لمحد ته علم محد ما لا أد حا ألى يكو ياللحو أدث بتم ماهاما دا حار آن يكول له التله «لها إله السؤال، فكيف د وحب أن يكولها لتله ٦٠ وال فيل بحور أن مكون الحوادث عبر متناهية في الاسداء كي بها عبير متناهية في الانتم ، عند السلاس وسائر أهل حق ، ولم ينارع في دلك لا يعص أهل البدع لدين ية ولون نفاء الحبة والسركي بقوله الحهم بن صفوان، ونفاء حركات أهل الحمه ، كم يقوله موالهديل، فان هدس اوجه أن يكون عنس الحو دث ا تهاء كما محور أربكورلما عندهم الند أو كثر الدين وافقوهم عي وحوب لانتداء خانفوهم في الانتهاء وقالو لهُ. لتنذل وليس لهُ التهاء ، و لاقوال اثلاثه ممروفه فيطوالف السلمين

والقصود هما أن خوات محص على لتقدير بن المساحور أريكون ها بهاية في الاستداء حور تسلسل لحوادث وقال هد تسمسل في لا أرو شروط لا تسلسل في المسائل والمؤثر التوالمسم الدهوات في دون الاول، وقال الايقوم دليل على متدع الثاني كايقول دلك مو تف من متغدى أهل الكاثم ومتأخر بهم ومن وحسائل يكون لحد التداء قار في حدوث العلقد يقوله في حدوث المعمول الدلا فرق بيهم في هذا العنى ومن الاحولة الحاصرة أن يقال حلق لله إما أن مجور تمديد أولا، فال لمجور

لعاربه کال هذا هم اللہ از از اول ولی در اللہ براہ افرانسمی هذا عشاء واد مهاه بمسمي عمله ما بأن السعيمة ساء قداء في أنعش، ولا شكيم على تداير العشس التعبيل والراكل للعال السعاوجي شواره والأساء السعي وأواهيء مهافا وإن حار مديد فالانجو إلى أن تحدر له الله مايا حادثه وإلى أن لايجور ما في قبل لا يحمد دلك م كم ل مه قد به و ما على هذا بشام قدم لمملول ف لتكلم على بقدير حوار بدين سنون حادث بدية قدعة عاوال قيال يحوا تعاليله سلة حدث أمكن عيال سبث

تم إما أن يم ل يجو و عدس لحمد الساه ملامند عيماله عن لنا (عدم أن يقوم يعشي ، حادث محمد أن يقيم مه خكة م من كاسم قدورة مرادة به من يولون لزم کوں منتا لح رته منفصان شاہ و اعلی ہد کوں باعلیمحدث احوادث بعد اُں لم تكن منة حادثه سيراء من عبر حدوث من بوحت أول حوا دشاولا قيام حادث بالهدف وان قبل بل لابحور أريحدث لحو دث لمبر صلى يمود اليه مل بحسال يقوم يهماهو أحسب وأخكمه في حدوث حم دث و له يحب لقول بدلك

ثم به ان عال هذا يسترم عسمال أو لا يستنزمه ، قال قبل لايستنزمه لم يكن المستسل على هذا التقدير محدودً الآن المدير الله تحور أملس أفعاله نطلة حادثة وان ذلك يستارم التسلسل

ومن بماوم أن لامر لحائر لا سائر ممسم ، وله لو ستارم ممشماً لكان ممشماً تعيره وإن كال حائر أسفسه ، واستمدم لله حاثر حوار أمطلقا لا متدع فيه وما كان حاثراً حو رأً مصم لا مشاع فيمه لم يدمه سابتنع شوته فيكون المسمسل على هذا التقدير غير متم

فهذا حوال عن السؤال من عير المراء قول نعيله - الزانس به أيس في نفس لائمر محدور . ولكن الــؤ ل منتيعينت مقدمات الروم لعث، واله منتفء ولزوم قدم التعول واله منتف ولزوم تسميل اواله منتف قصاحب القول الاول يقول الأسم اله يدم المشاه وصاحب القول الله يقول الأسلم اله يقول الأسلم اله يقول الأسلم اله يقول الاسلم اله يقول الاسلم اله يقول الأسلم التسلم في الآدر ممتنع فهذه أولع محاسات لالد مله ويتم أن تكول كلها وسدة الله لالد مل سحة واحد منها وأيها صح المدقع المسؤل به وهو المقصود ودلك لال المسمة القايم تحصر من الافسام فيا ذكر في توجه عدد أحد الاقدم ما اله و يولى قد سطا الكلام على أصول هذه المسئمة والوارم وأفوال الدس فيها في عير هذا الوضع .

والقصود هما لدب عرجم ع الملم، في هد كو بهم أورده على الدس القائلون نقدم لمالم ، وقد ذكر با عنه أحولة لمتعددة في كثباء في حوات شلهة القائلين يقدم العالم .

ومن حملة أحوشهم أن يقال ، هما المنوال بس محنصاً محدوث العالم على هو أو رد في كل سيحدث في توجود من لحم دث ، و حدوث مشهود محسوس متمق عابه يسالمقالاء فكال موادد الها دعلى حدوث حلق السموات والارض يورد عليه نظيره في الحوادث للشهودة

وقد بها على حسن ما تحت به كل عاشه من عنو المد في هما القام لكن المتحله استقصاء المكلاء في دلك لا يسعه هذه الاوراق، من فهم ما كنت المتحله المكلام في همد الدب وأمكه أن تحصل تماه المكلام في حدس هذه السائل، على الكلام فيها المتدرع مقد المدامع هو الذي يحصل به القصود، وإلا فالما المحم عى المقدال من المكلام فيها التدرع مقالات الملحك أله يوطرهم، والحراب عما يسرضها كان في دفعها والتكديب به أقرب منه في التصديق من ويذا بجب أن يكول المطاب في السائل الشكله طريق دكر كل فول ومعارضة الآخر له حتى يشين المحق بطريق دكر كل فول ومعارضة الآخر له حتى يشين وراه الحق بطريقه من بريد أنه عد يته عاوس المحمل الله الموراك الله من نوراه الحق بطول وهو مهدي السيل عوالة سنحانه أعير

شرع عديث عمرام بهمهيه

المرفوع « كامد الله ولم يكن شيء قبد »

مهتحقيقات

مقولة من لجرء حدديو علائي من كتاب لكواك الدري الموجود المكمة الصاهرية بدهشق امحروسة

ب اندارهم دارم

ألحمد لله ستميمه ونسعه ره ونعود بنه من شره أمساومن ميثات أمال من بهده لله فلا مصارله ، ومن سمن ولا هادي للموشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريت له و نشهد أن محد عدده ورسوله و المحدة تسبي

قصل

في صحيح المحري وعبره من حديث عرال من حسين حتي به عنه را اسبي عليه المحل الله يوسي الله عنه الله يوسي علم و فنع المشرى الا أه يقدمها مو تحبه الا فنه على أهل المجل فقال لا أهل المجل قبلو المشرى إلا أم يقدمها مو تحبه الا فنه قد قدما درسول الله الا أو حدث لل ساعقه في الدين و ولسائلك عن أول هند الامو ، فقال لا كان الله و لم يكن تنبي قبله الا وفي لفضا الا معه الا وفي المحد الاعبره الا عراشه على الداء وكان عن الدكر كان شيء و حدق السموات و الارض الا وفي لعظ لا تم حلق السموات و الرض الا من المعلم دو بها و الدائل الله و الله الو ددت الى تركتها و الماقم و بها و الله الو ددت الى تركتها و الماقم و الما الله و الله الو ددت الى تركتها و الماقم

قومه « كتب في الدكر » يسي ، و ح المحموط كا و ل (و تداد كتما في الزور من عد الدكر) أي من عد النو ح المحموط ويسمى ما يكتب في الدكر داكر ؟ يسمى ما يكتب مكبول) كا يسمى ما يكتب مكبول) كا يسمى ما يكتب مكبول) و الماس في هذا الحديث على قو ابن المهممين قال المحمود الحديث الحداء و الماس في هذا الحديث على قو ابن المهممين قال المحمود المحدوث وحده و أم المدار وحدات هميم الحو دائر وحداره بالنا الحوادث الله كان موجوداً وحده و أم المدار و مسوقه المعدمول حدين الرمان حادث الافي المحوادث الم المتداء بحسم و أعراع المساوقة المعدمول حدين الرمان حادث الافي والمنافق المحدوث المدار وعال المدال الم يكل المحادث المواد الماد المركات والمتحر كات حادث ، و الله صار وعال المدال الم يكل

يمعل شيئر من لارن الى حين متدأ عمل ولاكان عمل ممكمه

أنه هؤلاء على فوابل دامهم من يمول وكدلك صار مكن بعد ال لميكن يتكام بشيء مان ولا كان الاحم تمكنا له ومدم من يتون د الكلام مربوطه له به يقدرعده عالاً بم يتحاد تشبيشه وقد ته مال هو أمر لازم بداته دون قدومه ومشاهته الهم هؤلاء منهم من شهال هو العلى دون المنظ القراء، عام عنه مكل من جوداة والأنحال والرابور والعروال ومنهم من عوب هوجروفو أصوات لا مه لذاته لم ترب ولا مرال عام كل العالمة المحسد في أبر لح والور داك

والقول عن في معنى حدث المدين مر دار سون هدا الل الحديد يناقض هذا ۽ ولکن مراده حدم عن جني هند مالم مانهود سي حقه الله ی دیڈ آبعرتم سٹی ہی ہ س ، کہ آجھ ہوں عملیہ بدلک فیسر موضع ، ه. ل سالي (وهم الذي حس سمه ت و لارس في سنة " ام وكان عرائه على رُ م) و قلد أمت في صحيح مدر على سد به من هرار على من شيالاً م أل « قدر الله مدلا حلائق قبل ل محال المعالم والارض بمخمسين الف منه وكان عرشه على الماء، فاخبر شَيْنَةُ للدر حال هذا العالم الهابوق في ستة مو کال حسند ۽ شعبي ساء کي حبر، بٺ مر ال عديث شندم ما ۽ روام محري في صحيحه على عدر لها ردي اله عليه الرمان هند الحداث الذي أوام م د و د و الترمدي و عبر هم عن عدد بين عدمت عن جي يُطالِقُهُ الله قال «اول عاجاق لمه المدايم وفقاياته كشب أقال ما كناب أقال ما هو كائل الربيوم غيامة له فيد القليجيقة بدأته إما لقدير المحتوب في حس السموات والارطن تحميل أنف سنة ، وكان محم قا قبل حيلي السمو ت؛ لارض موهو وال ما حلق من هد الدالم، ، وحلقه بعد "مرس كي دات عليه المصوص، وهو قول حمهور سلم ، كم قد دكرت أقوال السلم في عبر هذا الموضع الا لقصه داهما ميا يه

مادلت عليه نصوص الكتاب والسنة

والد ليل على همدًا القول عنى وحود (حده) من قول أهل لمي ه حديه للسألك عن أول هذا الإمراء أما أن كول الامراء شارا يه هدا بطالم الوحس المضاوقات، عال كان المراد هو الاول كان السي صلى الله عديه وسلم قد أحلهم لانه أحبره عن أول حلق هذا ما يا وان كان الراد الثاني لم يكن قد أحلهم لانه لم مذكر أول خلق مدا ما وان كان الدولا شيء قدم وكان أحامهم لانه لم مذكر أول خلق مدا ما وان كان الدولا شيء قدم وكان عرشه عن الماء وكان على الدولا شيء قدم كي عرشه عن المرس هيوق عرشه عن الدولا والاوس، في مدكر الحلق السموات والاوس، في مدكر كان على مرش عامع أن مرس هيوق أيضاً والله وهو رب مرس عظم الاوهوات وكان أي، المرش وعبره ويحديث أن والله عن كان مي الموش وعبره ورب كان على الله يتنافل السموات والارض وعبره ومن حديث أن والله قد أحبر المي المنافلة علق المرش وعبره ويحديث أن والله قد أحبر المي المنافلة علق الموش والارض مداة الموال فلم يخبر بحديث أن والله غلق السموات والارض هدا ما لم لا يكول خلق مداة

وردا كان به خسه بهد عد مهم ما سألود عن هد له يسألوه عن أول الخلق مطلقا، فإنه لا مجوز أن يكون أح بهم عدايد أوه عنه ولم يحبهم عما سألو عنه مل هو عيد الإندل عن دكره أول الم هو عيد الإندل عن دكره أول الحلق ، ورحده محمق السموت و لارض سند أن كان عرشه عن الم يقصده الاحدر عن توتيب عص لمحموت على هض ، فاسهم لميسألوه عن محرد ترتيب و تمه سألوه عن مدأ حتق هد السالم فأخره بيدالك كالتحق في وهد ألامل حلق الله السموت والارض و العصهم يشرحه بيالله ، أو في الانتداء خلق الله السموت و الارض

والقصود انب فيه الاحدر عابيد ، حتى السموات و لارض و أه كان الماء عامراً للارض ، وكانت الربح نهب على الد ، ، فأحد أنه حينتد كان هذ. ماء وهو ، وتر به ، وأحد في تقرآل لفصير المحدق السموات و لارض في سنة أيام وكان عرشه على الده ، وفي لآيه الاحرى رئم استوى إلى السهاء وهي فحال فقال لها و الارض (عند طوءً أوكره عادال أن اصاف الله) وقد حادث الآتار على السلف أن السهاء حدثت من كالساء وهو الدحال

والمقصود هما أن النبي ليُتينيني أخالهم عمد أنوه عنه ولم بذكر إلا السنداء. حلى السموات و الارض المدرائلي أراقولهم الحشاء للمثلث عن أوراها الامراله كان مراده حاق عد الدلمار له أع

(وحه شت به قد ه كال مه ولم يكل بي قبايده وقد روي ه معه » وروي ه غيره » و للعاط شاله في النحدي ، و لمحلس كال واحدد ، وسؤ لهم وحو به كال في دنك المحلس ، و عمر الله بي روى خديث ميتم منه حس مقصى المجلس، طلق م لم أحمر مدها الدي قدل على ابه الله قد أحد الا هدا ، والآخرال رويا بالله بي وحيثك ولدي ثبت عنه له له هذا الا ما في صحيح مسم عن أبي هرا برة عن الدي توقيع الله في صحيح مسم عن أبي هرا برة عن الدي توقيع الله في صحيح مسم عن أبي هرا برة عن الدي توقيع الله في الله في صحيح مسم عن أبي هرا برة عن الدي توقيع الله في الله في صحيح مسم عن أبي هرا برة عن الدي توقيع الله في الله في

⁽١) كدا في الاصل و لعل صوا له فان لامر الدي هوقوله لائي. (كر) فيكا ن

آمه كال مقول في دعاله ها ب الاول فليس قليك شيء: وأنت الآخر قليس بعدك شيء، وأنت الصاهر فليس فوقك شي، وأنت الماطن فلمس دو لك شي، » وهما موافق ومفسر القوله تمالى (هو الاول و لأحراو له هراو الناطن)

وازد الدت في هند حديث عط أر عمل أوقد الدن أن يرسول عينياؤ فاله و تعطل لآخرال لم شت(۱)واحد منش أند ، وكان اكثر على خديث عا تروو له تلفظ غمل هكال غيد ولا شي، فنيه له مال احمدي و عوى و من لا تر وميرهم ورد كار الله فال ه كال شدوء كل شي، قاله له م يكل في هذا اللفظ تعرض لا تد ، عاد دث ولا لأول مجمئ

 ⁽١) اس اصه (لا أ ت ا س تسميكاند أ بني إسمي لم "صل الهال صنية"
 من جمل الواو لترتيب الخ

كال مقصورة إحد أن هم عن قدم حتى سمو ت و لا ص، ما يوبهم و هي الخلوه ت از حامت في مشاكم لا ناشد ، ما حاقة ما ماقاس دلت

(لوجه لحامس) به . كر بيت لاسياء شايف عي كوار ووجوده عولم سرحل لأشده حنتم دودكر السموات والأرض ما بدرعي حقه، وسو مكان قهاله ه محمق السمات و لارس لا و لا ثم حلق ا! مم ت او لارض a فعالی المتدامي أحمر محلق دلك و وكل محدق محمات كائي مدان المريكي و وال كال هر حاتي من مادري ي صحيح مسرعن عالم المان الدعم عن حيي المنظم الم ہ ں '' جاتی بلہ علائک من ہو ۔ وجابی لحال من ما ج من در دوجاتی آدم الم مسلم الله الافراكان . "رسول المنظم " ما ما العد درا الوال حلق ۱ موت و لا من مدير مدم د کرد من کمان مرا به علي الدومن کنامته في يدار يا وهما الفيد أولي وعيد وسمال بله يأسيَّهُ لد ويدمل بدع بيون وحصول المقسيرة المديد المراقب بالوال كان عليه الواء فللدال المبدق الكلام على ألب ده وده به جنتی شمران و لا س بعد بان که دری دیگ در انصوص مه فد اللهر للمالم إلى منصوع عالج الكال العرال ولا أن الفصلا على إلى القصلا ل حلق باك كل مقارة خلق المواد الأناس واد كا آلي لاعتد مارهان عی حلق دائات برا معار به حلقه حالی سموات به لا حلی وقعد آخیر علی حلمی المنازي مركزا والكاعير والمقصودة المحافي سعاب والأساحينكان مرس على ماء كم أحير مدين في أثر إن وحيالله عن أن رأون عرش كان عی و وقبل حلق سموت و بارض که أحلر لایت از خدانه العمصحيث قال « قدر الله مقادير الحالائق تس أن عن حمم ث ر لا ص محم من ال سة وكان عرشه على مه ﴿ فَأَحَمَرُ أَنْ هَلَا النَّادَيْرِ اللَّاقِ سَعُو بُو لَارْضَ مخمسين الف سنة حين كان عرشه على الماء

(الوجه السادس) ل النبي ﷺ ما ل كول قد ول ٥ كال ولم كل قلم شيء » واما أن يكون قدقان « ولا شيء ممه » « و عبره » هان كان ، كا قال اللفط الاول لم يكن فيه نمرض لوجوده تعالى قبل حميع حو دث و ل كان قد قال الثاني او شالت فقوله ها ولم يكي شيء معه وكان عرشه على لماء وكتب في الدكر » ما ال يكون مراده له حين كان لاشي. ممه كان عراسه على ما اوكان بعد دلك كان عرشه على ١٠٠ مان أو د الاول كان مساد ۱ يكرمه به شيء من هد لامن لمسؤول عنه وهو هـ قد المالم ويكون البراد به كان الله قبل هد العالم المشهود وكان عرشه على ما ما وأما القبير الناث وهوا إن يكون الراجامة كان لاشيء معه و بعد دنت كان عرشه على لماء وكنب في بدكر أبرحتق السموات والارض ء فيس في هذا حد دول ماجله بله مصفة ، رولاً فيه حدره محافي العرش والدماء بل عدميه حداره محتى سموات والاحتلى، ولاصر حقيدات كون عرشه عني ، ، كان تعدداك ، طرد كرد يحوف لو و ، و تو و بتحمه اللط ق والتشريك بيرالمطوف والمعطوفءية أواد كارأ يلس خدلت وبالمخلوقات ولا ﴿ كُو مَا كَانَ خَنَى *مَرِشَ لَذِي أَحِيرَ ﴾ كان على أم مقرو ، يقو ٨ «كان للهُ ولاشي. ممه ١٥٠ د دلات على ما حي يُشَلِّقُ لم قصد لاحد و وجود لله وحده قبل کل شي. ويانتدا. تحبرقات بعد د لك د لم كن عمله د لا على ديث و عا قصد الاخبار بابتداء خلق السمو اتو الارض

(الوحه السامع) ل بلا ل الكول ال بحرة ما معنى ساى واده برسول ﷺ الاعدايل يدل عي مراده ، فأوقدر الالفظة محتمل هذا معنى وهذا المعنى لم محرّ لحرم ماحدهما لا مدميل، فيكول اذا كال بر حج هو حدهم لن حرم من لوسوا عَيْشَافِيْنَ ارأراد ديث المبي لآخر فهو محطي. (١)

⁽١) كذا في الاصلوليحور

(انوحه شمس) أن يقال هذ المتخاب لو كان حمد كان حل من أن پچتج عليه معط محتمل في حبر لم يروه لا واحد، و مكان ذكر هد في المرآل والسنة من أهم الامور حجه مان لي معوفة ديث با وقيا فيه من الاشتداد والمراع واحتلاف الناس، فعا لم أن في السنة لله إلى هذا المطابق لم محرا اثباته بما يظن أنه معنى الحديث بسياقه و مـ سمعوا أن المي عَشَيْجُو قال « كال ولا شيء معه » فصوه لفظ باشامه محروه عن سار الكلاء الصادر عن سي مناللة وضوا مساه لاحد عدمه على عي كل شيء . و دو عي عدين اصم صمة دلاك لى حي عَيْنَاتِهُم ، و مس عده ما حدة من سدمين علم ال ولا ظل يسمند لي مارة - وهب مهم م نحرمه على ده اللهي لا حرفيس عندهم مايوجت لحرم يد المي وجاء سبها شاشوه يسلمان لي ارسول مالاعر سدها مانه قاله وفيد قال تدي (ولا عب من من به عن) وقال تد لي (في عا حرم ربي العواحش ما طهر ملها وللا نصل و لائم و العي لمار لحق وان بشركو عائلة مالم دمرل ده سلما بأ وأن تقولو على شدم لا معمل) وهند كانه لا يحمر (لوحه الدشر) أنه عد راد فيه نعص الدس ٥ وهم الآل عيما عليه کان ﴾ وهمانده افرادة عام دها بدس ما عبده ، و بست في شيء من الروايات، تم إن منهم من يدُّوه على أنه لنس منه لأن موجود بل وجوده عیں وحود التحدودات کے بعولہ آہل وحدۃ وحود لدیں نفوٹوں عیں وجود الثلالق، هو عين وحود الحلوق ، كا يقوله ابن عربي و بن سمين و تقو وي والتصدي وابن العارض وتحوهم ، وهذا القول ، يديم بالاصطر ر شرعا وعقلا أنه باطل (الوحه الحادي عشر) أن كثيرً من لدس مجينون هذا عمدتهم من جهةالسمع أزالحو دئه' مند دوالحسل لحبر دشمسوق العدم د (١)م بجدوا (١) لم يظهر أنا ستى هذا الظرف هنا

في الكسر و مة ما ماني به مع أمهم محارب هما عن مسعن و مهود و سندرى، كا ماحد مش هد في كشب كار أعرابكلاء المدع في الاسلام الدي دمه السلام مسلم محادم المراج ماها المسلم الحادم المال مهم ملك ما ما هم ما لا من حد من عليج أنه أنام بالحسال ولا عن الله المال و ماناه في الا من حد من عليج أن المال حيج مسلال

و مصرم به على ي من حديد بال هند قال شده عدم وو في عال سلمة للدهر شد الله عند في كل من آلب الكلام فل المحد فيهم الأقوال القول عا سلمة عدد عدم ما صدرته و ما دله با دله با قير هو موجدد للمسه أو مده ي عدد من الراب عن حورات من أهل كلام الحرمية و معارلة و الرابعة بدع المال إلى الله لا منال شار كا عمل شار ولا يتكلم شي ده شم أحدث الله و الأسلس علا

وطائفة أخرى كالكلابية ومن وافتهم غدنى بل الكلام قديم العين ما مسرو حدال ما أحرس رام، تاسعه المعادلة لإسال، ويقهل هؤلاء الرامال الرامال المراج والريك المشاهة، قد له تحصيله حدث تقريه ومشيئته ، إما قال ما ته أو مسط الماء عدد سرحوا ديث ، ويدا ما عديلا عنه عند من لم مجوز قيام ذلك بذاته .

ومهوم أراه الله عالى أسه عالى ما أن بله حال كال شيء والله وأن الله خاق السموات والارض في سنة أيام، فين طن أنه ليس للماس ألا هدال القولار وكالموس أن الموسل الإعمول إلا حد بطل أن هذا قبل لرسل ومن المهم أن مراه ماك ولم يمكن ومن المهم أن مراه ولا حديث على المال أله يمكنه هاك ولم يمكن لأحد أن يأني ما تذور حديث على على ديونك، لا يما ولا طهر ما مرولا مكمه أن يمثل دلك عن أحد من أسم ب عَيْمَا في المال عن أحد من أسم ب عَيْمَا في المال عن أحد من أسم ب المها عَيْمَا في المال عن أحد من أسم بالله عن ألم با

وقد جماوا دلك منى حدوث الدم ، يا هو أولى مسائل أصول الدين عندهم . في في أصل بدين بدى هو دس لو سر بسده بدر عدد هم بر من به أن الرسول قاله ولاي معارم ردر سبه أن ممل معرب من عدد ومن كان أصل دينه الذي هو عدد د دن أنه و و سراته لا يعرب السمال عاد له كان من أصل من عي دينه (المحد داني عشر) من العقد و العدا هو دين الاسلام أخدوا بجنجون

اله حاد دیا عدر و المحد المحدو الهدا هو دین الا الدم المحدود یا المحدود یا المحدود یا المحدود یا المحدود یا المحدود المحدود المحدود المحدوث المحدوث المحدوث الاحدوث الاحداد و الله المحدوث الاحداد و المحدوث الاحداد و المحدوث المحدود و المحدود و المحدود و المحدود المحدود و

وكان ذلك عما سلط الدهرية أمارس عامه ما ما ما عموا حميقة قولهم وأدلتهم ونسوا فساده ، هم لما ظنوا لله هد قول برمول وتشاه واعتقدو المحاطل قالو النا برسول أميس حقاق سماء عمم أو المعمول والما حاطل المهمور بما تحييل فره يسمعول به العصار أو بك سكاميل الما فخذ شري سمعيات والمقديث وصار حصوهم من أكبر أساس سام ما السعة ، أا طن أو للك العلاسمة الدهرية به السري هالد المعامل الاقولال قول أو ثلث بشكامين وقولهم وقد رأو أن قول أو اللث النال عمو و دنك حجة في بصحل فولهم " مع به ابس المفلاسمة الدهرية الدهرية على قوله على قوله المنال علم المنال على المنال على المنال على المنال وكال المنال على المنال على المنال على المنال على المنال على المنال المنال المنال المنال المنال على المنال المنال المنال على المنال المنال المنال على المنال على المنال المنال المنال على المنال ا

(لوحة الذلث عشر) ل العاط في معل هذه الحديث هو من عدم العرقة بمصوص الكتاب والسنة ط المعتول تصر محادية وقع كثير أمن المطارو اتباعهم في اخيرة و نصال ، ف نهيد لا يعرفو إلا ف أبن قول الدهرية ، لقا للين القدم وقول لحهميه لقائس بأبه لم يرل ممطلاع أل يتعل أو يتكلم يقدر تهومشيئته عورأوا لوازم كل قول نقيمي فياده وتدقصه ، فيموا حار بن مرد بين جاهلين ، وهذه حالمن لايجمي منهم، ومهم من فرح بذلك عن نفسه كا صرح به واري وعيره. ومن أعطر أساب ديث الهم نظرو في حقيقه قول للعلاسفة فوحدوا اله لم مرن الفعول العين أمة. د مه على أرلا و أند ع وصر يحل على يقتدي وأنه لامه أن يتقدم لفاعل على فعلم ، وأن تقدير معمول الماعل مع القدير الله لم يرل مقاونا له الْجُنَفِيِّهِ مَاعَلُ عَنِيهِ إِلَّهُ هُولُمِيهِ أَرْلًا وَأَنْ أَمْرٍ بِنَا قَسَى صَمْرَ بَعِ الْمَقْلِ وَقَلْم استقر في الفطر أن كون الشيء المفعول محمدة المنتشى له كان صد أن لم يكن. ولهد كال ما حر يه مه في كتابه من الهجال حمو ت و لارض يم يعهم (١) جميع الخلائق الهم حدثة نفد أرال كولاله وأساعدار كولهما لماير لامعه مع كولهما محاوقان له فهدا سكره مصر والم يقد لاشر دمة فراد من لا هرية كاس سد وأمثاله. وأما حمهور الداسعة الدهرية كاستطواوات عه والايقولول الافلاك معلم بة العلة دعية كما يعويه هؤلاه من قولم وإل كال سد فسدد كمن فوسمه حرجهم فلم تحالمو صريح العقول في هد الله الدي جالمه أهؤلاء . و ل كا و حاهوه من حهات حرى و نظر و في حقيقه قول أهل كلاء لحيمية و تقدرية ومن اتنعهم قوحدوا ال الفاعل صار فاعلا بمدأل لم يكن فاعلا من غير حدوث شيء أوحب کوله وعلاء ور واصر مح العقل يفسي مله د صر وعلا بعد أب لم يكن ه علا ، ولا مدمل حدوث شيء (١٧) و مه مشم في العقل أن يصير ممكنا بعدأن كان (١) فوله غايتهم الح حبركان (مثعلق بقويه أحبر (٢) أي أوجب كو به ذيبار على أصولهم

منه المحدوث عنو مه لا سعب يوحب حصول وقت حدث وقت الحدوث ولى حدوث عند الوقت منع و قصاروا يطول و جعو بين هؤلاد اله يعرم جع بين النقيصين وهو أن يكون الماعن قبل العمل و مه يمنس أن يصير هاء العمل ما يكن فيلون الماعن قبل العمل مقاور عبر مقارب أن كان عمد أن لميكن حادث مسبوق بالعمل معه فيكن العمل مقاوه عبر مقارب أن كان عمد أن لميكن حادث مسبوق بالعدم و مسموقا بالمدم ووحب عني المقدم لاول أن يكون قمن عاعل مسبوق بالعدم و محدو عفو لهم تقصر عا بوجب هد الائنات وما يوجب هد المعي و و حم من المقيض مشم و و فعم من المقيض منا في لحم في المدن في المدن في المدن المنت وما يوجب هد المعي و و حم

وموس أسياب دنك مهم لم يعرفوا حقيقه اسمم والعفل فتريعرفوا مادل عليه السكتاب والسنة ولم عمرو في العقولات من الشبيات ، و دلك أن العقل يم إلى السركول مسكل مسكل شي العد شيء دائمًا ، وكون الفاعل يفعل شيئا صد شیء د نه ،و میں آخاد عمل و کالام، فیقول کل و حد می فعاله لا نہ ہے يكون مستوف بالدخل وأن يكون مستوق بالقلاماء وتصمع كون العمل للعس مع الدعل أرلا وأبدًا وأماكن الدعل لم برل معل فمال تعد فعل فهذا من كال ماعل، فاد كال ماعل حياء وقيل ل طياة مسجمة العمل و لحركة كافال دلك تُمه أهل حديث كالمحاري والداري وغيرهم أو له لم برل متكالم إد شا. وعما شاء ونحو ديث،كا فانه أمن المدرات ، أحمد وغيرهما من أنمة أهل الحديث والسلة ــ كان كونه مشكان و فاعلا من لم إن حياته. وحيانه لا مة له ، فلم برال مشكار فعالا مع العرب أن لحي التكار و معل تشبئته وقدر به ، وال **ذلك يوجبوجود كلام** بمدكاره و فعل مد فعل مي يتنده على كل فعل من فعاله و دلك يوجب ت كلُّما سوأه محدث مخلوق،ولا نقب به كل في وقب من لاوه ت ولا فدرة حتى حلق(١) و لدي يس له قد ة هم عجر ، و كن تقول لم برل لله عاميا قار آما كالاشمهولاكف

⁽١) أصل العبارية ولا قدرة له حتى حلق لنصمه قدرة فقدر

[وقال في موضع آخو () فقد فد عصم بي شه المرية حتى رعمتم الانتخار المؤسسة موه الاصدم التي معد من دول بله لا للصدم لا تشكلم ولا تتحر اله ولا ترول من مكال لي مكال فيد طهرت سبه لحجه قال الله قد يشكلم و الكي كلامه محمد قال من المحمد و كديت سها دم كلامهم محموق فقد شهتم بنه حتى حتى سهم لي كلامه عنهوق فعي مدهم كي قد كال في وقت من الاوقات الايسكام حتى حتى سكلم وكدلات سو آدم كام الايسكامون حتى حتى طبح كام الله و كدلات سو آدم كام الايسكام المتكلم إلى الله و الايسكام ولا تقول به كال الاعلم حتى حتى على على هده الصفة على مه لم الم متكلم إلى الله و الايسكام ولا تقول به كال الاعلم حتى حتى على عدم فعلى ولا تمول به كال الاعلم حتى حتى على عدم فعلى ولا تمول به كال الاعلم حتى حتى على فقاله المن والانتوال به كال واقدره اله حتى حتى عدم بالدورة المحتى حتى عدم فعلى ولا تمول به كال الاعلم حتى حتى عدم فعلى ولا تمول به كال الاعلم حتى حتى عدم فعلى ولا تمول به كال الاعلى واقدره اله حتى حتى عدم بالدورة اله حتى حتى عدم فعلى ولا تمول به كال الاعلى والانتوال به كال والانتوال به كال والانتوال به كال والدورة اله حتى حتى عدم بدايس به به فعلى وية تم ي كالانه على ويقائم الانتها المناح ولانتوال به كال والدورة اله حتى حتى عدم بالدورة اله كال والدورة اله حتى حتى عدم بالدورة المحتى حتى بالدورة اله كال والدورة اله حتى حتى بالدورة اله كال والدورة اله حتى حتى بالدورة اله كال والدورة اله كال والدورة اله حتى حتى بالدورة اله كال والدورة المحتى حتى الدورة المحتى كالدورة المحتى حتى الدورة المحتى كالورة المحتى كام والدورة المحتى كا

فليس مع الله شيء (٣) مر معمولاته قديم معه الا مل هو حالق كل شيء وكل سو معجوله وكل محدث كائن لعدال ميكن و رقدر مه لم يرياحا له فلا أو و دا قبل ال حال صعة كال تموله بعالى (الله يحلق كس لا يحلق) افلا المكن أن بكول حاليته د غاة وكل محبوق له محدث مسبوق بالعدم و يس مع لله شيء قديم ، وهند الله في الكرا من أن يكول معطلا عبر فادر على العمل في يصير فادر، واعمل فيكن له بلا منت الوال حمل المعول الماس مقاره له ولا يصبر فادر، واعمل فيكن له بلا منت الوال حول الدعل مقاره له ولا وأبداً فهذا في احقيقة تعطيل لحقة وفعله ، فال كول الدعل مقاره المعولة أولا وأبداً خالف لصريح المعول

عبولاً، الفلاسفة الدهرية وإن دعو الهيم يُستون دو م، ماعلية فهم في الحقيقة معصلون للدعليه ، وهي اصغة التي هي طهر صدات لرب تسالي . ولهدا

 ⁽۱) العظاهر ان هذه الحملة مدرجه في شرح الحديث عالما صاحب الكواكب أو عبره من أموضع الأحر وقد حملهاها بين علامتين هكد []

⁽٢) ياش في الأصل

⁽٣) هدأ الكلام متصل عا قبل الحملة المدرحة

وقع لاحد مه في أو مر بال بن المورات لا كره مدي الولاية المعرات المان حمل الله المعرات المان حمل الله المان المان

و هؤلاه الملاصفة المنصل قو هو في الماء ته أناما محقوم و يدم ما فال ما يشته ها من الحلق و المنام عا المصول المعادل الله على الوقع أم الله على المعادل الماء في المعادل الله أولا وألما المعادل المحدد أن المقدم على همايا المحدد الله على المعادل المحدد الله المعادل المعادل

ومن قال ممهم لايم لاكب ولا حراء فعم به فسج ، ومن قال يعسم الكادب شاته دول المعارة عده لا يم شيئاً من الحو داولا العامم لاحد من حلقه ما كما يقتصي قوهم أنه م بحلقه ، فعي فولاً لا حلق ولا علم موهد حقيقة قول مقدمهم أرسطه ، فاله باشت أن لرب ملاع فلعام ولا حله الله فاعلة مثل بدي المنه أنه علم حاله المعرب على تششه به كتحريك للعشوق للعشق وصراح اله لا يعم لاتب العمد ولاحلق ولا عمراء وأول ما الرب

الله على سبيه محمد عِيَّالِيَّهُوْ (قر مَاسم رست الذي حلق خلوله الانسال من علق* القرأ وربث الاكرم، لذي علم القيرة سبر الانسال ما ما يعار)

(لوحه لرايم عشر) ان الله تعلى أرسل لرسل و ترل الكتب لدعوة الحلق الى عددته وحده لاشريك ، ودلك سصمي معرفته له أبدعه من محاوقاته وهي لمحلوقات مشهودة الموجودة بأمن سموات والارضوما بيهما بافاحبر الكتاب الذي لم يأت من عده كة ب هدي مه ماله حتى صول هذه محموفات أمو حودة لمشهودة في سنة أبام ثمراستوى عيمالمرش - وشرع هل لاند ١٦٠) ل يختمعوا كل أسبوع يوما يمبدون الله فيه «محمد لله تك و كول دلك أبه عي الاسبوع الاول لذي حاتى لله فيه السموات والارض أولم لم يعرف الأسبوح إلانحبر الانعياء عقد حد في فيهم عليه السلام أماء أوه الأسوع وبالعل مع الصوص (٢) فالاسم يعلوع لصوره فلم كال تصور النوءو الشهر والحول معروه بالفتل تصورت فلك لامم وغيرتعن فلك ، وأما لاسبوع فد لم يكي في محرد العفي ما توجيب ممرفته ديما عرف بالسمع صدات معرفته سند أهل السمع التنقيل عن الاسم، دول عيرهم ، وحينتك دختروا ساس تتحلق ها لذ العالم الموجود المشهود والتقاء حلقه و له حلقه في سنة أدم ، و ما ماحلقه قس ذلك شيئا لصند شي. فهد بمعولة مسيحته بصدفياء الهيامة ودحول هل حنة واهل سار منازها أوهاأنا مما لاسمير للماد ي معرفته تعصراً وهد قال عمر بن لحد ب رضي لله عه. ٧ قام فينا رسول لله عِيْنَائِيْجِ مَنْهِ، وأحمر رعن بلده حاق حتى دعن هن لحية مساولهم وأهل المار مناء لهم ١١ رو ه المجاري الدسي عَيْمِنْكُمْ أحبرهم سدء احلق في دحول أهل الجنة والتار منازلها

 ⁽١) سه ، لاهن الاعان (٢) كذا في الاصل وهو عبر طاهروا عدالمي الدي يدل عديه المقام أن القممية تدبع التصورة لاسم بعير الماتصورة وأصفه

وقوله هندأ لحنق؟مثل قواه في لحديث لأَحر ٥ قدر التدمة دمراحلائق قبل أن محلق السمو ب و لا إص محمسين الف سنة ٥ من حلائق هنا المراد بهياً لحلائق لممروفة لمخدفة بعد حتق امرش وكونه على بده . ولحد كال يتقدير سحوقات هو المدير لحلى هذا الدلم يكي في حديث المهم: إن يقه ما حلقه قال ا كتب هار وماد أكب إول كندماهوكائن لي يوم عيرمة وكدلك في الحديث الصحرح ﴿ لَا يَمُقَدِّرِ مِقَادِيرٌ حَالَتُنَّى قُبَلَّ لَا يُحْتَقَ لَسْمُو تُ وَ لَارْضَ يحمسين الف سنة وكال عرشه على الدوله وقوله في لحدث لآخر الصحيح ه کال الله ولا شي. قديد و کال عرشه على اد . . و کتب في ١٠ کر کال شي. ۵ م حتى سموت و لا ص الراد به أنه كات كل ما أراد حمه من دلك من عظ کل شيء معمر في کل موضع تحسب ما سنفت له . کم ي فوله (کمل شي. عام ﴿ وعي كل شيء فدرر) وقوله (فله حاتي كل شيء — و مدمر كل شيء _ و وانت من کل شيء 💎 وفتحد عسهم يو ب کل شيء — ومن کل شيء حلقه روحان تنبين واحترث أرسل تتقدم سهائه وصفاله كي فوله أوكان لله عربر حكما المديم صابرًا عمره أحي) و مثال دلك

ول بن عاس ۱ كال ولا برال ۱ ما يفيد كو م بوف ده ن وات بويمتع أن محدث له غيره صفقه بل بنتم ته قف ١ سن ما رمه على سبره سنح ۱ م عهو المستحق الله يقد ما بال بدوفف شيء من كاله ويو ۱ م كاله على عدد ما بل علمه المقدمة ، وهو الحمود على داك الرلا و فدا ، وهو الدي محمد علمه وسي عمه تد يستحمه ، وأما عبره فلا محمي أد عميه من هو نعيد من كاله على شياء على تداف الرباء في المحمود على داك الرباء في المحمود على داك الرباء في المحمود على داك الرباء في المحمود ا

ود قبل له يكن مكن مح تكره وقبل كن الكلام ممنع ته صريمك له الكال هذا المعوضه له ما معض في لاول و به تحدوله الخال ومع تشبهه له الحال الله في يستل من المقبل من المقبل من المقبل من المقبل من المحل المناسب من المحل المناسب من المحل المناسب من المحل المناسب فيه المسلامي ويد إلى الماسم الله لا مال الماسب المحدث وكديث و قبيل كلامه كله ملى واحد لاره بداله لبس به فيه قدره ولا مشيئة كان هذا في حقيقه تعصلا بالكلاء وجمه الله المداح فيه ولا كال ملوحود لا حقيقه له عالى على من وهو حروف و أسوال قديمة لا مله بداله ليس فيه قدرة ولا مشيئة كان هذا مع ما يظهر من القلمة وها المدال كان المدال كان المدال المدال المدال كان المدال المدال

أما قول من أثول بين كلامه لا ما محمه في حيره فيد المعيل للكام من كل وحه وحقيمه به لايكثم كا ولد ولد المجمية ، وهو سلب للصفال في من الشافض و المساد حيث أنتو الكلام المعروف ولعوا أو رمه مايطهم به الله من الشافض و المساد حيث أنتو الكلام المعروف ولياني ويخبر وياشر ويلمر الله من افسد فول المالين ، لأنهم أسو اله يأمر ويلمي ويخبر وياشر ويلمر ويلم وينادي من غير أن لتوم الهشي المن ثان كاله أو المحريد ويحد ويلمتن وسلمت من غير أن لتوم الهشي المن ثان كاله أو المحريد ويحد وللمقول وصحيح من غير أن يقوم الهشي عبر هذا الموضع

وأماعة المهال لقدم هذا العالم فهم أنمد عن لمفقول واسقول من هميم التمو المها ولهذا أسكرو. كلام الما ثم مدانه و لدي بحلقه في غيره ، ولم يكن كلامه علمه الاسيحدث بي سعوس من لمفقولات و لمتحيلات، وهد (معلى) كالمه لموسى عليه السلام وعلمه، فعاد التكليم لي مجرد علم السكلم ثم د قالو، مع دلاك الالمعلم

⁽١) كدا في الاصل والعني الراد الله ليس بيه شيء من معني السدية

() مدى من دار كى ويحراه مي مار يه يه ي الله يه ي الله يه يه الله ولا ي الله ولا يه ولا يه ولا يه ولا ي الله ولا يه ولا ي الله ولا يه ولا يه ولا ي الله ولا يه ولا ي الله ولا يه ولا ي ولا يه ولا ي ولا ي ولا يه ولا

(۱) مم شه معه لو ب سر خده ما ح فدكُ م اسرب في حروبها وغيرها ومنه قوله تعالى (ودكر محمدُ م شر) منه روم احساب عرمن اسي عم فيه ، فأيم حنق السموا. ، الارض هي لارميه بش حلى لله كل طور أو مقدار منها شرمن كجاهه عاده الارض في رومين و غدير أمو تها اسائية والحيوانية في يومين تتمة أر مة أيم كافي سورة فضات اولا يعم تقديركن وم نتها لأيامنا إلا حالقها عروجي وقد أحدر سمح مه به (ستبرى لى حمه وهى دخال فقال له و الارض إثنيا صوعا او كره قالة أتيد طائمين) شفقت من الدخل. وقد حاءت الآثار عن حسف الها حلقت من نحر ألماء موهو الدم الدي كان المرش علياء لمسكور في قوله (وهو الدي حلق المسموات و لارض في ستة أيام وكان عرشه على المام) فقد أحدر به حلق السموات و لارض في مده ومن سدة وم مدكر نقرآل حلق شيء من لاشيء عابل فركر انه خلق أعماق بعدد ال المامن تابك كا قال (وقد حفاتات من قال و الماكن شبش) مع حداد أنه حاقه من بطاء

و فو او را م حامدا من عمر شي أو هو حد غول) وم فولال و و كاكترول عي أن مر د أم جامو من ع- حاق بل من أمد- عص ﴿ ﴿ وَالْتُمَالُ } وسيحر يكم مي سمه ت وم في لا إصحيم مه) كم قال تدلى (وكنه ألفاها إلى مرام وروح مله) وقال تعلى (وما بكم من صله في الله - وقي - المحتقوم من علم مادة ، وهذا صفيت أغو ٨ بعد ديث (أم هم بنا غول)فدل دلك على إن المقسم أم حلمو من عبر حلق أم هم حاتهان الرقو كان مرَّز دمن عبر مادة القال - أم حصو من عمير شيء أحمل ماه مهن ١ فدل عي ل مر د أد حاشيه لا مادمهم، ولان كومهم طلقوا من غير مادة بيس فيه تعصيل وحماد الحابق، فلو نسو ادلاك لم يقد- في ته مهم باخرق مل دل على حربهماولامهم لم نصور دلك ولا يرسوس الشيط لا بن ادم الملك ، فل كتبه يعرفون الهم حالمو من آئهم و مهامهم. ولان اعترافهم بذلك لايوحب يم بهم ولا تبع كد م و لاستعوام ستعهام انكار مقصوده تقريرهم أنهم لم يحنفو من عبرشي. و. فروا شرحالة حلقهم بعمهم دلك ، وأما : دَا أَقَرُو اللَّهُ حِلْقُو العَنْ مَادَةَ لَمْ يَمِينَ دَبَّكَ عَلِيمٌ مِنْ اللَّهُ شَيِّئًا (الوجه لخ مسءشر) ل الاقرار ش لله لم يزل يعمل مايشاء ويتكم بمايشاه حمو وصف الكمال الذي يليق. يه وما سوى ذلك تقص يحب هنيه عنه ، فأن كوثم لم مكن عادر "تم صار فادر "عني سكارم أو المعل مع الله وصف به فاته يفلسي اله كان باقصاً عن صفة القدرة التي هي من لو رام داله والتي هي من أعير صفات الكان ، فهو مسعفي المقال فالمره ل اليقيلي ، فاله الم يكن فادر "تم صار قادر، ولا دما من أمر حمله فادر " المدم المحص فلا دما من أمر حمله فادر " المدار ألم ما أن ما لكن ، فاد الم يكن هدال الله المدم المحص متع أل يصبر قادر " لعد أن ما يكن و كديث بمنع أل يصبر عما لعد أن لم يكن فار هذا فادر أنم حمله عمره علما فادر " قال هذا الما عمره علما فادر " وكديث دا قالوا كان عبر منكر أم صار ميكيل .

وهد هم أو ده لامه أحمد على لحهمية بالحموم كان متر متكايرتم ط ملكان عال : كالاسان، قال فقد همير اس الشابه وكدا وقد حكيت ألواليه في غير هذا لموضع(١)

و د عال عدال کال فی لارل دد آخی آل محموفیالا پر بره کال هدا کالام متدقلما لامه فی لارل عدیدهم با یکن تدینه آل یممن . ومن با بمکنه العمدل فی

(۱) دل الامام أعد ي كدب الرد على الرمادة والحبيبة الدي به الحلال واعتداد علمه عدمي أبو يعلى وعديره عبى حبرت علمه الحجة قال بي الله قد يكلم واكر كلامه محلوق، قدا وك يك مو آدم كلامهم فعدد شهم الله شجمه حي رخم ال كلامه محلوق فني مذهكم في وقت من الاوقات لا يكلم حتى حق التكلم وك ملك أو أدم كانوا ولا يتخدول حتى حلى المركام، فقد حملتم بين كم ويين تشديه تسلى الله عن هده الصفه من من بوب ان الله لم برل ممكل أرلا ولا نقول الله كال لا يمكم حتى حتى كلاما في وقت الله كال لا يملم حتى ختى على فيم ولا نقول الله كال لا يمكم حتى حتى كلاما فيكام، ولا نقول الله كال لا يملم حتى ختى على علم على الله قال ولا نقول قد كال في وقت من الاه قال ولا علم له حتى حتى حتى الله قدرة من الاه قال ولا علم له حتى حتى على عام به والدى لا يم حامل ، ولا نقول الله قدرة على الله قدرة على الدوقات ولا فدرة له حتى خلق قدرة، والذي والذي ليس له قدرة عاجر ، وا كن يمول لم يرل الله عاما قاراً متكام على ولا كف

لا بالشد أن الكان و د أني لا رو ما هم جول كو له ف أو من كوب سدور ممشقا جمد من صدمي فاله في حال مدع المعل لم يكن فالر وأنتم كون معرا ينترا من كر مشهد أن كر يه شكر عمر سات موجب

مجدد دلك وعدم ممتنع ____

وأعا فدعن حرارما هاعش دوعم فيه تمكن وهياقادا والراقسو ة إ دلك شوا شاءه مه فالأه ركب " ما فران فارا أو معارتمان واليس تعداله ويجد مله من المعني أو رام الديام أن والما الما المعافي يمعن الديام أن المعنى الديام عالية قط ه صد ومهم وزممان به تد و الدران من شرة محدود الم عاد معن بالأمام بالأمامي الإمام المال إلا والأرال قبل ديات الإمالة محدوديا حتى لو فراعي و حرار مدال المواجع الله الله الله الله على للارز ما يما ها و الله و الله الله و كه و لأربي لم يده و في الله و لا لا من الله و في الله را و لأ ن قدر ال مد من وف ما الله عمل إلا وقد كان قدر والك ه ما ول کارند ؛ محل حصل حل عمل مختی دول ۹۰ فی دلك فيا لايتناهي . ؟

وأبيا فالإن معدة علاء المزاء المال شيا محدود بالقوم حايال قادراً بمترلة فولنا هو قادر دائما، وكو ١٠٠٠ رسم د ثم 🔞 ند ، ١ ماهـک اك د فيل لم يول مكليا د شه و م ال مار ما ما ما دوام كونامتكالماوة علا عشیشته و قدرته با و از اص اعدال ال هما ایسنان قدم شیء معه کال من فسای عموره ، فاله د کال حاق على تني فكال مامو د محمق مسوق ، عمام ، فايس عمه شي. قديم بقدمه . وأذا قبل لم ير يخلق كان ممناء لم يزل بخنق محلوقا بعد محدول کا لاہر ن فی لا ما پیجاتی محدوث مصاد محمد قریم سے ماسفیہ میں حمود ث

ه حركات ناية عند شيء أو سرافي دات الاوصابة بناء م بص لا ل معلمه معمولاً من القانولات بسيته .

و المراجعة على المستدور المستدور المستدور المستديد وفي المستدور المستديد المراجعة المراجعة المستدور المدافر المدافر

⁽١) وأس في الاصل ولمه (عد ٍ ا واشيء المين ،

علاّ حرابا وحال من كدب على شوست "يه با سعه أو العمل بالا يصح سنته المه أو كذب بالحق لما حامه و فالمنت من حاء تحق معجام من سمم أو سقل ، وقال تمالي عن أهل الدر (لو ك درمه أه سفن ما كنا في أصحاب سعير فأحمر انه لوحصل لهم سمم أو عقارمادجو السرء ومن تدين (أولم الرم و في لارمس فکول لم قامل یا تاہوں ہے و آدل بساموں ہے قام الا یعنی لابط و مکل تمعي القلوب التي في الصدو) وه أن من (سلا مه أي اليا وقل وقر أعسهم حتى يُمَانَ هُمْ أَنَّهُ حَتَى) أي إن التركُّ حق ، لأحه أنه ساري عاده لأَّ مات المشهودة المحاوفة حتى بسن إن الآيات المتاوة المسموعة حتى

وی بعرف به منشأ با با هاتین(الطالم از عدیده کر که و کحدو شومسمی دلك ، قد عه كرب م و عه قب الاستى . من حيس حرك و الم و حوادث حدث وأن بكون مدأ الحراب وملاث صراف علا لدلك صدائل م يكي وأن كي من حدد عد من حيث دمه ن قبر وعد لاكور إلا في زمال ، وعدم التعالم كان عا تصدق كانة الانصدق سيبه ، ثم صورا في الحركة المليلة وهي حركه عرث هي تمدية لا بيه و مانع فاحماهصاء، صالا مليد محالم الصحيح للقوال أنه , عن لا للم حاسى لله عليهم وسيرمع مح لفله تصریح المعول بدي عليه حميور المقلاء من لاوات ۽ لاحراب

وصاعة صبر له لاعكن أن كيل حسن حركة والحوادث والععل إلا فعا أَنْ لِمْ يَكُنَّ شَيَّ مِنْ دَلَكُ مُ مِنْ دَلِكُ مُ مِنْ لِمُ مِنْ رَبِّ مِنْ مُنْ اللَّهُ مِعْ حَدَثُثُ الحوادث الاسلم أصلا و التش المصل من لامتدع لي لامكال الاسلم، وصا قادراً عمد أن م يكن علا صلف وكان شيء همد مالم يكن في عبر رمان ، وأمثال دلك تد يحالب صريح المقل،وهم يصون مع دلك ن هند قون هي مالمين السلمان واليماد والنصاري، وايس هذا القول منقولاً عن موسى ولا عن مي ولا

والد صور المدم عديد . كان عدد الدول يُشْتِينُوْ وأصح مرض مَه سيهم والترسور هم باحسان عن شُرسي أرسال سرم يُشْتِينُوْ مصرى وران خو فيعاهره على الدن كله ، وكنى بالله شهيدا

وإما تعدم بدر الحق م وكل منهم المحت تبديدؤلاء أن يدرثها الكتاب والسبة

وآثار السلف عن الاهتداء

﴿ التمي ﴾

(SEE

قاعدة

جمع كلمة المسلمين

ودحول عنصامه خمل به للنال، وخطرته فهم ، و أفطعه كيده أحد مل على عامل و براك صائرتا لحم عة مع أهل بمدعه وهي قاهدة أهل السنة والجماعة

(حررها)

سِبْ جَالِاسِ لاَمْ الْمِيْمِ اللهِ المِلْمُ المِلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ المِلْمُ المِلْمُ اللهِ المِلْمُ المِلْمُ المِلْمُ اللهِ المِلْمُ المِلْمُ المِلْمُ المِلْمُ ال

منقوبة من لحر، لحادى، التابعي من كناب لمكو كب الدر اي النوجور بالكنمة العمومية الطاهرية الدمشق الشام

قاعدة أهل السنة والجماعة

﴿ فِي رَحْمُهُ أَهِلَ الْمِدْعِ وَالْمُنَاصِي وَمَدْ رَكُمْهِ فِي صَلَاةً جَمَاعَةً ﴾ قال شيخ الأسلام تني الدين أحمد بن تيمية رجمه لله :

بسم الآ الرحمن الرحيم

قار الله تعلى و يقدس (الأ يه ماس آماي على على حقى عاله و الا تمواله الله و الله مساول ، و ستصدر بحل سه حيد و لا ، قوا ، و الأكروا المعة الله عليكم الا كنتم أعد ، وأس من قد أج واصحير است حد د ، وكنتر على مه حفرة من الدرو تداكري . كداك ماس مه من آما ما منكم مه منكم موال ما تكن مد كم أمة الدعال الى حور والمم ول المعروف المدال الله سنكر و أو المث الله معالى عود و المدال على من من من من من من من من والات المعلم عدال على الموالة و حدود و حدود من الله عالى الله من من الله من الله من الله من الله عن الله عن اله من الله عن الله

وفي الرمدي عن بي مامة الدهن عن مهي تيناتي في الحوارح ه سهمه كلاب اهل الدر » وفر الهذه الآرة (به ما سيس وحوه و سود وحده) قال الأمام الحمد صح الحداث في الحوارج من عشرة أوحه وقد حرجها مسلم في صحيحه ، وخراء المحاري طائمه منها. قال الدي يستخيره المحقر الحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم وقراءه مع فراعتهم يقراون غرال الإيحاور حماحرهم بمرفون من الاسلام كما بمرق السهمان برميه وفي و و به التسول اهل الاسلام ويدعون اهل الاوثان » و لخورج هم و لا من كفر المسامان بالديوب ا ويكفرون من خالفهم في للاعتهم ويستحول دمه وماله ، وهذه حل أهل اللذع ينتدعون للاعةو يكفرون من حامهم في بدعتهم أو أهل سنة و حاعة يتسول لكنات و استه و نظيمون الله ورسوله ، فيتموز الحق ، وبرحوز الخلق

وأول مدعة حدثت في لاملاء مدعه حباح والشيعة عحدثنا في الناوخلاعة معر المؤملين عي من ي طالب فدف الدانسين الدالخواج فقاتلوه فقتلهم، وأما الشيعة غروع يتهدن وصب من عبد يهمل سنأفهرب منه، وأمر مجلا من بعمله على أن المر وعمر أو وي عام من وحدة كالرة الله قال - حير علم الامه بند مي أنه او شحره و و د شه بنجري الخالجة

فصل

ومن أصول أهن ہے، و لح ہے ہے صحن حمج و لاء دو لحمت، لايدعان لحمة واحاءه كاص ها الدعام الرافسة وعارهم عافال كال اللامام مستورك رصهر ماء عه ولا عواصل حامه الحمه والحاعه ناتدي لاتمه الارمة وغيرهم من تمه مسمين، ولم تن حدمن لا عه به لاجم المملاه الا حف من مع وطن أمره في من أن المستدن من بعد ميهم بصول حامله المسلم المستورة كل أد طهر من مصلي دعه أو قور وأمكن عباره حدث من يعلم له منتدع و فاستل مع إمكان لله (ه حال با دباد كالر أهل العبر يصححون صلاة الدموم باوهدا المدهب ٢ فعي وأن جليعه يا وهو أحد الموالان في ملاهب مالك وأحمد وأما دالم يكل اصلاه لأحف مسرع او عاجر كاجمعة التي يدمم منتدع و فاحر و يس عد ي حمله حرى فهده تصى حاب للتدع والماحر عبد عمة هن لسنة و لحمعة وهد مدهب الشافعي وأي حسلة وأحمد بن حسل وغيرهم من أعه أهل المنة الأحارف عندهم

وكان تعسن داس دكترت الاهواء يجت اللايصني لا حاف من يعرفه عنى سبيل الاساحاب، كامثل دنت عن حمد المركز دلمتكس سأله الولم يقل احد الله لاتصاح الا خلف من عرف خاله

وب قدم أبو عمر و عثم من مر وقى بي ديا مصر وكان معوكم في دلك مرسان مطهر من للمشيع وكانوا طبية ملاحدة وكان وسدب دلك قد كثرت المدع وطهرت دلاس المصرية أمر أصحابه ال لايصاد الاحتام من يعرفونه الاحل دلك (١) ثم عد مو ته فنحم موك المامة قدر صلاح الدين وصهرا ويها كله السمة المخالفة الرافعية ، أماض العروات الكفر برا إيشم.

د عداه حدت مستور حارة ، عدق من المسمر ، ومن فال العملاة عرمه ، صدر حدت من لا مرف حله فتد حدث حراجاع هل سنة و جاعة و قد كال عدد به رصوال الله سيبه عدول حال من يعرفون شواه ، كالصي عدد لله من مسمود و عدره من مسح به حدث بوالد من عقية من أي معيط وقد كال شرب حواوضي مرة الصبح اراء و حاره على اس عدل عيداك وكال عبد الله من عراوعيده من عدد كال عند الله من يعسول حال من بيء ماه كال منه الاحاد و دع في عدال

قصل

ه لا يتو المديد المسراند المدون ولا محمد حصاً فيه كالمسائل شي ساع فيم هن الصليد، ول يتم من و به و المؤمنون كل من دامه و ملائكته وكتبه ورسيم لا سرق من حد من رسيم وقالم اسمحما وأطعما عمر المداولة واليت المصير) وقد الله في صحيح الله ته ألى حاب هذه اللماء وغفر المؤمنين خطاً هم

⁽١) أي لا حل كول موكيد ساط يهره و ما يم مالاحدة لا شبعة مبتدعة فعطم

و خوارج الرفان بدي الهراسي للتيجيُّجُ منذها قالهم مبر الوماير سي اين أبي صال أحد حدد أراحدان أواعة على قالحر تمة الدين من صحابة و ، نعال ومن بعدهم مم بكيره عي من أبي طالب وسعد من بيم قاص وليرهم من الصَّحَدَةِ إِن حَمَّدَ هُمْ مِسْتِمَ لَ مَعَةَ عَيْرِهُو أَنْ أَنْهُمِمْ مِن حَيَّى سَفِيكُمْ الدَّمَ حَرْ م واعاروا الوال بالممارات بهماندق صديها والمليد لألأيها كمار وقلدام يست حوامهم والأرمير أمه عيان

و د کال هؤلاء اندین ثلب صلالهم با انص و لاجاح . کنفر و امم أمر الله ورسوله على الشائر المدالم والكيف لا مام ألف المحتمل بدين اشدتمه عديهم حتى في مسائل عدد فيها من هو أميرممهم ؟ فلا تعل لاحدى هنده بنه لف أن بلكم الاحرى ولا ستجل دمواء سفاء وإركابت فيها لدعة محقدة ، فكمما د كالب الكمرة فاستدعة ايداع وقديكول بدعه هؤلاء أعلف والعالب الههم جميماً حيال معقائق ما بختلفون فيه

والاصل لأدمه السمس وأموالم وأعراضهم مخرمه من يعقبهم عني بعض لاعمل إلا ١٠در لله ورسوله دب سي عِلْمَا لِللهِ ما حَشْهُمُ فِي حَجَةَ الوداعِ فَ لَ دماک و مو کم و عر صار سیکرجر م کجرمه ومکرهدای برکرهد فی شهرکم هد ۱ و مال شالله اکار ۱ مدر علی لمسیر حر ۱ دمه و مربه و عرصه ۹ و قرل عشاله ه من صلى صلاته و ستقس قبات برأ كل دبيجته فيم السير لهدمه الله ورسوله ٥ وهل « ﴿ مَنِي أَسِمُ * مَسِيقِتُهِمَا وَمَدَّانِ وَمَعَمَّالِ فِي مَارٍ ﴾ فين يا رسول الله هذا قابل في بال مقتول فردن ها به براه قتل صاحبه ، وقال الاترجمو العدى كفاراً يصرب بعضال رفات عص ١٠٥٤ هـ د مال تشاير لاأحيه يا كافر فقد ياء مه حدم عوهذه لأحديث كلها في الصحاح

و د کال بسیمترولا فیاندال و اسکنیر لم یکفر اندناک کا فال عمر می

الحواب لح طلب (۱) من في علمه المرامور الله دمي عمال على هذه الدفق المحافية المرامور الله دمي علم الله على هذه المحافظة المرامور الله دمي على الله على اله على الله ع

وكدند أنت في تسجيجان عن أساء من بداء من وحا الهداء ولا المال الله إلا الله أنت في تسجيجان عن أساء من بداء من وحا الهداء الله إلا الله أنه وكرا دات عالمة حل في أساء مسيب اليهام أكن أسامت إلا الله أنه وكرا دات عالمة حل في أسامة السبب اليهام أكن أسامت إلا يومئد الومع هذا لما لا حدث عايمه قدراً ولا داته ولا كدرة عالائه كال متأولا فلن حوار فتال باك ما أن علمه المه فد العدد

⁽١)أي في شأن حاطب

لاتحمل بأسهم ويسهم فلم رفط دلك له وأحمر أن لله لانسلط سنهم عدو ً من غيرهم دما بهم كانهم حتى يكون لفضهم يؤكن لعلما مالعم بهم نسلي لفضا

وتدت فی تصحیحین لم ترل قوله ۱ فن هو اند در عی آن بندت علیکه عد یا من فوفکر با قال: أعو د نوحهات ۱۱ او من آنجت آر حلکه اقال ۱۵ سو د نوحهات، ۱ او العسکر شاها و پدس العصائر الآس العصر ا) قال (۱ هـ ال أهوان ۱۱

هدا مع ان نه أمر دخ عه و لا الصديد هي عن بدعه و ياد الافساوة ال (ب مايل فرقوا ديمهم وكانها شيم سنت منهم في شيء) وقب الدي علياتها قاعد كراح مه مان يدايم على حاماء معال ها اب مما ما حد ماهومن يا تمين أحد عاوقان الماعظم على دات الاسال كه الله مايا والدات ما إحد القاصية و مانية من الغلم عا

 حتى بالتصل لحمة حاص ما حراحتك ماساقي عادته صادة وكوهها كارهم ما حتى قال الحمد بن حيال في رواله عبدوس من عادها فيه مشدع ماهد أطهر تقواين عالان الصحابة لم الكوا و العيدول صلاة أدا صاو حلف أهل محمل والدرع عاولم أمر الله تعلى قط أحداً واصلى كيا أمر محسب استطاعته ألى يعاد العلاد وهد كال أصلح قبالي العاد الا من فلي محسب المتطاعتهال لا يعيد الحلى الماهم حاليه المرد عاومن عدم الدا والدال إدا صلى محسب حاله عالم المدوس والوال الادار الحرد والمتادة والمتعدد المناه المناه الماهم حالية المرد على المناه الماهم حالية المرد على المناه الماهم حالية المحسب المناه الماهم حالية المناه الم

وقد ثات في الصحرح إلى علجه الصواله والما ولا يهم ما فقد ت عاشقة ء بده وأ يأمره سي ﷺ ولاء ده - ل أ و من دك أن من كان يترك فالازجها بدخونها لمأمر وبالمتداء فلمعروه مراء أحداوع والمرس والام و - كان و در به ما مرهم الصاء ما د ماكل يحسولا يما بالمره باقتدانه واختلج صدني استجاصت حيصه تناديدة ملكرة ملمتم الصادوالعموم أ أم ها عصا ، ولدين أكاء في ومصل حتى ممالا حدهم لحمل لابيص من بحال لاسود معامر تمام مساء معاكاتو في حجو في فيعني لا الصبوال فواہ ہوئی احتی بارس نے حرصہ لاسط مان حدید لاسوھ مان معجو یا **ہو** لحمل فعمل معنى في المنظرة الله مراسم المراس المراء ولما مرهم نقص ، 4 و مسيء في صلحه أي مرد ، عدة ما قله من الصارب والدين صول لي بيت تمدس مكهاو لحبشة وغيرهم بمدال فسحت بالأماء عبائة الى لكعمه وصعوا ي صحوة على معهم لدست مر مرهم ماددة رصو عول كل هؤلاء عدو من غيرهم لتسكهم بشرع منسوخ

وقد حتاب للعاء في حد ب أنه ورا وله هل شت حكمه في حق حليف

قس سلام اسم شلام أفو الرامي مدهب أحد وعد و اقبل رأمت وة اللائمت. وصليما المأجول ما حرام المحرج مراب به شاهي الوام كما معد الله حوالمه الرامور الماقد م الكول بماس عوالما حجه مدار واسل وفي الصحيح الله مأجد الحيام عالم المال شامل حرامات إرسل الرسل مبشرين ومنذرين »

دينيَّه ل ۾ لخاص عدو العلي جائمه جائي الدار الحال علي الله الڪل شيء قدرا .

فصل

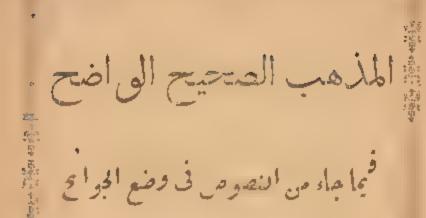
أحمد مماله والماعي شواده الرابه إلا يتدوأل محداً وسول مدوال دايد المصم به وإن كان بله ف اللي منه دور سن بيدا ما در د و سامه و قصم بأن بله فادر على ما الله و و ول الله الله العلم ما يك وسي من ده الله الارة الدر على تعايره ، ان من فان ان الله لا غد اللي مثل ما به حافي ، حياثهم من فعورهم وعلى سيتر الحال والمديل الإاص مير لا ص وله نسد ب أول بال قال والدين دارهيال عقد المقام من فتحاب أي عمره الن ما إلوق هم فيام أحدثها ا دلك من عدم وم يكن هذا سبه سا هد . و يكن صل هال بهم كا و يستنس في لأعل كي تن ديك س سلف فيقول أحده : أنا مؤمن الشاءالله ويستثنون فيأعمل مزاء فتتدل أحدهم صبيب باشاء فتدا ومراد السلف من دلك لاستشاء كه به لايمده دامه فعل يو حد كه أمار مله و سوله ، فيشات في قمول لله لدلك وستأجي دلك ، أو للشد في لد قبه . أو يستشي لأن لأعور حميمها عمد کمول عشائله الله کعو به معالي (السحال مسجد الحراء (ل) شاء الله)

ا کا رواند کا در این است می این و دو رواند م وه عن الله يعلق م قال المسافعية السلامة وهد عد ما كمات على مول ير فيليل م وه حد من هي مي وير هو الم ايس تدبهم معمدة معها بحاصالة أن لأن ته مني قان إن شالا عمر أن شرار اله و معرام وي الله المراث) هذا في حمل من مارات الرمال في حق الدال (من مسادي بد**ن** أسرفه عن أعميه لأعلم من حمد تدرية العمر الدياب خيف معور علوو (حم) فقال د . ب به وسه وسوم عليه الله عليه . ومفلوه ال مان مان ال وسول ما يكد الحارات و فار هو ما خوا أه للا على أو محلول أو معير و منامر و دب ب يد علميه . وقد كان ها لمة فلسول حي سَمَّالِقُهُ مِن هِن الحَرِبِ ثُمُ سَعُو وحَسَّى بِـ "مَهُمُ وَقُبَلُ مِنِي يَشِيَّلُونُ مَنْهُم " مَنْهُم أبو سعيال من الحادث من عبد النصب من عرا اللي يَشْتَنْ وعبد لله من المعد من أبي مهر ح دوكان فد رتد و كان كلس على من المُتَنْفَقُ ويقول أن كلت علمه لقر آنه تم تاب و سم وباصه السي يتنافق على دلك

واد فيل.سب الصحابة حق لآدي فيل السبحل فسهد كالرفضي بعالمة فلك ديا . كا يعمد حكافر سد له عِلْمُ ويما . قد تابوطار محمهم وأي علمهم ويدعو للمرمح الله سنئاله الخدرات أوس طيرات الفدفه وأنداله و شتمه ثم تاب قبل الله توبته ـ ب ب عرف سمح ملا ٨ من حد حقه ، ب قدفه و عديه ولم ينبعه فليه فولال بنعال هم روازان على حمد أصيحتها به لامله ي ا " . ـ وقد قول ل محمل يه في عسم لا ساء به في عربه الجارا حس لعاري که ره حيه ل سامه اس علمه اور کال و حل الداست صحابة أوالمح أسحابة والسافية عسان وبها لدعاء فلها والماديهم لقد ماسة سوء والحسات يدهم المداب أيان الكافر بدي في سال مها علائه وقول وكدر ورومهد لا معد مول بله عددي مسدوق وصريحه، أن سه ويص عدة كات حد تعماجية من الدو يا من (يقد التوية عن عباده و معم على سندب وعيد عمول وقد مل ملى (حمد ما مر و الكاب من عد من العام محر ما مناوه على خوب شديد معال دن العول لا إله ألا هو اليه الصير)

آخر كلام شيخ الاسلام الل إمية ، قدمن الله روحه الزكية ، وأكسا ورده تمله المرف الملية . وصل لله على محمد والعملة وساير

[يقول محد رشيد صاحب شر] هدده لرساله من أندس ساكنه شيخ الاسلام و أعمه في ما أيف من أهل عقابة الدين قوق الله به يهم باهواء الديم وعصبيات المد هل على كو به أولى أنصر السنة برها ما و أنع المعمدين بلدت قعا ولساء، ومنه حه في الرد على تسدعه بايال الحق بالاداة، وحكم ما ما مه من شراك و كفر و بدعه، مع عدم لحر متكفير شخص معين له شبهة أذ ويل و فصلا عن تكفير فرقة تقيم أركال الدين الحراد الله فصل الحراء على وشاده و الصحه الدر لين



فى المبايعات والضمانات والمؤجرات

من تحقيقات

شبح الاسداد اون تيسية

قدس الله سره

منقول من الحرد حدي و عاش من كمات بلاو كف لا را بي. الموجود للمكتبه النفر أو للامدي بحروسه

قال شیخناشیخ الاسلام تی الدین ا . امباس احدین عداخلیم بن عبدالسلام این تیمیه الحر ی رحمه که مدی ۱۰ دی عه

خد نیه رب امالین ، ه آسپد آن الآیه راد این وحدیا لاشتریت اه ه آشهد آن محمد عمده و سوله ص اینه سام و سیر سان

فصل

في وضع عمائج في مدامات والعالم الدام والحالث تم بلس للمحد اللهام. ما لك داخل في المحدة تلف القصود المعتود عليه قبل عماكن ما عالمه

و الله ي كه برائي الدي ه من والا أمد الكه المواكم الم المحلورة المحلورة المحلورة المحلورة المحلورة المحلورة والمحلورة المحلورة والمحلورة المحلورة والمحلورة المحلورة المحلورة

المعنى عن سع كان و يكاني، و أمر إحال مدو طراحها 📗 🕶 👣

مه ص في عقدد التي يعتلم صحتها و نحاك بيد أمام ص بالله الا مصاد العقود عمام أم وهد على عن مراك الداكس، ولايه عقدو بحال على معوس ما حصم مقصره لاحد عارف ولا درا وهد حرام لله الموسر عدي منه مه عرام ومن عرام علكه قصه وعامه فيصه كندو ب شاردة ، لأن مقصود العقد وهو القبض عير مقدوو عليه

وهد الدواع المدادي للم للمن على حيراء وقية على جمد أواية لي وأو ل كال مشهور عبدأصح بالصفة دومهم وقع المعارفي يما عمرا قالي مدو صلاحها م كا في الصحيحي عن أس من مديد ه رمه الله والمالية على عديد الله ال حلى ٢ هي ٢ الله وم ٠ هي الواريخي ٢ محمر ١٥ ول ميال الله عليه ١٠ م د منه بدائرة به حد حدك س ده د وق عط به هي س سم الأروح وصوصائح وعوالمج إخى وهداء قارا مدام هو فالتحير أوالسداله وفي ملط ب اللهم وتتلافظ عني عن ماج المراحي وهو الفقال لاس. ما طوه الدن المحار و علم به الترام به الدياء عامل حدث ا وهده بدعد ري. وعبد مديره عن عن بيم عر البحل حتى يزهو ته وعنده ب من عليكي في في أن المره منه فيم مستحل أحدك من أحيه 4 4 في به مسعوه لده مي حمل ماك و له و دي قور اسي أ يسار مم بنه لمرة من حديث اللي عُلِينِينُ ﴿ ﴿ وَرَامُوهُ وَمُرُولُ لِهُ لِلْمُ اللَّهِ مُواللَّهُ وَمُولُولُولُ لِلْمُ وهد الاصل منفق سه بایر انساس استر فیه او عادوهو می لاحکام وتي محمد أندق الإنم وأعل فيها في أحمية؛ فان منبي دلك على عدل و فسطاندي غوم به سه، والارص،وية تول بلة المشاو رسل رسل، كما دل تعالى (علم أرسينا رسيا بالبيدت وأبرك معهم الكثاب والمران ليعوم ساس بالمنط) ۲۷ — رسائل این تیمیة

ودانت المدوصة كلمديعة والمؤاجرة مساها على المسادلة والمساواة من الماسين على مذر أحدهم مرسه والاليحصل له ماطله فكل ميره أحد معط طاب معاون أود تلف القصود بالمعد المعقود عليه قبل لمكل من قنصه تــ مثل تلف الدين المؤجرة قبل ألتمكن من فاصر والعب ماليم لكار أو وران قد ل عبيره ساك و قد صهونكم دئات لا محمد على فوحر أو مشتري د الاحره و التمن أن إلى تابع على وحدًالا يمكن صيابه وهو النف بالمراسية في الصل العقبد ووحب رد المن الي الشيري إن كان قدعن منه، و بريء منه إن لم تكل قبص، و ل کال علی و جه مکر فیه الدیان و هم ان ایشته آدمی تمکن تسمیله فللمشيري الفناج لأجار بنته قال لتمكن من فنصه وبه لأدبيا الإمكان معالمة المسمع من وحج كالسامع الماسط بالله وكان للمثالري مصالة المالع المثمن ان كان قصه . و رالم مدح كان عبه شان ولم مد لله . ب اللي مثف لا يطالب الأمام بدي الوحب و لا الأو و و لشاري لا يصاب الأعلم مي الوحب لأمقد ، وهد ول منه من صحب وعبرهم ل الشف ما أل يكول هو ال ثم و لمشتري او ژائد و يکول دمي سياوي، مي کال هو اشتري و العيم كالمنصة يستقر له العوص ، وان كان ياصر سياوي العسج المقد يا وان كان " ال ملشتري دلخير، وأن كان السف هو لدام فأشهر أوجهان به كا الاف الأجبيء والثاني انه كالتلف السائي ،

وهذا الاصل مستقر في حمع الدوطات ادائف المقود علمه قس التمكل من لقبض تنها لاصور فيه العداج لمقد . وان كان في المقد خيار وكمالك مـ أر ألو حود اي يتعدر فيهم حصوب المقصود العقد من عمر اياس، مثل زيعصب لمبيع و المبتأخرعاصب، وايفلس سائع ، شمر، و يشهقر فيها ما نستجقه روحانس التفقة والمملة واقسم - و ما يستحقه بروح من النعه

ومحوها ، ولا متقص هذا نموت أحد لروحل ، لان دنك أنام البقد ومهارته، ولا بالصلاق صل لدحال لان عس حصول الصلة اس الروحين أحد مقصودي العقد ولهذا ثبتت به حرمة المصاهرة في غير الربيبة

فصل

و لاصل في أن تما سيح و لمد أحو صر بمان من قاصة سعسج به به قد من استة مادو د مسم في تصبحه عن حار س عند به فال قل وسول بنه ويتلافه ما لو تعب من أحيد أثر أ فاصابته حائمة فالم يحل من أن تأخذ منه سالم مم بأحد مال أحيب بعير حق ع به في وه رم أحار فا السمال بنا من التوقيطة أمر موضع الحوائم به

فقد بن من قرائع و ها د حدث سعال به دارج شرا و فعالمه عاقمة فلا يحل له آل بأحد مه ثابيته شرا ما مال عاقمة فلا يحل له آل بأحد مه ثابيته شرا من ساست وع به فقال ويم بأحد مال أحال بعبر حق اله و هد درية عوماه كرا أحد ألي من شمن حدماله معبر حق لما بالما لما وقد حرم مه أكار الله من الا من عبر الحالم عالم المقاط المقاط الما الما يه و قد حرم مه أكار الله من الا من عبر الحالم عالم الما الما يا و وهد الحدث صرفي عد الما

والمد، وأن تدريو في حكوهد حديث كر سدكود و لمفوا على أن للف المسع قبل لتمكن من العنص يتعلن معد وتحرم أحد شمن فلست أعم عن اللمي عِلَيْظَافَةُ حديث محمح صربح في هذه المتعدة وهي (الن للف الليم قبل شمكن من القبض ينظل العقد) غير هذا الحديث

وهد به نظائر متعددة قد ينص النبي تَشَكِيْنَةُ عند وحد قاعدة ويخنى النص على نعص المعدد حتى يو فقو عيرهم على نعص أحكام لنث تذعدةو شارعوا فيالم يمعهم فيه النص عثل عقبه على العدارية وما وعتهم في ساقة و الراوعة وهما ثرات ، عصاء و مصاريه بس فنها على ، والد فيها عمل السحاء رضي الله عنهم ولهد كان فمهاء عدرت يؤصل أصلا منص ويد عول عليه لا ساوعول في الاصل النصوص والواقعم رفيالا على فيه ،ويتوند من ذلك ظهوا لحكم المحمع ، ويه طينه الالدي في المهوب والله بسن الاحد حلاقه

و وقف بعض باس في حاكم النصابات وقد يكون الحكمه أفوى من بنايق عليه اوال حق مد كه على بعض المعام قلب عالج من قواته في عس الامراحي نقطع له من طهر اله مد كه

ووضع الحد أنه من هذا الا ب الديم ثديم النصابين العدل تقديم الدي لم طر فيه مجد عندمن الصلح الدوار المداد و داخل من الحرو القواعد المقررة الدين عبدالتا أمل صلحتاج اليس في العداد من الحداث على التحقيق

وران ما المراب له هم مدهد أهل المدة قد يه وحداث وعبه معلى عداهم من لدن رسول لله يستاله في مساسك وعيرد وهومشهور على عدالهم كالفاسم بن محمد ويحيى من سعيد عاصي وسب و صحابه ، وهو مدهب فقهاء الحديث كالامام حمد وأصح به وأى عبيد واث فعي في قو به القديم وأما في غول الحديد ها به على القول به على شواء الإنه لم بعير صحنه ، فقال رصي لله عنه ، لم المستعدي أن رسول به على شواء الإنه لم بعير صحنه ، فقال رصي لله عنه ، لم الستعدي أن رسول به على شواء الما بي ومع عد شي . ويوانات لم أعده ، ولو كست ف للا يوضعها الم طمعتها في القليل والكثير

وقد أحمر به عالم بحرم به لابه لم يعلم صحته وعلق الفول به على شواه ه وتسال : لو ثبت لم أعدم و لحدث ثابت عبد أهل لحديث م بقدح فيه الحد من عماء الحديث بل صححوم و روود في الصحاح والسنان رواه مسلم و بو داود والزماحة و لامام حمد قطهر وحوب القول به على صل الشافعي صلا

و ندس بدرعول في وضع لحم شح لا ساعد لى أن السع د المعاقد ال التمكن من له صل يكول من صول الأنه ما من الشافعي أسد الدس في ولك قولا فالله يقول الدا تلف فلسل المنص كان من صول المائع في كان مايع والطرد دلك في عير البيع موالو حبيته تقول هي كان مندول ومائث و حمله القائلان موضع الحواشع عرفان المن ما أمكن قسمه كالمول الحصرة وما لم يمكن قيصه ما روى المحاري من روايه الرهوي عن سام عن اس عمر قال مصت لسم ال ما أد كمه الصقابة حيا مجموعا فهو من مال المشتري

و سالترع في ال معه أشر قبل كال صلاحة المساقيل المكر من تقلص أم لاء فشهم يقولون هذا المساعد فلطله لان فلطله حصل بالمحاية الين سنامري وميله، فالهذا قدس المقار وما يتصل به بالاتعاق، ولان المنامري يحور تصر قافيه بالسيع وعبره ، وحوار تنصرف بدل على حصول القبض لان التصرف في لمبيع قبل القبض لانجوز، فهذا سر قولهم

ولا دلالة في واحد من حدرت و أنه لاول فكلام مجمل و به حكى أن رحلا شهرى أنه رك فكفرت دريه فسكل بن لسمركان حيصافكثر دريه لدلك ، ومحدمن الها سمت و نفسها عدكال عسلاج و حورها لى لحرين و لى الديت او السوق ، ومحتمل أن يكون هد قبل مهيه أن تباع المار قبل مدوصلا حها ولو ورض أن هد كان محمله مكل مسوح ، لامه ماقي على حكم الاصلود الما ما قبل عنه عوفيه مسة حديدة فعو خو عساء قع محيلا مراس ، و ما لحديث الله في فيمس فيه الا قول النبي عيشا في الله من المال حيراً مه و حم قد تكون و حما وقد يكون مستحد ولم محكم عديم عدم من الله لحمير وحصورا بينة والاقرار ولمل يكون مستحد ولم كان بعد كال الصلاح

وقد عارض بعشهم علی حداث لحواثے بابه محمول علی بنج اشمر قس م<mark>دو</mark> صلاحه کیا ی حدیث آسی . وهد ناطل مدة أوجه

(أحده) أن سي ﷺ قال ها ذا بعث من أحلك ثمرة فأصابتها عائمة » واسع المصلى لاسطرف إلا إن سع الصحيح (والثاني) به طلق بيا. المرة ولم يقن قبل بدو صلاحها دما تقييده بنيمها قبل يدو صلاحها فلا وجه له

(الله الذي مه قيد دلك بحل لح نحه و سع أثمر فس بدو صلاحه الابجب فيه نمن محال (م ع) ل المقاوض و حقد الدسد مصمول ، فلو كان الممرعي الشه حر مقد وهذا الوجه مقدوضة الوجب ل يكول مصموا على المشاري في المقد الدسد وهذا الوجه يوجه يوجب ل محتج تحديث الس على وضع لحمه نح في الدام صحيح كا توضيع في المهداء الان ماضمل في الصحيح صمل في الدسد ، وما الا يضمل في الصحيح الايضمل في المسدة وما الا يضمل في الصحيح الايضمل في المسدة الان ماضمل في الصحيح الديشان في المسدة الله المناسلان المسالمان في المسحيح الايضمل في المسدة الله المان ماضمل في المسحيح الايضمل في المسالمان في المسحيح الايضمل في المسحيح الايضمل في المسالمان ف

و ما قولهم * به تدم دهد بمص شماوع ، ال غير دلك تام مده مرسي التمريم وكما نه من به مثل الشمكل من تمنيس ، لان الم أنه عليه تماء الترابية من سي الممروط حتى لو تورث دلك كان معرط ، ولو فرض الله أنه قمل سيتمدوعيه من التحلية فللشري عد عليه الله بعضه على لوحه معروف المتاد القد وحد التسليم دول علم التسير ودنال أحد طرفي القديل ولم قدر الشيري لا على دلك واتماعلى المشيري أن يدول الدي فتصاد لدى فتصاد المقد ، سو .

كان التميين مناسم الدوام على لوحه المروف المدد الذي فتصاد المقد ، سو .

و أنحى مطردهم الاصل في حمع المقود ، فليس من شرط القمض الريسته قب اللهقد ، ال القامل بحب وقوعه على حسب ما فعصام المقد العصر وعرف وطلمة المجود استثماء العلم المعمد المعمد المعمد المعمد المحود المع المرا الموجرة عوبجود علم الشاجر واستثماء تمره الماشع عا وأن الأخر معم كال القبض و بجور عمد الالمرة مدة الاتبي المتد .

 القطع حرر د لم سره و هده محصره شرع م برانسه برسد شروه مهم لا شرط حل حراجر ما وحره حالا و برأحاله و للرفارة بر لحد د و حصاد بركال صالح والما استدلالهم بان القبض هو التخلية و قبص مرجعه الى عرف الناس له حيث لم أن له حد في نامة ولا في نشرع وقبص أنه النجر الا مدقيمه من الخدمة و شحية الستمرة الى كان الصلاح ، محاف قال محرد الاصول او تحيه كل شيء محسه، و د بن ذلك الدافع في العين الؤجرة

واما استدلالهم بجواز التصرفق. سع ،قمن إحمد فيحدُّه السألة روايتان: (حدهم) لا يجو بيمه به ده مصوره على ساله لا به بيم به لم يصوس فلا تحو وعي هد علم حكرى لاصل(و بروايه الله يا شمر النصر ف و عي هماده أبرو به فدلك عمره مدفع لأحارة بالها لو أنفت قبل لاستنده كانت من صهار المؤخر بالأبدق، ومنه هذا فيحور المصرف فيم قبل القبض، ودلك لا ٩ ف موضمين حصل لافاض للمكل في المصرف فيه باعتبار النمكل ، ولم منحل في الصيال لأنته و لاله و تدمه الذي له يقسر المسترى و المستحر على الاستبهام م وعلى هذا فصد، لا ملازمه بين حو "التصرف والدين بالي تحمر التصرف تلا صهال كيا هذا ، وقد محصل سهال الأحوا الصرفك في للقبوس قبصة صف كالو شترىقدم من صبرة فسص عمره كايا ، وكا في عمرة قبل غام عي احدی برویس، حتاید څرقی وقد پخصلال حمیه وقد لا بخصلال حمله و ما في حوار يجر العبن المؤخرة لأكثر من أحربها او يذل عالما في ذلك من رمح به لميصمل، و و يه الشه إن راد بينها عمارة حارث زيادة الأجرة فتكون برودة في مقالة إيادا الدارويس في بالع شهر الشعر ة نظير الروايس فی محمر سمیں امؤخرہ ، وہ قیال فی ٹار نما نماج میں لربادہ علی الٹمن کرو یہ المنع في الإجارة لتوجه ذلك . وجهد بكالاه يه را حلى في مسائله و با ديك المعاقب المن للمكن من هنطي الممصه د دادلة د عام وي مصمور على بارائم كلمت بالعم على بمكن من فلطه ، و دالك لان المحلة وسب ما مودد براج الما مقتله و ها أثم كن سندرى من فاعل الميل و دالك لان المحلة وسب ما محود براج ورا ملم صلى وهد الأقباع فيه ولا المعلود المعلود المحل والمورع المحر الما المعلود حصاد والوحد وحد على ماتع ما له الممكن من حداده و ما للمصود حصاد والوحد درا والمد الميل داخرة فيه وال كالما المعدومة كي المحل الملكة في المحر الما المعلوم في الأحداد وال كالما المعدومة كي المحل الملكة في الأحداد والماكات المعدومة كي المحل الملكة في الأحداد والاستان المعدومة المعدومة أقالة المستار كم وحدالا عن المناس المعدومة الكالم المعدومة ال

فصل

وكثيرها في أشهر الروايتين ، وهي قول الشاصي وأبي عبيدة وعيرهما من فقهاء الحديث بعموم الحديث والممني (والله ية) ال لح تحة النيث فما ر د كقول مالك، لابه لابد من سف بعض أشر في المحقد فيجتاح بي عدير الحقَّة فتقدر بالثبث، كما قدر به أنوصية والندر وموضع في الحراح وغير دلك ، لان البي عِلَيْكُمْ قال ﴿ النَّمَثُ وَادْتُ كَثَيْرِ ﴾ وعلى رو له الأولى يعل ، العرق مرحمه لى العبادة ، فما حرب العادة صفياطه أو أكل تطير أو عام دله فهم مشروط في المقد،والحا محة ماراد على دنائ ، واد ر دت على المادة وصعت حميمها و كدناك لذ ر دت على الثبث وقب دهديره فالم توضع حميمها باوهل شك مقالد الثبث مقمة أو ثلث المقدار ? عني وجهاره وهما قولان في مدعب مانك

فصل

و لحو أم موصوعة في حدم المنحر عسد صحاب وهو مدهب مالك وقد على عن حمد مه در عالجي " جاي حل ، وقد تأوله عاصي على مه أراد بحرح الرع و خصر من ذلك ، معكن به أراد ل مط الحو تح لدي حار له لحديث هو في المحل والي الشجر ثريته بالقياس لا يابيس ، فال شجر المدينة كان سحل ، و ما تحوالح في نشاع من الروع فقيله وحوال د كرها الماصي وعيره راحدهما) لاحالحه فيها عادال تدليي وهدا أشمه مالاتهاع الأبعد تكامل سائحها وأوال حدادها بالمحارف المرد قال ايم حار بمحرد لدو لصلاح ومدله تصول وعلى هالد أوجه حمل عاصي كالرم أحمد: أعا جو أنح في البحل العبي لم كان سعد د الوقد سائل عن حو أنح أراع فقال . اءًا الحوالج في المحل وكمانك مدهب مائك له لا حالجة في النمرة أدا ينست، و بروع لا حالحه فيه كذلك، لا ما عا يدع يامه ، وهذا قول من لايضع لحو المح في شمر كا بي حميمة و شافعي في أنعول لتحديد المعلق(١)

(١) كي المعلق على عدم صحه الحديث وقدصح فوحب العبل به على قاعدته

(والوحه في) وبه الج نحمه كالثمرة وهدا هو بدي قطع اله عير وحد من أصحاب كأن محمد لم الدكروا فيه خلاه وأ يعرقو بين دلك وبين المعرة المن أصحاب كأن محمد لم الدكروا فيه خلاه وأ يعرقو بين دلك وبين المعرة العلى عرابع المنت حتى يستده فيها هدا المد السود الوسل حتى يشتد الى حين يستحصد مدة فد تصويه فيها خالجة . ومن صحاب من أله المكرر حمله كالمنه و خيار ونحوه من خالم والدقول وعه هي فيه كالشجر ونمره كشره في دلك الصحة بها ضوله صد كالمن أو كدر مهمره أو عرة الله ة

فصل

هد د مت قبل بارصاحم مدف حدده ، و الركم و حس جدد قالمت حبيثاد فلكديك عبد أصح با و تمل عرب منت بها كون من صان مشيري وللشاهي قولان و وديك لاه لم يق عن ساح شيء من مسيم، و لمشتري لم تحصل منه تعريد لا حاص و لا عام في تأخيرها لي همد لحس من موجب عبد فاضح ما و عوا مده تكن تشيري وعدم تمريطه و ساوع واعي تسليم البائع و تمكينه و

و أما بر او كها حتى بحدور (١١) منه و كامل موعه نم مت فعلها الاصحاب الاثاة أوحه (أحده) أن كه بالمل موبال عائم ألله ألله علم كان قبض للشتري وهو الذي قطع مه القاصي في محرد و الل عليل و كثر الاصحاب وهو مدهب مانك و للما فعيء لاكل الداسي في الحرد الله تما الدالم يكان له عدو دول ما لا حقة مرض أو مامع - وأما عبره فدها الله عادة أن ث وهو عدم العثار المكان الرقع والجد . قال ابن عتبل اهمة الذي يقتضيه مذهبنا وهو العثار المكان الرقع والجد . قال ابن عتبل اهمة الذي يقتضيه مذهبنا وهو

⁽١) بياض بالأصل

كا الله في هنده المرة تداة سنمه في الحدة والدحل بين مسدحر الحائل وبسم حال تحصنه مثل مرضه وتحو ما تسقيد عنه لاحرق حالف لما قائه يسقط أجرة مادهب به من المنفعة

فصل

هد برد شعری جرة و برع و این شعری لاصل مداطرور شعر و قبل لا آخر و شغرط شعر و شغرط شعر و شغرط شعر و شغرط شعر خرق می دیگ عدم أصحاب و مثلات و عبرهم و ولدنگ حجر الحرق می هدد سعی به فدی او د شغری المرة دول لاصلا فتلفت بجاحه می درج می به عی دائع به و دبیث لا به هدا حصل تدمیل الحال می و هداد الا بحث جی دائع به و دبیث لا مؤه به أصلات و را درج علی و معاد و در در استان و در درج علی و دبیت و دبیت الحد می معاد و دبیت و دبیت

فصل

ه در سکلام فی اسم عص سمر و سع و و ما سیان و عدیة باهو * یصمن الارض واشخر حمد سوس و حد سیموم عی شحا و الارض ویکول الشهر و اور حاله با فهاید استدادیه الائه أقبران

(أحده) له دعل وهد فول منصوص على أحد ، وهو قول أي حبيعه و الشافي و لده على الله و على حديقة و الشافي و لده على الله و على ديت سعيشم على الكول شجر قبيلاً ، وهذ قول كالت لارض هي القصودة و شجر به ها مأل لكول شجر قبيلاً ، وهذ قول مالك (و شات ، حو ، دلك مفاه الله على مال صحح وعيرهم ، منهم الن عقيل ، وهد هو الصواب لا ، حاة لارض حارة ولا عكن دلك إلا بدحل الشجر في المقاه عن المجاهة الماد عاد الكال في ديك بيع تمر قس عدو صلاحه

د سيم مع لاصل، ولا دنائ سل ع شهر لا يساس هد هم بدي سقي شخر و بروح لا بن موه في مح معر به مساحرى لا رسوو . تا عالم عمر به مساحرى لا رسوو . تا عالم عمر به شخري للراح و دا علج الحال حد ما حده الأحر و لا الله عليه القبالة فوق مها عنه قبال حديقة أسيدين الحضير ثلاث سهر عميد موته وأخذ القبالة فوق مها دينه ، رواه حرب السكر مائي في مسائله وأ المعالمة على الارض التي فيها شجو ولان عراجي الخطاب ضرب الخراج با ما و الصحابة على الارض التي فيها شجو محل وعليا محمل الراح و مداد عد أكثر من المسئلة في القواعد الفقيمة .

و مرص هد مسايد وسم احواج ، و . ف الاست هدد مدد ولايم العارق في المسايد في الم

وفي حجرة فهدا العقد إما أن يصبح على عرجه المعروف بين الناس وإما أن 🕻

یصح محال کاکل شای فیانه فار رخصہ لائتحمله شهریعة فلمیں لاول، وأما هامہ الحیلة فیمرف نظالاتها بأدئی نظر

فعلى هذا إلا خصيت حاليجة في هذا الصيارة فالعلا فالمدفية والله الشترى تمرة قبل بدو صارح وقد حتى بنيه ونتنه وانتساقيل كال الصلاح أولم نظم وقد غدم راسي فَيُلِينُونَ ، هي عن سم شمر فال سو صادحه قوله ه رُدُب رامله لله المرة لا و در ه أو رث ال لم شوه الله وم يأحد أحدكم مال أحيه بعد حق " و د أصائم حائجة منعب كال صلاحها و فسمالها فقد منه عه شهره فنحب أن لا أحد من أحله يقير حق . ومن قال ال الثمولة تصمل لاند صرى مقد صح عدمه أريةون مها شامل لا عص في المقبلة و براید با ۱۰ د دعت ها د کول مال دی به لال مشتوص با مقد و ماما مسلول علی الشائري ۽ ليکڻ محمد آن يصد و احمام حس علمت ۽ فقد کون علم في أو ال طهيرها وفيملها فدينا ،؛ قد كول مد سوط "حا وهما تنا يترمهم، فالإزاما قويله وهوا بهادا شبراها لمدايدو صائحم مستحد بمقية فبمشراص حرائم وصفاتها لم بحنق بديد . قاد نبيب محالجه و. يصم ماء لحالجة، بيجب أن لايضون إلا ماقتصه دول مالم بحلق تعلم ولم عليمه ، فيجب أن يندو قيمتها حين أصابتهما معالجه فيسب دنك بي فيما مافات بدو الساح ما فيهمن من أنمن عمامر دلك ، بمعربة من فاص بمص السبه و مص مسعة الأحارة دون بعض فأنه يضور ماقسه دول ماء يفيضه نصاد . وم أن تعمل لاحر ، و صفات العدومة التي لم تحاق نعماء من صيانه وهي أ ثوجد فيمند خلاف أصول لأما (٥) وهو طع بس لا وحه له ، ومن فاله فعليه آن يتول به د سترى المعرد قد بن بدو صلاحم وقبص أصلها ولم محلق ملها شيء لا فة ملعت الصلع أريضمن شون جميعالما أعم وهذ حلاف ليص و لاحم عنويدمه أن يقول به لو بد صلاحها في لعقد عاسد فرالها مرافعه الم يعلم حمع شمر كا مصمل عسده بالمقد الصحيح اله والمسمى وهدال بالمدل وهده حجه في الأخراء إلا أنه يصبل ها مالمسمى وهدال بالمدل وهده حجه في الاعراض عبد الدنه إلى حمل سلا يحتل من الاحراء ماموط برمه أل يصبل في علما عامد الورال حمله عابر ماموط برمه أل يسمل في علما عامد الورال حمله عابر ماموط برمه أل لا يسمل في مقد صحح والاول حارفهم محاله عابر ماموط ومن الالم من المرافق من من المرافق من المنافق المرافقة المنافقة ا

وه د كالحج الاصه بي وحمل مصع حوالتي في الهوا علميحة والماسدة، ووصم في مقد عسم أبهى مواد محد على الاحد د أول الموسع على التح ويه كا غوله في شر وأس أيت وأد مريت علم حيلة ويرى المد التحيد عبول أت ما قرواد دة يس قيها حالحة فيهني هذا على وضع الجوائح في المساقاة

فصل

وأما الجوالح في لاحارة فيقول الا برع من الألمة أن مدفع الاحراء وأ تمطنت قبل ممان من سائيد لم سمّدت لاحرة ولم يتدرعو اليردث كالرجوا في ملك وشرة المبيعة عالان شهرة هناك قد يقم وان قبصت والتحلية وأما سعمة التي لم توجد فيم تملص محال ولفد التي الاجرع على إن مان وقورة أدار قمت قبل فنصها نصب الأحروم وكماك الرائمات عقب قبضها وقدل التمكن من الانتماع عالا حلاد شداً حكود عن أي ثور الان لمعقود عليه تلف قبل فنصه فاشمة تلف المبيع نقد القبض حعلا لمنص المين فنصاً السعمة

وقد يقال ، هو فرض قول من يقول علم وضم الحو أحما للكن يقوطن: المقود عليه هدا لمدفع وعيممدومه ماميسي، والدافيص الشيمائيا أواشمكي من استبطائها، و بد حمل فنص به افت ألم في نتقال اللك و لاستحقاق ، واحوار التصرف أفاد المات لعا أفلد أمان قبل تتكرك من ملايد والمبعلة فتنظل الاجارة.

وهد بارمهم مثه في شوق عدر بالم وحد من أح أر و لأصوب في وأمره كالمين في شعمه وعدم اللهان مان السؤيد، المصور المقد موجود في بهضمان فالوائدة صاداتناس ماسد كالأرد المهدر التراس عنجاج في وضع الجوائح وابطال الاجارة،

و ل عن عمر في أمر من عملات لأحرة في غي من المة دول ما مصى وي عد حوفي ا ص - ١٠ سـ ، و مان بعض الاعيان الستأجرة سقيد تصيبه من لاحرة كداب تعسل لاعدال منما بالدان مهار العص الدواب المستأخرة والبهداء تعسن بدوات

وتعدل سمه كون ماجيل (أحداه) عند مان كوت مان واللامة مستحرة (و سافي) و ن عمر بأن محدث با ماعم معم كدار الهدمت وأرض للر ع يه قب أو القطع سؤها ، فيسده ادالم يدق فيهما عام فلعي كالنا لله سواء لا قرق بينهم عسد أحد من مهارعة ل رال صفى فم المتصود واللم العصة مثل ک پیک اوج لا ص بنچ مہ ونکوں ؤرغا بافضا وکان بناء پنجسر علی لارض التي عرقت على وحه تمنع له س باراعه أو نشود الرعمامات فساح لاحارة فالنائك كالميد في البعر ـ ولم سفال له لاحارة . وفي إمساكه بالارش قولان في المدهب، والنعطل معم بعض الدة ارمه من لاحرة غدرما النعم به كاقال خوفي فالبحاء أموعالب يحجرا ليستأخرع منعمة ماوقع عليه لعقد ارمه من لاحرة

بمقدار مدة انتفاعه . واذا يقي من اسعمة ماليس هو المقصود بالمقداء مثل بينقطع الماء عن الارص است جرة الروع ويمكن الاستعاع مها بوضع حطب و نصب خيمة على وكدلك الدر المهدمة يمكن نصب حيمة فيه موالارض التي عرقت بمكن صيد السمت منها، في المدل الاجردها و يعون هذا كالمقص الدي علك به القديم؟ على وجهين (أحدهم) تنصل عادهو قول أكثر المداء كأبي حيمة ومالك والشفعي في وجهين (أحدهم) تنصل عوهو قول أكثر المداء كأبي حيمة ومالك والشفعي في مورة هدم ، الان هده المعمة لما لم لكن هي المقصودة بالمقد كان وحوده وعدمها من والذي يا بملك العسم، وهو قص شاهي في صورة المقد كان وحوده وعدمها القاطي وابن عقيل في بعص المواصع ، والاول حدره غيرها من الاسحاب .

فصل

إدا تبس هدا و ذ استأخر ارص للررع فقد ينقطع الماء عنها او تغرق قبل بزرع ،وقد ينقطع لماءعها او نفرق و يصلب لررع آمة لللمد روعها وقبلوات الحصاد ،ها لحكم في هده ، مسائل ؛

المصوص عن حمد و لاسمال وعيرهم في انقطاع لماء أن انقصاعه مد الزرع كانقطاعه قبله، إل حصل سه بعض لمعمة وحب من الاجرة بقسط دلك و ل تعطلت المعمة كلم. فلا أحرة قال حمد بن القاسم : سأست المأعسد لله : عن وحل في كثرى الرضاً يرزعها و نقطع لماء علم قبل عام لوفت؟ قال: بحط عنه من الإجرة نقدر مالم ينتهم مها او نقدر الفضاع الماء عنها

معلم المستران منطاع الماراً بعد الزرع يوحد ان محطعته من الاجرة بقدر منقص من المعددوطي هذا اسماب من غير خلاف أعلم

ودكر القاصي وغيره به إد اكترى ارضا للربع فررعه ثم ،صبها عرق ا أفة من غير الشرب فلم يست برمه المكرا ، وذكر بن ، حد نص (١) على دلك (١) بهامش الاصل وجدت بحطه ق لهل لفقل أحمد في على ضيال الزرع »

٧٩ — رماثل ابن تيمية

والها أو غرقت في وقت زرعها فلم يتكنه لورعة لم سرمه الاحرة لتعدر التسميم وكدلك دكر صاحب التمريع مدهب مالك في الصورتين، فالقصي يفرق بين الصورتين كاسصين مفترقين بعرق ابن القطاع الماء وبين حدوث الفرق وغيره من الآ قات، من من الآقات، من من مقترقين بعرق المناد عفرلة عدم النسميم استحق كموت الدابة أرص لها ماء، فالقطاع لماء مناد عفرلة عدم النسميم استحق كموت الدابة والاحرة الما تستحق مدوام القسميم لمستحق، وأما العرق وعيره من الآفات التي تعسد الرع فهو تلك للمناد فلم أول وحقيقة العرق اله مع مقطاع الماء لم تسم المعمة ومع تلف ورع تسم لمعمة وحقيقة العرق الله مع مقطاع الماء لم تسم المعمة ومع تلف ورع تسم لمعمة وحمل ما أناف ملك مستأخر فهو كما أو تعف معد الحصاد

وسوى طائلــة من سما يا كالشبح ابي محمد في الاجرة بين .مقصاع الماء وحدوث المرق الذي بمنع الرع أو نصر الرزع، أن ذلك إن عطل المنعمة سقط الاحرة وان مكن الانتداع ممه على تعب من القصور، مثل ن يكون السرق يمنع بعض ابرر عة او يسوء الرزع ثبت به المسح عوال كال دلك لايضر كعرق عاء يتحسر في قرب من الرمال لايمنع الروع ولا يصره وانقطاع الماء عنها إدا ساق المؤجرانيه لمدمن مكان آحر وكال القطاعه في زمن لا يحتاج اليه فيه لم يكل له لفسح وعلى هـ ماه الطريقة ينقل حوال احمد من مسئلة القصاع داء الى مسئلة عرق الروع ،ومن مسئلة عرق الروع لي مسئلة القصاع أماء ، لأن المعنى في الجميع واحد، ودلك ن عرق مروع احادث قبل الروع أذ منعمن الروع الحادث بعده يمام من سات أروع، كا ل انقطاع الماء يمام من سات الزوع، و معقود عليه المقصود بالمقدهو التمكن من الانتفاع الى حين الحصاد بيس إلقاء الدقر هو جميع اسقود عليه ولو كان ذلك وحده هو المعقود عليه لوجب إذا القطع ألماء بعد ذات أن لا يمك الفسخ ولا يسقط شيء من الاجرة ولم يقولوا به ولا يجوز

ال يقال مه الأما تعلم يقيما ال مقصود استُحر الديعقد عبيه العقد هو تمكنه من الانتصاع متربة الارض وهو ئها ومائها وشمسها الى ال يكمل صلاح ذرعه ، فتى والت صعمة التراب او لماء و الحو ، و الشمس لم ينت ترزع ولم يستوف المعمة المقصودة بالعقد، كما لو استُحر درَّ للسكنى فتعدرت السكنى مها لعص الاسمان، مثل حر ب حائط و انقطاعه ، او الهدام دقف وتحوذلك

ولا خلاف بين الامة ل بعض سعمة ما مو سه بي يوحب سقوط الاحرة أو تقصها و الفسح وإن لم يكن لفست حر فيه صبح كوت بديه و بهدام لدارو ، نقطع ما والسها ، فكد لك حدوث ، امرق وعير دس لا قات المعامل كال لا تقاعال راح يوصح دلك أن المقصود بمقود عبيه بس هو محرد فعل لمستأخر الذي هو شق الارض وإنقاء البدر حتى يقال الا تمكن من دلك فقد تمكن من المعمة جيمه وإن حصل بعده ما يعسد لواع وعلم الالماعاء الان ذلك منتقص القصع بعدد دلك ، ولان لمقود عبيه بفس منعمه الارض وانتفاعه بها ليس هو قمله فان فعله بيس هو منعمة له ولا فيه ، نتماع له مل هو كلمة عبيه و تعب و نصب يذهب فيه بعمه وماله ، وهذا مخلاف سكني الدار وركوب الدارة ، فان بفس للدي والركوب الدارة ، فان بفس لا بدي والركوب الدارة ، فان بفس لدي والركوب الدارة ، فان بفس لدي والركوب الدارة ، فان بفس لا بدي والركوب الدارة ، فان بفس لدي والركوب الدي والركوب الدارة ، فان بفس لدي والركوب الدي والركوب الدي

وأما شق الارص فنعب و نصب و إلقاء البدر إحراج مال والتا يعمل دن الدي حوة من انتفاعه بالدي من الاسات الإسات الافال السحال الدي حدق من انتفاعه بالدي من الاسات الافال السحال الدي حدق الازواج كلها تما تست لارص ومن العسهم وتما لا يعلمول) وقال (بنات لكم الارع وأعلا) والريتون والدخير و الاعدب) وقال (فأسنا فيها حما وعما وقصا وريتوا وأعلا) والمستأخر ولا المؤجر وليس لقائل ل يقول: ل سات الارض ايس مقدوراً المستأخر ولا المؤجر والمعقود عليه بلاهما حلاف إحماع المسلم ل وسائر العقلاء فإن المعقود عليه المقصود الاحرة لا يجب أن يكول من قمل أحد

المتاحرين، مل مجور ال مجمل عبرهما من حيوان او حاد وال كاتا عاحرين عن تلك المنعة مثل ان يؤجره عد او دامة و بغيا هو دحتيارها، ومثل ان يؤحره داراً للسكني و بعض الاستفاع مها هو بما حتى الله ويها من البقاء على تلك الصورة ليس ذلك من صل المؤجر، وكديك حريان الماء من المهاء و دعه من الارضهو داخل في المعقود عليه وليس هو من مقدور احدهما

وكذلك اذ آخره منقولا من حلاح اوكتب اوثياب او آلة صاعة و غير دلك قان المنعنة التي فيه ليست من فعل المؤخر و نظما أثر دلك كثيرة، فكذلك بعم الارض الدي محلقه الله فيها حتى يسات الروع يترامها وماثها وهوائها وشمسها، وأن كنره لايدحل في مقدور النشر.. هو المعقود عليه المقصود السقد قاد. تنف هذا المعقودعليه بطل المقد والنظل بعصه كالكي لوتعطل متغمة عيرهمن لاعبان المؤجرة ليطلال الاحارةاو نقص الاحرةهما أولى ممه فيحوائح لممر قال الدين تدارعوا هماك من أصحاب ابي حديمة والشافعي معمتهم أن المُترة تلفت سد القبض فهوك، لو تلفت بمد ، لحداد أو سد وقته ، واما هما فقد اتفق الائمة على أن المعمة انما تقمض القمض المممون على المتأجر ـ شيئاً فشيئاً ولهذا النفقوا على أنه أدا تنفت الفين أو تعطلت المتعبة أو بقصها في أثناء المدة سقطت الاجرة أو بعضها أو ملك الفسخ، وأنما دحلت الشيهة على من دخلت عليه حيث ظن أن المفعة المقصودة بالمقد اثارة الارض والمدر فيها وظن أن تلف الزرع بعد ذلك منرق أو غيره بمنزلة تلف زرع الرارع بمد الحصاد وبمنزلة تلف ثوب له في الدار الستأحرة . وهذه غملة بيـغس تدبر ،

وطدا يمكركل ذي قطرة سيمة دلائحتى من لم يدرس علم المقه من الفلاحين وشذاذ لمتفقهة ونحوهم فانهم يعلمون السلقود عليه هو التماع المستأخر منفعة المين الؤخرة لامجرد تسهو لفقته الذي هوطريق إلى لانتفاع فن ذلك بمفرلة إسر احهو الجامه 1

و.قتيادهالفرسالمستأجرةو دلائ طريق إلى الانتفاع الركوبالا له المعقودعىيه وإركال د حلافيه، وكذلك شدالا حمال وعقد لحمال وتحو دلك هو طريق إلى لانتماع بالحل على الدمةوهوداخلفي أمقودعليه نطريقاكم وإلا فالمقودعيه لمقصودهو مس حمل الدامة للحمل والركوب وإركار لحل تعم الدامه و الاسراح والشدفعل لمستأحو فكدلك هما الشقوا المذرعوإب كارفعله تهو داحرفي لاحارة نطريق التمع لامه طريق إلى المفع المقودعانية للقصود بالمقدوهو بفع لارض، تحلقه فمهامل ماموهوا لموشمس. هي طن أن محرد فماله هو المقو دعليه فقد عبط علط بيناً بالبقين الدي لاشمهة فيه وسبب غنطه كون فعله أمرآ محسوساً لحركتهوكون بغبرالارض أمرآمعةولاامدم حركتها فالدهن لم أدرك لحركة لمحسوسة وهمامهاهيالمقودعليهوهد عطعنقوص مساثر صور الاحارة فال العقو دعليه هو بعع الاعيان المؤخر قسو أكانت حامدة كالارض والدار وأثياتأو متحركة كالإناسي والديرب الإعمل الشخص استأجرو الفاعمل الشحص السناجر طريق لي ستيعاه المعمة وتعارفه ترسيم لاستيماه كالركوب واللس وتارة يتأجو عبهالاستيعاء كالساء والغراس والروع افال لمنقود عليبه حصول منعمة الارض البياء والفراس وألررع لامحرد عمل البائي الدرس الزيرع لذي هو حق نفسه؛ كيف يكون حتى نصه هو الذي بذل الاحرة في مقابنته؟ وانمها يبذل لاجرة فياً يصل اليه من منفعة المين المؤخرة لافيا هو له من عمل نفسه فان شر. وحقه بمحقه محال ومن تصور هذه قطع عا ذكرناه ولم ينق هنده فيه شمهةإن شاء الله واذا كان المعقود عليه منس سمعة العين من أول لمدة إلى آخره فأيوقت تقصت فيه هذه الملغمة بنقص ما وانقطاعه أو بزيادته وتتريقه أو جدوث حر.د أو برد أو حر أو ثنج وتحو دلك ثما يكون خارحا عن العادة ومائماً من اسفمة المعتادة قان ذلك يمنع الممنة مستحقة المعقودعيها افيجب أنيمك المستح أويسقط من الأجرة بقدر مافات من اسممة كالقطاع لماء وايس بين القطاع لماء وريادته وسائر لموامع فرق يصبح لافتراق الحكم

فصل

اذًا تبين ذلك فقد تقدم بص احمد والحرقي وغيرها على أنهمنيه من الاحرة يقدر ماحصل له من المنامة وهذا نوعان

(احدم) حصول المنعه في سف رمن الاحارة أو بعض احزاء العين المستاجرة فهذا تسقط فيه الأحرة على قدر دلك وبحب بقسط ماحصل من المنعة وتكون الإحرة مقسومة على قدر قيمة الامكنة والارسة فان كلاممها قد يكون مبائلا وقد يكون محض وكرى بعض الارض حيرا من عض وكرى بعض فصول السنة أعلى من بعض وقد صرح يدلث اسماسا وعيرهم

(والثاني) نقص لمعمة في عس المكان الواحد والرمال لواحد مثل ان يقل ماء السهاء عن الوجه المعتاد أو يحل عرق يقص لردع وتحو دلك ، فهم لا محابنا وجهائ (احدهما) الله لا يمهت الاالعسج (والثاني) وهو مقتصى المنصوص وقياس المذهب الله يخير بين النسخ وبين الارش كالميام ، بل هو في الاجارة أوكد ، لامه في البيام يمكمه الرد والمطابة بالتمن وها لا يمكنه رد جميع المنفحة ، فانه لا ودها الا متغيرة

فو قبل هما: انه ليساله الا المطالمة بالارش كما نقول على احدى فروايتين ان تعيب البين عند المشتري يمنع الرد بالعيب القديم ويوحب الارش للكان ذلك اوجه وأقيس من قول من يقول ليس له اذا تمقب المعمة الا الرد دون المطالبة بالارش فهدا قول من يقول ليس له اذا تمقب المعمة وقواعد المدهب وخلاف مانص عيه احمد وأثمة اصحابه ، وال كان القاضي قد يقوله في المجرد ويثبه عليه ابن عقيل او غيره ، فالقاضي رضى الله عنه صنف (المجرد) قديم بهد ان صنف (المجرد) قديم

وهو يأخذ المسائل التي وضعها الناس واجابوافيها على اصولهم فيجيب فيها بمانص عليه احدواصحابه وبما تفتضيه اصوله عنده فريما حصل في بعض المسائل التي تنفرع وتتشعب ذهول المفرع في بعض فروعها عن رعاية الاصول والنصوص في نحوذاك وعلى هذا فاذا حصل من الضرو — كالبرد الشديد والغرق والهواء المؤذى والجراد والجليد والغار ونحوذاك — ما تقص المنفعة المقصودة المتادة المستحقة بالمقد ، فيصنع في ذلك كما يصنع في أرش المبيع المعيب : تنظر قيمة الارض بعون تلك الآفة وقيمتها مع تلك الآفة ، وينسب النقص الى القيمة الكاملة ويحط من الآجرة السياة بقدر النقص ، كأن تكون اجرتها مع السلامة نساوى الفيا ومع الآفة تساوى الفيا المساة ، وكذلك في جاعمة الخرينظر كم تقصت خس التيمة فيحط خمس الاجرة المساة ، وكذلك في جاعمة الخرينظر كم تقصت الجاعمة ، حل نقصته ثلث قيمته ، المساة ، وكذلك في تغير المخر وعاب الوريمها ، او خسها ? يحط عنه من الثمن بقدره . وكذلك فو تغير المخر وعاب اطركم نقصه ذلك العيب من قيمته ? وحط من الثمن بنسبته .

وأما ماقد يتوهمه يعض التاس أن جائحة الزرع في الارض المستاجرة توضع من رب الارض أو يوضع من رب الارض يعض الزرع قياسا على جائحة البيع في الثمر والزرع ملك بالمقد نفس الثمر والزرع . فاذا تلفت قبل التمكن من القبض تلفت من ملك البائع . وأما المستاجو فائما استحق بالعقد الانتفاع بالارض وإما الزرع نفسه فهو ملكه الحادث على ملكه لم يملكه بعقد الاجارة وأنما ملك بعقد الاجارة المنفعة التي تنبته المحين كال صلاحه فيجب الفرق بين جائحة الزرع والشر المشترى وبين الجائحة في منفية في منفية الارض المستاجرة المروعة . قامت هذا مرئة اقدام ومضلة أفهام ، غلط فيها الارض المستاجرة المروعة . قامت هذا مرئة اقدام ومضلة أفهام ، غلط فيها خلائق من الحكام والمقومين والمحيحين والمللاك والمستأجرين ، حتى أن يعضهم خلائق من الحكام والمقومين والمحيحين والمللاك والمستأجرين ، حتى أن يعضهم يظنون أن جائعة الإجارة للارض المزروعة بمترئة جائعة الزوع المشترى و ومنف

المتفقية يظن أن الارض المزروعة أذا حصل بها آفحة منعت من كال الزرغ لم تنقص المتفعة ولم يتلف شيء منها ، وكالا الامر بن غلط لمن تدبر

ونظير الاوش المستأجرة الاؤدراع الاوض الستأجرة الفراس والبناء فأن المؤجر لايضمن قيمة القراس والبناء اذا تلف، ولكن لوحصلت آفة منعت كمال المنفعة المستحقة العقد، مثل أن يستولي عدو يمنع الانتفاع بالفراس والبناء أو نحصل آفة من جراد أو آفة نفسد الشجر المقروس، او حصل ريح بهدم الابنية ونحو ذلك ، فهنا تقصت المنفعة المستحقة بالعقد نظير تقعى المنفعة في الارض المزروعة

ولما كان كثير من التاس يتوهم ان المستأجر توضع عنمه الجائحة في نفس الزرع والبناء والفراس كالمشترى. نقى ذلك العلماء، ويشبه أن يكون هذا معنى مانص عليه احمدو نقلدأصحابنا كالقاضي والي محمد حيث قالوا _ واللفظلاني محمد اذا استأجر أرضاً قزرعها قتلف الزرع فلاشيء على المؤجر، نص عليه احمد ولا نعلم قيه خلافا . لان المعقود عليه منافع الارض ولم يتلف انما تاف مال المستأجر فيها قصار كدار استأجرها ليقصر قيها ثيايا فتلفت الثياب فيها

فهذا الكلام يقتضي أن المؤجر لا يضمن شيئًا من درع المستأجر كا يضمن البائع يؤرع المشتري ولذلك ذكر ذلك في باب جوائح الاعيان وعال ذلك بان التالف انما هوعين ملك المستأجر لا المنفعة وهذا حسن في نفي ضمان نفس الزرع، ويظهر فلك فيما اذا تلف ازرع بعد كاله. وقد بينا فها تقدم ان نفس المنفعة المعقود عليها تتقص و تتعطل بما يصيب ازرع من الآفة فيحطمن الاجرة بقدر ما نقص من المنفعة فا نفى فيه الشيخ الحلاف شمان نفس العين ولم يذكر ضمان نقص المنفعة هنا ،

ها ننى فيه الشيخ الخلاف ضان تنس العين ولم يد تر ضان تفص المنفعة هما م شكن ذكره في كتاب الاجارة والموضع موضع اشتباه وفي كلام أركنر العلماء فيها اجمال وبما حققتاه ينضح الصواب والله سبجانه وتعالى أعلم (انتهت رسالة الجوائح)



اهم مطبوعات دار المنار

وتعلب من مكتبتها بشارع الانشاء رقم غ 1 عمر _ تلينون رقم ٣٣٠٤٩. ويضاف ٢٠ في المائة من أصل التمن أجرة تمريد

ه الوهابيون والحجاز

٣ عقيدة العلم والعداه (طبعة ثانية)

م سر الأسلام وأصول النشريع العام

لا المنار والازهر

٤ نداه العلس الديف ورق عادي

4 1 1 3

٣ الرجمة القرآن وما قيمة من المعاصد
 ﴿ مؤاذات مختلفة ﴾

٨ فضائل القرآن لابن كشير ورق جيد

plot > >

 المقنى والشرح التكبير لكل جزء (وهو ۱۲ جزء)

٥٤ الأداب الشرعية ٣ أجزاء

٥٥ ولائن الاعجاز للامام مدادا فريان

ه، انجيل برنايا

٥٥ مداوج السالكين الميزاء لا بن الذيم

• \$ العلم الشامخ مع الديل (المقبق)

٨ خديجة أم المؤمنين (السيدال هراوي)

٤ كتابالرسائل والمسائل لابن تيمية
 خمة أحزاء

٨ قاعدة حالية في النوسل والوسيلة

الكلام المنتقى مابتعان بكاحة التقوى

رحلتي إلى الحجاز

(مؤلفات مدشی، المنار) ۳۷۰۰ مجموعة المنار (۳۵ مجلدا) وغن كل منها بدون تعليد مائة قرش

الا الثاني فشمته ۳۰۰ قرش والثالث والخامس فشمن كل منهما ۲۰۰ قرش

(تفسير المنار)

صدرمن هذا التفسير اثناعشر جزءا وقدائفق من قرأه من العمامطي أنهقد بغني عن كل التقاسير ولانفي كلها عنه تمن كل جزءمته ٢٥ قرشا إلاالثاني عشر غان تمنه ١٥ قرشا

٧ الوحي العمدي ورق جيدطبعة الله

۱۰ د د اجود د د

وتفسيرالفا تحةوه سورمن خواتيم القرآن

• ٥ تاريخ الاستاذ الامام (الجر الاول = ،

 الجوء الناتي منشآته من المقالات والدوائح الاصلاحية والمكتوبات والرسائل

٢٠ الجز والقالث التا مين و للرائي والتعازي

ه ذكري المولد النبوي

٣ مختصر ذكري المولد

٥ خلاصة السيرة الحمدية

ه الخلافة أو الامامة المظمى